

أَوَّلُ النَّزِيلِ وَأَسْرَارُ التَّأْوِيلِ

تَأْلِيفُ الْعَلَامَةِ

الْقَاضِيُ الْبَيْضَاوِيُّ

نَاصِرُ الدِّينِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ مُحَمَّدٍ الْبَيْضَاوِيُّ الشِّيرَازِيُّ
الْمُتَوُفَّى سَنَةَ ٦٩١ هـ

يُطْبَعُ مُحَقَّقًا عَلَى عِدَّةِ نَسَخٍ مُطْبُوعَةٍ وَنُسخَةٍ مَكْتُوبَةٍ بِخَطِ كِبَارِ الْأُئِمَّةِ :
الْفَارُوقِ تَاجِ الْمُؤَلَّفِ، وَالْقَاضِيِ، وَالْهَاجِيِ، وَالطَّيْلِبِ الْأَدِينِيِّ
وَدُرِّيلٍ بِفَهْرَاسِ عِلْمِيَّةٍ مُفَصَّلَةٍ

مُحَقِّقٌ وَتَبَدَّلَ

مَاهِرُ أَدَبِ جَبُوش

مُحَمَّدُ عَلُوفُ الْعَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ عَبْدِ الْحَكِيمِ بَقَّاج

الْمَجْلَدُ الثَّانِي

الْقِسْمُ الثَّانِي

أَوَّلُ الْبَابِ

اَجْمَعُوا الشَّيْءَ الَّذِي فُتِنَ بِهِ

(٢)

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٤٥هـ - ٢٠٢٣م

يُمنع طباعة هذا الكتاب أو ترجمته أو تصويره ورقياً أو إلكترونياً
إلا بإذن خطي من الدار الناشرة
تحت المساءلة الدنيوية والأخروية



دار اللباب

للدراسات وتحقيق التراث

DAR-ALLOBAB

Lubab Yazma Eserleri İhya ve İlmi Araştırma Yayınları

بيروت - لبنان
009615813966
0096170112990

دمشق - سوريا
00963993151546
info@allobab.com
www.allobab.com

اسطنبول - تركيا
00902125255551
00905454729850



İskenderpaşa mh. Kıztaşı cd. No:7 D:5 Fatih (Özel Fatih Hastanesi Karşısı)

أَحْوالُ التَّنْزِيلِ وَأَسْرَارُ التَّأْوِيلِ

تَأَلَّفَ الْعَلَّامَةُ

الْقَاضِيُ الْبَيْضَاوِيُّ

نَاصِرُ الدِّينِ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ مُحَمَّدٍ الْبَيْضَاوِيِّ الشِّيرَازِيِّ
الْمُتَوَفَّى سَنَةَ ٦٩١ هـ

يُطَبِّعُ مُحَقِّقًا عَلَى عِدَّةِ نَسَخٍ خَطِّيةٍ نَفْسِيَّةٍ مَكْتُوبَةٍ بِخَطِّ كِبَرِ الْأُئِمَّةِ :
الْفَارُوقِ نَاصِحِ الْمُؤَلَّفِ، وَالنَّفَّازِ فِي، وَالْحِجَالِيِّ، وَالطَّبَّلَاوِيِّ
وَدُرِّيلَ بِفَهْرَاسِ عِلْمِيَّةٍ مُفَصَّلَةٍ

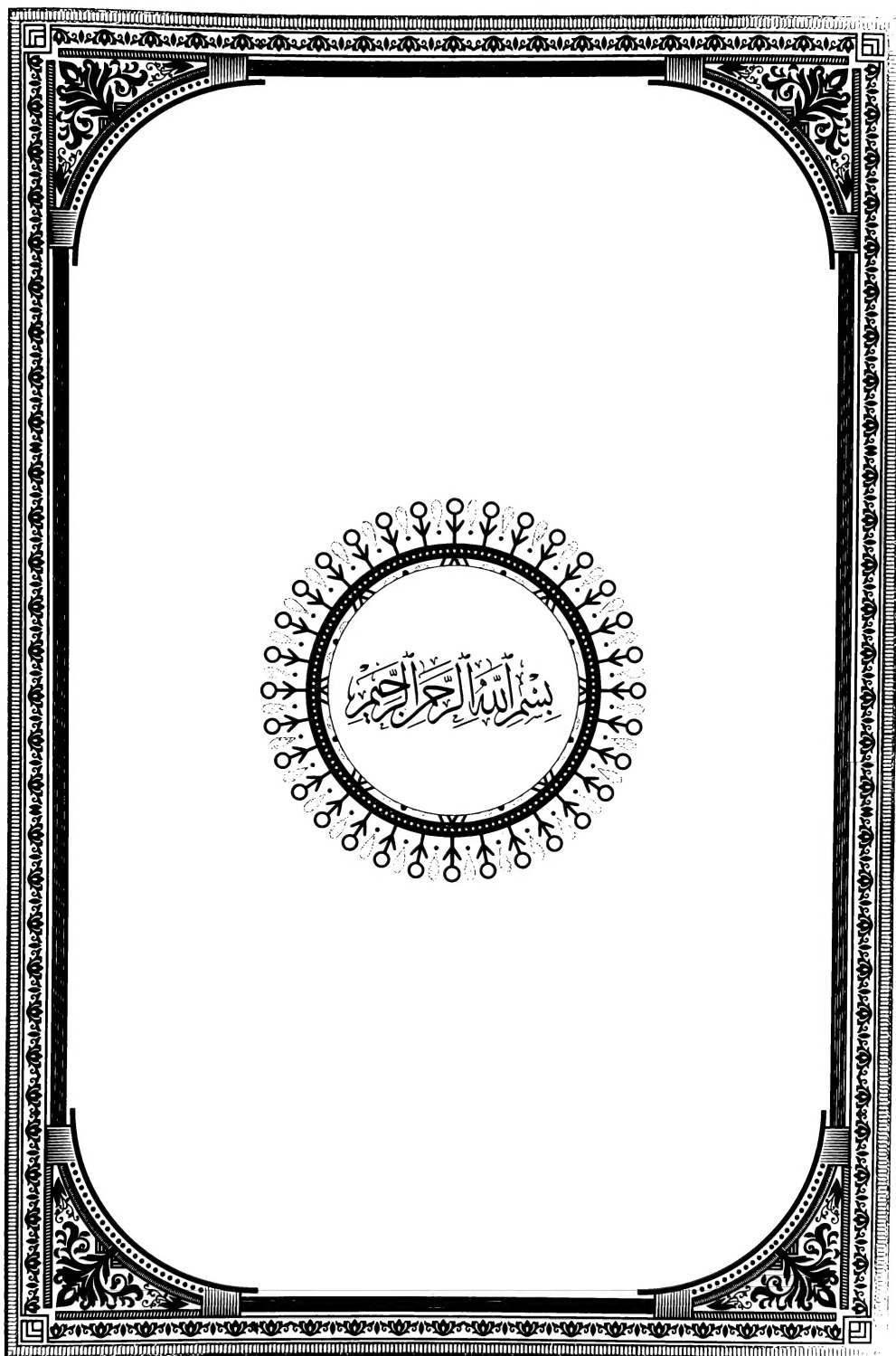
تَحْقِيقٌ وَتَعْمِيلٌ

مَاهِرُ أَدِيبِ جَبُوشَ

مُحَمَّدُ خُلُوفُ الْعَبْدَانَّةِ مُحَمَّدُ عَبْدِ أَحْلِيمِ بَعَّاجٍ

الْمَجْلَدُ الثَّانِي
النِّسَاءُ - التَّوْبَةُ

كُلُّهُ لَدُنَّ الْبَيْضَاوِيِّ



سُورَةُ النَّبَاِ

سُورَةُ النَّسَاءِ

مَدَنِيَّةٌ، وَهِيَ مِثَّةٌ وَخَمْسٌ وَسَبْعُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(١) - ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ خطابٌ يعمُ بني آدمَ ﴿اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ هي آدمُ ﴿وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ عطفٌ على ﴿خَلَقَكُمْ﴾؛ أي: خَلَقَكُمْ مِنْ شَخْصٍ وَاحِدٍ وَخَلَقَ مِنْهُ أَمُّكُمْ حَوَاءٌ مِنْ ضِلَعٍ مِنْ أَضْلَاعِهِ، أَوْ مَحْذُوفٍ تَقْدِيرُهُ: مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ خَلَقَهَا وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا، وَهُوَ تَقْرِيرٌ لَخَلْقِهِمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ.

﴿وَبَيَّنَّا مِنْهُمْ رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً﴾ بَيَانٌ لَكَيْفِيَّةِ تَوَلَّدِهِمْ مِنْهُمَا^(١)، وَالْمَعْنَى: وَنَشَرَ مِنْ تِلْكَ النَّفْسِ وَالزَّوْجِ الْمَخْلُوقَةِ مِنْهَا بَنِينَ وَبَنَاتٍ كَثِيرَةً، وَكَتَفَى بِوَصْفِ الرِّجَالِ بِالْكَثَرَةِ عَنْ وَصْفِ النِّسَاءِ بِهَا إِذِ الْحِكْمَةُ تَقْتَضِي أَنْ يَكُنَّ أَكْثَرَ، وَذَكَرَ ﴿كَثِيرًا﴾ حَمَلًا عَلَى الْجَمْعِ.

وَتَرْتِيبُ الْأَمْرِ بِالتَّقْوَى عَلَى هَذِهِ الْقِصَّةِ لِمَا فِيهَا مِنَ الدَّلَالَةِ عَلَى الْقُدْرَةِ الْقَاهِرَةِ الَّتِي مِنْ حَقِّهَا أَنْ تُخْشَى، وَالنِّعْمَةِ الْبَاهِرَةِ الَّتِي تُوجِبُ طَاعَةَ مُوَلِّيِّهَا، أَوْ لِأَنَّ الْمَرَادَ بِهِ تَمْهِيدُ الْأَمْرِ بِالتَّقْوَى فِيمَا يَتَّصِلُ بِحَقُوقِ أَهْلِ مَنْزِلِهِ وَبَنِي جَنْسِهِ عَلَى مَا ذَكَرْتُ عَلَيْهِ الْآيَاتُ الَّتِي بَعْدَهَا.

وَقَرِئَ: (وَخَالِقٌ.. وَبِأْتِ) ^(٢) عَلَى حَذْفِ مُبْتَدَأٍ تَقْدِيرُهُ: وَهُوَ خَالِقٌ وَبِأْتِ.

(١) فِي نَسَخَةِ التَّفَازَانِي: «تَوَلَّدَهُمْ مِنْ زَوْجٍ وَنَفْسٍ».

(٢) انْظُرْ: «الْمَخْتَصَرُ فِي شَوَاحِدِ الْقُرْآنِ» (ص: ٣١) عَنْ خَالِدِ الْحِذَاءِ، وَ«الْكَشَافُ» (٢/ ٢٨٢)

دُونَ نَسْبَةٍ.

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ﴾؛ أي: يَسْأَلُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا فيقول: أَسْأَلُكَ بِاللَّهِ، وأصله: تَسَاءَلُونَ، فَأُدْغِمَتِ التَّاءُ الثَّانِيَةُ فِي السَّيْنِ.

وَقَرَأَ عَاصِمٌ وَحَمْزَةُ وَالْكَسَائِيُّ بِطَرَحِهَا^(١).

﴿وَالْأَرْحَامَ﴾ بِالنَّصْبِ، عَطَفَ عَلَى مَحَلِّ الْجَارِّ وَالْمَجْرُورِ؛ كَقَوْلِكَ: مَرَرْتُ بِزَيْدٍ وَعَمْرَأً، أَوْ عَلَى ﴿اللَّهِ﴾؛ أي: اتَّقُوا اللَّهَ وَاتَّقُوا الْأَرْحَامَ فَصِلُوهَا وَلَا تَقْطَعُوهَا. وقرأ حمزة بالجرِّ عطفًا على الضَّميرِ المَجْرُورِ^(٢)، وهو ضَعِيفٌ لِأَنَّهُ كَبَعْضِ الْكَلِمَةِ^(٣).

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٢٦)، و«التيسير» (ص: ٩٣).

(٢) المصدرين السابقين.

(٣) كذا قال البيضاوي تبعاً للزمخشري في «الكشاف» (٢/ ٢٨٣)، وقد وقع في هذه القراءة خلاف طويل بين العلماء ما بين مجيز وينسب للكوفيين، ومانع وينسب للبصريين. انظر: «الإنصاف في مسائل الخلاف» (٢/ ٣٨٠). وممن ردها الفراء، والمبرد، وتلميذه الزجاج، وأبو علي الفارسي، والأزهري، وابن عطية. انظر: «معاني القرآن» للفراء (١/ ٢٥٢)، و«الكامل» للمبرد (٣/ ٣٠)، و«معاني القرآن» للزجاج (٢/ ٧)، و«إعراب القرآن» للنحاس (١/ ١٩٧)، و«الحجة» للفارسي (٣/ ١٢١)، و«معاني القراءات» للأزهري (١/ ٢٩٠). وذكر القرطبي في «تفسيره» (٦/ ٩) عن كتاب «التذكرة المهدية»: أن أبا العباس المبرد قال: لو صليت خلف إمام يقرأ: (ما أنتم بمصرخي) و: (اتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام) لأخذت نعلي ومضيت.

وقد لخص أدلة البصريين المانعين واحتجاجهم على المجيزين: ابن الأنباري في «الإنصاف في مسائل الخلاف» (٢/ ٣٨٢) بما لا مزيد عليه فليُنظر ثمة.

أما المجيزون لتلك القراءة والمدافعون عنها فمنهم أبو حيان الذي كان من أشد المدافعين عنها، والمشتنعين على الزمخشري وابن عطية وغيرهما في كلامهما عليها، وساق الكثير من الشواهد التي تثبت جواز العطف على الضمير المجرور دون إعادة العامل. انظر: «البحر» (٦/ ٤٠٢ - ٤٠٣).

وتبعه الألوسي حيث قال في «روح المعاني» (٥/ ٢٦٦): فالتشنيع على هذا الإمام (يعني: حمزة) =

وَقُرِئَ بِالرَّفْعِ^(١) عَلَى أَنَّهُ مَبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ الْخَبَرِ تَقْدِيرُهُ: وَالْأَرْحَامُ كَذَلِكَ؛ أَي: مِمَّا يُتَّقَى وَيُتَسَاءَلُ بِهِ.

وَقَدْ نَبَّهَ سُبْحَانَهُ إِذْ قَرَنَ الْأَرْحَامَ بِاسْمِهِ عَلَى أَنَّ صَلَاتَهَا بِمَكَانٍ مِنْهُ، وَعَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «الرَّحِمُ مُعَلَّقَةٌ بِالْعَرْشِ تَقُولُ: مَنْ وَصَلَنِي وَصَلَهُ اللَّهُ وَمَنْ قَطَعَنِي قَطَعَهُ اللَّهُ»^(٢).

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾: حَافِظًا مُطَّلِعًا.

(٢) - ﴿وَأَنذَرْنَا أَلْيَنَّا أَمْوَالَهُمْ﴾؛ أَي: إِذَا بَلَغُوا، وَ(الْيَتَامَى): جَمْعُ يَتِيمٍ، وَهُوَ الَّذِي مَاتَ أَبُوهُ، مِنَ الْيَتَمِ وَهُوَ الْإِنْفِرَادُ، وَمِنْهُ: الدَّرَّةُ الْيَتِيمَةُ، إِمَّا عَلَى أَنَّهُ لَمَّا جَرَى مَجْرَى الْأَسْمَاءِ كَفَّارِسٍ وَصَاحِبٍ جُمِعَ عَلَى: يَتَائِمٍ، ثُمَّ قَلِبَ فَقِيلَ: يَتَامَى، أَوْ عَلَى أَنَّهُ جُمِعَ عَلَى يَتَمَى كَأَسْرَى لِأَنَّهُ مِنْ بَابِ الْآفَاتِ، ثُمَّ جُمِعَ يَتَمَى عَلَى يَتَامَى كَأَسْرَى وَأَسَارَى.

= فِي غَايَةِ الشَّنَاعَةِ وَنَهَايَةِ الْجَسَارَةِ وَالْبَشَاعَةِ، وَرَبَّمَا يَخْشَى مِنْهُ الْكُفْرَ.

وَمِنْ أَوَائِلِ مَنْ رَدَّ عَلَى الْمُضْعِفِينَ لِقِرَاءَةِ حَمْزَةِ: ابْنُ جَنِي رَحِمَهُ اللَّهُ، وَكَانَ رَدُّهُ مِنْ أَحْسَنِ الرَّدُودِ وَأَلْفَظِهَا وَأَقْوَاهَا، وَمِنْ الرَّدُودِ الْحَسَنَةِ أَيْضاً رَدُّ ابْنِ زَنْجَلَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي «حُجَّةِ الْقِرَاءَاتِ» (ص: ١٩٠) حَيْثُ ذَكَرَ تَفْصِيلاً فِي الْمَسْأَلَةِ لَمْ أَجِدْهُ لَغِيْرَهُ، فَقَالَ: وَمَنْ قَرَأَ: (وَالْأَرْحَامُ) فَالْمَعْنَى: تَسَاءَلُونَ بِهِ وَبِالْأَرْحَامِ، وَقَدْ أَنْكَرُوا هَذَا وَلَيْسَ بِمَنْكَرٍ؛ لِأَنَّ الْأَثْمَةَ أَسْنَدُوا قِرَاءَتَهُمْ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، وَأَنْكَرُوا أَيْضاً أَنَّ الظَّاهِرَ لَا يُعْطَفُ عَلَى الْمُضْمَرِّ الْمَجْرُورِ إِلَّا بِإِظْهَارِ الْخَافِضِ، وَلَيْسَ بِمَنْكَرٍ، وَإِنَّمَا الْمُنْكَرُ أَنْ يُعْطَفَ الظَّاهِرُ عَلَى الْمُضْمَرِّ الَّذِي لَمْ يَجْرِ لَهُ ذِكْرٌ، فَتَقُولُ: «مَرَّرْتُ بِهِ وَزَيْدٌ»، وَلَيْسَ هَذَا بِحَسَنٍ، فَأَمَّا أَنْ يُتَقَدَّمَ لِلْهَاءِ ذِكْرٌ فَهُوَ حَسَنٌ، وَذَلِكَ: عَمَرُو مَرَّرْتُ بِهِ وَزَيْدٌ، فَكَذَلِكَ الْهَاءُ فِي قَوْلِهِ: ﴿قَسَاءَ لُونٍ بِهٍ﴾ تَقْدَمُ ذِكْرُهَا وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ﴾ وَمِثْلُهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ: «فَالْيَوْمَ أَصْبَحْتَ...».

(١) نَسَبَتْ لِأَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدِ الْقُرَشِيِّ الْبَصْرِيِّ. انْظُرْ: «الْمَحْتَسِبُ» (١/١٧٩).

(٢) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٥٩٨٩)، وَمُسْلِمٌ (٢٥٥٥)، مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

والاشتقاق يقتضي وقوعه على الصغار والكبار، لكن العرف خصَّه بمن لم يبلغ.

ووروده في الآية إمَّا للبلغ على الأصل المتناول للصغير والكبير^(١)، أو الاتساع لقرب عهدهم بالصغر حثًا على أن تدفع إليهم أموالهم أول بلوغهم قبل أن يزول عنهم هذا الاسم إن أونس منهم الرشد، ولذلك أمر بابتلائهم صغارًا، أو لغير البلغ والحكم مقيّد فكانه قال: وآتوهم إذا بلغوا.

ويؤيد الأول ما روي: أن رجلًا من غطفان كان معه مال كثير لابن أخ له يتيم، فلما بلغ طلب المال منه فمنعه، فنزلت، فلما سمعها العم قال: أطعنا الله ورسوله نعوذ بالله من الحوب الكبير^(٢).

﴿وَلَا تَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ﴾: ولا تستبدلوا الحرام من أموالهم بالحلال من أموالكم، أو: الأمر الخبيث - وهو اختزال أموالهم - بالأمر الطيب الذي هو حفظها. وقيل: ولا تأخذوا الرفيع من أموالهم وتعطوا الخسيس مكانها، وهذا تبديل وليس بتبدل.

﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ﴾ ولا تأكلوها مضمومة إلى أموالكم؛ أي: لا تنفقوها معاً ولا تسووا بينهما وهذا حلال وذاك حرام، وهو فيما زاد على قدر أجره؛ لقوله تعالى: ﴿فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ [النساء: ٦].

﴿وَأَنذَرْتُكُمْ لِّلْأَكْلِ﴾ كان حوباً كبيراً: ذنباً عظيماً.

(١) المتناول للصغير والكبير من نسخة الخيالي.

(٢) رواه إلى قوله: «فنزلت» ابن أبي حاتم في «تفسيره» (٣/ ٨٥٤) عن سعيد بن جبير. وذكره بتمامه مع زيادة عليه الثعلبي في «تفسيره» (١٠/ ١٤)، والواحد في «أسباب النزول» (ص: ١٤٢)، والبغوي في «تفسيره» (٢/ ١٥٩)، عن مقاتل والكلبي. وهو في «تفسير مقاتل» (١/ ٣٥٦).

وقرئ: (حَوْبًا)^(١) وهو مصدر حَابَ حَوْبًا، و: (حَابًا)^(٢) كَقَالَ قَوْلًا وَقَالَ.

(٣) - ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِسُوا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾؛ أي: إن خِفْتُمْ أَنْ لَا تَعْدِلُوا فِي يَتَامَى النِّسَاءِ إِذَا تَزَوَّجْتُمْ بِهِنَّ فَتَزَوَّجُوا مَا طَابَ مِنْ غَيْرِهِنَّ؛ إِذْ كَانَ الرَّجُلُ يَجِدُ يَتِيمَةً ذَاتَ مَالٍ وَجَمَالٍ فَيَتَزَوَّجُهَا ضَنًّا بِهَا، فَرُبَّمَا يَجْتَمِعُ عِنْدَهُ مِنْهُنَّ عَدَدٌ وَلَا يَقْدِرُ عَلَى الْقِيَامِ بِحَقُوقِهِنَّ.

أو: إِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تَعْدِلُوا فِي حَقُوقِ الْيَتَامَى فَتَحَرَّجْتُمْ مِنْهَا فَخَافُوا أَيْضًا أَنْ لَا تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَانكِحُوا مِقْدَارًا يُمَكِّنُكُمْ الْوَفَاءَ بِحَقِّهِ؛ لِأَنَّ الْمُتَحَرِّجَ مِنَ الذَّنْبِ يَنْبَغِي أَنْ يَتَحَرَّجَ مِنَ الذُّنُوبِ كُلِّهَا، عَلَى مَا رُوِيَ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا عَظَّمَ أَمْرَ الْيَتَامَى تَحَرَّجُوا مِنْ وَلَايَتِهِمْ، وَمَا كَانُوا يَتَحَرَّجُونَ مِنْ تَكْثِيرِ النِّسَاءِ وَإِضَاعَتِهِنَّ فَزَلَّتْ^(٣).

وقيل: كَانُوا يَتَحَرَّجُونَ مِنْ وَلَايَةِ الْيَتَامَى وَلَا يَتَحَرَّجُونَ مِنَ الزَّنى فَقِيلَ لَهُمْ: إِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تَعْدِلُوا فِي أَمْرِ الْيَتَامَى فَخَافُوا الزَّنى فَانكِحُوا مَا حَلَّ لَكُمْ^(٤).

وإنما عَبَّرَ عَنْهُمْ بِـ(مَا) ذَهَابًا إِلَى الصِّفَةِ، أَوْ إِجْرَاءً لَهُنَّ مُجْرَى غَيْرِ الْعُقَلَاءِ لِنَقْصَانِ عَقْلِهِنَّ، وَنَظِيرُهُ: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾.

وقرئ: (تَقْسِطُوا) بفتح التاء^(٥) عَلَى أَنْ ﴿لَا﴾ مَزِيدَةٌ؛ أَي: إِنْ خِفْتُمْ أَنْ تَجُورُوا.

(١) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٣١)، و«تفسير الثعلبي» (٢٠/١٠)، و«الكشاف» (٢٩٦/٢)، عن الحسن.

(٢) انظر: «تفسير الثعلبي» (٢٠/١٠) عَنْ أَبِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَ«الكشاف» (٢٩٦/٢) دُونَ نِسْبَةٍ.

(٣) رَوَى مَعْنَاهُ الطَّبْرِيُّ فِي «تَفْسِيرِهِ» (٦/٣٦٣ - ٣٦٥) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَسَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ وَقَتَادَةَ وَالسَّدي وَالضَّحَّاكَ وَالرَّبِيعَ.

(٤) رَوَى مَعْنَاهُ الطَّبْرِيُّ فِي «تَفْسِيرِهِ» (٦/٣٦٦) عَنْ مُجَاهِدٍ.

(٥) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٣١) عَنْ إِبْرَاهِيمَ وَابْنِ وَثَابٍ. وَإِبْرَاهِيمُ هُوَ النَّخْعِيُّ، وَابْنُ وَثَابٍ هُوَ يَحْيَى.

﴿مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبْعَ﴾ معدولة عن أعداد مكررة هي ثنتين ثنتين وثلاثاً ثلاثاً وأربعاً أربعاً، وهي غير منصرفة للعدل والصفة، فإنها بُنيت صفات وإن كانت أصولها لم تُبن لها.

وقيل: لتكرير العدل، فإنها معدولة باعتبار الصيغة والتكرير^(١)، منصوبة على الحال من فاعل ﴿طَابَ﴾.

ومعناها: الإذن لكل ناكح يريد الجمع أن ينكح ما شاء من العدد المذكور متفقين فيه ومختلفين، كقولك: اقتسموا هذه البذرة^(٢) درهمين درهمين وثلاثة ثلاثة، ولو أفردت كان المعنى تجويز الجمع بين هذه الأعداد دون التوزيع، ولو ذكرت بـ(أو) لذهب تجويز الاختلاف في العدد.

﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُعَدِّلُوا﴾ بين هذه الأعداد أيضاً ﴿فَوَاحِدَةً﴾؛ أي: فاختاروا - أو: فانكحوا - واحدة وذروا الجمع.

وَقُرِئَ بِالرَّفْعِ^(٣) على أنه فاعل محذوف أو خبره؛ تقديره: فتكفيكم واحدة، أو: فالمقنع^(٤) واحدة.

﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ سوى بين الواحدة من الأزواج والعدد من السراري لخفة مؤنهن وعدم وجوب القسم بينهما.

(١) قوله: «لتكرير العدل» مقابل لقوله: «للعدل والصفة»، وحاصله: أنها مُنِيت الصرْفَ لتكرُّر العدل فيها؛ لأنها خرجت عن أوزانها الأصلية إلى أوزان أخر، وعن تكرُّرها إلى التوحيد. انظر: «حاشية الأنصاري» (١٨٤/٢).

(٢) بفتح الموحدة وسكون الدال المهملة: عشرة آلاف درهم. انظر: «الصحاح» (مادة: بدر).

(٣) هي قراءة أبي جعفر من العشرة. انظر: «المبسوط» (ص: ١٧٥)، و«النشر» (٢٧٤/٢).

(٤) «فالمقنع» بفتح الميم والنون: ما يُقْنَعُ به. انظر: «حاشية الأنصاري» (١٨٥/٢).

﴿ذَلِكَ﴾؛ أي: التَّقْلِيلُ مِنْهُمْ، أو اخْتِيَارُ الْوَاحِدَةِ، أو التَّسْرِي ﴿أَذْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا﴾: أَقْرَبُ أَنْ لَا تَمِيلُوا، يُقَالُ: عَالَ الْمِيزَانُ: إِذَا مَالَ، وَعَالَ الْحَاكِمُ: إِذَا جَارَ، وَعَوَلَ الْفَرِيضَةُ: الْمِيلُ عَنْ حَدِّ السَّهَامِ الْمُسَمَّاةِ.

وفسّر بـ: أَلَّا تَكْثُرُ عِيَالُكُمْ، على أَنَّهُ مِنْ عَالَ الرَّجُلُ عِيَالَهُ يَعُولُهُمْ: إِذَا مَاَنَهُمْ، فَعَبَّرَ عَنْ كَثْرَةِ الْعِيَالِ بِكَثْرَةِ الْمُؤْنِ عَلَى الْكِنَايَةِ، وَيُؤَيِّدُهُ قِرَاءَةُ: (أَنْ لَا تُعِيلُوا)^(١) مِنْ أَعَالَ الرَّجُلُ: إِذَا كَثُرَ عِيَالُهُ، وَلَعَلَّ الْمَرَادَ بِالْعِيَالِ الْأَزْوَاجُ، وَإِنْ أُرِيدَ الْأَوْلَادُ فَلَأَنَّ التَّسْرِيَّ مَظْنَةً قَلَّةِ الْوَلَدِ بِالإِضَافَةِ إِلَى التَّزْوُجِ لَجَوَازِ الْعَزْلِ فِيهِ؛ كَتَزْوُجِ الْوَاحِدَةِ بِالإِضَافَةِ إِلَى تَزْوُجِ الْأَرْبَعِ.

(٤) - ﴿وَأَتَوَاتُوا النِّسَاءَ صَدُقَتِهِنَّ﴾: مُهُورُهُنَّ، وَقُرِئَ بِفَتْحِ الصَّادِ وَسُكُونِ الدَّالِ عَلَى التَّخْفِيفِ، وَبُضْمِ الصَّادِ وَسُكُونِ الدَّالِ جَمْعُ صُدُقَةٍ كَغُرْفَةٍ، وَبُضْمُهُمَا عَلَى التَّوْحِيدِ^(٢)، وَهُوَ تَثْقِيلُ صُدُقَةٍ كـ «ظُلْمَةٍ» فِي ظُلْمَةٍ.

﴿نِحْلَةً﴾: عَطِيَّةٌ، يُقَالُ: نَحَلَهُ كَذَا نِحْلَةً وَنُحْلًا: إِذَا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ عَنْ طِبِّ نَفْسٍ بِلَا تَوَقُّعِ عَوَضٍ.

وَمَنْ فَسَّرَهَا بِالْفَرِيضَةِ وَنَحْوِهَا نَظَرَ إِلَى مَفْهُومِ الْآيَةِ لَا إِلَى مَوْضُوعِ اللَّفْظِ، وَنَصَبُهَا عَلَى الْمَصْدَرِ لِأَنَّهَا فِي مَعْنَى الْإِيْتَاءِ، أَوِ الْحَالِ مِنَ الْوَاوِ أَوِ الصَّدَقَاتِ؛ أَي: أَتَوْهُنَّ صَدَقَاتُهُنَّ نَاحِلِينَ، أَوْ: مَنْحُولَةً.

وقيل: المعنى: نِحْلَةً مِنَ اللَّهِ وَتَفْضُلًا مِنْهُ عَلَيْهِنَّ، فَتَكُونُ حَالًا مِنَ الصَّدَقَاتِ.

(١) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٣١)، و«الكشاف» (٢/ ٣٠١)، عن طائوس.

(٢) انظر: «الكشاف» (٢/ ٣٠١) والكلام منه، و«المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٣١)، وفيه:

(صَدُقَاتُهُنَّ) عَنْ قَتَادَةَ وَأَبِي السَّمَالِ، (صَدُقَتُهُنَّ) عَنْ يَحْيَى بْنِ وَثَابٍ وَرُوِيَ عَنْ قَتَادَةَ، (صَدُقَاتُهُنَّ)

عَنْ الزَّهْرِيِّ، (صَدُقَاتُهُنَّ) أَبُو وَقْدٍ.

وقيل: ديانة، من قولهم: انتحل فلان كذا: إذا دان به، على أنه مفعول له أو حال من الصدقات؛ أي: ديناً من الله شرعه.

والخطاب للأزواج، وقيل: للأولياء؛ لأنهم كانوا يأخذون مهور موليّاتهم. ﴿فَإِنْ طَبِنَ لَكُمْ عَنِ نَفْسٍ مِّنْهُ نَفْسًا﴾ الضمير للصدّاق حملاً على المعنى، أو مجرى مجرى اسم الإشارة كقول رؤبة في قوله: كأنّه في الجلد توليع البهق^(١)

أردت: كأن ذاك.

وقيل: للإيتاء و﴿نَفْسًا﴾ تمييز لبيان الجنس ولذلك وحّد، والمعنى: فإن وهبن لكم من الصدّاق عن طيب نفس، لكن جعل العمدة طيب النفس للمبالغة، وعداه ب﴿عَنْ﴾ لتضمن معنى التجافي والتجاوز، وقال: ﴿مِنْهُ﴾ بعثا لهنّ على تقليل الموهوب.

﴿فَكُلُوْهُ هَيْئًا تَمَرُّيْنَا﴾: فخذوه وأنفقوه حلالاً بلا تبعة، و(الهنّي) و(المري) صفتان من هنؤ الطعام ومرؤ: إذا ساع من غير غصّ، أقيمتا مقام مّصدريهما، أو وُصف بهما المصدّر، أو جُعِلتا حالاً من الضمير. وقيل: الهني: ما يُلذّه الإنسان، والمري: ما تُحمد عاقبته.

(١) انظر: «ديوان رؤبة» (ص: ١٠٤)، و«مجاز القرآن» لأبي عبيدة (١/ ٤٣). والبهق: بياض يعتري

الجلد يخالف لونه، وليس من البرص، والبيت في وصف مفازة، وقبله:

فيها خطوط من سوادٍ وبلق

قال أبو عبيدة: فقلت لرؤبة: إن كانت خطوط فقل: كأنها، وإن كان سواد وبلق فقل: كأنهما، فقال: كأن ذاك - وملك - توليع البهق.

رَوِيَ أَنَّ نَاسًا كَانُوا يَتَأْتَمُونَ أَنْ يَقْبَلَ أَحَدُهُمْ مِنْ زَوْجَتِهِ شَيْئًا مِمَّا سَاقَ إِلَيْهَا فَتَرَكَتْ^(١).

(٥) - ﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ﴾ نَهْيٌ لِلْأَوْلِيَاءِ أَنْ يُؤْتُوا الَّذِينَ لَا رُشْدَ لَهُمْ أَمْوَالَهُمْ فَيُضَيِّعُوهَا، وَإِنَّمَا أَضَافَ الْأَمْوَالَ إِلَى الْأَوْلِيَاءِ لِأَنَّهَا فِي تَصَرُّفِهِمْ وَتَحْتَ وَلَايَتِهِمْ، وَهُوَ الْمَلَائِمُ لِلآيَاتِ الْمُتَقَدِّمَةِ وَالْمُتَأَخَّرَةِ.

وَقِيلَ: نَهْيٌ لِكُلِّ أَحَدٍ أَنْ يَعْمَدَ إِلَى مَا حَوَّلَهُ اللَّهُ مِنَ الْمَالِ فَيُعْطِي أَمْرَأَتَهُ وَأَوْلَادَهُ ثُمَّ يَنْظُرَ إِلَى أَيْدِيهِمْ، وَإِنَّمَا سَمَّاهُمْ سُفَهَاءَ اسْتِخْفَافًا بِعَقْلِهِمْ وَاسْتِهْجَانًا بِجَعْلِهِمْ قُورَاءًا عَلَى أَنْفُسِهِمْ، وَهُوَ أَوْفَقُ لِقَوْلِهِ: ﴿الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لِكُرْفِئِمَا﴾؛ أَي: تَقُومُونَ بِهَا وَتَتَعَشَّوْنَ، وَعَلَى الْأَوَّلِ يُؤَوَّلُ بِأَنَّهَا الَّتِي مِنْ جَنْسٍ مَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا سُمِّيَ مَا بِهِ الْقِيَامُ قِيَامًا لِلْمُبَالِغَةِ.

وَقُرِئَ: ﴿قِيَمًا﴾^(٢) بِمَعْنَاهُ كَعَوِذٍ بِمَعْنَى عِيَاذٍ، وَ: «قِيَامًا»^(٣) وَهُوَ مَا يُقَامُ بِهِ. وَآرَزُ قَوْمُهُمْ فِيهَا وَأَكْسُوهُمْ ﴿وَاجْعَلُوهَا مَكَانًا لِرِزْقِهِمْ وَكِسْوَتِهِمْ بِأَنْ تَتَجَرَّوْا فِيهَا وَتُحْصَلُوا مِنْ نَفْعِهَا مَا تَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ.

﴿وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾: عِدَّةٌ جَمِيلَةٌ تَطْيِبُ بِهَا نَفُوسُهُمْ، وَ(المعروفُ): مَا عَرَفَهُ الشَّرْعُ أَوِ الْعَقْلُ بِالْحُسْنِ، وَالْمُنْكَرُ: مَا أَنْكَرَهُ أَحَدُهُمَا لِقَبْحِهِ.

(١) رَوَاهُ الطَّبْرِيُّ فِي «تَفْسِيرِهِ» (٦/ ٣٨٤) عَنْ حَضْرَمِي. وَحَضْرَمِي شَيْخٌ بِالْبَصْرَةِ كَانَ قَاصًّا، وَلَمْ يَرَوْهُ عَنْهُ غَيْرُ سَلِيمَانَ التَّيْمِيِّ. كَمَا فِي «التَّهْذِيبِ».

(٢) هِيَ قِرَاءَةُ نَافِعٍ وَابْنِ عَامِرٍ. انْظُرْ: «السَّبْعَةُ» (ص: ٢٢٦)، وَ«التَّيْسِيرُ» (ص: ٩٤).

(٣) انْظُرْ: «المَخْتَصَرُ فِي شَوَازِ الْقِرَاءَاتِ» (ص: ٣١)، وَ«الْكَشَافُ» (٢/ ٣٠٧)، عَنْ ابْنِ عَمْرِو بْنِ رَضِي اللَّهِ عَنْهُمَا.

(٦) - ﴿وَابْتُلُوا الْيَتَامَى﴾: اختبروهم قبل البلوغ بتتبع أحوالهم في صلاح الدين، والتهدّي إلى ضبط المال وحسن التصرف بأن يكمل إليه مقدّمات العقد. وعند أبي حنيفة: بأن يدفع إليه ما يتصرف فيه.

﴿حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ﴾: حتى إذا بلغوا حدّ البلوغ بأن يحتلم أو يستكمل خمس عشرة سنة عندنا؛ لقوله عليه السلام: «إذا استكمل المولود خمس عشرة سنة كتبت ما له وعليه، وأقيمت عليه الحدود»^(١)، وثمانية عشر عند أبي حنيفة، وبلوغ النكاح كناية عن البلوغ؛ لأنّه يصلح للنكاح عنده.

﴿فَإِنْ أَسْتَمْتُمْهُمْ رُشْدًا﴾: فإن أبصرتهم منهم رُشدًا، وقرئ: (أَحْسْتُمْ)^(٢) بمعنى: أَحْسَنْتُمْ.

﴿فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ﴾ من غير تأخير عن حدّ البلوغ.

ونظم الآية: أن «إن» الشرطيّة جواب «إذا» المتضمّنة معنى الشرط، والجملة غايّة الابتلاء؛ كأنّه قيل: وابتلوا اليتامى إلى وقت بلوغهم واستحقاقهم دفع أموالهم إليهم بشرط إيناس الرُشد منهم، وهو دليل على أنّه لا يدفع إليهم ما لم يؤنس منهم الرُشد.

وقال أبو حنيفة: إذا زادت على سنّ البلوغ سبع سنين، وهي مدّة معتبرة في تغيير

(١) رواه البيهقي في «مختصر الخلافيات» (٣/ ٣٩٠) من حديث أنس رضي الله عنه وقال: «إسناده ضعيف لا يثبت مثله»، وذكره في «السنن الكبرى» (٦/ ٥٦) بلا إسناد، وقال: «وإسناده ضعيف لا يصح».

(٢) انظر: «معاني القرآن» للفراء (١/ ٢٥٧)، و«تفسير الثعلبي» (١٠/ ٦٩)، و«الكشاف» (٢/ ٣١١)، عن ابن مسعود رضي الله عنه. وذكرها الطبري في «تفسيره» (٦/ ٤٠٤) بلفظ: (أحسيتم)، وفسرها بما فسر به المؤلف (أحستم).

الأحوال إذ الطفلُ يتميزُ بعدها ويؤمرُ بالعبادة، دُفع إليه المالُ وإن لم يؤنسِ الرُّشدُ.
﴿وَلَا تَأْكُلُوهُ إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا﴾: مُسْرِفِينَ وَمُبَادِرِينَ كِبَرَهُمْ، أَوْ: لِإِسْرَافِكُمْ
وَمُبَادَرَتِكُمْ كِبَرَهُمْ.

﴿وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ﴾ مِنْ أَكْلِهَا ﴿وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾: بِقَدْرِ
حَاجَتِهِ وَأُجْرَةِ سَعْيِهِ، وَلَفْظُ الِاسْتِعْفَافِ وَالْأَكْلِ بِالْمَعْرُوفِ مُشْعِرٌ أَنَّ الْوَلِيَّ لَهُ حَقٌّ
فِي مَالِ الصَّبِيِّ، وَعَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَنَّ رَجُلًا قَالَ لَهُ: إِنَّ فِي جِجْرِي يَتِيمًا أَفَأَكُلُ مِنْ
مَالِهِ؟ قَالَ: «بِالْمَعْرُوفِ غَيْرِ مُتَأْتِلٍ مَالًا وَلَا وَاقٍ مَالِكَ بِمَالِهِ»^(١).

وإيرادُ هذا التَّقْسِيمِ بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿وَلَا تَأْكُلُوهُ﴾ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ نَهْيٌ لِلْأَوْلِيَاءِ أَنْ
يَأْخُذُوا وَيَنْفِقُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَمْوَالَ الْيَتَامَى.

﴿فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ﴾ بَأَنَّهُمْ قَبَضُوهَا فَإِنَّهُ أَنْفَى لِلتَّهْمَةِ وَأَبْعَدُ
مِنَ الْخُصُومَةِ وَوُجُوبِ الضَّمَانِ، وَظَاهِرُهُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْقِيَمَ لَا يُصَدَّقُ فِي دَعْوَاهُ إِلَّا
بِالْبَيِّنَةِ، وَهُوَ الْمَخْتَارُ عِنْدَنَا وَمَذْهَبُ مَالِكٍ، خِلَافًا لِأَبِي حَنِيفَةَ.

(١) رواه الثعلبي في «تفسيره» (١٠ / ٨٨ - ٨٩) عن ابن عباس، وبنحوه أبو داود (٢٨٧٢)، والنسائي

(٣٦٦٨)، وابن ماجه (٢٧١٨)، من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما، وإسناده حسن.

ورواه ابن حبان في «صحيحه» (٤٢٤٤)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٤ / ٦)، من طريق أبي عامر
الخزاز، عن عمرو بن دينار عن جابر رضي الله عنه مرفوعاً.

ورواه عبد الرزاق في «التفسير» (٥١٩)، وسعيد بن منصور في «سننه» (٥٧٢ - تفسير)، والطبري
في «التفسير» (٤٢٥ / ٦)، والنحاس في «الناسخ والمنسوخ» (ص: ٣٠٠)، والبيهقي في «السنن
الكبرى» (٤ / ٦)، عن الحسن العرنى عن النبي ﷺ. قال البيهقي: هذا مرسل، وهو المحفوظ.

قلت: هو الحسن بن عبد الله العُرْنِيُّ الْبَجَلِيُّ الْكُوفِيُّ، رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَلَمْ يَدْرِكْهُ، وَعَنْ عَمْرِو
بْنِ حَرِيثٍ وَسَعِيدِ بْنِ جَبْرِ وَغَيْرِهِمْ. وَوَقَعَ عِنْدَ الطَّبْرِيِّ: الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ.

﴿وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا﴾: مُحَاسِبًا، فلا تَخَالِفُوا مَا أَمَرْتُمْ وَلَا تَتَجَاوَزُوا مَا حُدَّ لَكُمْ.

(٧) - ﴿لَرَجَالٍ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ يريدُ بهم: المتوارثين بالقرابة.

﴿وَمِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ﴾ بدلٌ من ﴿مَا تَرَكَ﴾ بإعادة العامل.

﴿نَصِيبًا مَفْرُوضًا﴾ نَصَبٌ على أَنَّهُ مَصْدَرٌ مُؤَكَّدٌ، كقوله: ﴿فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ﴾ [النساء: ١١] أو حالٌ إذ المعنى: ثبتَ لهم مفروضًا نصيبٌ، أو على الاختصاصِ بمعنى: أعني نصيبًا مقطوعًا واجبًا لهم.

وفيه دليلٌ على أَنَّ الوارثَ لو أعرَضَ عن نصيبه لم يسقط حقه.

روي أن أوسَ بنَ صامتٍ الأنصاري^(١) خلفَ زوجته أُمَّ كُحَّةَ^(٢) وثلاثَ بناتٍ،

(١) قوله: «أن أوسَ بنَ صامتٍ الأنصاري»، كذا ذكر تبعاً للزمخشري في «الكشاف» (٢/ ٣١٥).

وتعقب بأن الصواب: أوسَ بنَ ثابت. قلت: وجاء اسمه أوسَ بنَ ثابت في «تفسير أبي الليث السمرقندي» (١/ ٢٨٣)، و«تفسير الثعلبي» (١٠/ ٩٠)، و«أسباب النزول» للواحدي (ص: ١٤٣)، و«تفسير السمعاني» (١/ ٣٩٩)، و«تفسير الراغب» (٣/ ١١٠٩)، و«تفسير البغوي» (٢/ ١٦٩)، و«زاد المسير» (١/ ٣٤٧)، و«تفسير الرازي» (٩/ ٥٠٢)، و«العجاب في بيان الأسباب» لابن حجر (٢/ ٨٣٤)، و«الإصابة» له (١/ ٢٩٣).

ووقع في «تفسير مقاتل بن سليمان» (١/ ٣٥٩): (أوسَ بنَ مالك).

أما أوسَ بنَ الصامت فلم أجد من ذكره في هذه القصة، وإنما هو مذكور في التفاسير في سورة المجادلة، وهو زوج خولة بنت ثعلبة التي أتت النبي ﷺ تجادله في زوجها أوسَ المذكور.

(٢) قوله: «أم كحَّة»، كذا وقعت في النسخ بالحاء تبعاً لما في «الكشاف» (٢/ ٣١٥)، وكذا قيدها التفتازاني: بالحاء المهملة وضم الكاف. انظر: «حاشية التفتازاني» (و١٧٦ب). والذي في أكثر المصادر السابقة: (أم كحَّة) بالجيم.

فَزَوَى ابْنَا عَمَّهُ سُوَيْدٌ وَعُرْفُطَةُ - أَوْ قَتَادَةُ وَعَرْفَجَةُ^(١) - مِيرَاثَهُ عَنْهُمْ عَلَى سَنَةِ الْجَاهِلِيَّةِ - فَإِنَّهُمْ مَا كَانُوا يَوَرِّثُونَ النِّسَاءَ وَالْأَطْفَالَ، وَيَقُولُونَ: إِنَّمَا يَرِثُ مَنْ يُحَارِبُ وَيَذُبُّ عَنِ الْحَوْرَةِ - فَجَاءَتْ أُمُّ كُحَّةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي مَسْجِدِ الْفَضِيخِ^(٢) فَشَكَتَ إِلَيْهِ، فَقَالَ: «ارْجِعِي حَتَّى أَنْظُرَ مَا يُحْدِثُ اللَّهُ»، فَزَكَتْ، فَبَعَثَ إِلَيْهِمَا: «لَا تُفَرِّقَا مِنْ مَالِ أَوْسٍ شَيْئًا فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ جَعَلَ لَهُنَّ نَصِيبًا وَلَمْ يُبَيِّنْ، حَتَّى يُبَيِّنَ»، فَزَلَّ: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ﴾ [النساء: ١١] فَأَعْطَى أُمَّ كُحَّةَ الثُّمْنَ وَالْبَنَاتِ الثَّلَاثِينَ وَالْبَاقِيَ ابْنِي الْعَمِّ^(٣).

(١) قال الكلبي: «قتادة وعُرفطة»، وقال غيره: «سويد وعرفجة» ذكر هذا الثعلبي، وروى ابن الأثير في «أسد الغابة» (٢/ ١٢٨) عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما: «خالد وعرفطة»، وانظر: «الإصابة» (٨/ ٤٥٦)، و«أسد الغابة» (٤/ ٢٨)، و«تفسير مقاتل بن سليمان» (١/ ٣٥٩).

(٢) قوله: «مسجد الفضیخ»: هو مسجد صغير شرقي مسجد قباء على شفير الوادي على نشز من الأرض مردوم. كذا في «تاريخ المدينة» للشريف السمهودي، ولم يهتد له شراح «الكشاف» فأخطؤوا فيه. انظر: «حاشية الخفاجي». وانظر من حواشي «الكشاف»: «حاشية الفتازاني» (و١٧٦ ب)، و«حاشية الجاربردي» (ج١/ ٢٩١ ب).

(٣) هذا الحديث بهذا السياق رغم كثرة دورانه في كتب التفسير إلا أن أكثرهم لم يذكر له سنداً ولا راوياً، ولا تخرج روايته عن مقاتل بن سليمان في «تفسيره» (١/ ٣٥٩)، أو مقاتل بن حيان كما في «التيسير في التفسير» لأبي حفص النسفي (٤/ ٤٤٦)، أو رواية الكلبي كما ذكر الثعلبي (١٠/ ٩٠)، أو طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس كما رواه ابن الأثير في «أسد الغابة» (٢/ ١٢٨). وعزاه الواحدي في «أسباب النزول» (ص: ١٤٣) للمفسرين، والظاهر أنه عنى بقوله: «المفسرون» الكلبي ومقاتلاً وأشباههما كما قال الحافظ في «الكافي الشاف» (ص: ٣٩).

وقد روى القصة الإمام أحمد (١٤٧٩٨)، وأبو داود (٢٨٩١) والترمذي (٢٠٩٢) واللفظ له، عن جابر قال: جاءت امرأة سعد بن الربيع بابتنيها من سعد إلى رسول الله ﷺ، فقالت: يا رسول الله، هاتان ابنتا سعد بن الربيع، قُتل أبوهما معك يوم أُحُدٍ شهيداً، وإن عمهما أخذ مالهما، فلم يدع لهما مالا ولا تنكحان إلا ولهما مال، قال: «يَقْضِي اللَّهُ فِي ذَلِكَ» فنزلت آية الميراث، فبعث رسول الله ﷺ =

وهو دليل على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب.

(٨) - ﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقَرْبَىٰ مِمَّنْ لَا يَرِثُ ۖ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ ۖ فَأَعْطُوهُمْ شَيْئًا مِّنَ الْمَقْسُومِ تَطْيِيبًا لِّقُلُوبِهِمْ وَتَصَدَّقًا عَلَيْهِمْ، وَهُوَ أَمْرٌ نَّذْبٌ لِلْبَلَّغِ مِنَ الْوَرِثَةِ.

وقيل: أمر وجوب، ثم اختلف في نسخه.

والضمير لـ (ما ترك) أو ما دل عليه ﴿الْقِسْمَةَ﴾.

﴿وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ وهو أن يدعوا لهم ويستقلوا ما أعطوهم ولا يمنوا عليهم.

(٩) - ﴿وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ﴾ أمر للأوصياء بأن يخشوا الله ويتقوه في أمر اليتامى فيفعلوا بهم ما يحبون أن يفعل بذرائعهم الضعاف بعد وفاتهم.

أو للحاضرين المريض عند الإيصاء بأن يخشوا ربهم، أو يخشوا على أولاد المريض ويشفقوا عليهم شفقتهم على أولادهم، فلا يتركوه أن يضر بهم بصرف المال عنهم.

أو للورثة بالشفقة على من حضر القسمة من ضعفاء الأقارب واليتامى والمساكين متصورين أنهم لو كانوا أولادهم بقوا خلفهم ضعافاً مثلهم هل يجوزون حرمانهم.

أو للموصين بأن ينظروا للورثة فلا يسرفوا في الوصية.

= إلى عمهما، فقال: «أعطيتني سعد الثلثين، وأعطيت أمهما الثمن، وما بقي فهو لك». قال الترمذي: حديث حسن صحيح.

﴿تَوَكَّلْ﴾ بما في حَيْزِهِ جُعِلَ صَلَةٌ ﴿الَّذِينَ﴾ على معنى: وليخش الذين حالهم وصفتهم أنهم لو شارفوا أن يخلقوا ذُرِّيَّةً ضِعَافًا خافوا عليهم الضَّيَاعُ، وفي ترتيب الأمر عليه إشارة إلى المقصود منه والعلة فيه، وبعث على الترحم، وأن يحب لأولاد غيره ما يحب لأولاده، وتهديد للمخالف بحال أولاده.

﴿فَلْيَسْتَقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ أمرهم بالتقوى التي هي غاية^(١) الخشية بعد ما أمرهم بها مراعاة للمبدأ والمُنْتَهَى إذ لا ينفَعُ الأوَّلُ دُونَ الثاني، ثم أمرهم أن يقولوا لِلْيَتَامَى مثَل ما يقولون لأولادهم بِالشَّفَقَةِ وحُسن الأدب، أو للمريض ما يصدُّه عن الإسراف في الوصية وتضييع الورثة، ويذكره التوبة وكلمة الشهادة، أو لحاضري القسمة عُذْرًا جَمِيلًا ووَعْدًا حَسَنًا، أو أن يقولوا في الوصية ما لا يؤدي إلى مُجَاوِزَةِ الثُلُثِ وتضييع الورثة.

(١٠) - ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا﴾: ظالمين، أو: على وجه الظلم ﴿إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ﴾: ملء بطونهم ﴿نَارًا﴾: ما يعرج إلى النار ويؤول إليها، وعن أبي بَرزَةَ أَنَّهُ عليه السَّلام قال: «يَبْعَثُ اللَّهُ قَوْمًا مِنْ قُبُورِهِمْ تَتَأَجَّجُ أَفْوَاهُهُمْ نَارًا» فقيل: مَنْ هُمْ؟ فقال «أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَقُولُ ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا﴾»^(٢).

﴿وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا﴾: سيدخلون ناراً وأَيَّ نارٍ.

وَقَرَأَ ابْنُ عَامِرٍ وَابْنُ عَبَّاسٍ عَنْ عَاصِمٍ بِضَمِّ الْيَاءِ مُخَفَّفًا^(٣)، وَقُرِئَ بِهِ مُشَدَّدًا^(٤)،

(١) في نسخة الخيالي: «نهاية».

(٢) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (٤٨٨١)، وابن حبان في «صحيحه» (٥٥٦٦).

(٣) انظر: «السبعة» (ص: ٢٢٧)، و«التيسير» (ص: ٩٤). وابن عباس هو شعبة أحد راويي عاصم.

(٤) أي: (وسَيُصَلُّونَ)، وهي في «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٣١) عن أبي حيو.

تقول: صَلِّي النَّارَ: قاسى حرَّها، وصلَّيْتُهُ: شوَّيْتُهُ، وأصلَّيْتُهُ وصلَّيْتُهُ: ألقَيْتُهُ فيها.

و(السَّعِيرُ): فَعِيلٌ بمعنى مفعولٍ مِنْ سَعَرْتُ النَّارَ: إِذَا أَلْهَبْتَهَا.

(١١) - ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ﴾: يَأْمُرُكُمْ وَيَعْهَدُ إِلَيْكُمْ ﴿فِي أَوْلَادِكُمْ﴾: فِي شَأْنِ ميراثِهِمْ، وهو إجمالٌ تَفْصِيلُهُ: ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ﴾؛ أي: يُعَدُّ كُلُّ ذَكَرٍ بِأُثْنَيْنِ حيثُ اجْتَمَعَ الصَّنْفَانِ فَيُضَعَّفُ نَصِيبُهُ، وَتَخْصِيصُ الذَّكَرِ بِالتَّنْصِيصِ عَلَى حَظِّهِ لِأَنَّ القَصْدَ إِلَى بَيَانِ فَضْلِهِ، وَالتَّنْبِيهِ عَلَى أَنَّ التَّضْعِيفَ كَافٍ لِلتَّفْضِيلِ^(١)، فلا يُحْرَمَنَّ بِالْكُلِّيَّةِ وقد اشتركا في الجهة، والمعنى: لِلذَّكَرِ مِنْهُمْ، فُحِذِفَ لِلْعِلْمِ بِهِ.

﴿فَإِنْ كُنْ نِسَاءً﴾؛ أي: إِنْ كَانَ الْأَوْلَادُ نِسَاءً خُلَصَّا لَيْسَ مَعَهُنَّ ذَكَرٌ، فَأَنْتَ الضَّمِيرُ باعتبارِ الخبرِ، أو على تأويلِ المولوداتِ.

﴿فَوْقَ اثْنَتَيْنِ﴾ خبرٌ ثانٍ أو صِفَةٌ لـ ﴿نِسَاءً﴾؛ أي: نِسَاءٌ زَائِدَاتٍ عَلَى اثْنَتَيْنِ ﴿فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ﴾ المتوفى مِنْكُمْ، ويدُلُّ عَلَيْهِ المعنى.

﴿وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ﴾؛ أي: وَإِنْ كَانَتْ الْمَوْلُودَةُ وَاحِدَةً، وَقَرَأَ نَافِعٌ بِالرَّفْعِ^(٢) عَلَى (كَانَ) التَّامَّةِ.

وَاخْتَلَفَ فِي الثَّثْنَيْنِ، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: حُكْمُهُمَا حُكْمُ الْوَاحِدَةِ؛ لِأَنَّهُ تَعَالَى جَعَلَ الثَّلَاثِينَ لِمَا فَوْقَهُمَا^(٣).

(١) قَوْلُهُ: «وَتَخْصِيصُ الذَّكَرِ بِالتَّنْصِيصِ عَلَى حَظِّهِ...» يَعْنِي: أَنَّ الْآيَةَ نَزَلَتْ لِبَيَانِ الْمَوَارِيثِ رَدًّا لِمَا كَانُوا عَلَيْهِ مِنْ تَوْرِيثِ الذَّكَورِ دُونَ الْإِنَاثِ، وَمَقْتَضَاةِ الْإِهْتِمَامِ بِالْإِنَاثِ وَأَنَّ يُقَالَ: «لِلْأُنثِيَيْنِ مِثْلُ حَظِّ الذَّكَرِ» لَكِنَّهُ عَكْسُ هُنَا، فَأَشَارَ الْمُصَنِّفُ إِلَى أَنَّ حُكْمَهُ: أَنَّ الذَّكَرَ أَفْضَلُ فَعَمَلٌ ذَلِكَ لِفَضْلِهِ. انْظُرْ: «حَاشِيَةُ الْخَفَاجِيِّ».

(٢) انْظُرْ: «السَّبْعَةُ» (ص: ٢٢٧)، و«التَّيْسِيرُ» (ص: ٩٤).

(٣) كَذَا ذَكَرَ النَّحَّاسُ فِي «إِعْرَابِ الْقُرْآنِ» (١/٢٠٣) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَصَحَّحَهُ عَنْهُ، وَقَدْ رَدَّهُ أَهْلُ =

وقال الباقون: حُكْمُهُمَا حُكْمُ مَا فَوْقَهُمَا؛ لِأَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا بَيَّنَّ أَنَّ حَظَّ الذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ إِذَا كَانَ مَعَهُ أَنْثَى - وَهُوَ الثَّلَاثَانِ - يَقْتَضِي ذَلِكَ أَنَّ فَرَضَهُمَا الثَّلَاثَانِ، ثُمَّ لَمَّا أَوْهَمَ ذَلِكَ أَنَّ يَزَادُ النَّصِيبُ بَزِيَادَةِ الْعَدَدِ رَدَّ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ: ﴿فَإِنْ كُنْ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ﴾، وَيُؤَيِّدُ ذَلِكَ أَنَّ الْبَنَتَ الْوَاحِدَةَ لَمَّا اسْتَحَقَّتْ الثُّلُثَ مَعَ أُخِيهَا فَبِالْحَرِيِّ أَنْ تَسْتَحَقَّهُ مَعَ أُخْتٍ مِثْلِهَا، وَأَنَّ الْبَنَتَيْنِ أَمْسُ رَجَمًا مِنَ الْأَخْتَيْنِ وَقَدْ فَرَضَ لِهَمَا الثَّلَاثَيْنِ بِقَوْلِهِ: ﴿وَلِهَمَا الثَّلَاثَانِ مِمَّا تَرَكَ﴾.

﴿وَلِأَبَوَيْهِ﴾: وَلِأَبَوَيْ الْمَيِّتِ ﴿لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا﴾ بَدَلٌ مِنْهُ بِتَكْرِيرِ الْعَامِلِ، وَفَائِدَتُهُ: التَّنْصِيفُ عَلَى اسْتِحْقَاقِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسَ، وَالتَّفْصِيلُ بَعْدَ الْإِجْمَالِ تَأْكِيدٌ.

﴿السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ﴾: لِلْمَيِّتِ ﴿وَلَدٌ﴾ ذَكَرٌ أَوْ أَنْثَى، غَيْرَ أَنَّ الْأَبَ يَأْخُذُ السُّدُسَ مَعَ الْأُنثَى بِالْفَرْضِيَّةِ وَمَا بَقِيَ مِنْ ذَوِي الْفُرُوضِ أَيْضًا بِالْعَصُوبَةِ.

﴿فَإِنْ لَّمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَةٌ أَبَوَاهُ﴾ فَحَسَبُ ﴿فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ﴾ مِمَّا تَرَكَ، وَإِنَّمَا لَمْ يَذْكُرْ حِصَّةَ الْأَبِ لِأَنَّهُ لَمَّا فَرَضَ أَنَّ الْوَارِثَ أَبَوَاهُ فَقَطْ، وَعَيَّنَ نَصِيبَ الْأُمِّ، عَلِمَ أَنَّ الْبَاقِيَ لِلْأَبِ، وَكَأَنَّهُ قَالَ: فَلَهُمَا مَا تَرَكَ أَثْلَاثًا، وَعَلَى هَذَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ لَهَا حَيْثُ

= الحديث من جهة الرواية، وأهل اللغة من جهة اللغة:

فأما من جهة الرواية فقد قال ابن عبد البر في «التمهيد» (٣٢٣/٥): هذه الرواية مُنْكَرَةٌ عند أهل العلم قاطبةً، كُلُّهُمْ يَنْكَرُهَا وَيُدْفَعُهَا بِمَا رَوَاهُ ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَتَبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: أَنَّهُ جَعَلَ لِلْبَنَتَيْنِ الثَّلَاثَيْنِ، وَعَلَى هَذَا جَمَاعَةُ النَّاسِ، وَقَدْ رَوَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ أَخْبَارِ الْأَحَادِ الْعُدُولِ مِثْلُ مَا عَلَيْهِ الْجَمَاعَةُ فِي ذَلِكَ.

وأما من جهة اللغة فقال الزجاج في «معاني القرآن» (٢٠/٢): فأما ما ذُكِرَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مِنْ أَنَّ الْبَنَتَيْنِ بِمَنْزِلَةِ الْبَنَتِ فَهَذَا لَا أَحْسَبُهُ صَحِيحًا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَهُوَ يَسْتَحِيلُ فِي الْقِيَاسِ؛ لِأَنَّ مَنْزِلَةَ الْاِثْنَيْنِ مَنْزِلَةُ الْجَمْعِ، فَالوَاحِدُ خَارِجٌ عَنِ الْاِثْنَيْنِ.

يكون^(١) مَعَهُمَا أَحَدُ الزَّوْجَيْنِ ثُلُثُ مَا بَقِيَ مِنْ فَرْضِهِ كَمَا قَالَهُ الْجُمْهُورُ، لَا ثُلُثُ الْمَالِ كَمَا قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ^(٢)، فَإِنَّهُ يُفْضِي إِلَى تَفْضِيلِ الْأُنْثَى عَلَى الذَّكَرِ الْمَسَاوِي لَهَا فِي الْجَهَّةِ وَالْقُرْبِ، وَهُوَ خِلَافُ وَضْعِ الشَّرْعِ.

﴿فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ﴾ بِإِطْلَاقِهِ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْإِخْوَةَ يَرُدُّونَهَا مِنَ الثُّلُثِ إِلَى السُّدُسِ، وَإِنْ كَانُوا لَا يَرِثُونَ مَعَ الْأَبِ.

وعن ابنِ عَبَّاسٍ: أَنَّهُمْ يَأْخُذُونَ السُّدُسَ الَّذِي حَجَبُوا عَنْهُ الْأُمُّ^(٣).

وَالْجُمْهُورُ عَلَى أَنَّ الْمَرَادَ بِالْإِخْوَةِ عَدَدُ مَمَّنْ لَهُ إِخْوَةٌ مِنْ غَيْرِ اعْتِبَارِ التَّثْلِيثِ سِوَاءُ كَانَ مِنَ الْإِخْوَةِ أَوْ الْأَخَوَاتِ.

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: لَا يَحْجَبُ الْأُمُّ مِنَ الثُّلُثِ مَا دُونَ الثَّلَاثَةِ، وَلَا الْأَخَوَاتُ الْخُلُصَّ^(٤)؛ أَخْذًا بِالظَّاهِرِ.

(١) «يكون» من نسخة الخيالي.

(٢) رواه عبد الرزاق في «المصنف» (١٩٠٢٠)، وابن أبي شيبة في «المصنف» (٣١٠٦٣)، عن عكرمة أنه قال في زوج وأبوين: «وكان ابن عباس يعطي الأم الثلث من جميع المال». وروى الدارمي في «سننه» (٢٨٧٦) من طريق عطاء عن ابن عباس قال: «للزوج النصف، وللأم ثلث جميع المال، وما بقي فللأب». وانظر: «التهذيب في الفرائض» للكلوذاني (ص: ١٩٨).

(٣) رواه عبد الرزاق في «المصنف» (١٩٢٧)، والطبري في «تفسيره» (٤٦٨/٦)، ولفظه: السدس الذي حجبه الإخوة الأم لهم، إنما حجبا أمهم عنه ليكون لهم دون أمهم.

(٤) اختلفوا في حجب الأم بالأخوين في قوله تعالى: ﴿فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ﴾ [النساء: ١١]، فذهب جمهور العلماء إلى أَنَّ الْأَخْوَيْنِ يُرَدَّانِ الْأُمَّ عَنِ الثُّلُثِ، بِخِلَافِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَإِنَّهُ جَعَلَ الثَّلَاثَةَ مِنَ الْإِخْوَةِ وَالْأَخَوَاتِ حَاجِبَةً لِلْأُمِّ دُونَ الْاِثْنَيْنِ، فَلَهَا مَعَهُمَا الثُّلُثُ عِنْدَهُ بِنَاءً عَلَى أَنَّ الْإِخْوَةَ صِبْغَةُ الْجَمْعِ فَلَا يَتَنَاوَلُ الْمَثْنَى، وَلَهُ فِي خِلَافِهِ مَعَ عَثْمَانَ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ قِصَّةٌ رَوَاهَا الطَّبْرِيُّ فِي «تفسيره» (٤٦٥/٦)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٢٢٧/٦).

وقرأ حمزة والكسائي ﴿فَلِإِمَّةٍ﴾ بكسر الهمزة^(١) إنباعاً للكسرة التي قبلها.
 ﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ﴾ مُتَعَلِّقٌ بِمَا تَقَدَّمَ مِنْ قِسْمَةِ الْمَوَارِيثِ كُلِّهَا؛
 أي: هذه الأنصباء للورثة من بعد ما كان من وصية أو دين، وإنما قال بـ ﴿أَوْ﴾ التي
 للإباحة دون الواو للدلالة على أنَّهما مُتَسَاوِيَانِ فِي الْوُجُوبِ مُقَدَّمَانِ عَلَى الْقِسْمَةِ
 مَجْمُوعَيْنِ أَوْ مُتَفَرَّدَيْنِ^(٢).

وقدَّم الوصية على الدين وهي مُتَأَخِّرَةٌ فِي الْحُكْمِ لِأَنَّهَا مُشَبَّهَةٌ بِالْمِيرَاثِ، شَاقَّةٌ
 عَلَى الْوَرَثَةِ، مَنْدُوبٌ إِلَيْهَا الْجَمِيعُ، وَالَّذِينَ إِنَّمَا يَكُونُ عَلَى النُّدُورِ.

﴿ءَابَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا﴾؛ أي: لا تعلمون من أنفع
 لكم ممن يرثكم من أصولكم وفروعكم في عاجلكم وأجلكم، فتحروا فيهم ما

= أمَّا الجمهورُ فمذهبهم: أَنَّ حُكْمَ الْاِثْنَيْنِ فِي بَابِ الْمِيرَاثِ حُكْمُ الْجَمَاعَةِ، أَلَّا يَرَى أَنَّ الْبَتَيْنِ كَالْبَنَاتِ
 وَالْأَخْتَيْنِ كَالْأَخَوَاتِ فِي اسْتِحْقَاقِ الثَّلَاثِينَ فَكَذَا فِي الْحَجَبِ، وَأَيْضًا مَعْنَى الْجَمْعِ الْمَطْلُوقِ مُشْتَرَكٌ
 بَيْنَ الْاِثْنَيْنِ وَمَا فَوْقَهُمَا، بَلْ قَالَ جَمْعٌ: إِنَّ صِيغَةَ الْجَمْعِ حَقِيقَةٌ فِي الْاِثْنَيْنِ كَمَا فِيمَا فَوْقَهُمَا فِي كَلَامِ
 الْعَرَبِ، فَقَدْ أَخْرَجَ الْحَاكِمُ فِي «الْمُسْتَدْرَكِ» (٧٩٦١)، وَالْبَيْهَقِيُّ فِي «السَّنَنِ الْكُبْرَى» (٢٢٧/٦)
 عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّهُ كَانَ يَحْجُبُ الْأُمَّ بِالْأَخَوَيْنِ، فَقَالُوا لَهُ: يَا أَبَا سَعِيدٍ، إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿وَإِنْ كَانَ
 لَهُ إِخْوَةٌ﴾ وَأَنْتَ تَحْجُبُهَا بِأَخَوَيْنِ؟ فَقَالَ: إِنَّ الْعَرَبَ تُسَمِّي الْأَخَوَيْنِ إِخْوَةً. انْظُرْ: «روح المعاني»
 (٣٥٧/٥).

قلتُ: وقد وقعَ عِنْدَ النَّحْوِيِّينَ اخْتِلَافٌ فِي عَدِّ الْاِثْنَيْنِ جَمْعًا، وَصَنَفَ الْعَلَامَةُ ابْنُ كَمَالٍ بِأَشَا فِي ذَلِكَ
 رِسَالَةً بَحَثَ فِيهَا خِطَابَ الْوَاحِدِ بِخَطَابِ الْاِثْنَيْنِ، وَمُعَامَلَةَ الْمُثْنَى مُعَامَلَةَ الْجَمْعِ، وَهِيَ مَطْبُوعَةٌ
 ضَمِنَ «مَجْمُوعَ رِسَائِلِ الْعَلَامَةِ ابْنِ كَمَالٍ بِأَشَا» الَّذِي طَبَعَتْهُ دَارُ الْبَلَابِ.

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٢٨)، و«التيسير» (ص: ٩٤).

(٢) في نسخة التفਤازاني: «ومنفردين»، وفي نسخة الطبلاوي: «ومفردين».

وصَّاكم الله به ولا تَعْمَدُوا إِلَى تَفْضِيلِ بَعْضٍ وَحِرْمَانِهِ، رَوَى: أَنَّ أَحَدَ الْمُتَوَلِّدِينَ إِذَا كَانَ أَرْفَعَ دَرَجَةً مِنَ الْآخِرِ فِي الْجَنَّةِ سَأَلَ أَنْ يُرْفَعَ إِلَيْهِ، فَيُرْفَعَ بِشَفَاعَتِهِ^(١).
أَوْ: مِنْ مُورَثِيكُمْ مِنْهُمْ^(٢).

أَوْ مَنْ أَوْصَى^(٣) مِنْهُمْ فَعَرَّضَكُمْ لِلثَّوَابِ بِإِمْضَاءِ وَصِيَّتِهِ، أَوْ مَنْ لَمْ يُوصِ فَوَقَّرَ عَلَيْكُمْ مَالَهُ، فَهُوَ اعْتِرَاضٌ مُؤَكَّدٌ لِأَمْرِ الْقِسْمَةِ أَوْ تَنْفِيزِ الْوَصِيَّةِ.
﴿فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ﴾ مَصْدَرٌ مُؤَكَّدٌ، أَوْ مَصْدَرٌ ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ﴾ لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى: يَأْمُرُكُمْ وَيَفْرِضُ عَلَيْكُمْ.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا﴾ بِالصَّالِحِ وَالرَّتَبِ ﴿حَكِيمًا﴾ فِيمَا قَضَى وَقَدَّرَ.
(١٢) - ﴿وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ﴾؛ أَي: وَلَدٌ وَارِثٌ مِنْ بَطْنِهَا، أَوْ مِنْ صُلْبِ بَنِيهَا أَوْ بَنِي بَنِيهَا وَإِنْ سَقُلَ، ذَكَرًا كَانَ أَوْ أُنْثَى، مِنْكُمْ أَوْ مِنْ غَيْرِكُمْ^(٤).

(١) رواه الطبراني في «الكبير» (١٢٢٤٨) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعاً. قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١١٤ / ٧): وفيه محمد بن عبد الرحمن بن غزوان، وهو ضعيف.

(٢) في نسخة الخيالي: «أَوْ مِمَّنْ يُوَرِّثُكُمْ مِنْهُمْ» والمعنى واحد، وهو عطف على قوله: «مِمَّنْ يَرِثُكُمْ»، وقوله: «مِنْهُمْ» يعني: مِنْ آبَائِكُمْ وَأَبْنَاؤِكُمْ.

(٣) قوله: «أَوْ مَنْ أَوْصَى» بدل من: «مَنْ أَنْفَع» وذكر الأنصاري أن في نسخة: «أَمَّنْ» وهي بدل أيضاً كما قال. انظر: «حاشية الأنصاري» (١٩٦ / ٢). قلت: والمعنى في كليهما واحد، لكن هذه النسخة التي ذكرها هي الموافقة لما في المصادر: «الكشاف» و«البحر المحيط» و«الدر المصون» و«اللباب» لابن عادل و«روح المعاني».

(٤) قوله: «أَي: وَلَدٌ وَارِثٌ...» يعني: أَنَّ الْمُرَادَ بِالْوَلَدِ مَا يَشْمَلُ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى وَالصُّلْبِيَّ وَغَيْرَهُ، سِوَاءٍ كَانَ مِنْ هَذَا الزَّوْجِ أَوْ غَيْرِهِ، وَلِذَا قَالَ: ﴿لَهُنَّ﴾ وَلَمْ يَقُلْ: لَكُمْ. «حاشية الخفاجي».

﴿مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوصِيكُ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَلَهُنَّ الرُّبُعُ مِمَّا تَرَكْتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمُنُ مِمَّا تَرَكْتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ﴾ فَرِضٌ لِلرَّجُلِ بِحَقِّ الزَّوْاجِ ضِعْفُ مَا لِلْمَرْأَةِ كَمَا فِي النَّسَبِ، وَهَكَذَا قِيَاسُ كُلِّ رَجُلٍ وَامْرَأَةٍ اشْتَرَا فِي الْجِهَةِ وَالْقُرْبِ، وَلَا يُسْتَنَى مِنْهُ إِلَّا أَوْلَادُ الْأُمِّ وَالْمَعْتَقِ وَالْمَعْتَقَةُ^(١)، وَتَسْتَوِي الْوَاحِدَةُ وَالْعَدَدُ مِنْهُنَّ فِي الرُّبُعِ وَالْثُّمَنِ.

﴿وَإِنْ كَانَتْ رَجُلٌ﴾؛ أَي: الْمَيِّتُ ﴿يُورَثُ﴾؛ أَي: يُورَثُ مِنْهُ، مِنْ «وَرِثَ»^(٢)، صِفَةُ رَجُلٍ.

﴿كَالَّةٌ﴾ خَبَرُ ﴿كَانَ﴾، أَوْ «يُورَثُ» خَبَرُهُ وَ«كَالَّةٌ» حَالٌ مِنَ الضَّمِيرِ فِيهِ، وَهُوَ^(٣): مَنْ لَمْ يَخْلُفْ وَلَدًا وَلَا وَالِدًا.

أَوْ مَفْعُولٌ لَهُ، وَالْمَرَادُ بِهَا^(٤): قَرَابَةُ لَيْسَتْ مِنْ جِهَةِ الْوَالِدِ وَالْوَلَدِ.

وَيُجُوزُ أَنْ يَكُونَ الرَّجُلُ الْوَارِثُ، وَ«يُورَثُ» مِنْ أَوْرَثَ، وَ«كَالَّةٌ» مَنْ لَيْسَ بِوَالِدٍ وَلَا وَلَدٍ^(٥).

(١) أَي: إِذَا أَعْتَقَ الرَّجُلُ وَالْمَرْأَةُ عَبْدًا - أَوْ جَارِيَةً - مَشْتَرَكًا بَيْنَهُمَا، ثُمَّ مَاتَ الْمَعْتَقُ وَلَا مُسْتَحَقٌّ لِلْإِثْرِ، قُسِمَتْ تَرَكَتُهُ بَيْنَ الْمَعْتَقِ وَالْمَعْتَقَةِ عَلَى السُّوِيَّةِ. انظر: «حاشية القنوي» (٦٤ / ٧).

(٢) قوله: «أَي: يُورَثُ مِنْهُ، مِنْ: وَرِثَ» يَعْنِي: هُوَ مِنَ الثَّلَاثِي لَا مِنَ الْمَزِيدِ، يُقَالُ: وَرِثَ أَبَاهُ مَالًا يَرِثُ وَرِاثَةً، وَهُوَ وَارِثٌ، وَالْأَبُ وَالْمَالُ كِلَاهُمَا مَوْرُوثٌ، وَأَوْرَثَهُ مَالًا: تَرَكَهُ مِيرَاثًا لَهُ. انظر: «فتوح الغيب» للطَّيْبِيِّ (٤٦٩ / ٤).

(٣) قوله: «وَهُوَ»؛ أَي: الْكَالَةُ عَلَى الْقَوْلَيْنِ الْمَذْكُورَيْنِ فِي إِعْرَابِهِ. انظر: «حاشية الأنصاري» (١٩٨ / ٢).

(٤) قوله: «وَالْمَرَادُ بِهَا»؛ أَي: بِالْكَالَةِ عَلَى الْقَوْلِ بِأَنَّهُ مَفْعُولٌ لَهُ. انظر: «حاشية الأنصاري» (١٩٨ / ٢).

(٥) قوله: «وَكَالَّةٌ» مَنْ لَيْسَ بِوَالِدٍ وَلَا وَلَدٍ؛ أَي: عَلَى الْقَوْلِ بِأَنَّ الرَّجُلَ هُوَ الْوَارِثُ.

وَبِمَا تَقَرَّرَ عَلِمَ أَنَّ الْكَالَةَ تُطْلَقُ عَلَى مَنْ لَمْ يُخْلَفْ وَلَدًا وَلَا وَالِدًا، وَعَلَى الْقَرَابَةِ مِنْ غَيْرِ جِهَةِ الْوَلَدِ =

وقرى: (يُورث) على البناء للفاعل^(١)، فالرَّجُلُ: الميْتُ، و﴿كَأَنَّ﴾
تحتل المعاني الثلاثة: وعلى الأوّل خبرٌ أو حالٌ، وعلى الثاني مفعولٌ له، وعلى
الثالث مفعولٌ به.

وهي في الأصل مَصْدَرٌ بمعنى الكلال، قال الأعشى:

فَأَلَيْتُ لَا أُرْثِي لَهَا مِنْ كِلَالَةٍ وَلَا مِنْ حَفَا حَتَّى أَلَا قِي مُحَمَّدًا^(٢)
فَاسْتُعِيرَتْ لِقَرَابَةٍ لَيْسَتْ بِالْبَعْضِيَّةِ؛ لَأَنَّهَا كَالَّةٌ بِالْإِضَافَةِ إِلَيْهَا^(٣)، ثُمَّ وَصَفَ بِهَا
الْمَوْرَثُ وَالْوَارِثُ بِمَعْنَى: ذِي كِلَالَةٍ، كَقَوْلِكَ: فَلَانٌ مِنْ قِرَابَتِي.
﴿أَوْ أَمْرَأَةً﴾ عَطَفَ عَلَى ﴿رَجُلٌ﴾، ﴿وَلَهُ﴾؛ أَي: وَلِلرَّجُلِ، وَانْتَفَى بِحُكْمِهِ
عَنْ حُكْمِ الْمَرْأَةِ لِدَلَالَةِ الْعَطْفِ عَلَى تَشَارُكِهِمَا فِيهِ.

= والوالد، وعلى مَنْ لَيْسَ بَوْلَدٍ وَلَا وَالِدٍ، فَهِيَ عَلَى قَوْلَيْنِ لِذَاتِ، وَعَلَى قَوْلٍ لِمَعْنَى. انظر: «حاشية
الأنصاري» (١٩٨/٢).

(١) قرئت على البناء للفاعل بالتشديد والتخفيف: الأول عن الحسن، والثاني عن الأعمش انظر:
«المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٣١)، وهما في «الكشاف» (٣٣٣/٢) دون نسبة.
(٢) انظر: «الديوان» (ص: ١٨٥)، و«جمهرة أشعار العرب» (ص: ٨٠)، و«العين» (٣/٣٠٦)، و«كتاب
الشعر» لأبي علي الفارسي (ص: ١٩٥)، و«الكشاف» (٣٣٣/٢). قوله: «لَا أُرْثِي»؛ أَي: لَا أَرْحَمُ،
وَالضَّمِيرُ فِي «لَهَا» لِلنَّاقَةِ، قِيلَ: إِنَّ الْأَعْشَى مَدَحَ النَّبِيَّ ﷺ بِقَصِيدَةٍ فِيهَا هَذَا الْبَيْتُ، وَأَقْبَلَ إِلَى مَكَّةَ
وَنَزَلَ عَلَى عَتَبَةٍ، فَسَمِعَ بِهِ أَبُو جَهْلٍ فَلَمْ يَزَالُوا يَغْوُونَهُ حَتَّى صَدَّوهُ، فَمَاتَ بِالْيِمَامَةِ كَافِرًا. انظر:
«فتوح الغيب» للطبري (٤/٤٧١). والحفي: أَنْ يَعْرِى الْقَدَمُ مِنَ النُّعْلِ وَالْخَفِّ، وَيُقَالُ: حَفِيَ مِنْ
كَثْرَةِ الْمَشْيِ؛ أَي: رَقَّتْ قَدَمُهُ أَوْ حَافَرَهُ. انظر: «حاشية الجاربردي على الكشاف» (ج ١/ ١٢٩٥).
وعجز البيت من نسخة الخيالي وليس في باقي النسخ.

(٣) عبارة «الكشاف» (٢/٣٣٤): فَاسْتُعِيرَتْ لِلْقَرَابَةِ مِنْ غَيْرِ جِهَةِ الْوَلَدِ وَالْوَالِدِ؛ لِأَنَّهَا بِالْإِضَافَةِ إِلَى
قِرَابَتِهِمَا كَالَّةٌ ضَعِيفَةٌ.

﴿أَخٌ أَوْ أُخْتٌ﴾؛ أي: من الأم، ويدلُّ عليه قراءة أبيّ وسعد بن مالك: (وله أخ أو أخت من الأم)^(١)، وأنه ذكر في آخر السُّورَةِ أَنَّ للاختينِ الثُّلثينِ وللإخوةِ الكلَّ، وهو لا يليقُ بأولادِ الأم، وأنَّ ما قدَّرَ هاهنا فرضُ الأم، فيناسبُ أن يكونَ لأولادِها. ﴿فَلِكُلِّ وَجِدٍ مِّنْهُمَا أُلْسُنٌ مِّمَّنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ﴾ سَوَى بَيْنَ الذَّكَرِ وَالْأُنْثَى فِي الْقِسْمَةِ لِأَنَّ الْإِدْلَاءَ بِمَحْضِ الْأُنْثَوِيَّةِ. ومفهومُ الآية: أَنَّهُمْ لَا يَرْتُونَ ذَلِكَ مَعَ الْأُمِّ وَالْجَدَّةِ كَمَا لَا يَرْتُونَ مَعَ الْبَنَتِ وَبَنَتِ الْابْنِ، فَخُصَّ فِيهِ بِالْإِجْمَاعِ^(٢).

﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرِ مُضَارٍّ﴾؛ أي: غيرُ مُضَارٍّ لَوَرَثَتِهِ بِالزِّيَادَةِ عَلَى الثُّلُثِ، أَوْ قَصْدِ الْمَضَارَّةِ بِالْوَصِيَّةِ دُونَ الْقُرْبَةِ وَالْإِقْرَارِ بِدَيْنٍ لَا يَلْزُمُهُ^(٣)، وهو حَالٌ عَنْ فاعِلٍ ﴿يُوصِي﴾ المذكورِ فِي هَذِهِ الْقِرَاءَةِ الْمَدْلُولِ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ: ﴿يُوصِي﴾ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ فِي قِرَاءَةِ ابْنِ كَثِيرٍ وَابْنِ عَامِرٍ وَابْنِ عِيَّاشٍ عَنْ عَاصِمٍ^(٤).

(١) ذكرها عنهما الزمخشري في «الكشاف» (٣٣٦-٣٣٧/٢) لكنه فرق بينهما فجعل قراءة أبيّ: (من الأم) بالتعريف، وقراءة سعد: (من أم) بالتنكير، ورواها عن سعد رضي الله عنه أبو عبيد في «فضائل القرآن» (ص: ٢٩٧)، وسعيد بن منصور في «سننه» (٥٩٢ - تفسير)، والطبري في «تفسيره» (٤٧٥/٦)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٨٨٧-٨٨٨/٣)، وجاء عند أبي عبيد والطبري: (من أمه).

(٢) فِي نَسْخَةِ التَّفْتَازَانِي: «فُخْصُ الْإِجْمَاعِ». وَقَوْلُهُ: «فُخْصٌ فِيهِ»؛ أَي: فِي إِرْتِهَامِ ذَلِكَ مَعَ الْأُمِّ وَالْجَدَّةِ. انظر: «حاشية الأنصاري» (١٩٩/٢).

(٣) قَوْلُهُ: «أَوْ قَصْدِ الْمَضَارَّةِ بِالْوَصِيَّةِ» عَطَفَ عَلَى: «الزِّيَادَةِ عَلَى الثُّلُثِ»، وَأَشَارَ بِقَوْلِهِ: «دُونَ الْقُرْبَةِ» إِلَى أَنَّ مِنَ الْمَضَارَّةِ أَنْ يُوصِيَ بِالثُّلُثِ أَوْ بِدُونِهِ قَاصِدًا لِلزُّرِّ بِالْوَرِثَةِ، لَا الْقُرْبَةِ، وَقَوْلُهُ: «وَالْإِقْرَارِ بِدَيْنٍ لَا يَلْزُمُهُ» عَطَفَ عَلَى «الْوَصِيَّةِ»، وَلَوْ عَطَفَهُ بـ (أو)، أَوْ قَالَ: كَالْإِقْرَارِ؛ كَانَ أَوْضَحَ. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢٠٠/٢).

(٤) انظر: «السبعة» (ص: ٢٢٨)، و«التيسير» (ص: ٩٤). وَهِيَ قِرَاءَةُ عَاصِمٍ مِنْ طَرِيقِهِ: حَفْصُ وَابْنِ عِيَّاشٍ.

﴿وَصِيَّةٌ مِّنَ اللَّهِ﴾ مَصَدَرٌ مُّوَكَّدٌ، أَوْ مَنْصُوبٌ بـ ﴿غَيْرِ مُضَارٍّ﴾ عَلَى الْمَفْعُولِ بِهِ، وَيُؤَيِّدُهُ أَنَّ قُرَيْئَ (غَيْرِ مُضَارٍّ وَصِيَّةٌ) بِالْإِضَافَةِ^(١)؛ أَيْ: لَا يُضَارُّ وَصِيَّةٌ مِّنَ اللَّهِ - وَهُوَ الثَّلَاثُ فَمَا دُونَهُ - بِالزِّيَادَةِ، أَوْ وَصِيَّةٌ مِنْهُ بِالْأَوْلَادِ بِالإِسْرَافِ فِي الْوَصِيَّةِ وَالْإِقْرَارِ الْكَاذِبِ^(٢).

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بِالْمُضَارِّ وَغَيْرِهِ ﴿حَلِيمٌ﴾ لَا يُعَاجِلُ بِعُقُوبَتِهِ.

(١٣ - ١٤) - ﴿تِلْكَ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى الْأَحْكَامِ الَّتِي تَقَدَّمَتْ فِي أَمْرِ الْيَتَامَى وَالْوَصَايَا وَالْمَوَارِيثِ.

﴿حُدُودُ اللَّهِ﴾: شَرَائِعُهُ الَّتِي هِيَ كَالْحُدُودِ الْمَحْدُودَةِ الَّتِي لَا يَجُوزُ مُجَاوَزُهَا. ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ^(٣) وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ، يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿تَوْحِيدُ الضَّمِيرِ فِي يُدْخِلْهُ﴾ وَجَمْعُ ﴿خَالِدِينَ﴾ لِلْفِظِ وَالْمَعْنَى.

وَقَرَأَ نَافِعٌ وَابْنُ عَامِرٍ ﴿تُدْخِلْهُ﴾ بِالنُّونِ^(٤).

و﴿خَالِدِينَ﴾ حَالٌ مُّقَدَّرَةٌ كَقَوْلِكَ: مَرَرْتُ بِرَجُلٍ مَعَهُ صَقَرٌ صَائِدٌ بِهِ غَدَاً^(٥)،

(١) نسبت للحسن. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٣٢)، و«المحتسب» (١/ ١٨٣)، و«الكشاف» (٢/ ٣٣٨).

(٢) عبارة «الكشاف» (٢/ ٣٣٤): أَوْ وَصِيَّةٌ مِّنَ اللَّهِ بِالْأَوْلَادِ وَأَنْ لَا يَدْعَهُمْ عَالَةً بِإِسْرَافِهِ فِي الْوَصِيَّةِ. انظر: «السبعة» (ص: ٢٢٨)، و«التيسير» (ص: ٩٤).

(٤) الحال المقدرة: هي التي لا تقارن الفعل في الوقوع؛ كقوله تعالى: ﴿وَنُتَجِّثُونَ الْجِبَالَ تَنْجِثًا﴾ [الأعراف: ٧٤]، وكالمثال المذكور؛ لأنَّ الْجَبَلَ لَا يَكُونُ بَيْتًا فِي حَالِ النَّحْتِ، وَكَذَلِكَ: «صَائِدًا بِهِ غَدَاً»، أَيْ: مُقَدَّرًا بِهِ الصَّيْدُ غَدَاً، وَكَذَا كُلُّ حَالٍ مُّقَدَّرَةٍ.

وكذلك ﴿خَالِدًا﴾، وليست صفتين لـ ﴿جَنَّتٍ﴾ و﴿نَارًا﴾، وإلا لوجب إبراز الضمير لانهما جرّياً على غير من هما له^(١).

(١٥) - ﴿وَالَّذِي يَأْتِيكَ الْفَحِشَةُ مِنْ نِسَائِكُمْ﴾؛ أي: يفعلنها، يقال: أتى الفاحشة وجاءها وغشيها ورهقها: إذا فعلها، والفاحشة: الزنى؛ لزيادة قبجها وشناعيتها.

﴿فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ أَزْوَاجَهُمْ﴾: فاطلبوا ممن قذفهن أربعة من رجال المؤمنين يشهدوا^(٢) عليهن ﴿فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ﴾: فاحبسوهن في البيوت واجعلوهن سجناء عليهن ﴿حَتَّى يَتَوَفَّيَهُنَّ الْمَوْتُ﴾: يستوفي أرواحهن الموت، أو: يتوفاهن ملائكة الموت.

قال: كان ذلك عقوبتهن في أوائل الإسلام فنسخ بالحد.

ويحتمل أن يكون المراد به التوصية بإمساكين بعد أن يُجلَدَن كيلا يجري عليهن ما جرى بسبب الخروج والتعرض للرجال، ولم يذكر الحد استغناء بقوله ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي﴾ [النور: ٢].

(١) قوله: «لوجب إبراز الضمير...» يعني لكان الواجب أن يقال: «خالدين هم فيها»، و: «خالدًا هو فيها»، وذلك أن الخلود ليس بفعل للجنة أو النار، وإنما هو فعل أهلها؛ فلو جعل صفة لحيء بالضمير ظاهراً كما ذكرناه، ولما لم يظهر علم أنه حال. وتفصيله: أن الصفة ونحوها إن أنصف بها متبوعها وكان فاعلها فالأصل استتار الضمير ويجوز إبرازُه، وإلا فللتحويين فيه مذهبان: وجوب الإبراز مطلقاً، والثاني: إن وقع ليس وجب إبرازُه وإلا جاز إبرازُه واستتارُه، والمشهور الأول، وعليه المصنف والزمخشري. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٢) في نسخة التفتازاني: «تشهد».

﴿أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا﴾ كَتَعْيِينِ الْحَدِّ الْمُخْلَصِ عَنِ الْحَبْسِ، أَوِ النِّكَاحِ الْمُغْنِي عَنِ السَّفَاحِ.

(١٦) - ﴿وَالَّذَانِ يَأْتِيَنِهَا مِنْكُمْ﴾ يعني: الزَّانِي وَالزَّانِيَةُ، وقرأ ابنُ كثير: ﴿وَالَّذَانِ﴾ بتشديد النون وتمكين مدِّ الألف، والباقون بالتخفيف من غير تمكين^(١).
﴿فَكَذَّبُوهُمَا﴾ بالتَّوْبِيخِ والتَّفْرِيعِ، وقيل: بالتَّعْيِيرِ والجلدِ.

﴿فَاتَّابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا﴾: فاقطعوا عنهما الإيذاء، أو: أعرضوا عنهما بالإغماضِ والسَّترِ ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾ علَّةُ الأمرِ بالإغماضِ والسَّترِ وتركِ المَذَمَّةِ^(٢).

قيل: هذه الآيةُ سابقةٌ على الأولى نُزولًا، وكان عقوبةُ الزَّناةِ: الأذى، ثم الحبسُ، ثم الجلدُ.

وقيل: الأولى في السَّحَاقَاتِ، وهذه في اللَّوَّاطِينِ، و﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي﴾ في الزُّنَاةِ.
(١٧) - ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ﴾؛ أي: إِنَّ قَبُولَ التَّوْبَةِ كَالْمَحْتُمِ عَلَى اللَّهِ بِمَقْتَضَى وَعَدِهِ، مِنْ تَابَ عَلَيْهِ: إِذَا قَبِلَ تَوْبَتَهُ.

﴿لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ الشُّوْءَ يُجْهَلُونَ﴾: مُلْتَبِسِينَ بِهَا سَفَهًا، فَإِنَّ ارْتِكَابَ الذَّنْبِ سَفَهٌ وَتَجَاهُلٌ، ولذلك قيل: مَنْ عَصَى اللَّهَ فَهُوَ جَاهِلٌ حَتَّى يَنْزِعَ مِنْ جَهَالَتِهِ.

﴿تُعَذِّبُهُمْ مِنْ قَرِيبٍ﴾: مِنْ زَمَانٍ قَرِيبٍ؛ أي: قَبْلَ حُضُورِ الْمَوْتِ؛ لقوله تعالى: ﴿حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ﴾ وقوله عليه السَّلَامُ: «إِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ تَوْبَةَ عَبْدِهِ مَا لَمْ يُغْرِغْ»^(٣).

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٢٩)، و«التيسير» (ص: ٩٤).

(٢) في نسخة الطبلاوي والخيالي: «علَّةُ الأمرِ بالإغماضِ وتركِ المَذَمَّةِ».

(٣) رواه أحمد في «المسند» (٦١٦٠)، والترمذي (٣٥٣٧) وحسنه، وابن ماجه (٤٢٥٣)، وابن =

وَسَمَاءٌ قَرِيبًا لَّأَنَّ أَمَدَ الْحَيَاةِ قَرِيبٌ لِّقَوْلِهِ: ﴿قُلْ مَنْعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ﴾ [النساء: ٧٧].
 أو: قَبْلَ أَنْ يُشْرَبَ^(١) فِي قُلُوبِهِمْ حُبُّهُ فَيُطْبَعَ عَلَيْهَا فَيَتَعَذَّرَ عَلَيْهِمُ الرُّجُوعُ.
 و﴿مِنْ﴾ لِلتَّبَعِيضِ؛ أَيِ: يَتَوَبُّونَ فِي أَيِّ جُزْءٍ مِنَ الزَّمَانِ الْقَرِيبِ الَّذِي هُوَ مَا قَبْلَ
 أَنْ يَنْزَلَ بِهِمْ سُلْطَانُ الْمَوْتِ أَوْ يُزَيِّنَ الشُّوْءَ.
 ﴿فَأَوَّلَتْكِ يَتَوَبُّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ وَعَدُّ بِالْوَفَاءِ بِمَا وَعَدَ بِهِ وَكَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ بِقَوْلِهِ
 ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ﴾.
 ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ فَهُوَ يَعْلَمُ بِإِخْلَاصِهِمْ فِي التَّوْبَةِ ﴿حَكِيمًا﴾ وَالْحَكِيمُ لَا
 يُعَاقِبُ التَّائِبَ.

(١٨) - ﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ
 الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْفَنَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ﴾ سَوَى بَيْنَ مَنْ سَوَّفَ
 التَّوْبَةَ إِلَى حُضُورِ الْمَوْتِ مِنَ الْفَسَقَةِ وَالْكَفَّارِ وَبَيْنَ مَنْ مَاتَ عَلَى الْكُفْرِ فِي نَفْسِ
 التَّوْبَةِ؛ لِلْمَبَالِغَةِ فِي عَدَمِ الْاعْتِدَادِ بِهَا فِي تِلْكَ الْحَالَةِ، وَكَأَنَّهُ قَالَ: وَتَوْبَةُ هَؤُلَاءِ وَعَدَمُ
 تَوْبَةِ هَؤُلَاءِ سَوَاءٌ.

= جبان في «صحيحه» (٦٢٨)، والحاكم في «المستدرک» (٧٦٥٩)، وصححه، من حديث ابن
 عمر رضي الله عنهما.

ورواه الإمام أحمد في «المسند» (١٥٤٩٩) من حديث رجل من أصحاب النبي ﷺ.
 ورواه الطبري في «تفسيره» (٥١٤ / ٦) من طريق قتادة عن العلاء بن زياد عن أبي أيوب بُسَيْرِ بْنِ
 كَعْبٍ، فذكره. قال الحافظ في «الكافي الشاف» (ص: ٤٠): وَبُسَيْرٌ تَابِعِي مَعْرُوفٌ، وَهُوَ بِالْمَوْحِدَةِ
 وَالْمَعْجَمَةِ مَصْغَرٌ. ولقتادة فيه إسناده آخر أخرجه الطبري عقب الخبر السابق عن قتادة عن عبادة بن
 الصامت، ومن هذا الوجه أخرجه إسحاق بن راهويه، وهو منقطع بين قتادة وعبادة.

(١) «أقبل أن يشرب» عطف على «قبل حضور الموت».

وقيل: المراد بـ(الذين يعملون الشؤء): عصاة المؤمنين، وبـ(الذين يعملون السيئات): المنافقون لتضاعف كفرهم وسوء أعمالهم، وبـ﴿الَّذِينَ يَمُوتُونَ﴾: الكفار.

﴿أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ تأكيد لعدم قبول توبتهم، ويبان أن العذاب أعدّه لهم لا يعجزه عذابهم متى شاء.

و(الإعتاد): التهيئة، من العتاد وهو العدة، وقيل: أصله: أعددنا، فأبدلت الدال الأولى تاء.

(١٩) - ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا﴾ كان الرجل إذا مات وله عصبه ألقى ثوبه على امرأته وقال: أنا أحق بها، ثم إن شاء تزوجها بصداقها الأول، وإن شاء زوجه غيرَه وأخذ صداقها، وإن شاء عضلها لتفتدي بما ورثت من زوجها، فنهوا عن ذلك، وقيل: لا يحل لكم أن تأخذوهن على سبيل الإرث فتزواجهن كارهات لذلك أو مكرهات عليه.

وقرأ حمزة والكسائي: ﴿كُرْهَا﴾ بالضم في مواضعه^(١)، وهما لغتان، وقيل: بالضم: المشقة، وبالفتح: ما يكره عليه.

﴿وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لَتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْنَهُنَّ﴾ عطف على ﴿أَنْ تَرِثُوا﴾ و(لا) لتأكيد النفي؛ أي: ولا تمنعهن من التزويج، وأصل العضل: التضييق، يقال: عضلت الدجاجة بيضها.

وقيل: الخطاب مع الأزواج، كانوا يحبسون النساء من غير حاجة ورغبة حتى يرثوا منهن أو يختلعن بمهرهن.

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٢٩)، و«التيسير» (ص: ٩٥).

وقيل: تمَّ الكلامُ بقوله: ﴿كَرَّهَا﴾ ثم خاطبَ الأزواجَ ونهاهم عن العُضْلِ.
 ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ﴾ كالنُّشُوزِ، وسوءِ العِشْرَةِ، وعدمِ التَّعَفُّفِ.
 والاستثناءُ من أعمِّ عامِّ الظرفِ، أو المفعولِ له، تقديرُهُ: ولا تعضلوهُنَّ للافتداءِ
 إلَّا وقتَ أن يأتينَ بفاحشةٍ، أو: لا تعضلوهُنَّ لعلَّةٍ إلَّا لأنَّ يأتينَ بفاحشةٍ.
 وقرأ ابنُ كثيرٍ وأبو بكرٍ: ﴿مُبَيَّنَةٍ﴾ هنا، وفي (الأحزاب) [٣٠]، والطلاق [١]
 بفتح الياء، والباقون بكسرها فيهن^(١).

﴿وَعَايَرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾: بالإنصافِ في الفعلِ والإجمالِ في القولِ.
 ﴿فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا﴾؛ أي: فلا
 تفارقوهنَّ لكرَاهَةِ النَّفْسِ، فإنَّها قد تكره ما هو أصلحُ دينًا وأكثرُ خيرًا وقد تحبُّ^(٢) ما
 هو بخلافه، وليكنَ نظرُكم إلى ما هو أصلحُ للدينِ وأدنى للخيرِ.
 (وعسى) في الأصلِ عِلَّةُ الجزاءِ فأقيمَ مقامُهُ، والمعنى: فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ
 فاصبروا عليهنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وهو خيرٌ لكم.

(٢٠) - ﴿وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَاتٍ زَوْجٍ﴾ تطليقَ امرأةٍ وتزويجَ
 أخرى ﴿وَأَتَيْتُمْ أَحَدَهُنَّ﴾؛ أي: إحدى الزوجاتِ، جمعَ الضَّمِيرِ لأنَّه أرادَ
 بالزوجِ الجنسَ ﴿قَنْطَارًا﴾: مَالًا كثيرًا.

﴿فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا﴾؛ أي: من القَنْطَارِ ﴿أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَنًا وَإِنَّمَا مُبَيَّنَةٌ﴾
 استيفهاهم إنكارٍ وتوبيخٍ؛ أي: أتاخذونه باهتينَ وأثمينَ.

ويحتملُ النَّصَبَ على العِلَّةِ كما في قولك: «فَعَدْتُ عن الحربِ جُبْنًا»؛ لأنَّ

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٣٠)، و«التيسير» (ص: ٩٥).

(٢) في نسخة الخيالي: «خيرًا وتحب».

الْأَخَذَ بِسَبَبِ بُهْتَانِهِمْ واقترافِهِم المَائِمَ، قيل: كَانَ الرَّجُلُ مِنْهُمْ إِذَا أَرَادَ امْرَأَةً جَدِيدَةً بَهْتَ الَّتِي تَحْتَهُ بِفَاحِشَةٍ حَتَّى يُلَجِّئَهَا إِلَى الْإِفْتِدَاءِ مِنْهُ بِمَا أَعْطَاهَا لِيَصْرِفَهُ إِلَى تَزْوُجِ الْجَدِيدَةِ، فَنَهَوْا عَنْ ذَلِكَ.

و(البهتانُ): الكَذِبُ الَّذِي يَبْهْتُ الْمَكْذُوبَ عَلَيْهِ، وَقَدْ يُسْتَعْمَلُ فِي الْفِعْلِ الْبَاطِلِ، وَلِذَلِكَ فُسِّرَ هَاهُنَا بِالظُّلْمِ.

(٢١) - ﴿وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾ إِنْكَارٌ لِاسْتِرْدَادِ الْمَهْرِ وَالْحَالُ أَنَّهُ وَصَلَ إِلَيْهَا بِالْمَلَامَسَةِ وَدَخَلَ بِهَا وَتَقَرَّرَ الْمَهْرُ. ﴿وَأَخَذَتْ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾: عَهْدًا وَثِيقًا وَهُوَ حَقُّ الصُّحْبَةِ وَالْمَمَازَجَةِ. أَوْ: مَا أَوْثَقَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ فِي شَأْنِهِنَّ بِقَوْلِهِ: ﴿فَأَمْسَاكُمْ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيجٍ يُخَسِّنُ﴾ [البقرة: ٢٢٩].

أَوْ: مَا أَشَارَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِقَوْلِهِ: «أَخَذْتُمُوهُنَّ بِأَمَانَةِ اللَّهِ، وَاسْتَحْلَلْتُمُ فُرُوجَهُنَّ بِكَلِمَةِ اللَّهِ»^(١).

(٢٢) - ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ﴾: وَلَا تَنْكِحُوا الَّتِي نَكَحَهَا آبَاؤُكُمْ، وَإِنَّمَا ذَكَرَ ﴿مَا﴾ دُونَ (مَنْ) لِأَنَّهُ أُرِيدَ بِهِ الصِّفَةُ، وَقِيلَ: مُصَدَّرِيَّةٌ عَلَى إِرَادَةِ الْمَفْعُولِ مِنَ الْمَصْدَرِ.

﴿بَيْنَ النِّسَاءِ﴾ بَيَانٌ ﴿مَا نَكَحَ﴾ عَلَى الْوَجْهِينِ. ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ اسْتِثْنَاءٌ مِنَ الْمَعْنَى اللَّازِمِ لِلنَّهْيِ، وَكَأَنَّهُ قِيلَ: تَسْتَحِقُّونَ الْعِقَابَ بِنِكَاحِ مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ، أَوْ مِنَ اللَّفْظِ لِلْمُبَالَغَةِ فِي التَّحْرِيمِ وَالتَّعْمِيمِ كَقَوْلِهِ:

(١) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (١٢١٨) ضَمِنَ حَدِيثَ جَابِرِ الطَّوِيلِ فِي صِفَةِ الْحَجِّ فَقَالَ فِيهِ: «وَاتَّقُوا اللَّهَ فِي النِّسَاءِ فَإِنَّكُمْ أَخَذْتُمُوهُنَّ...».

وَلَا عَيْبَ فِيهِمْ غَيْرَ أَنَّ سَيُوفَهُمْ بِهِنَ فُلُوقٍ مِنْ قِرَاعِ الْكَتَائِبِ^(١)
وَالْمَعْنَى: وَلَا تَنْكِحُوا حَلَائِلَ آبَائِكُمْ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنْ أَمَكْنَكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُ^(٢).
وقيل: الاستثناء مُنْقَطِعٌ، ومعناه: لكنْ مَا قَدْ سَلَفَ فَإِنَّهُ لَا مُؤَاخَذَةَ عَلَيْهِ، لَا أَنَّهُ
مُقَرَّرٌ.

﴿إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَمَقْتًا﴾ عِلَّةٌ لِلنَّهْيِ؛ أَي: إِنَّ نِكَاحَهُنَّ كَانَ فَاحِشَةً عِنْدَ اللَّهِ
مَا رَخَّصَ فِيهِ لِأُمَّةٍ مِنَ الْأُمَمِ، مِمَّقُوتًا عِنْدَ ذَوِي الْمُرُوءَاتِ، وَلِذَلِكَ سُمِّيَ وَلَدُ الرَّجُلِ
مِنْ زَوْجَةِ أَبِيهِ: الْمُقْتَى.

﴿وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ سَبِيلٌ مَن يَرَاهُ وَيَفْعَلُهُ.

(٢٣) - ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ
وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ﴾ لَيْسَ الْمُرَادُ تَحْرِيمَ ذَاتِهِنَّ بَلْ تَحْرِيمُ نِكَاحِهِنَّ لِأَنَّهُ مُعْظَمُ مَا
يَقْصَدُ مِنْهُنَّ، وَلَئِنَّ الْمَتَبَادِرُ إِلَى الْفَهْمِ كِتَابُ تَحْرِيمِ الْأَكْلِ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْمِيتَةُ﴾
[المائدة: ٣] وَلَئِنْ مَا قَبْلَهُ وَمَا بَعْدَهُ فِي النِّكَاحِ.

﴿وَأُمَّهَاتُكُمْ﴾ تَعْمُ مَنْ وَلَدْتِكُ أَوْ وَلَدْتُ مَن وَلَدَكَ وَإِنْ عَلَتْ.

﴿وَبَنَاتُكُمْ﴾ تَتَنَاوَلُ مَنْ وَلَدَتْهَا أَوْ وَلَدْتُ مَن وَلَدَهَا وَإِنْ سَفَلَتْ.

﴿وَأَخَوَاتُكُمْ﴾ الْأَخَوَاتُ مِنَ الْأَوْجِهِ الثَّلَاثَةِ، وَكَذَلِكَ الْبَاقِيَاتِ.

وَالْعَمَّةُ: كُلُّ أُنْثَى وَلَدَهَا مِنْ وَلَدِ ذَكَرٍ وَلَدَكَ.

(١) الْبَيْتُ لِلنَّبَاغَةِ الذِّبْيَانِي فِي «دِيَوَانِهِ» (ص: ١٥)، وَقَدْ تَقَدَّمَ.

(٢) قَوْلُهُ: «وَالْمَعْنَى: لَا تَنْكِحُوا حَلَائِلَ آبَائِكُمْ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنْ أَمَكْنَكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُ»؛ أَي: وَلَا يُمْكِنُ
ذَلِكَ، وَالْغَرَضُ: الْمُبَالَغَةُ فِي تَحْرِيمِهِ، وَسَدُّ الطَّرِيقِ إِلَى إِبَاحَتِهِ كَمَا تَعَلَّقَ بِالْمُحَالِ فِي التَّأْيِيدِ فِي نَحْوِ
قَوْلِهِ: ﴿حَقَّ يَلِجَ الْحِمْلُ فِي سَوَاحِلِطٍ﴾ [الأعراف: ٤٠]. انظر: «حَاشِيَةُ الْأَنْصَارِيِّ» (٢/ ٢٠٧ - ٢٠٨).

والخالَة: كُلُّ أُنْثَى وَلَدَهَا مِنْ وَلَدِ أُنْثَى وَلَدَتْكَ قَرِيبًا أَوْ بَعِيدًا.

وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأَخْتِ: تَتَنَاوَلُ الْقُرْبَى وَالْبُعْدَى.

﴿وَأَمَّهُتُكُمْ أَلَّتِي أَرْضَعَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ مِنَ الرِّضَاعَةِ﴾ نَزَلَ اللَّهُ الرِّضَاعَةَ مِثْلَ النَّسَبِ حَتَّى سَمِيَ الْمُرْضِعَةُ أُمًّا وَالْمَرَضِيعَةُ أُخْتًا، وَأَمْرُهَا ^(١) عَلَى قِيَاسِ النَّسَبِ بِاعْتِبَارِ الْمُرْضِعَةِ وَوَالِدِ الطِّفْلِ الَّذِي دَرَّ عَلَيْهِ اللَّبَنُ، قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «يَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ» ^(٢).

وَاسْتِثْنَاءُ أُخْتِ ابْنِ الرَّجُلِ وَأُمِّ أَخِيهِ مِنَ الرِّضَاعِ مِنْ هَذَا الْأَصْلِ لَيْسَ بِصَحِيحٍ، فَإِنَّ حُرْمَتَهُمَا فِي النَّسَبِ بِالمَصَاهِرَةِ دُونَ النَّسَبِ ^(٣).

(١) قوله: «وأمورها» اختلف في ضبطها، فقيدها الأنصاري بفتح الميم والراء المشددة؛ أي: أجزاها، بينما جعلها القونوي وشيخ زاده مبتدأً على أنها بسكون الميم وضم الراء؛ أي: «أمورها» وقوله: «على قياس النسب» خبره، وقوله: «باعتبار المرضعة» خبر ثانٍ. وكلا الوجهين في ضبطها صواب كما يظهر من كلام الشهاب حيث قال: «أمورها» بفتح الهمزة وسكون الميم؛ أي: أمورها كائن على قياس النسب، وقيل: إنه بفتحيتين وراء مشددة بمعنى: أجزاها، يعني: أن المرضعة أم وزوجها أب. انظر: «حاشية شيخ زاده» (٣/ ٢٩٠)، و«حاشية الأنصاري» (٢/ ٢٠٩)، و«حاشية الخفاجي»، و«حاشية القونوي» (٧/ ٩١).

(٢) رواه البخاري (٦١٥٦)، ومسلم (١٤٤٥)، من حديث عائشة رضي الله عنها، ورواه البخاري (٢٦٤٥)، ومسلم (١٤٤٧) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

(٣) قوله: «واستثناء أخت ابن الرجل وأم أخيه من الرضاع...» رد على الزمخشري حيث قال في «الكشاف» (٢/ ٣٥٣): وقالوا: تحريم الرضاع كتحريم النسب إلا في مسألتين؛ إحداهما: أنه لا يجوز للرجل أن يتزوج أخت ابنه من النسب ويجوز أن يتزوج أخت ابنه من الرضاع؛ لأن المانع في النسب وطؤه أمها، وهذا المعنى غير موجود في الرضاع. والثانية: لا يجوز أن يتزوج أم أخيه من النسب ويجوز في الرضاع؛ لأن المانع في النسب وطء الأب إياها وهذا المعنى غير موجود في الرضاع.

﴿وَأَمَهُنَّ إِسَائِيكُمْ وَرَبَّيُّكُمْ أَلَّتِي فِي حُجُورِكُمْ مِّنْ إِسَائِيكُمْ أَلَّتِي دَخَلْتُمُوهِنَّ﴾ ذَكَرَ أَوَّلًا مُحَرَّمَاتِ النَّسَبِ، ثُمَّ الرِّضَاعَةِ لِأَنَّ لَهَا لُحْمَةً كُلَّحْمَةِ النَّسَبِ، ثُمَّ مُحَرَّمَاتِ الْمُصَاهَرَةِ فَإِنْ تَحْرِيْمُهُنَّ عَارِضٌ لِمَصْلَحَةِ الزَّوْجِ.

و(الرَّبَائِبُ): جَمْعُ رَبِيَّةٍ، وَالرَّبِيبُ: وَلَدُ الْمَرْأَةِ مِنْ آخَرٍ، سُمِّيَ بِهِ لِأَنَّهُ يُرَبُّهُ كَمَا يُرَبُّ وَلَدَهُ فِي غَالِبِ الْأَمْرِ، فَعِيلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ، وَإِنَّمَا لِحَقُّهُ النَّاءُ لِأَنَّهُ صَارَ اسْمًا.

و﴿مِّنْ إِسَائِيكُمْ﴾ مُتَعَلِّقٌ بِ﴿رَبَائِبِكُمْ﴾، وَ﴿أَلَّتِي﴾ بِصِلَتِهَا صِفَةٌ لَهَا مُقَيَّدَةٌ لِلْفِعْلِ وَالْحُكْمِ بِالْإِجْمَاعِ قَضِيَّةٌ لِلنَّظْمِ^(١)، وَلَا يَجُوزُ تَعْلِيْقُهَا بِالْأَمْهَاتِ أَيْضًا لِأَنَّ ﴿مِّنْ﴾ إِذَا عُلِّقَتْهَا بِالرَّبَائِبِ كَانَتْ ابْتِدَائِيَّةً، فَإِنْ عُلِّقَتْهَا بِالْأَمْهَاتِ لَمْ يَجُزْ ذَلِكَ، بَلْ وَجَبَ أَنْ يَكُونَ بَيَانًا لِّ﴿إِسَائِيكُمْ﴾، وَالْكَلِمَةُ الْوَاحِدَةُ لَا تُحْمَلُ عَلَى مَعْنَيْنِ عِنْدَ جُمْهُورِ الْأَدْبَاءِ، اللَّهُمَّ إِلَّا إِذَا جَعَلْتَهَا لِلاتِّصَالِ كَقَوْلِهِ:

فَإِنِّي لَسْتُ مِنْكَ وَلَسْتَ مِنِّي^(٢)

= وحاصل الرد: أَنَّ الْمُحَرَّمَ فِي هَاتَيْنِ الْمَسْأَلَتَيْنِ لَيْسَ النَّسَبُ بَلِ الْمُصَاهَرَةُ، فَلَا يَصِحُّ اسْتِثْنَاؤُهُمَا مِنْ هَذَا الْأَصْلِ الَّذِي هُوَ: «تَحْرِيمُ الرِّضَاعِ كَتَحْرِيمِ النَّسَبِ» فَإِنَّ الْأَصْلَ فِي الْإِسْتِثْنَاءِ الْمُتَّصِلِ أَنْ يَدْخُلَ الْمُسْتَثْنَى فِي الْمُسْتَثْنَى مِنْهُ، وَهَذَا لَمْ يَدْخُلْ حَتَّى يَخْرُجَ بِكَلِمَةِ الْإِسْتِثْنَاءِ عَنْ حُكْمِ الْمُسْتَثْنَى مِنْهُ. انْظُرْ: «حَاشِيَةُ ابْنِ التَّمْجِيدِ» (٩١/٧ - ٩٢).

(١) قَوْلُهُ: «و﴿أَلَّتِي﴾ بِصِلَتِهَا صِفَةٌ لَهَا؛ أَي: لِدِرَبَائِبِكُمْ» «مُقَيَّدَةٌ لِلْفِعْلِ»؛ أَي: لِلْفِعْلِ «وَرَبَّيُّكُمْ» «وَالْحُكْمُ»؛ أَي: وَلِلْحُكْمِ، وَهُوَ تَحْرِيمُهُنَّ «بِالْإِجْمَاعِ قَضِيَّةٌ لِلنَّظْمِ» عِلَّةٌ لِلتَّقْيِيدِ؛ أَي: لِاتِّصَافِ النَّظْمِ بِالْآيَةِ ذَلِكَ. انْظُرْ: «حَاشِيَةُ الْأَنْصَارِيِّ» (٢٠٩/٢).

(٢) عَجَزَ بَيْتٌ لِلنَّابِغَةِ الذِّبْيَانِي، وَهُوَ فِي «دِيَوَانِهِ» (ص: ١٢٣)، وَ«الْكَشَافُ» (٢/٣٥٤)، وَصَدْرُهُ:

إِذَا حَاوَلْتُ فِي أَسَدٍ فَجُورًا

وَزَادَ الزَّمْخَشَرِيُّ فِي التَّمْثِيلِ لِلْمَسْأَلَةِ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿الْمُتَّقُونَ وَالْمُتَّقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾ [التَّوْبَةُ:

٦٧]، وَقَوْلُهُ ﷺ: «مَا أَنَا مِنْ دِدٍ وَلَا الدِّدُ مِنِّي». وَهَذَا الْحَدِيثُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي «الْأَدَبِ الْمَفْرُودِ» =

على معنى: أَنَّ أَمَهَاتِ النِّسَاءِ وَبَنَاتِهِنَّ مَتَّصِلَاتٌ بِهِنَّ، لَكِنَّ الرُّسُولَ ﷺ فَرَّقَ بَيْنَهُمَا^(١)، فَقَالَ فِي رَجُلٍ تَزَوَّجَ امْرَأَةً وَطَلَّقَهَا قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بِهَا: «إِنَّهُ لَا بَأْسَ أَنْ يَتَزَوَّجَ ابْنَتَهَا، وَلَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَتَزَوَّجَ أُمَّهَا»^(٢).

وإليه ذهبَ عَامَّةُ الْعُلَمَاءِ، غَيْرَ أَنَّهُ رُوِيَ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تَقْيِيدُ التَّحْرِيمِ فِيهِمَا^(٣).

وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمَوْصُولُ الثَّانِي صِفَةً لِلنِّسَاءَيْنِ لِأَنَّ عَامِلَهُمَا مُخْتَلَفٌ^(٤).

= (٧٨٥)، والدولابي في «الكنى» (٩٩٨)، والبيهقي في «الآداب» (٦٣٠)، وفي «السنن الكبرى» (٣٦٦/١٠)، من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه مرفوعاً.

(١) قوله: «فَرَّقَ بَيْنَهُمَا»؛ أي: بين أمهات النساء وبَنَاتِهِنَّ. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/٢١٠).

(٢) رواه الترمذي (١١١٧) من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِذَا رَجُلٌ نَكَحَ امْرَأَةً فَدَخَلَ بِهَا فَلَا يَحِلُّ لَهُ نِكَاحُ ابْنَتِهَا، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ دَخَلَ بِهَا فَلْيَنْكِحْ ابْنَتَهَا، وَإِذَا رَجُلٌ نَكَحَ امْرَأَةً فَدَخَلَ بِهَا أَوْ لَمْ يَدْخُلْ بِهَا فَلَا يَحِلُّ لَهُ نِكَاحُ أُمِّهَا». قال الترمذي: هذا حديثٌ لَا يَصِحُّ مِنْ قِبَلِ إِسْنَادِهِ، وَإِنَّمَا رَوَاهُ ابْنُ لَهْيَعَةَ وَالْمُثَنَّى بْنُ الصَّبَّاحِ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، وَالْمُثَنَّى بْنُ الصَّبَّاحِ وَابْنُ لَهْيَعَةَ يُضَعِّفَانِ فِي الْحَدِيثِ، وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ، قَالُوا: إِذَا تَزَوَّجَ الرَّجُلُ امْرَأَةً ثُمَّ طَلَّقَهَا قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بِهَا حَلَّ لَهُ أَنْ يَنْكِحَ ابْنَتَهَا، وَإِذَا تَزَوَّجَ الرَّجُلُ ابْنَتَهُ فَطَلَّقَهَا قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بِهَا لَمْ يَحِلَّ لَهُ نِكَاحُ أُمِّهَا؛ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: «وَأُمَّهَتْكُمْ يَنْسَأِيكُمْ».

(٣) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (١٦٢٦٧)، والطبري في «تفسيره» (٥٥٦/٦)، وابن المنذر في «تفسيره» (١٥٤١)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٩١١/٣)، وفي سننه الخلاص بن عمرو، وهو ثقة لكنه لم يسمع من علي، وحديثه عنه من صحيفة، كما قال البخاري في «التاريخ الكبير» (٢٢٨/٣)، ولذلك قال الجصاص في «أحكام القرآن» (١٦٠/٢): «وَأَهْلُ النَّقْلِ يَضَعُّونَ حَدِيثَ خَلَّاسٍ عَنْ عَلِيٍّ». وقال القرطبي في «تفسيره» (١٧٥/٦): وحديث خلاص عن علي لا تقوم به حجة، ولا تصح روايته عند أهل العلم بالحديث، والصحيح عنه مثل قول الجماعة.

(٤) قوله: «لِأَنَّ عَامِلَهُمَا»؛ أي: عاملُ النِّسَاءَيْنِ المتعاطفين «مختلف»؛ إذ عاملُ الأول (أُمَهَاتُ)، وعاملُ =

وفائدة قوله: ﴿فِي حُجُورِكُمْ﴾ تَقْوِيَةُ الْعِلَّةِ وَتَكْمِيلُهَا، وَالْمَعْنَى: أَنَّ الرِّبَائِبَ إِذَا دَخَلْتُمْ بِأُمَّهَاتِهِنَّ وَهَنَّ فِي احْتِضَانِكُمْ أَوْ بَصَدَدِه قَوِيَ الشَّبَهُ بَيْنَهَا وَبَيْنَ أَوْلَادِكُمْ وَصَارَتْ أَحِقَّاءَ بَأَن تُجْرَوْهَا مُجْرَاهُمْ، لَا تَقْيِيدُ الْحَرَمَةِ^(١)، وَإِلَيْهِ ذَهَبَ جَمْهُورُ الْعُلَمَاءِ، وَقَدْ رَوَى عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ جَعَلَهُ شَرْطًا^(٢).

وَالْأُمَّهَاتُ وَالرِّبَائِبُ يَتَنَاوَلَانِ الْقَرِيبَةَ وَالْبَعِيدَةَ.

وقوله: ﴿دَخَلْتُم بِهِنَّ﴾؛ أَي: دَخَلْتُمْ مَعَهُنَّ السِّرَّ، وَهِيَ كِنَايَةٌ عَنِ الْجَمَاعِ. وَيُؤَثَّرُ فِي حَرَمَةِ الْمَصَاهِرَةِ مَا لَيْسَ بِزَنَى^(٣) كَالْوَطْءِ بِشَبَهَةٍ أَوْ مِلْكٍ يَمِينٍ. وَعِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ: لِمَسِّ الْمُنْكَوْحَةِ وَنَحْوِهِ كَالدُّخُولِ.

﴿فَإِنْ لَّمْ تَكُونُوا دَخَلْتُم بِهِنَّ﴾ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ ﴿تَصْرِيحٌ بَعْدَ إِشْعَارٍ دَفْعًا لِلْقِيَاسِ.

﴿وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ﴾: زَوَاجَتُهُمْ، سُمِّيَتْ الزَّوْجَةُ حَلِيلَةً لِحِلَّهَا، أَوْ لِحُلُولِهَا مَعَ الزَّوْجِ.

﴿الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ﴾ احْتِرَازٌ عَنِ الْمُتَبَيَّنِّ لَا عَنَ أَبْنَاءِ الْوَلَدِ.

﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ﴾ فِي مَوْضِعِ الرَّفْعِ عَطْفًا عَلَى الْمَحْرَمَاتِ،

= الثاني (من). انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٢١٠).

(١) قوله: «لا تقييد الحرمة» عطف على «تقييد العلة»؛ أي: لا تقييد الحرمة بكون الربيبة في الحجر حقيقة. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٢١٠).

(٢) أي: أنه لا بد من الحضانة لتحرم، وإلا لم تحرم. ورواه عن علي رضي الله عنه عبد الرزاق في «المصنف» (١٠٨٣٤)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٣/ ٩١٢)، وفيه قصة.

(٣) قوله: «ويؤثر» أي: في التحريم «ما»؛ أي: جماع «ليس بزنا» بخلاف الزنا؛ إذ لا حرمة له. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٢١١).

والظاهر أن الحرمة غير مقصورة على النكاح، فإن المحرمات المعدودة كما هي محرمة في النكاح فهي محرمة في ملك اليمين، ولذلك قال عثمان وعلي رضي الله عنهما: «حرمتهما آية وأحلتهما آية»^(١) يعينان هذه الآية وقوله «أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ» [النساء: ٣]، فرجح علي التحريم وعثمان التحليل^(٢).

وقول علي أظهر؛ لأن آية التحليل مخصصة في غير ذلك^(٣)، ولقوله عليه السلام: «ما اجتماع الحلال والحرام إلا غلب الحرام»^(٤).

(١) قول عثمان سيأتي، وقول علي رواه عبد الرزاق في «المصنف» (١٢٧٣٧)، وسعيد بن منصور في «سننه» (١٧٣٥)، ورواه البزار في «مسنده» (٧٣٠) وزاد: «ولا أمر به، ولا أنهى عنه، ولا أفعله أنا ولا أحد من أهل بيتي».

(٢) قوله: «فرجح علي التحريم وعثمان التحليل» الذي وقفنا عليه من الرواية ترجيح علي التحريم وتوقف عثمان في ذلك، وهكذا قال الحافظ في «الكافي الشاف» (ص: ٤٠): «لم أجد عنه التصريح بالتحليل وإنما توقف». قلت: وهو ما رواه مالك في «الموطأ» (٥٣٨/٢)، ومن طريقه الشافعي في «مسنده» (٤٦ - ترتيب السندي)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٩١٤/٣)، عن ابن شهاب، عن قبيصة بن ذؤيب: أن رجلاً سأل عثمان بن عفان عن الأختين من ملك اليمين: هل يجمع بينهما؟ فقال عثمان: «أحلتهما آية وحرمتهما آية، وأما أنا فلا أحب أن أصنع هذا»، قال: فخرج من عنده فلقى رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ، فقال: «لو كان لي من الأمر شيء ثم وجدتُ أحداً فعل ذلك لجعلته نكالا»، قال مالك: قال ابن شهاب: أراه علي بن أبي طالب رضي الله عنه. ورواه عبد الرزاق في «المصنف» (١٢٧٢٨) عن مالك ومعمر عن الزهري به، وفيه: «لكني أنهاك، ولو كان... الخبر كالسابق».

وهكذا رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (١٦٢٦٤) من طريق معمر عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة، قال: «سأل رجل عثمان...» فذكره وصرح فيه بذكر علي دون شك فقال: «.. فلقى علياً بالباب..». (٣) قوله: «مخصصة في غير ذلك»؛ أي: في غير الأختين، و«في» بمعنى الباء، فلو عبر بها كان أوضح. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/٢١١).

(٤) رواه عبد الرزاق في «المصنف» (١٢٧٧٢) من طريق جابر الجعفي عن الشعبي عن ابن مسعود =

﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ استثناء عن لازم المعنى، أو منقطع معناه: لكن ما سلف مغفور؛ لقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾.

(٢٤) - ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ﴾: ذوات الأزواج أحصنهن التزويج أو الأزواج، وقرأ الكسائي بكسر الصاد^(١) لأنهن أحصن فزوجهن.

﴿إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ يريد: ما ملكت أيمانهم من اللاتي سوين ولهن أزواج كفار فهن حلال للساين، والنكاح مرتفع بالسبي؛ لقول أبي سعيد: أصبنا سبياً يوم أوطاس ولهن أزواج، فكرهنا أن نفع عليهن وسألنا النبي ﷺ فنزلت الآية فاستحللنهن^(٢)، وإيائه عن الفرزدق بقوله:

وذاتٍ حليلٍ أنكحناها رماحنا حلالٍ لمن يئني بها لم تطلق^(٣)

= رضي الله عنه موقوفاً، وقال البيهقي في «السنن الكبرى» (٧ / ١٦٩): «جابر الجعفي ضعيف، والشعبي عن ابن مسعود منقطع، وإنما رواه غيره بمعناه عن الشعبي من قوله غير مرفوع إلى ابن مسعود رضي الله عنه». وقال الشيخ بدر الدين الزركشي في كتابه «المعتبر في تخریج أحاديث المنهاج والمختصر» (ص: ٢٥٠): «هذا الحديث لا يعرف مرفوعاً»، ثم ذكر رواية عبد الرزاق قال السيوطي في «الحاشية» (٤ / ٥٠٩): «غير أنها قاعدة صحيحة في نفسها، قال الشيخ أبو محمد الجويني في «السلسلة»: لم يخرج عنها إلا ما نذر».

(١) رواها سعيد بن منصور في «سننه» (٦٠٧ - تفسير) عن يحيى بن وثاب. وذكرها الثعلبي في «تفسيره» (١٠ / ٢٠٥) عن علقمة. ونسبها في «الكشاف» (٢ / ٣٦١) لطلحة بن مصرف، والمشهور في هذه الآية القراءة بالفتح، وما جاء في بعض نسخ البيضاوي - ومنها النسخ التي اعتمدناها - من عزو القراءة بالكسر للكسائي خطأ نبه عليه الشهاب في «الحاشية».

(٢) رواه مسلم (١٤٥٦).

(٣) انظر: «ديوان الفرزدق» (٢ / ٣٨)، و«العقد» لابن عبد ربه (٦ / ٢٢٩)، و«حجة القراءات» لابن

زنجلة (ص: ١٩٧)، و«الكشاف» (٢ / ٣٦١)، ورواية الديوان: (حلالاً لمن يئني...) .

وقال أبو حنيفة: «لو سُبِيَ الزَّوْجَانِ لَمْ يَرْتَفِعِ النِّكَاحُ وَلَمْ تَحِلَّ لِلْسَّابِي»، وإطلاق الآية والحديث حُجَّةٌ عليه.

﴿كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ مصدرٌ مؤكَّدٌ؛ أي: كتب الله عليكم تحريم هؤلاء كتاباً.

وقرئ: (كُتِبَ اللهُ) بالجمع والرفع^(١)؛ أي: هذه فرائض الله عليكم، و: (كَتَبَ اللهُ) بلفظِ الفعل^(٢).

﴿وَأَحَلَّ لَكُمْ﴾ عطفٌ على الفعلِ المضمرِ الذي نصبَ ﴿كَتَبَ اللهُ﴾.

وقرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم على البناء للمفعول^(٣) عطفًا على ﴿حُرِّمَتْ﴾.

﴿مَا وَرَاءَ ذَلِكَ﴾: ما سوى المحرمات الثمان المذكورة، وخُصَّ عنه بالسُّنَّةِ ما في معنى المذكورات؛ كسائر محرمات الرضاع^(٤)، والجمع بين المرأة وعمتها وخالتها.

﴿أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَفِّحِينَ﴾ مفعولٌ له، والمعنى: أُحِلَّ لكم ما وراء ذلكم إرادة أن تبتغوا النساء بأموالكم بالصرف في مهورهن أو أثمانهن في حال كونكم مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَفِّحِينَ.

(١) انظر: «الكشاف» (٣٦٢/٢)، و«البحر» (٣٦٢/٦)، عن محمد بن السميع اليماني.

(٢) نسبت لمحمد بن السميع أيضاً. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٣٢)، و«المحتسب» (١/١٨٥)، و«الكشاف» (٢/٣٦١).

(٣) وقرأ باقي السبعة بالبناء للفاعل. انظر: «السبعة» (ص: ٢٣١)، و«التيسير» (ص: ٩٥).

(٤) قوله: «وخص عنه»؛ أي: عمَّا أُحِلَّ لكم ما وراء ذلكم «كسائر محرمات الرضاع»؛ أي: باقيها. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/٢١٢).

وَيَجُوزُ أَنْ لَا يُقَدَّرَ مَفْعُولُ «تَبَتَّغُوا»، وَكَأَنَّهُ قِيلَ: إِرَادَةُ أَنْ تَصْرِفُوا أَمْوَالَكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ.

أَوْ بَدَلٌ مِنَ «مَا وَرَاءَ ذَلِكَ» بِدَلِّ الاشتِمَالِ.

وَاحْتِجَّ بِهِ الْحَنْفِيَّةُ عَلَى أَنَّ الْمَهْرَ لَا بَدَّ وَأَنْ يَكُونَ مَا لَا، وَلَا حِجَّةَ فِيهِ.

وَالْإِحْصَانُ هُنَا: الْعِفَّةُ، فَإِنَّهَا تَحْصِينُ النَّفْسِ عَنِ اللَّوْمِ وَالْعِقَابِ، وَالسَّفَاحُ: الزَّنى، مِنَ السَّفْحِ وَهُوَ صَبُّ الْمَنِيِّ فَإِنَّهُ الْغَرَضُ مِنْهُ.

«فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ»: فَمَنْ تَمَتَّعْتُمْ بِهِ مِنَ الْمُنْكَوْحَاتِ، أَوْ: فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ مِنْ جَمَاعٍ أَوْ عَقْدٍ عَلَيْهِنَّ.

«فَقَاتِلُوهُمْ أَوْ جُورَهُمْ»: مُهُورُهُنَّ؛ فَإِنَّ الْمَهْرَ فِي مُقَابَلَةِ الْاسْتِمْتَاعِ «فَرِيضَةٌ» حَالٌ مِنَ الْأَجُورِ بِمَعْنَى: مَفْرُوضَةٌ، أَوْ صِفَةُ مَصْدَرٍ مَحْذُوفٍ؛ أَي: إِيْتَاءَ مَفْرُوضًا، أَوْ مَصْدَرٌ مُؤَكَّدٌ.

«وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ»: فِيمَا يُزَادُ عَلَى الْمَسْمَى أَوْ يُحْطُ عَنْهُ بِالْتَّرَاضِي، أَوْ: فِيمَا تَرَاضِيَا بِهِ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ مَقَامٍ أَوْ فِرَاقٍ.

وَقِيلَ: نَزَلَتِ الْآيَةُ فِي الْمُتَعَةِ الَّتِي كَانَتْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ حِينَ فُتِحَتْ مَكَّةُ، ثُمَّ نُسِخَتْ كَمَا رُوِيَ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَبَاحَهَا ثُمَّ أَصْبَحَ يَقُولُ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ، إِنِّي كُنْتُ أَمَرْتُكُمْ بِالْاسْتِمْتَاعِ مِنْ هَذِهِ النِّسَاءِ، أَلَا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ ذَلِكَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ»^(١)، وَهِيَ النِّكَاحُ الْمُؤَقَّتُ بَوَقْتٍ مَعْلُومٍ، سُمِّيَ بِهَا إِذِ الْغَرَضُ مِنْهُ مَجَرَّدُ الْاسْتِمْتَاعِ بِالْمَرْأَةِ وَتَمَتُّعِهَا بِمَا تُعْطَى، وَجُورَها ابْنُ عَبَّاسٍ^(٢)، ثُمَّ رَجَعَ عَنْهُ^(٣).

(١) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (١٤٠٦) مِنْ حَدِيثِ سَبْرَةَ الْجَهَنِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) رَوَاهُ عَنْهُ الطَّبْرِيُّ فِي «تَفْسِيرِهِ» (٦ / ٥٨٧ - ٥٨٨)، وَابْنُ الْمُنْذَرِ فِي «تَفْسِيرِهِ» (١٥٨٩)، وَالْحَاكِمُ =

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا﴾ بالمصالح ﴿حَكِيمًا﴾ فيما شَرَعَ مِنَ الْأَحْكَامِ^(١).

= في «المستدرک» (٣١٩٢)، وأنه كان يقرأها: (فما استمتعتم به منهنَّ إلى أجلٍ مسمى). وقال الطبري عن هذه القراءة: قراءة بخلاف ما جاءت به مصاحف المسلمين، وغير جائز لأحد أن يلحق في كتاب الله تعالى شيئاً لم يأت به الخبر القاطع العذر عمن لا يجوز خلافه.

(١) رواه الفاكهي في «أخبار مكة» (١٧١٤) عن جابر الجعفي، قال: رَجَعَ ابنُ عباسٍ رضيَ الله عنهما عن قوله في المتعة والصَّرف، وعن كلمة أخرى.

وهو في «الكشاف» (٣٦٥/٢) بلفظ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَتُوبُ إِلَيْكَ مِنْ قَوْلِي بِالْمَتْعَةِ وَقَوْلِي فِي الصَّرف». قوله: «وقولي في الصرف»؛ أي: في ربا النقد دون النسيئة.

ويشهد له ما رواه عنه الترمذي (١١٢٢) أنه قال: إنما كانت المتعة في أوَّل الإسلام، كان الرجل يقدِّم البلدة ليس له بها معرفة فيتزوّج المرأة بقدر ما يرى أنه يقيم، فتحفظ له متاعه، وتصلح له شئته، حتى إذا نزلت الآية: ﴿إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ [المؤمنون: ٦]، قال ابن عباس: فكلُّ فرج سوى هذين فهو حرامٌ.

وكذا ما رواه الطبري (٥٨٥/٦) من طريق علي بن أبي طلحة عنه: من أن المراد بالآية النكاح المعروف، ولفظه: والاستمتاع هو النكاح، وهو قوله: ﴿وَأَتُوا النِّسَاءَ صِدُقِهِنَّ حِلًّا﴾ [النساء: ٤].

وروى أبو عبيد في «الناسخ والمنسوخ» (١٤٠)، والنحاس في «الناسخ والمنسوخ» (ص: ٣٢٥) عنه أن قوله: ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ﴾ نسختها ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾ وهو يفيد رجوعه عن القول بالمتعة كما ذكر هذان الإمامان؛ وأن هذا يفيد نسخ المتعة بالقرآن كما قال النحاس، قال: وإنما المتعة أن يقول لها: أتزوجك يوماً - أو ما أشبهه - على أنه لا عدّة عليك ولا ميراث بيننا ولا طلاق ولا شاهد يشهد على ذلك... ولذلك قال عمر رضي الله عنه: لا أوتى برجل تزوّج متعةً إلّا عيّنته تحت الحجارة.

قال ابن العربي في «القبس في شرح موطأ مالك بن أنس» (٧١٤/٢): وقد كان ابن عباس يقولها ثم ثبت رجوعه عنها، فانهقد الإجماع على تحريمها.

وقال الخطابي: تحريم المتعة كالإجماع إلّا بعض الشيعة، ولا يصح على قاعدتهم في الرجوع في المختلّفات إلى علي وآل بيته، فقد صح عن علي أنها نسخت.

(٢٥) - ﴿وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا﴾: غِنَى واعتلاء^(١)، وأصله: الفضل والزيادة. ﴿أَنْ يَكْخُحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ في موضع النصب بـ ﴿طَوْلًا﴾، أو بفعل يُقَدَّرُ صفةً له؛ أي: ومن لم يستطع منكم أن يعتلي نكاح المحصنات، أو: من لم يستطع غنى يبلغ به نكاح المحصنات، يعني: الحرائر؛ لقوله: ﴿فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَنَائِكُمْ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ يعني: الإماء المؤمنات.

وظاهر الآية حجةً للشافعي رضي الله عنه في تحريم نكاح الأمة على من ملك ما يجعله صدقاً حرة، ومنع نكاح الأمة الكتابية مطلقاً.

وأول أبو حنيفة رحمه الله طَوَّلَ المحصنات بأن يملك فراشهِنَّ على أن النكاح هو الوطء، وحمل قوله: ﴿مِنْ فَنَائِكُمْ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ على الأفضل كما حمل عليه في قوله: ﴿الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ [النساء: ٢٥].

ومن أصحابنا من حمَّله أيضاً على التقييد وجَوَزَ نكاح الأمة لِمَنْ قَدَرَ على الحرَّة الكتابية دون المؤمنة حَدَرًا عَنْ مُخَالَطَةِ الْكُفَّارِ وَمُؤَالَاتِهِمْ.

= قلت: رواه عن علي رضي الله عنه البخاري (٥١١٥)، ومسلم (١٤٠٧): أن رسول الله ﷺ نهى عن متعة النساء يوم خيبر، وعن أكل لحوم الحُمُرِ الإنسية.

وفي رواية لمسلم: أن علياً رضي الله عنه قال لفلان: إنك رجلٌ ثائث، نهانا رسول الله ﷺ... بمثل الحديث السابق.

بل صح ذلك أيضاً عن غير علي من أئمة أهل البيت، فقد روى البيهقي في «السنن الكبرى» (٢٠٧/٧) عن جعفر بن محمد: أنه سئل عن المتعة، فقال: هي الزنا بعينه. وانظر: «معالم السنن» للخطابي (٣/ ١٩٠)، و«فتح الباري» (٩/ ١٧٣)، وانظر كذلك: «التمهيد» (١٠ / ١٢١)، فقد نقل الإجماع على تحريمها أيضاً.

(١) الاعتلاء من علا إليه وطال إليه: إذا ناله ووصل إليه. «حاشية الخفاجي».

والمَحْذُورُ فِي نِكَاحِ الْأُمَةِ: رِقُّ الْوَلَدِ، وَمَا فِيهِ مِنَ الْمَهَانَةِ وَنَقْصَانِ حَقِّ الزَّوْجِ.
 ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ﴾ فَاسْتَفَوْا بظَاهِرِ الْإِيمَانِ فَإِنَّهُ الْعَالِمُ بِالسَّرَائِرِ، وَبِتَفَاضُلِ^(١)
 مَا بَيْنَكُمْ فِي الْإِيمَانِ، فَرُبَّ أُمَةٍ تَفْضُلُ الْحُرَّةَ فِيهِ، وَمِنْ حَقِّكُمْ أَنْ تَعْتَبَرُوا فَضْلَ
 الْإِيمَانِ لَا فَضْلَ النَّسَبِ.

والمَرَادُ: تَأْنِيسُهُمْ بِنِكَاحِ الْإِمَاءِ، وَمَنْعُهُمْ عَنِ الْاسْتِنْكَافِ مِنْهُ، وَيُؤَيِّدُهُ: ﴿بَعْضُكُمْ
 مِنْ بَعْضٍ﴾: أَنْتُمْ وَأَرْقَاؤُكُمْ مُتَنَاسِبُونَ، نَسَبُكُمْ مِنْ آدَمَ وَدِينُكُمْ الْإِسْلَامُ.
 ﴿فَأَنْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ﴾ يريد: أَرْبَابَهُنَّ، وَاعْتَبَارُ إِذْنِهِمْ مُطْلَقًا لَا إِشْعَارَ لَهُ
 عَلَى أَنْ لَهُنَّ أَنْ يَبَاشِرْنَ الْعَقْدَ بَأَنْفُسِهِنَّ حَتَّى يَحْتَجَّ بِهِ الْحَقِيقَةُ^(٢).
 ﴿وَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾؛ أَي: أَدَّوْا إِلَيْهِنَّ مَهْرَهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ، فَحُذَفَ ذَلِكَ
 لِتَقَدُّمِ ذِكْرِهِ.

أَوْ: إِلَى مَوَالِيَهُنَّ، فَحُذِفَ الْمُضَافُ لِلْعِلْمِ بِأَنَّ الْمَهْرَ لِلْسَيِّدِ لِأَنَّهُ عَوَظُ حَقِّهِ،
 فَيَجِبُ أَنْ يُؤَدَّى إِلَيْهِ.

وَقَالَ مَالِكٌ: «الْمَهْرُ لِلْأُمَةِ»؛ ذَهَابًا إِلَى الظَّاهِرِ.

﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾: بِغَيْرِ مَطْلٍ وَإِضْرَارٍ وَنَقْصَانٍ. مُحْصَنَاتٍ

(١) فِي نَسْخَةِ الْخِيَالِي: «أَوْ بِتَفَاضُلِ».

(٢) رَدُّ عَلَى الزَّمْخَشَرِيِّ فِي قَوْلِهِ: «﴿بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ﴾» اشْتِرَاطٌ لِإِذْنِ الْمَوَالِي فِي نِكَاحِهِنَّ، وَيُحْتَجُّ بِهِ لِقَوْلِ
 أَبِي حَنِيفَةَ: إِنَّ لَهُنَّ أَنْ يَبَاشِرْنَ الْعَقْدَ بَأَنْفُسِهِنَّ؛ لِأَنَّهُ اعْتَبَرَ إِذْنَ الْمَوَالِي لَا عَقْدَهُمْ. انْظُرْ: «الْكَشَافُ»
 (٣٦٨/٢).

وَوَجْهُ مَا ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ: أَنَّ عَدَمَ الْاعْتِبَارِ لَا يُوجِبُ اعْتِبَارَ الْعَدَمِ، فَلَعَلَّ الْعَاقِدَ يَكُونُ هُوَ الْمَوْلَى أَوْ
 الْوَكِيلُ، فَلَا يُلْزَمُ جَوَازُ عَقْدِهَا. انْظُرْ: «حَاشِيَةُ الْخَفَاجِيِّ».

﴿مُحْصَنَاتٍ﴾: عَفَائِفَ ﴿غَيْرَ مُسْتَفْحِحاتٍ﴾: غيرَ مُجَاهِرَاتٍ بِالسَّفَاحِ ﴿وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ﴾: أَخِلَاءَ فِي السِّرِّ.

﴿فَإِذَا أُحْصِنَ﴾ بِالتَّزْوِيجِ ﴿فَإِنْ أَتَيْكَ بِفَحِشَةٍ﴾: زِنَى ﴿فَعَلَيْهِنَ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ﴾ يَعْنِي: الْحَرَائِرَ ﴿مِنْ الْعَذَابِ﴾: مِنَ الْحَدِّ؛ لِقَوْلِهِ: ﴿وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [النور: ٢]، وَهُوَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ حَدَّ الْعَبْدِ نِصْفُ حَدِّ الْحَرِّ، وَأَنَّهُ لَا يُرْجَمُ لِأَنَّ الرَّجْمَ لَا يَتَنَصَّفُ.

﴿ذَلِكَ﴾؛ أَي: نِكَاحُ الْإِمَاءِ ﴿لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ﴾: لِمَنْ خَافَ الْوُقُوعَ فِي الزَّنى، وَهُوَ فِي الْأَصْلِ: انْكَسَارُ الْعِظَمِ بَعْدَ الْجَبْرِ، مُسْتَعَارٌ لِكُلِّ مَشَقَّةٍ وَضَرَرٍ، وَلَا ضَرَرَ أَعْظَمُ مِنْ مَوَاقِعَةِ الْإِثْمِ بِأَفْحَشِ الْقَبَائِحِ.

وَقِيلَ: الْمَرَادُ بِهِ الْحَدُّ، وَهَذَا شَرْطٌ آخَرُ لِنِكَاحِ الْإِمَاءِ.

﴿وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَّكُمْ﴾؛ أَي: وَصَبْرُكُمْ عَنْ نِكَاحِ الْإِمَاءِ مُتَعَفِّفِينَ خَيْرٌ لَّكُمْ، قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «الْحَرَائِرُ صَلَاحُ الْبَيْتِ وَالْإِمَاءُ هَلَاكُهُ»^(١).

﴿وَاللَّهُ عَفُورٌ﴾ لِمَنْ لَمْ يَصْبِرِ ﴿رَحِيمٌ﴾ بِأَنْ رَخَّصَ لَهُ.

(٢٦) - ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ﴾ مَا تَعَبَّدُكُمْ بِهِ مِنَ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ، أَوْ: مَا خَفِيَ عَنْكُمْ^(٢) مِنْ مَصَالِحِكُمْ وَمَحَاسِنِ أَعْمَالِكُمْ، وَ﴿لِيُبَيِّنَ﴾ مَفْعُولٌ ﴿يُرِيدُ﴾،

(١) رواه الثعلبي في «تفسيره» (١٠ / ٢٣٢)، عن يونس بن مرداس وكان خادماً لأنس قال: كنت بين أنس وأبي هريرة، فقال أنس: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من أحب أن يلقى الله عز وجل طاهراً مطهراً فليتزوج الحرائر»، فقال أبو هريرة سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الحرائر صلاح البيت...» الحديث. وفيه أحمد بن محمد بن عمر اليمامي كذبه أبو حاتم، ويونس مجهول. انظر: «المقاصد الحسنة» (١ / ٣٠٤).

(٢) في نسخة الخيالي والتفتازاني: «عليكم».

واللام مَزِيدَةٌ لتأكيد معنى الاستقبال اللازم للإرادة كما في قول قيس بن سعد:
أَرَدْتُ لِكَيْمَا يَعْلَمَ النَّاسُ أَنَّهُ سَرَاوِيلُ قَيْسٍ وَالْوُفُودُ شُهُودٌ^(١)
وقيل: المفعول محذوف، و﴿لُبَّيْنِ﴾ مفعول له؛ أي: يريد الحق لأجله.
﴿وَهَدَيْكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾: مناهج من تقدمكم من أهل الرشيد
لتسلُّكوا طريقهم.

﴿وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾: ويغفر لكم ذنوبكم، أو: يُرشدكم إلى ما يَمْنَعُكم عن
المعاصي ويحثكم على التَّوْبَةِ، أو: إلى ما يكون كَفَّارَةً لسيئاتكم.
﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بها ﴿حَكِيمٌ﴾ في وضعها.

(٢٧) - ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾ كرره للتأكيد والمقابلة^(٢) ﴿وَيُرِيدُ
الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ﴾ يعني: الفجرة؛ فإنَّ اتِّبَاعَ الشَّهَوَاتِ الاتِّمَارُ لها، وأما
الْمُتَعَاطِي لِمَا سَوَّغَهُ الشَّرْعُ منها دون غيره فهو مُتَّبِعٌ له في الْحَقِيقَةِ لا لها.
وقيل: المَجُوسُ، وقيل: الْيَهُودُ، فَإِنَّهُمْ يُحْلُونَ الْأَخْوَاتِ مِنَ الْأَبِ وَبَنَاتِ الْأَخِ
وَالْأَخْتِ.

﴿أَنْ يَمِيلُوا﴾ عَنِ الْحَقِّ ﴿مَيْلًا﴾ بِمُوَافَقَتِهِمْ عَلَى اتِّبَاعِ الشَّهَوَاتِ وَاسْتِحْلَالِ
الْمُحَرَّمَاتِ.

﴿عَظِيمًا﴾ بِالْإِضَافَةِ إِلَى مَيْلٍ مَنْ اقْتَرَفَ خَطِيئَةً عَلَى نُدُورٍ غَيْرِ مُسْتَحَلٍّ لَهَا.

(١) انظر: «المعارف» لابن قتيبة (ص: ٥٩٣)، و«الكامل» للمبرد (٢/ ٨٦)، و«المذكر والمؤنث»
لابن الأنباري (١/ ٤١٣)، و«إعراب القرآن» للنحاس (١/ ٢٠٩)، و«ثمار القلوب» للثعالبي (ص:
٦٠١). وفيه قصة ذكرها المبرد.

(٢) أي: أَنَّهُ قَوْلٌ بِقَوْلِهِ: ﴿وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ يَمِيلُوا﴾.

(٢٨) - ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ﴾ فلذلك شَرَعَ لكم الشَّرْعَةَ الْحَنِيفِيَّةَ السَّمْحَةَ السَّهْلَةَ، وَرَخَّصَ لَكُمْ فِي الْمَضَائِقِ كإِحْلَالِ نِكَاحِ الْأَمَةِ.

﴿وَحُلُقِ الْإِنْسَانِ ضَعِيفًا﴾ لَا يَصْبِرُ عَنِ الشَّهَوَاتِ، وَلَا يَتَحَمَّلُ مَشَاقَّ الطَّاعَاتِ. وعن ابنِ عَبَّاسٍ رضيَ اللهُ عَنْهُمَا: ثَمَانُ آيَاتٍ فِي سُورَةِ النَّسَاءِ هِيَ خَيْرٌ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ مِمَّا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ وَغَرَبَتْ، هَذِهِ الثَّلَاثُ وَ: ﴿إِنْ جَعَلْتُمْ كِبَآئِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ﴾ [النساء: ٣١] ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ﴾ [النساء: ٤٨] ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ [النساء: ٤٠] ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ﴾ [النساء: ١١٠] ﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَءَامَنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا﴾ [النساء: ١٤٧] ^(١).

(٢٩) - ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾: بِمَا لَمْ يُبَحِّهِ الشَّرْعُ كَالْغَضَبِ وَالرِّبَا وَالْقِمَارِ.

﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ﴾ اسْتِثْنَاءٌ مُنْقَطِعٌ؛ أَي: وَلَكِنْ كَوْنُ تِجَارَةٍ عَنْ تَرَاضٍ غَيْرِ مَنَهِيٍّ عَنْهُ، أَوْ: اقْصِدُوا كَوْنَ تِجَارَةٍ.

و﴿عَنْ تَرَاضٍ﴾ صِفَةٌ لـ ﴿تِجَارَةٍ﴾؛ أَي: تِجَارَةٌ صَادِرَةٌ عَنْ تَرَاضِي الْمُتَعَاكِدِينَ. وَتَخْصِيصُ التِّجَارَةِ مِنَ الْوُجُوهِ الَّتِي بِهَا يَحِلُّ تَنَاوُلُ مَالِ الْغَيْرِ لِأَنَّهَا أَغْلَبُ وَأَوْفَقُ لِدَوِي الْمُرُوءَاتِ، وَيَجُوزُ أَنْ يُرَادَ بِهَا الْإِنْتِقَالُ مُطْلَقًا ^(٢).

(١) رواه الطبري في «تفسيره» (٦/ ٦٦٠ - ٦٦١)، وفيه: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ [النساء: ١٥٢] بدل: ﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ﴾.

(٢) قوله: «ويجوز أن يراد بها الانتقال مطلقاً...»؛ أي: انتقال المال من الغير بطريق شرعي سواء كان تجارة أو إرثاً أو هبة أو غيره، من استعمال الخاص وإرادة العام لتظهر صحة الحصر، ولكونه بعيداً قال: «ويجوز...»، وكذا الوجه الذي بعده، وهو أبعد منه لجعل الأكل بمعنى الصرف. «حاشية الخفاجي».

وقيل: المقصودُ بالنهي: المنعُ عن صرفِ المالِ فيما لا يرضاهُ الله، وبالتجارة: صرفه فيما يرضاه.

وقرأ الكوفيون: ﴿تَحَكَّرْ﴾ بالنصبِ على «كَانَ» الناقصة وإضمارِ الاسم^(١)؛ أي: إلا أن تكون التجارة أو الجهة تجارة.

﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ بالبَّخْع^(٢) كما تفعله جهلةُ الهند، أو بإلقاء النفسِ إلى التهلكة، ويؤيده ما روي أن عمرو بن العاصِ تأوَّله في التيممِ لخوفِ البردِ فلم يُنكر عليه النبي ﷺ^(٣).

أو بارتكاب ما يؤدي إلى قتلها، أو باقتراف ما يذللُّها ويُرديها فإنه القتل الحقيقي للنفس.

وقيل: المرادُ بالأنفس: مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ دِينِهِمْ، فَإِنَّ الْمُؤْمِنِينَ كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ. جَمَعَ فِي التَّوَصِيَةِ بَيْنَ حِفْظِ النَّفْسِ وَالْمَالِ الَّذِي هُوَ شَقِيقُهَا مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ سَبَبُ قَوَامِهَا؛ اسْتِبْقَاءَ لَهُمْ رِثْمًا تُسْتَكْمَلُ لِنَفْسٍ وَتُسْتَوْفَى فَضَائِلُهَا رَافَةً بِهِمْ وَرَحْمَةً؛ كَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ بِقَوْلِهِ:

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٣١)، و«التيسير» (ص: ٩٥). والكوفيون من السبعة: عاصم وحمزة والكسائي.

(٢) في نسخة الخيالي: «بالنخ». قال الشهاب: «البَّخْعُ» بالباء الموحدة والخاء المعجمة والعين المهملة: قتل النفس غمًا، ومراده به مطلقُ القتل، والمعروفُ في قتل الهند أنفسها: طرْحُها في النار؛ كما قال الشاعر:

والهند تقتل بالنيران أنفسها وعندنا أن ذاك القتل يحييها

وهذا هو الصحيح، وما قيل كما هو في بعض النسخ: الجوع و«البجع» بياء موحدة وجيم، و«النخ» بنون وخاء معجمة، لا يلتفت إليه. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٣) رواه أبو داود (٣٣٤)، وعلقه البخاري قبل الحديث (٣٤٥).

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾؛ أي: أمر ما أمر ونهى عما نهى لفرط رحمته عليكم. وقيل: معناه: إنه كان بكم أمة محمدٍ رحيمًا كما أمر بني إسرائيل بقتل الأنفس ونهاكم عنه.

(٣٠) - ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ إشارة إلى القتل أو ما سبق من المحرمات ﴿عُدُوْنَا وظُلْمًا﴾: إفراطًا في التجاوز عن الحق، وإتيانًا^(١) بما لا يستحقه. وقيل: أراد بالعدوان: التعدّي على الغير، وبالظلم: ظلم النفس بتعريضها للعقاب.

﴿سَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا﴾: ندخله إياها، وقرئ بالتشديد من صلى^(٢)، وفتح النون من صلاه يصليه^(٣)، ومنه: شاء مصلية.

و: «يصليه» بالياء^(٤)، والضمير لله، أو لـ ﴿ذَلِكَ﴾ من حيث إنه سبب الصلي.

﴿وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ لا عسر فيه ولا صارف عنه.

(٣١) - ﴿إِنْ يَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ﴾: كبائر الذنوب التي نهاكم الله ورسوله عنها. وقرئ: «كبير»^(٥) على إرادة الجنس.

﴿نَكْفُرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾: نغفر لكم صغائركم ونمحها عنكم.

(١) في نسخة التفازاني: «أو إتياناً».

(٢) دون نسبة في «الكشاف» (٣٧٣/٢)، و«المحرر الوجيز» (٤٣/٢)، و«البحر المحيط» (١٥/٧).

(٣) نسبت للأعشى وحيد والنخعي. نظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٣٢)، و«المحتسب» (١٨٦/١)، و«المحرر الوجيز» (٤٣/٢)، و«البحر المحيط» (١٥/٧).

(٤) دون نسبة في «الكشاف» (٣٧٣/٢)، و«البحر المحيط» (١٥/٧).

(٥) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٣٢) عن سعيد بن جبير ومجاهد، وزاد في «المحرر الوجيز» (٤٣/٢) نسبتها لابن مسعود، ودون نسبة في «الكشاف» (٣٧٤/٢).

وَاخْتُلِفَ فِي الْكَبَائِرِ، وَالْأَقْرَبُ: أَنَّ الْكَبِيرَةَ كُلَّ ذَنْبٍ رَتَّبَ الشَّارِعُ عَلَيْهِ حَدًّا أَوْ صَرَّحَ بِالْوَعِيدِ فِيهِ.

وَقِيلَ: مَا عَلِمَ حُرْمَتَهُ بِقَاطِعٍ.

وَعَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهَا سَبْعٌ: «الْإِشْرَاكُ بِاللَّهِ، وَقَتْلُ النَّفْسِ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ، وَقَذْفُ الْمُحَصَّنَةِ، وَأَكْلُ مَالِ الْيَتِيمِ، وَالرِّبَا، وَالْفِرَارُ مِنَ الرَّحْفِ، وَعُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ»^(١).

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: الْكَبَائِرُ إِلَى سَبْعٍ مِثَّةٍ أَقْرَبُ مِنْهَا إِلَى سَبْعٍ^(٢).

وَقِيلَ: أَرَادَ بِهَا هَاهُنَا أَنْوَاعَ الشُّرْكِ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ﴾ [النساء: ٤٨].

(١) رواه البخاري (٢٧٦٦)، ومسلم (٨٩)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وفيه بدل «وعقوق الوالدين»: «والسحر».

ورواه أبو داود (٢٨٧٥) من حديث عمير بن قتادة الليثي رضي الله عنه بلفظ: «هن تسع» فذكر السبع المذكورة أعلاه وزاد: السحر، واستحلال بيت الله الحرام.

وروي موقوفاً عن علي رضي الله عنه، رواه الطبري في «تفسيره» (٦/ ٦٤٣) عن محمد بن سهل بن أبي حثمة عن أبيه قال: إني لفي هذا المسجد - مسجد الكوفة - وعليّ يخطب الناس على المنبر، فقال: «يا أيها الناس، إن الكبائر سبع..» فذكر فيه بدل «وعقوق الوالدين»: «والتعرب بعد الهجرة»، وزاد: «فقلت لأبي: يا أبة، ما التعرب بعد الهجرة، كيف لحق هاهنا؟ فقال: يا بني، وما أعظم من أن يهاجر الرجل، حتى إذا وقع سهمه في الفيء وجب عليه الجهاد خلع ذلك من عنقه، فرجع أعرابياً كما كان؟»

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (٦/ ٦٥١)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٣/ ٩٣٤).

وروي عن ابن عباس أيضاً: إلى سبعين، رواه عبد الرزاق في «تفسيره» (٥٥٥)، والطبري في «تفسيره» (٦/ ٦٥١).

وروي الطبري من طريق سليمان التيمي عن طاوس قال: ذكروا عند ابن عباس الكبائر فقالوا: هي سبع؟ قال: «هي أكثر من سبع وسبع»، قال سليمان: فلا أدري كم قالها من مرة.

وقيل: صَغُرَ الذُّنُوبُ وَكَبُرَها بالإضافةِ إلى ما فوقَها وما تحتَها، فأكْبَرُ الكبائرِ الشُّرْكُ، وأصْغَرُ الصِّغائرِ حَدِيثُ النَّفْسِ، وما بينهما وسائطٌ يَصْدُقُ عليها الأمرانِ، فَمَنْ عَنَ له أَمْرانِ منها ودَعَتِ نفسُهُ إليهما بحيثُ لا يَتِمَّاكَ، فكفَّها عن أكبرِهما كُفَّرَ عنه ما ارتكبه لِمَا استحقَّ من الثَّوابِ على اجْتِنَابِ الأكبرِ.

ولعلَّ هذا ممَّا يَتَفَاوَتُ باعتبارِ الأشخاصِ والأحوالِ، ألا ترى أنَّه تعالى عَاتَبَ نبيَّه في كثيرٍ من خَطَرَاتِهِ الَّتِي لم تُعَدَّ على غيره خطيئةً فضلاً أن يُؤَاخِذَ عليها. ﴿وَنَدْخَلْكُمْ مَدْخَلًا كَرِيمًا﴾: الجَنَّةَ وما وَعَدَ من الثَّوابِ، أو: إدخالاً مع كرامةٍ.

وقرأ نافعٌ بفتح الميم^(١)، وهو أيضاً يحتملُ المكانَ والمصدرَ.

(٣٢) - ﴿وَلَا تَنَّمَوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ من الأمورِ الدُّنيويَّةِ كالجاهِ والمالِ فلعلَّ عَدَمَهُ خَيْرٌ، والمُقْتَضِي للمنع: كونه ذريعةً إلى التَّحاسُدِ والتَّعادي مُعْرِبةً عن عَدَمِ الرِّضَى بما قَسَمَ اللهُ له، وأنَّه تَشَهُ لحُصُولِ الشَّيْءِ له مِنْ غيرِ طَلَبٍ^(٢)، وهو مَذْمُومٌ لأنَّ تَمَنِّيَ ما لم يَقْدَرْ له مَعَارِضُهُ لِحِكْمَةِ الْقَدَرِ، وتَمَنِّيَ ما قُدِّرَ له بَكْسَبٍ بَطَالَةٍ وتَضْيِيعِ حَظٍّ، وتَمَنِّيَ ما قُدِّرَ له بغيرِ كَسَبٍ ضائعٍ ومُحالٍ.

﴿لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ﴾ بيانٌ لذلك؛ أي: لكلٍّ من الرِّجالِ والنِّساءِ فَضْلٌ وَنَصِيبٌ بسببِ ما اكتسَبَ وَمِنْ أَجْلِهِ، فاطلبُوا الْفَضْلَ بِالْعَمَلِ لا بِالْحَسَدِ وَالتَّمَنِّيِ كما قالَ عليه السَّلَامُ: «ليسَ الإيمانُ بالتَّمَنِّيِ»^(٣).

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٣٢)، و«التيسير» (ص: ٩٥).

(٢) «من غير طلب»؛ أي: مباشرةً خارجيَّةً لأسبابه. «حاشية الخفاجي».

(٣) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٠٣٥٠) من قول الحسن البصري. ورواه ابن النجار في =

وقيل: المراد: نصيب الميراث، وتفضيل الورثة بعضهم على بعض فيه، وجعل ما قُسم لكل منهم على حسب ما عُرف من حاله الموجبة للزيادة والنقص كالمكتسب له^(١).

﴿وَسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ﴾؛ أي: لا تَتَمَنَّوْا ما للناس، واسألوا الله مثله من خزائنه التي لا تَنفَدُ، وهو يدلُّ على أنَّ المنهيَّ هو الحسد.

أو: لا تَتَمَنَّوْا واسألوا الله من فضله بما يقربُه^(٢) ويسوقه إليكم.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ وهو يعلم ما يستحقُّه كلُّ إنسانٍ فيفضِّلُ عن علم وتبيان، روي أنَّ أم سلمة قالت: يا رسول الله! يغزو الرِّجالُ ولا تغزو، وإنَّما لنا نصف الميراث، ليتنا كنَّا رجلاً؟ فنزلت^(٣).

= «ذيل تاريخ بغداد» (١٧/ ٣٤ - ط الكتب العلمية) من طريق الحسن عن أنس رضي الله عنه، وفيه يوسف بن عطية اتهمه ابن حبان بالوضع، وقال النسائي: متروك. انظر: «المجروحين» (٣/ ١٣٤)، و«الميزان» (٤/ ٤٦٨).

(١) قوله: «وجعل...» بالماضي المجهول؛ أي: جعل ما قُسم لكل من الرِّجال والنِّساء على حسب ما عَرَفَ الله من حاله الموجبة للبسط أو القبض كسباً له. انظر: «الكشاف» (٢/ ٣٧٦).

(٢) «بما يقربُه»؛ أي: يقرب ذلك الممتنى إليكم... انظر: «حاشية الخفاجي».

(٣) رواه الترمذي (٣٠٢٢)، وأحمد (٢٦٧٣٦)، من طريق مجاهد عن أم سلمة رضي الله عنها، وقال الترمذي: مرسل، يريد: أنه منقطع بين مجاهد وأم سلمة، ورده الشيخ أحمد شاكر في تعليقه على الطبري (٨/ ٢٦٢) بأن مجاهداً أدرك أم سلمة يقيناً وعاصرها، والمعاصرة من الراوي الثقة تحمل على الاتصال.

ورواه الطبري في «تفسيره» (٦/ ٦٦٥)، وابن المنذر في «تفسيره» (١٦٧٧)، عن مجاهد.

(٣٣) - ﴿وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوْلَىٰ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾؛ أي: ولكلِّ تَرَكَ جَعَلْنَا وَرَثًا يَلُونَهَا وَيُخْرِزُونَهَا، و﴿مِمَّا تَرَكَ﴾ بَيَانٌ لِّ«كُلِّ» مع الْفَضْلِ بِالْعَامِلِ. أو: لِكُلِّ مَيِّتٍ جَعَلْنَا وَرَثًا مِمَّا تَرَكَ، عَلَى أَنَّ «مِنْ» صَلَوةٌ ﴿مَوْلَىٰ﴾ لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى الْوَارِثِ، وَفِي «تَرَكَ» ضَمِيرُ «كُلِّ»، و﴿الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ اسْتِثْنَاءٌ مُفَسِّرٌ لِلْمَوَالِي، وَفِيهِ خُرُوجُ الْأَوْلَادِ فَإِنَّ «الْأَقْرَبُونَ» لَا يَتَنَاولُهُمْ كَمَا لَا يَتَنَاولُ الْوَالِدِينَ.

أو: ولكلِّ قَوْمٍ جَعَلْنَا لَهُمْ مَوَالِيَ حَظُّ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ، عَلَى أَنَّ ﴿جَعَلْنَا مَوْلَىٰ﴾ صِفَةٌ «كُلِّ»، وَالرَّاجِعُ إِلَيْهِ مَحْذُوفٌ، وَعَلَى هَذَا فَالْجُمْلَةُ مِنْ مُبْتَدَأٍ وَخَبَرٍ.

﴿وَالَّذِينَ عَاقَدْتَ أَيْمَانُكُمْ﴾: مَوَالِي الْمُوَالَاةِ^(١)، كَانَ الْحَلِيفُ يُوَرِّثُ السُّدُسَ مِنْ مَالِ حَلِيفِهِ، فَنَسَخَ بِقَوْلِهِ: ﴿وَأُولَئِكَ الْأَرْحَامُ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾ [الأنفال: ٧٥].

وعن أَبِي حَنِيفَةَ: لَوْ أَسْلَمَ رَجُلٌ عَلَى يَدِ رَجُلٍ وَتَعَاقَدَا عَلَى أَنْ يَتَعَاقَلَا وَيَتَوَارَثَا صَحَّ وَوَرِثَ^(٢).

أو الأزواج^(٣) عَلَى أَنَّ الْعَقْدَ عَقْدُ النِّكَاحِ.

وهو مُبْتَدَأٌ ضَمَّنَ مَعْنَى الشَّرْطِ وَخَبَرُهُ: ﴿فَتَأْتُوهُمْ نَصِيْبُهُمْ﴾، أَوْ مَنْصُوبٌ بِمُضْمَرٍ يَفْسِّرُهُ مَا بَعْدَهُ، كَقَوْلِكَ: «زَيْدًا فَاضْرِبْهُ».

(١) قوله: «موالي الموالات» تفسير (والذين عاقدت أيمانكم). انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٢٢٤).

(٢) انظر: «الكشاف» (٢/ ٣٧٨).

(٣) قوله: «أو الأزواج» عطف على «موالي الموالات». انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٢٢٤). ويجوز

فيه الرفع والنصب تبعاً لإعراب المعطوف عليه على ما يأتي

أَوْ مَعْطُوفٌ عَلَى «الْوَالِدَيْنِ»، وَقَوْلُهُ: ﴿فَتَأْتُوهُمْ﴾ جَمْلَةٌ مُسَبَّيَّةٌ عَنِ الْجَمْلَةِ الْمُتَقَدِّمَةِ مُؤَكَّدَةٌ لَهَا، وَالضَّمِيرُ لِلْمَوَالِي^(١).

وَقَرَأَ الْكُوفِيُّونَ: ﴿عَقَدْتُ﴾^(٢) بِمَعْنَى: عَقَدْتُ عَهْدَهُمْ أَيْمَانُكُمْ، فَحُذِفَ الْعَهْدُ وَأُقِيمَ الضَّمِيرُ الْمَصَافُ إِلَيْهِ مُقَامَهُ، ثُمَّ حُذِفَ كَمَا حُذِفَ فِي الْقِرَاءَةِ الْآخَرَى. ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا﴾ تَهْدِيدٌ عَلَى مَنْعِ نَصِيهِهِمْ.

(٣٤) - ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾: يَقُومُونَ عَلَيْهِنَّ قِيَامَ الْوَلَاةِ عَلَى الرَّعِيَّةِ، وَعَلَّلَ ذَلِكَ بِأَمْرَيْنِ: مَوْهَبِيٍّ وَكَسْبِيٍّ، فَقَالَ:

﴿بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾: بِسَبَبِ تَفْضِيلِ الرِّجَالِ عَلَى النِّسَاءِ بِكَمَالِ الْعَقْلِ وَحُسْنِ التَّدْبِيرِ وَمَزِيدِ الْقُوَّةِ فِي الْأَعْمَالِ وَالطَّاعَاتِ، وَلِذَلِكَ خُصُّوا بِالنَّبُوَّةِ وَالْإِمَامَةِ وَالْوِلَايَةِ وَإِقَامَةِ الشَّعَائِرِ، وَالشَّهَادَةِ فِي مَجَامِعِ الْقَضَايَا، وَوُجُوبِ الْجِهَادِ وَالْجَمْعَةِ وَنَحْوِهِمَا، وَالتَّعَصُّبِ وَزِيَادَةِ السَّهْمِ فِي الْمِيرَاثِ، وَالِاسْتِبْدَادِ بِالْفِرَاقِ.

﴿وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾ فِي نِكَاحِهِنَّ كَالْمَهْرِ وَالنَّفَقَةِ.

وَرُوي: أَنَّ سَعْدَ بْنَ الرَّبِيعِ أَحَدَ نَقَبَاءِ الْأَنْصَارِ نَشَرَتْ عَلَيْهِ امْرَأَتُهُ حَبِيبَةً بِنْتُ زَيْدِ بْنِ أَبِي زَهِيرٍ فَلَطَمَهَا، فَاِنْطَلَقَ بِهَا أَبُوهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَشَكَا، فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «لَتَقْتَصَّ مِنْهُ»، فَتَزَلَّتْ، فَقَالَ: «أَرَدْنَا أَمْرًا وَأَرَادَ اللَّهُ أَمْرًا، وَالَّذِي أَرَادَ اللَّهُ خَيْرٌ»^(٣).

(١) قَوْلُهُ: «وَالضَّمِيرُ»؛ أَيِ: ضَمِيرِ الْمَفْعُولِ فِي (آتَوْهُمْ) عَلَى الْقَوْلِ الْآخِرِ «لِلْمَوَالِي»؛ أَيِ: فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوْلًى﴾ فَالضَّمِيرُ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ يَشْمَلُ غَيْرَ (الَّذِينَ عَاقَدْتَ)، وَعَلَى الْأَوَّلِينَ يَخْتَصُّ بِهِمْ. انْظُرْ: «حَاشِيَةُ الْأَنْصَارِيِّ» (٢/ ٢٢٤).

(٢) انْظُرْ: «السَّبْعَةُ» (ص: ٢٣٣)، وَ«التَّيْسِيرُ» (ص: ٩٦). وَالْكُوفِيُّونَ: حَمَزَةُ وَالْكَسَائِيُّ وَعَاصِمٌ.

(٣) ذَكَرَهُ الثُّعْلُبِيُّ فِي «تَفْسِيرِهِ» (١٠/ ٢٨٨)، وَالْوَاهِدِيُّ فِي «أَسْبَابِ النِّزُولِ» (ص: ١٥١)، عَنْ مِقَاتِلٍ. وَرَوَاهُ دُونَ ذِكْرِ الْأَسْمَاءِ ابْنُ وَهْبٍ كَمَا فِي «تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ مِنَ الْجَامِعِ» (٧٢)، وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي =

﴿فَالصَّلَاحُ قَدِيتُ﴾: مُطِيعَاتُ اللَّهِ قَائِمَاتٌ بِحَقْوِ الْأَزْوَاجِ.

﴿حَفِظْتُ لِلْغَيْبِ﴾: لِمَوَاجِبِ الْغَيْبِ؛ أَي: يَحْفَظُنَ فِي غَيْبَةِ الْأَزْوَاجِ مَا يَجِبُ حِفْظُهُ فِي النَّفْسِ وَالْمَالِ، وَعَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «خَيْرُ النِّسَاءِ امْرَأَةٌ إِنْ نَظَرْتَ إِلَيْهَا سَرَّتْكَ، وَإِنْ أَمَرْتَهَا أَطَاعَتْكَ، وَإِذَا غَبَتْ عَنْهَا حَفِظْتُكَ فِي مَالِهَا وَنَفْسِهَا» وَتَلَا الْآيَةَ^(١).

وَقِيلَ: لِأَسْرَارِهِمْ.

﴿بِمَا حَفِظَ اللَّهُ﴾: بِحَفِظِ اللَّهِ إِيَّاهُنَّ: بِالْأَمْرِ عَلَى حِفْظِ الْغَيْبِ، وَالْحَثِّ عَلَيْهِ بِالْوَعْدِ وَالْوَعِيدِ، وَالتَّوْفِيقِ لَهُ.

أَوْ: بِالَّذِي حَفِظَهُ اللَّهُ لَهُنَّ عَلَيْهِمْ مِنَ الْمَهْرِ وَالتَّقَةِ وَالْقِيَامِ بِحِفْظِهِنَّ وَالدَّبِّ عَنْهُنَّ.

وَقُرِئَ: ﴿بِمَا حَفِظَ اللَّهُ﴾ بِالنَّصْبِ^(٢) عَلَى أَنَّ «مَا» مَوْصُولَةٌ، فَإِنَّهَا لَوْ كَانَتْ مَصْدَرِيَّةً لَمْ يَكُنْ لـ ﴿حَفِظَ﴾ فَاعِلٌ، وَالْمَعْنَى: بِالْأَمْرِ الَّذِي حَفِظَ حَقَّ اللَّهِ أَوْ طَاعَتَهُ، وَهُوَ التَّعَقُّفُ وَالتَّقَهُ عَلَى الرِّجَالِ.

= «مُصَنَّفُهُ» (٢٧٤٩٣)، وَأَبُو دَاوُدَ فِي «الْمُرَاسِيلِ» (٢٧٤)، وَالطَّبْرِي فِي «تَفْسِيرِهِ» (٦/٦٨٨)، وَابْنُ الْمُنْذَرِ فِي «تَفْسِيرِهِ» (١٧٠١)، وَالوَاحِدِيُّ فِي «أَسْبَابِ النِّزُولِ» (ص: ١٥٢)، عَنْ الْحَسَنِ مَرْسَلًا. وَرَوَاهُ ابْنُ مَرْدَوَيْهِ فِي «تَفْسِيرِهِ» كَمَا ذَكَرَ الزَّيْلَعِيُّ فِي «تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ الْكَشَافِ» (١/٣١٢): عَنْ عَلِيٍّ قَالَ: أَتَى النَّبِيَّ ﷺ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ بِامْرَأَةٍ لَهُ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ زَوْجَهَا فَلَانُ بْنُ فَلَانٍ الْأَنْصَارِيُّ، وَإِنَّهُ ضَرَبَهَا فَابْنُ وَجْهَهَا، فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «لَيْسَ لَهُ ذَلِكَ»، فَتَزَلَّتْ ﴿الْجِبَالُ قَوْمُوتَ عَلَى الْإِنْسَاءِ﴾ الْآيَةَ، فَقَالَ ﷺ: «أَرَدْتُ أَمْرًا وَأَرَادَ اللَّهُ غَيْرَهُ». وَفِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ الْأَشْعَثِ وَهُوَ كَذَابٌ. انْظُرْ: «ذَخِيرَةُ الْحَفَاطِ» لِابْنِ طَاهِرٍ (١/٢٣٢).

(١) رَوَاهُ النَّسَائِيُّ فِي «الْكَبِيرِ» (٨٩١٢)، وَالطَّبْرِي فِي «تَفْسِيرِهِ» (٦/٦٩٣)، وَالْحَاكِمُ فِي «الْمُسْتَدْرَكِ» (٢٦٨٢)، مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

وَلَهُ شَاهِدٌ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (١٦٦٤) وَلَيْسَ فِيهِ تَلَاوَةُ الْآيَةِ.

(٢) هِيَ قِرَاءَةُ أَبِي جَعْفَرٍ مِنَ الْعَشْرَةِ. انْظُرْ: «الْمَبْسُوطُ» (ص: ١٧٩)، وَ«النَّشْرُ» (٢/٢٤٩).

﴿وَالَّذِي تَخَافُونَ دُشُونَهُمْ﴾: عَصِيَانَهُنَّ وَتَرْفَعُهُنَّ عَنْ مُطَاوَعَةِ الْأَزْوَاجِ، مِنَ النَّشْرِ^(١).
 ﴿فَعِظُوهُنَّ وَأَهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ﴾: فِي الْمَرَاقِدِ فَلَا تُدْخِلُوهُنَّ تَحْتَ اللَّحْفِ.
 أَوْ: لَا تَبَاشِرُوهُنَّ، فَيَكُونُ كِنَايَةً عَنِ الْجِمَاعِ.

وَقِيلَ: ﴿الْمَضَاجِعِ﴾: الْمَبَايِتُ؛ أَي: لَا تَبَايْتُوهُنَّ.

﴿وَأَضْرِبُوهُنَّ﴾: يَعْنِي: ضَرْبًا غَيْرَ مَبْرَحٍ وَلَا شَائِنٍ.

وَالْأُمُورُ الثَّلَاثَةُ مُرَتَّبَةٌ يَنْبَغِي أَنْ يُدْرَجَ فِيهَا.

﴿فَإِنْ أَطَعَنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا﴾: بِالتَّوْبِيخِ وَالْإِيذَاءِ، وَالْمَعْنَى: فَازِيلُوا عَنْهُنَّ التَّعَرُّضَ وَاجْعَلُوا مَا كَانَ مِنْهُنَّ كَأَنْ لَمْ يَكُنْ، فَإِنَّ «التَّائِبَ مِنَ الذَّنْبِ كَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ»^(٢).

﴿إِنَّ اللَّهَ كَاتِبٌ عَلِيمٌ كَبِيرٌ﴾: فَاحْذَرُوهُ فَإِنَّهُ أَقْدَرُ عَلَيْكُمْ مِنْكُمْ عَلَى مَنْ تَحْتَ أَيْدِيكُمْ.

أَوْ: إِنَّهُ عَلَى عُلُوِّ شَأْنِهِ يَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَتُوبُ عَلَيْكُمْ فَأَنْتُمْ أَحَقُّ بِالْعَفْوِ عَنْ أَزْوَاجِكُمْ.

أَوْ: إِنَّهُ يَتَعَالَى وَيَكْبُرُ أَنْ يَظْلَمَ أَحَدًا أَوْ يَنْقُصَ حَقَّهُ.

(١) بسكون الشين وفتحها. انظر: «روح المعاني» (١٣/٦).

(٢) رواه ابن ماجه (٤٢٥٠)، والطبراني في «الكبير» (١٠٢٨١)، من طريق أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه رفعه، قال في «المقاصد الحسنة» (ص: ٢٤٩): «رجاله ثقات، بل حسنه شيخنا - يعني: ابن حجر - يعني لشواهد، وإلا فأبو عبيدة جزم غير واحد بأنه لم يسمع من أبيه». ورواه الطبراني في «الكبير» (٧٧٥) عن أبي سعيد الأنصاري، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٠ / ٢٠٠): فيه من لم أعرفهم.

(٣٥) - ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا﴾: خِلَافًا بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَزَوْجِهَا، أَضْمَرَهُمَا وَإِنْ لَمْ يَجْرِ ذِكْرُهُمَا لَجَرِي مَا يَدُلُّ عَلَيْهِمَا، وَإِضَافَةُ الشَّقَاقِ إِلَى الظَّرْفِ: إِنَّمَا لِإِجْرَائِهِ مُجْرَى الْمَفْعُولِ بِهِ كَقَوْلِكَ: يَا سَارِقَ اللَّيْلَةِ، أَوِ الْفَاعِلِ كَقَوْلِهِمْ: نَهَارُكَ صَائِمٌ. ﴿فَابْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا﴾: فَابْعَثُوا أَيُّهَا الْحُكَّامُ مَتَى اشْتَبَهَ عَلَيْكُمْ خَالُهُمَا - لِتَبْيِينِ الْأَمْرِ أَوْ إِصْلَاحِ ذَاتِ الْبَيْنِ - رَجُلًا وَسِيطًا يَصْلُحُ لِلْحُكْمَةِ وَالْإِصْلَاحِ مِنْ أَهْلِهِ وَآخَرٍ مِنْ أَهْلِهَا، فَإِنَّ الْأَقْرَبَ أَعْرَفُ بِبَوَاطِنِ الْأَحْوَالِ وَأَطْلَبُ لِلصَّلَاحِ.

وهذا على وجه الاستحبابِ فلو نُصِبَا^(١) من الأُجَانِبِ جازَ. وقيل: الخطابُ للأزواجِ والزَّوجَاتِ. واستُدِّلَ به على جَوَازِ التَّحْكِيمِ. والأَظْهَرُ: أَنَّ النَّصْبَ^(٢) لإِصْلَاحِ ذَاتِ الْبَيْنِ أَوْ لِتَبْيِينِ الْأَمْرِ، وَلَا يَلِيَانِ الْجَمْعَ وَالتَّفْرِيقَ إِلَّا بِإِذْنِ الزَّوْجَيْنِ.

وَقَالَ مَالِكٌ: لَهَا أَنْ يَتَخَالَعَا إِنْ وَجَدَا الصَّلَاحَ فِيهِ. ﴿إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا﴾ الضَّمِيرُ الْأَوَّلُ لِلْحَكَمَيْنِ وَالثَّانِي لِلزَّوْجَيْنِ؛ أَي: إِنْ قَصَدَا الْإِصْلَاحَ أَوْفَقَ اللَّهُ بِحُسْنِ سَعْيِهِمَا الْمَوَافَقَةَ بَيْنَ الزَّوْجَيْنِ. وقيل: كلاهما لِلْحَكَمَيْنِ؛ أَي: إِنْ قَصَدَا الْإِصْلَاحَ يُوفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا لِتَتَفَقَّ كَلِمَتُهُمَا وَيَحْصُلَ مَقْصُودُهُمَا. وقيل: لِلزَّوْجَيْنِ؛ أَي: إِنْ أَرَادَا الْإِصْلَاحَ وَزَالَ الشَّقَاقُ أَوْفَقَ اللَّهُ بَيْنَهُمَا الْأُلْفَةَ وَالْوِفَاقَ.

وفيه نَبِيَّةٌ عَلَى أَنَّ مَنْ أَصْلَحَ نَيْتَهُ فِيمَا يَتَحَرَّاهُ أَصْلَحَ اللَّهُ مَبْتَغَاهُ.

(١) فِي نَسْخَةِ الْخِيَالِي: «بَعَثَا».

(٢) فِي نَسْخَةِ الْخِيَالِي: «الْبَعْث».

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ بالظواهر والبواطن، فيعلم كيف يرفع الشقاق ويوقع الوفاق.

(٣٦) - ﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾: صنما أو غيره، أو: شيئا من الإشراك جلييا أو خفيا.

﴿وَالَّذِينَ أَحْسَنُوا﴾: وأحسنوا بهما إحسانا ﴿وَبِذَى الْقُرْبَى﴾: وبصاحب القرابة ﴿وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَى﴾: الذي قرب جواره، وقيل: الذي له مع الجوار قرب واتصال بنسب أو دين.

وَقَرِئَ بِالنَّصْبِ عَلَى الْاِخْتِصَاصِ تَعْظِيمًا^(١).

﴿وَالْجَارِ الْجُنُبِ﴾: البعيد، أو الذي لا قرابة له، وعنه عليه السلام: «الجيران ثلاثة، فجار له ثلاثة حقوق: حق الجوار، وحق القرابة، وحق الإسلام، وجار له حقان: حق الجوار، وحق الإسلام، وجار له حق واحد: حق الجوار، وهو المشرك من أهل الكتاب»^(٢).

﴿وَالصَّاحِبِ بِالْجَنُبِ﴾: الرفيق في أمر حسن كتعلم وتصرف وصناعة وسفر، فإنه صحبك وحصل بجنبك. وقيل: المرأة.

﴿وَأَبْنِ السَّبِيلِ﴾: المسافر أو الضيف.

(١) أي: (والجار ذا القربى). انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٣٣) عن أبي حنيفة.

(٢) رواه البزار كما في «كشف الأستار» (١٨٩٦)، وأبو نعيم في «حلية الأولياء» (٥ / ٢٠٧)، من حديث جابر رضي الله عنه، وفي إسناده عبد الله بن محمد الحارثي، وهو وضاع كما في «مجمع الزوائد» (٨ / ٣٠٠)، ورواه ابن عدي في «الكامل» (٦ / ٢٩٢)، والخرائطي في «مكارم الأخلاق» (ص: ٤٠ - ٤١)، والبيهقي في «الشعب» (٩٥٦٠)، من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما، وفي إسناده مجموعة من الضعفاء، لكنهم غير متهمين بالوضع كما قال البيهقي.

﴿وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾: العبيد والإماء.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا﴾: مُتَكَبِّرًا يَأْنَفُ عَنْ أَقَارِبِهِ وَجِيرَانِهِ وَأَصْحَابِهِ وَلَا يَلْتَفِتُ إِلَيْهِمْ ﴿فَخَوْرًا﴾ يتفاخر عليهم.

(٣٧) - ﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ﴾ بَدَلٌ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿مَنْ كَانَ﴾، أَوْ نَصَبٌ عَلَى الذَّمِّ، أَوْ رَفْعٌ عَلَيْهِ؛ أَي: هُمُ الَّذِينَ.

أَوْ مُبْتَدَأٌ خَبَرُهُ مَحذُوفٌ تَقْدِيرُهُ: ﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾ بِمَا مُنَحُوا بِهِ ﴿وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ﴾ وَقَرَأَ حَمْرَةُ وَالْكِسَائِيُّ: ﴿بِالْبَخْلِ﴾ بفتح الحرفين^(١)، وَهِيَ لُغَةٌ ﴿وَيَكْثُمُونَ مَاءَ أَنْهَامِهِمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾: الْغِنَى وَالْعِلْمُ = أَحْقَاءُ بِكُلِّ مِلَامَةٍ.

﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا﴾ وَضَعَ الظَّاهِرُ فِيهِ مَوْضِعَ الْمَضْمَرِ إِشْعَارًا بِأَنَّ مَنْ هَذَا شَأْنُهُ فَهُوَ كَافِرٌ لِنِعْمَةِ اللَّهِ، وَمَنْ كَانَ كَافِرًا لِنِعْمَتِهِ فَلَهُ عَذَابٌ يُهَيِّئُهُ كَمَا أَهَانَ النِّعْمَةَ بِالْبُخْلِ وَالْإِخْفَاءِ.

وَالْآيَةُ نَزَلَتْ فِي طَائِفَةٍ مِنَ الْيَهُودِ كَانُوا يَقُولُونَ لِلْأَنْصَارِ تَنْصَحُوا: لَا تُنْفِقُوا أَمْوَالَكُمْ فَإِنَّا نَخْشَى عَلَيْكُمُ الْفَقْرَ^(٢).

وَقِيلَ: فِي الَّذِينَ كَتَمُوا صِفَةَ مُحَمَّدٍ ﷺ^(٣).

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٣٣)، و«التيسير» (ص: ٩٦).

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (٢٤/٧) من طريق محمد بن إسحاق، عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت، عن سعيد بن جبير أو عكرمة، عن ابن عباس. ورواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (٢/٦٠٤) من طريق محمد بن إسحاق عن محمد بن أبي محمد عن عكرمة. ورواه ابن المنذر في «تفسيره» (٢٧٢) عن محمد بن إسحاق قوله. وكذا جاء في «السيرة النبوية» لابن هشام (١/٥٦٠)، و«أسباب النزول» للواحدي (ص: ٩٩).

(٣) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (٥٣١٩) من طريق عطية العوفي عن ابن عباس، ورواه الطبري في «تفسيره» (٧/٢٢ - ٢٣) عن قتادة والسدي ومجاهد، وقول مجاهد في «تفسيره» (ص: ٢٧٦).

(٣٨) - ﴿وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ﴾ عطفٌ على ﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾ أو «الكافرين»، وإنَّما شاركَهم في الذَّمِّ والوعيد لأنَّ البخلَ والسَّرفَ - الَّذي هو الإنفاقُ لا على ما ينبغي - من حيثُ إنَّهما طرفا إفراطٍ وتفریطٍ سواءٌ في القبحِ واستجلابِ الذَّمِّ. أو مبتدأٌ خبره مَحذوفٌ مدلولٌ عليه بقوله: ﴿وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا﴾. ﴿وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ ليتحرَّوا بالإنفاقِ مَراضِيهِ وثوابِهِ، وهُم مشرِكوا مَكَّةَ، وقيل: المنافقون.

﴿وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا﴾ تنبيهٌ على أَنَّ الشَّيْطَانَ قَرَنَهُم فحملَهُم على ذلك وزَيَّنَهُ لَهُمْ؛ كقوله: ﴿إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ﴾ [الإسراء: ٢٧] والمرادُ: إبليسُ وأعوأه الدَّاخِلَةُ والخارجَةُ.

ويجوزُ أن يكونَ وَعِيدًا لَهُمْ بأن يُقَرَّنَ بِهِم الشَّيْطَانُ فِي النَّارِ.

(٣٩) - ﴿وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ﴾؛ أي: وما الَّذي عَلَيْهِم - أو: أيُّ تَبَعَةٍ تَحِقُّ بِهِم - بالإيمانِ والإنفاقِ في سَبِيلِ اللَّهِ، وهو تَوْبِيخٌ لَهُم على الجَهْلِ بِمَكَانِ الْمُنْفَعَةِ، والاعتقادِ فِي الشَّيْءِ على خِلافِ ما هو عليه، وَتَحْرِيطٌ على الْفِكْرِ لَطَلَبِ الْجَوَابِ لَعَلَّهُ يُوَدِّي بِهِم إلى الْعِلْمِ بما فيه مِنَ الْفَوَائِدِ الْجَلِيلَةِ وَالْعَوَائِدِ الْجَمِيلَةِ، وَتَنْبِيهٌُ عَلَى أَنَّ الْمَدْعُوَ إِلَى أَمْرٍ لَا ضَرَرَ فِيهِ يَنْبَغِي أَنْ يُجِيبَ إِلَيْهِ احتياطًا فَكَيْفَ إِذَا تَضَمَّنَ الْمَنَافِعَ؟

وإنَّما قَدَّمَ الْإِيمَانَ هَاهُنَا وَآخَرَهُ فِي الْآيَةِ الْآخَرِ^(١) لِأَنَّ الْقَصْدَ بِذِكْرِهِ إِلَى التَّحْضِيضِ هَاهُنَا وَالتَّعْلِيلِ ثَمَّ.

﴿وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا﴾ وَعِيدٌ لَهُمْ.

(١) قوله: «وإنَّما قَدَّمَ الْإِيمَانَ هَاهُنَا وَآخَرَهُ فِي الْآيَةِ الْآخَرِ» وهي قوله تعالى:

﴿وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ﴾ [النساء: ٣٨]. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٢٣٠).

(٤٠) - ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾: لَا يَنْقُصُ مِنَ الْأَجْرِ وَلَا يَزِيدُ فِي الْعِقَابِ أَصْغَرَ شَيْءٍ كَالذَّرَّةِ وَهِيَ النَّمْلَةُ الصَّغِيرَةُ، وَيُقَالُ لِكُلِّ جُزْءٍ مِنْ أَجْزَاءِ الْهَبَاءِ. و«الْمِثْقَالُ»: مِفْعَالٌ مِنَ الثَّقَلِ، وَفِي ذِكْرِهِ إِيْمَاءٌ إِلَى أَنَّهُ وَإِنْ صَغُرَ قَدْرُهُ عَظُمَ جَزَاؤُهُ.

﴿وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً﴾: وَإِنْ يَكُنْ مِثْقَالُ الذَّرَّةِ حَسَنَةً، وَأَنْتَ الضَّمِيرُ لِتَأْنِيثِ الْخَبَرِ، أَوْ لِإِضَافَةِ الْمِثْقَالِ إِلَى مُؤَنَّثٍ، وَحَذَفَ النُّونَ مِنْ غَيْرِ قِيَاسٍ تَشْبِيهًا بِحُرُوفِ الْعِلَّةِ. وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَنَافِعٌ: ﴿حَسَنَةً﴾ بِالرَّفْعِ عَلَى كَأَنَّ التَّامَّةَ^(١).
﴿يُضَعِّفُهَا﴾: يُضَاعِفُ ثَوَابَهَا، وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَابْنُ عَامِرٍ وَيَعْقُوبُ: ﴿يُضَعِّفُهَا﴾^(٢) وَكِلَاهُمَا بِمَعْنَى.

﴿وَيُؤْتِي مِنْ لَدُنْهُ﴾: وَيُعْطِي صَاحِبَهَا مِنْ عِنْدِهِ عَلَى سَبِيلِ التَّفْضِيلِ زَائِدًا عَلَى مَا وَعَدَ فِي مِقَابَلَةِ الْعَمَلِ ﴿أَجْرًا عَظِيمًا﴾: عَطَاءٌ جَزِيلًا، وَإِنَّمَا سَمَّاهُ أَجْرًا لِأَنَّهُ تَابِعٌ لِلْأَجْرِ مَزِيدٌ عَلَيْهِ.

(٤١) - ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ﴾ فَكَيْفَ حَالُ هَؤُلَاءِ الْكَافِرَةِ مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَغَيْرِهِمْ ﴿إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ﴾ يَعْنِي: نَبِيَّهُمْ يَشْهَدُ عَلَى فُسَادِ عَقَائِدِهِمْ وَقُبْحِ أَعْمَالِهِمْ، وَالْعَامِلُ فِي الظَّرْفِ مَضمُونُ الْمَبْتَدَأِ وَالْخَبَرِ مِنْ هَوْلِ الْأَمْرِ وَتَعْظِيمِ الشَّأْنِ^(٣).

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٣٣)، و«التيسير» (ص: ٩٦).

(٢) انظر: «السبعة» (ص: ٢٣٣)، و«التيسير» (ص: ٨١)، و«المبسوط» (ص: ١٤٨)، و«النشر» (٢/ ٢٢٨).

(٣) قوله: «والعامل في الظرف»؛ أي: العامل في (إذا)، وهو المراد بالظرف في كلام المصنف «مضمون المبتدأ»؛ أي: المقدّر، وهو «حال هؤلاء الكفرة»، «والخبر» وهو (كيف)، ومعنى الاستفهام: التهويل =

﴿وَجِئْنَا بِكَ﴾ يا مُحَمَّدُ ﴿عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ تشهد على صِدْقِ هَؤُلَاءِ الشَّهَدَاءِ؛ لِعِلْمِكَ بِعَقَائِدِهِمْ، واستجماعِ شرعِكَ مجامِعَ قواعدهم. وقيل: ﴿هَؤُلَاءِ﴾ إشارة إلى الكفرة المستفهم عن حالهم، وقيل: إلى المؤمنين؛ كقوله تعالى: ﴿لَنَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ [البقرة: ١٤٣].

(٤٢) - ﴿يَوْمَ يَدْعُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوُوا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ﴾ بَيَانٌ لحالهم حينئذٍ؛ أي: يَوْمَ الَّذِينَ جَمَعُوا بَيْنَ الْكُفْرِ وَعَصِيَانِ الْأَمْرِ - أو: الْكُفْرَةُ وَالْعَصَاةُ - في ذلك الْوَقْتِ أَنْ يُدْفَنُوا فَتُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ كَالْمَوْتَى، أو لم يُعْنَتُوا، أو لم يَخْلَقُوا، وكانوا هم والأَرْضُ سواءً.

﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾: وَلَا يَقْدِرُونَ كِتْمَانَهُ؛ لَأَنَّ جَوَارِحَهُمْ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ. وقيل: الواو للحال؛ أي: يَوْمَ أَنْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ وَحَالُهُمْ أَنَّهُمْ لَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا، وَلَا يَكْذِبُونَهُ بِقَوْلِهِمْ^(١): ﴿وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: ٢٣]، إِذْ رُوِيَ أَنَّهُمْ إِذَا قَالُوا ذَلِكَ خَتَمَ اللَّهُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ فَتَشْهَدُ عَلَيْهِمْ جَوَارِحُهُمْ، فَيَشْتَدُّ الْأَمْرُ عَلَيْهِمْ فَيَتِمَّنُونَ أَنْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ^(٢).

وقرأ نافع وابن عامر: ﴿تَسَوَّى﴾ على أَنْ أَصْلَهُ: تَسَوَّى، فَأُدْغِمَ التَّاءُ فِي السَّيْنِ، وَحَمْزَةُ وَالْكِسَائِيُّ: ﴿تَسَوَّى﴾ على حَذْفِ التَّاءِ الثَّانِيَةِ^(٣)؛ يُقَالُ: سَوَّيْتُهُ فَتَسَوَّى.

= والاستعظام، فالمعنى: فكيف حالهم من الهول وقت مجيئنا من كل أمة بشهيد. انظر: «حاشية ابن التمجيد» (١٦٥/٧).

(١) في نسخة الطبري: «كقولهم». وقوله: «ولا يكذبونه» عطف تفسير لما قبله؛ لأن معنى كتمانهم الحديث جحدُهم الشرك. انظر: «فتوح الغيب» (٤/ ٥٤٦)، و«حاشية الأنصاري» (٢/ ٢٣٢).

(٢) رواه الحاكم في «المستدرک» (٣١٩٨) عن ابن عباس رضي الله عنهما، وصححه.

(٣) انظر: «السبعة» (ص: ٢٣٤)، و«التيسير» (ص: ٩٦).

(٤٣) - ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾؛ أي: لا تقوموا إليها وأنتم سُكَارَى من نحو نوم أو خمر حتى تنبّهوا وتعلموا ما تقولون في صلاتكم.

رُوِيَ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ صَنَعَ مَأْذُبَةً وَدَعَا نَفَرًا مِنَ الصَّحَابَةِ حِينَ كَانَتْ الْخَمْرُ مُبَاحَةً، فَأَكَلُوا وَشَرِبُوا حَتَّى ثَمِلُوا، وَجَاءَ وَقْتُ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ فَتَقَدَّمَ أَحَدُهُمْ لِيُصَلِّيَ بِهِمْ، فَقَرَأَ: أَعْبُدْ مَا تَعْبُدُونَ، فَتَرَلَّتْ^(١).

وقيل: أَرَادَ بِالصَّلَاةِ مَوَاضِعَهَا وَهِيَ الْمَسَاجِدُ، وَلَيْسَ الْمُرَادُ مِنْهُ نَهْيُ السَّكَرَانِ عَنِ قُرْبَانِ الصَّلَاةِ، وَإِنَّمَا الْمُرَادُ النَّهْيُ عَنِ الْإِفْرَاطِ فِي الشُّرْبِ. وَالسُّكْرُ: مِنَ السَّكَرِ وَهُوَ السُّدُّ.

وَقُرِئَ: «سَكَارَى» بِالْفَتْحِ، وَ: «سَكْرَى» عَلَى أَنَّهُ جَمْعٌ كَهَلَكِي، أَوْ مَفْرَدٌ بِمَعْنَى: وَأَنْتُمْ قَوْمٌ وَجَمَاعَةٌ سَكْرَى، وَ: «سُكْرَى» كحُبْلَى^(٢) عَلَى أَنَّهَا صِفَةُ الْجَمَاعَةِ. ﴿وَلَا جُنُبًا﴾ عَطْفٌ عَلَى قَوْلِهِ: ﴿وَأَنْتُمْ سُكَرَى﴾ إِذِ الْجُمْلَةُ فِي مَوْضِعِ النَّصْبِ عَلَى الْحَالِ.

و«الْجُنُبُ»: الَّذِي أَصَابَهُ الْجَنَابَةُ، يَسْتَوِي فِيهِ الْمَذْكُورُ وَالْمُؤَنَّثُ وَالوَاحِدُ وَالْجَمْعُ؛ لِأَنَّهُ يُجْرَى مُجْرَى الْمَصْدَرِ.

﴿إِلَّا عَارِي سَبِيلٍ﴾ مُتَعَلِّقٌ بِقَوْلِهِ: ﴿وَلَا جُنُبًا﴾، اسْتِثْنَاءٌ مِنْ أَعْمِ الْأَحْوَالِ؛ أَي: لَا

(١) رواه أبو داود (٣٦٧١)، وصححه الترمذي (٣٠٢٦)، والحاكم في «المستدرک» (٧٢٢٠)، من

حديث علي رضي الله عنه. وانظر ما تقدم عند تفسير الآية (٢١٩) من سورة البقرة.

(٢) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٣٣). وقراءة (سَكَارَى) نسبها لعيسى وهو ابن عمر،

و(سَكْرَى) بفتح السين لإبراهيم وهو النخعي، و(سُكْرَى) بضمها للأعمش.

تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ جُنْبًا فِي عَامَّةِ الْأَحْوَالِ إِلَّا فِي السَّفَرِ، وَذَلِكَ إِذَا لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ وَتَيَمَّمَ، وَيَشْهَدُ لَهُ تَعْقِبُهُ بِذِكْرِ التَّيَمُّمِ، أَوْ صِفَةً لِقَوْلِهِ: ﴿جُنْبًا﴾؛ أَي: جُنْبًا غَيْرَ عَابِرِي سَبِيلٍ. وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ التَّيَمُّمَ لَا يَرْفَعُ الْحَدَثَ.

وَمَنْ فَسَّرَ الصَّلَاةَ بِمَوَاضِعِهَا فَسَّرَ عَابِرِي السَّبِيلِ بِالْمَجْتَازِينَ فِيهَا، وَجَوَزَ لِلْجَنْبِ عُبُورَ الْمَسْجِدِ، وَبِهِ قَالَ الشَّافِعِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ: لَا يَجُوزُ لَهُ الْمُرُورُ فِي الْمَسْجِدِ إِلَّا إِذَا كَانَ فِيهِ الْمَاءُ أَوْ الطَّرِيقُ.

﴿حَتَّى تَغْتَسِلُوا﴾ غَايَةُ النَّهْيِ عَنِ الْقُرْبَانِ حَالَ الْجَنَابَةِ.

وَفِي الْآيَةِ تَنْبِيهُ عَلَى أَنَّ الْمَصْلِيَّ يَنْبَغِي أَنْ يَتَحَرَّرَ عَمَّا يُلْهِيهِ وَيَشْغُلُ قَلْبَهُ، وَيَزَكِّيَ نَفْسَهُ عَمَّا يَجِبُ تَطْهِيرُهَا عَنْهُ.

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرَضَى﴾ مَرَضًا يُخَافُ مَعَهُ مِنْ اسْتِعْمَالِ الْمَاءِ فَإِنَّ الْوَاجِدَ لَهُ كَالْفَاقِدِ، أَوْ مَرَضًا يَمْنَعُهُ عَنِ الْوُضُوءِ إِلَيْهِ بِسَبَبِ ضَعْفِ حَرَكَتِهِمْ وَعَجْزِهِمْ^(١).

﴿أَوْ عَلَى سَفَرٍ﴾ لَا تَجْدُوهُ فِيهِ ﴿أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ﴾ فَأَحْدَثَ بِخُرُوجِ الْخَارِجِ مِنْ أَحَدِ السَّبِيلَيْنِ، وَأَصْلُ الْغَائِطِ: الْمَكَانُ الْمَطْمُئِنُّ مِنَ الْأَرْضِ.

﴿أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ﴾: أَوْ مَا سَسْتُمْ بَشَرْتَهُنَّ بِبَشَرَتِكُمْ، وَبِهِ اسْتَدَلَّ^(٢) الشَّافِعِيُّ عَلَى أَنَّ اللَّمَسَ يَنْقُضُ الْوُضُوءَ.

وَقِيلَ: أَوْ جَامَعْتُمُوهُنَّ.

وَقَرَأَ حَمْزَةً وَالْكَسَائِيُّ: ﴿لَمَسْتُمْ﴾^(٣) وَاسْتِعْمَالُهُ كُنَايَةً عَنِ الْجِمَاعِ أَقْلٌ مِنَ الْمَلَامَسَةِ.

(١) «بسبب ضعف حركتهم وعجزهم» من نسخة الخيالي.

(٢) بعدها في نسخة التفتازاني: «ابن عم النبي الهاشمي».

(٣) انظر: «السبعة» (ص: ٢٣٤)، و«التيسير» (ص: ٩٦).

﴿فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً﴾: فلم يتمكنوا من استعماله؛ إذ الممنوع عنه كالمفقود.
 وَجْهُ هَذَا التَّقْسِيمِ: أَنَّ الْمُرْخَصَ بِالتَّيْمُمِ إِمَّا مُحْدِثٌ أَوْ جُنُبٌ، وَالْحَالُ الْمُقْتَضِيُّ لَهُ فِي غَالِبِ الْأَمْرِ مَرَضٌ أَوْ سَفَرٌ، وَالْجُنُبُ لَمَّا سَبَقَ ذِكْرُهُ اقْتَصَرَ عَلَى بَيَانِ حَالِهِ، وَالْمُحْدِثُ لَمَّا لَمْ يَجِرْ ذِكْرُهُ ذَكَرَ مِنْ أَسْبَابِهِ مَا يَحْدُثُ بِالذَّاتِ أَوْ بِالْعَرَضِ^(١)، وَاسْتَغْنَى عَنِ تَفْصِيلِ أَحْوَالِهِ بِتَفْصِيلِ حَالِ الْجُنُبِ وَبَيَانِ الْعُذْرِ مُجْمَلًا^(٢)، وَكَأَنَّهُ قِيلَ: وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا مَرْضَى، أَوْ عَلَى سَفَرٍ، أَوْ مُحْدِثِينَ جِئْتُمْ مِنَ الْغَائِطِ، أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ، فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً.

﴿فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ﴾؛ أَي: فَتَعَمَّدُوا شَيْئًا مِنْ وَجْهِ الْأَرْضِ طَاهِرًا، وَلِذَلِكَ قَالَتِ الْحَنَفِيَّةُ: لَوْ ضَرَبَ الْمَتَيَّمُ يَدَهُ عَلَى حَجَرٍ صَلَدٍ وَمَسَحَ أَجْزَاءَهُ، وَقَالَ أَصْحَابُنَا: لَا بَدَأَ أَنْ يَلْقَى بِالْيَدِ شَيْءٌ مِنَ التُّرَابِ؛ لِقَوْلِهِ فِي الْمَائِدَةِ: ﴿فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ﴾ [٦٦]؛ أَي: مِنْ بَعْضِهِ، وَجَعَلَ «مِنْ» لِبَتْدَاءِ الْغَايَةِ تَعَسُّفٌ؛ إِذْ لَا يُفْهَمُ مِنْ نَحْوِ ذَلِكَ إِلَّا التَّبَعِيضُ.

وَالْيَدُ: اسْمُ الْعُضْوِ إِلَى الْمَنْكِبِ، وَمَا رَوَى أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ تَيَمَّمَ وَمَسَحَ بِيَدَيْهِ إِلَى مَرْفَقَيْهِ^(٣)، وَالْقِيَاسُ عَلَى الْوُضُوءِ، دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ هَاهُنَا: وَأَيْدِيكُمْ إِلَى الْمِرْفَقِ.
 ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا﴾ فَلِذَلِكَ يَسَّرَ الْأَمْرَ عَلَيْكُمْ وَرَخَّصَ لَكُمْ.

(١) فِي نَسْخَةِ التَّفْتَازَانِي: «مَا يَحْدُثُ بِالذَّاتِ وَمَا يَحْدُثُ بِالْعَرَضِ». وَقَوْلُهُ: «ذَكَرَ أَسْبَابَهُ»؛ أَي: أَسْبَابَ حَدِيثِهِ؛ أَي: بَعْضُهَا مِنْ كَوْنِهِ تَغَوُّطًا أَوْ مَلَامَسَةً لِلْمَرْأَةِ، وَإِلَى الْأَوَّلِ أَشَارَ بِقَوْلِهِ: «مَا يَحْدُثُ بِالذَّاتِ»، وَإِلَى الثَّانِي بِقَوْلِهِ: «أَوْ بِالْعَرَضِ»؛ إِذِ التَّغَوُّطُ ذَاتِيٌّ، وَالْمَلَامَسَةُ عَرَضِيَّةٌ. انْظُرْ: «حَاشِيَةُ الْأَنْصَارِيِّ» (٢/ ٢٣٥).
 (٢) قَوْلُهُ: «وَاسْتَغْنَى عَنِ تَفْصِيلِ أَحْوَالِهِ»؛ أَي: مِنْ كَوْنِهِ مَرْضًى، أَوْ سَفَرًا، أَوْ مُسَافِرًا «وَبَيَانِ الْعُذْرِ»؛ أَي: عُذْرِهِ فِي تَيَمُّمِهِ مِنْ كَوْنِهِ مَرْضًى أَوْ سَفَرًا، الْمَأْخُوذُ مِنْ قَوْلِهِ: «تَرَهَّوْا أَوْ عَلَى سَفَرٍ» «مُجْمَلًا»؛ أَي: مِنْ غَيْرِ بَيَانٍ لِمَضَابِطِ الْمَرَضِ وَالسَّفَرِ الْمُبِيحِينَ لِلتَّيْمُمِ. انْظُرْ: «حَاشِيَةُ الْأَنْصَارِيِّ» (٢/ ٢٣٥).

(٣) رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (٣٣٠) مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا. وَقَالَ السَّيُوطِيُّ: مَدَارُهُ عَلَى مُحَمَّدِ بْنِ =

(٤٤) - ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا﴾ مِنْ رُؤْيَا الْبَصَرِ؛ أَي: أَلَمْ تَنْظُرْ إِلَيْهِمْ، أَو الْقَلْبِ وَعُدِّي بِهِ إِلَى ﴿لَتَضْمُنَ مَعْنَى الْإِنْتِهَاءِ.

﴿نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ﴾: حَظًّا يَسِيرًا مِنْ عِلْمِ التَّوْرَةِ؛ لِأَنَّ الْمَرَادَ أَحْبَارُ الْيَهُودِ.
﴿يَشْتَرُونَ الصَّلَاةَ﴾: يَخْتَارُونَهَا عَلَى الْهَدْيِ، أَوْ يَسْتَبْدِلُونَهَا بِهِ، بَعْدَ تَمَكُّنِهِمْ مِنْهُ أَوْ حُصُولِهِ لَهُمْ بِإِنْكَارِ نُبُوَّةِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ.
وَقِيلَ: يَأْخُذُونَ الرُّشَا وَيُحَرِّفُونَ التَّوْرَةَ.

﴿وَيُرِيدُونَ أَن تَضِلُّوا﴾ أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ ﴿السَّبِيلَ﴾: سَبِيلَ الْحَقِّ.
(٤٥) - ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ﴾ مِنْكُمْ ﴿بِأَعْدَائِكُمْ﴾ وَقَدْ أَخْبَرَكُمْ بِعَدَاوَةِ هَؤُلَاءِ وَمَا يُرِيدُونَ بِكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ.

﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا﴾ يَلِي أَمْرَكُمْ ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا﴾ يُعِينُكُمْ، فَتَقُوا عَلَيْهِ وَاسْتَعِينُوا بِهِ عَنْ غَيْرِهِ، وَالْبَاءُ تَزَادُ فِي فَاعِلٍ «كَفَى» لَتَوْكِيدِ الْإِتِّصَالِ الْإِسْنَادِيِّ بِالْإِتِّصَالِ الْإِضَافِيِّ.
(٤٦) - ﴿مَنْ الَّذِينَ هَادُوا﴾ بَيَانٌ لِّ﴿الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا﴾ فَإِنَّهُ يَحْتَمِلُهُمْ وَغَيْرَهُمْ، وَمَا بَيْنَهُمَا اعْتِرَاضٌ، أَوْ بَيَانٌ لِّ﴿أَعْدَائِكُمْ﴾، أَوْ صِلَةٌ لِّ﴿نَصِيرًا﴾؛ أَي: يَنْصُرُكُمْ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا وَيَحْفَظُكُمْ مِنْهُمْ.

= ثَابِتُ الْعَبْدِيِّ وَهُوَ ضَعِيفٌ، وَقَدْ أَنْكَرَ الْبُخَارِيُّ عَلَيْهِ هَذَا الْحَدِيثَ.

ثم نقل عن النووي قوله: احتج أصحابنا بأشياء كثيرة لا يظهر الاحتجاج بها، وأقربها أن الله أمر بغسل اليدين إلى المرفقين في الوضوء، وقال في آخر الآية: ﴿فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِرُءُوسِهِمْ وَأَيْدِيكُمْ﴾، وظاهره أن المراد الموصوفة أو لا بقوله: ﴿إِلَى الْمَرَافِقِ﴾، وهذا المطلق محمول على ذلك المقيّد لا سيما وهي آية واحدة، وقد أجمع المسلمون على أن الوجه يستوعب في التيمم كالوضوء، فكذا اليدين، قال الشافعي والبيهقي: أخذنا بحديث الذراعين لأنه موافق لظاهر القرآن والقياس وأحوط. انظر: «المجموع» (٢/ ٢١١)، و«حاشية السيوطي» (٥/ ٤٢).

أو خبرٌ محذوفٌ صِفَتُهُ: ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾؛ أي: ومن الذين هادوا قومٌ يحرفون الكلم عن مواضعه؛ أي: يُميلونه عن مواضعه التي وضعه الله فيها بإزالته عنها وإثبات غيره فيها، أو يُؤوّلونه على ما يشتهون فيميلونه عما أنزل الله فيه.

وَقُرِئَ: «الكَلِمَ» بكسر الكاف وسكون اللّام^(١) جمعُ كَلِمَةٍ تخفيفُ كَلِمَةٍ.

﴿وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا﴾ قَوْلَكَ ﴿وَعَصَيْنَا﴾ أَمْرَكَ.

﴿وَأَسْمَعَ غَيْرَ مُسْمِعٍ﴾؛ أي: مدعواً عليك بـ: «لا سَمِعْتَ» بَصَمَمٍ أو مَوْتٍ.

أو: اسمعَ غيرَ مجابٍ إلى ما تدعو إليه.

أو: اسمعَ غيرَ مُسمِعٍ كلاماً ترضاه.

أو: اسمعَ كلاماً غيرَ مُسمِعٍ إِيَّاكَ لَأَنَّ أذْنَكَ تَنْبُو عَنْهُ، فيكونُ مفعولاً به.

أو: اسمعَ غيرَ مُسمِعٍ مكروهاً، من قولهم: أسمعَه فلانٌ: إذا سبَّه، وإنما قالوه نفاقاً.

﴿وَرَدَعْنَا﴾: انظرنا نكلّمك أو نفهمُ كلامك.

﴿لَيَأْخُذُنَّ﴾: فتلاً بها وصرفاً للكلام إلى ما يُشبهُ السَّبَّ، حيثُ وَضَعُوا

﴿رَدَعْنَا﴾ المشابهَ لِمَا يَتَسَابَّونَ به مَوْضِعَ: ﴿أَنْظَرْنَا﴾، و﴿غَيْرَ مُسْمِعٍ﴾ مَوْضِعَ: لا أُسَمِعْتَ مكروهاً.

أو: فتلاً بها وضماً لِمَا يظهرونَ مِنَ الدُّعَاءِ والتَّوْقِيرِ إلى ما يُضْمِرُونَ من السَّبِّ والتحقيقِ نفاقاً.

﴿وَطَعْنَا فِي الدِّينِ﴾: استهزاءً به وسخريةً.

(١) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٣٣) عن أبي رجاء.

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَسْمَعُ وَأَنْظُرَ﴾ ولو ثبت قولهم هذا مكان ما قالوه
 ﴿لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمَ﴾: لكان قولهم ذلك خيرًا لهم وأعدل، وإنما يجب حذف
 الفعل بعد «لو» في مثل ذلك لدلالة «أن» عليه ووقوعه موقعة.
 ﴿وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ﴾: ولكن خذلهم وأبعدهم عن الهدى بسبب كفرهم.
 ﴿فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾: إلا إيمانًا قليلًا لا يُعْبَأُ به، وهو الإيمان ببعض الآيات
 والرُّسُل.

ويجوز أن يراد بالقلّة العدم كقوله:

قليل التشكي للمهم يُصِيْهِ^(١)

أو: إلا قليلًا منهم آمنوا، أو سيؤمنون.

(٤٧) - ﴿يَتَأَيَّأُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ءَامِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ
 نَطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَىٰ أَدْبَارِهَا﴾: من قبل أن نَمْحُو^(٢) تخطيط صورها ونجعلها
 على هيئة أدبارها، يعني: الأقفاء، أو نُكْسِهَا إلى ورائها في الدنيا أو في الآخرة.
 وأصل الطمس: إزالة الأعلام المائلة، وقد يُطلق بمعنى الطمس في إزالة
 الصورة، ولمطلق القلب والتغيير، ولذلك قيل: معناه: من قبل أن نُغَيِّرَ وُجُوهًا فنُسَلِّبَ

(١) نُسب لتأبط شراً، كما في «العقد» لابن عبد ربه (١/١٠٧)، و«الأمالي» للقالبي (٢/١٣٨)، و«زهر
 الآداب» للقيرواني (٢/٣٥٨)، وعجزه:

كثير النوى شتى الهوى والمسالك

وهو في «نقد الشعر» لقدامة بن جعفر (ص: ٢٩) برواية:

رحيب مناخ العيس سهل المبارك

(٢) في نسخة الخيالي: «نمحق».

وَجَاهَتَهَا وَإِقْبَالَهَا، وَنَكَسَوْهَا الصَّغَارَ وَالْإِدْبَارَ، أَوْ نَرَدَّهَا إِلَى حَيْثُ جَاءَتْ مِنْهُ وَهِيَ أَذْرِعَاتُ الشَّامِ، يَعْنِي: إِجْلَاءُ بَنِي النَّضِيرِ.

وَيَقْرُبُ مِنْهُ قَوْلُ مَنْ قَالَ: إِنَّ الْمَرَادَ بِالْوُجُوهِ الرُّؤْسَاءُ.

أَوْ: مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وَجُوهَهَا بِأَنْ نُعْمِيَ الْأَبْصَارَ عَنِ الْإِعْتِبَارِ، وَنُصِمَّ الْأَسْمَاعُ عَنِ الْإِصْغَاءِ إِلَى الْحَقِّ بِالطَّبْعِ، وَنَرَدَّهَا عَنِ الْهَدَايَةِ إِلَى الضَّلَالَةِ.

﴿أَوْ نَلْعَنُهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ﴾: أَوْ نُخْزِيَهُمْ بِالمَسْخِ كَمَا أَخْزَيْنَا بِهِ أَصْحَابَ السَّبْتِ، أَوْ مَسَخًا مِثْلَ مَسْخِهِمْ^(١)، أَوْ نَلْعَنُهُمْ عَلَى لِسَانِكَ كَمَا لَعَنَاهُمْ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ.

وَالضَّمِيرُ لِأَصْحَابِ الْوُجُوهِ، أَوْ لـ ﴿الَّذِينَ﴾ عَلَى طَرِيقَةِ الْإِلْتِفَاتِ، أَوْ لِلْوُجُوهِ إِنْ أُريدَ بِهِ الْوُجُهَاءُ، وَعَظْفُهُ عَلَى الطَّمْسِ بِالمَعْنَى الْأَوَّلِ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْمَرَادَ بِهِ لَيْسَ مَسْخُ الصُّورَةِ فِي الدُّنْيَا^(٢)، وَمَنْ حَمَلَ الْوَعِيدَ عَلَى تَغْيِيرِ الصُّورَةِ فِي الدُّنْيَا قَالَ: إِنَّهُ بَعْدَ مَتَرَقَّبٍ، أَوْ كَانَ وَقُوعُهُ مُشْرُوطًا بِعَدَمِ إِيْمَانِهِمْ وَقَدْ آمَنَ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ.

(١) «أَوْ مَسَخًا» نَصَبَ بِمَقْدَرٍ أَي: أَوْ نَمَسَخُهُمْ مَسَخًا، وَفِي نَسْخَةٍ: (أَوْ نَمَسَخُهُمْ) «مِثْلَ مَسْخِهِمْ» أَي: مَسَخَ أَصْحَابَ السَّبْتِ. انْظُرْ: «حَاشِيَةُ الْأَنْصَارِيِّ» (٢/ ٢٤٠).

قُلْتُ: وَالْعِبَارَةُ فِي مَطْبُوعَةِ الْبِيضَاوِيِّ مَعَ «حَاشِيَةِ شَيْخِ زَادَةَ» (٣/ ٣٣٧): «أَي: نَمَسَخُهُمْ مِثْلَ مَسْخِهِمْ»، وَفِي «حَاشِيَةِ الْقُرُونِيِّ» (٧/ ١٨٨): «أَي: بِمَسْخِهِمْ مِثْلَ مَسْخِهِمْ». كِلَاهُمَا بِ«أَي» التَّفْسِيرِيَّةِ، وَلَعَلَّهُ هُوَ الصَّوَابُ.

(٢) قَوْلُهُ: «وَعَظْفُهُ» أَي: «نَلْعَنُهُمْ» «عَلَى الطَّمْسِ بِالمَعْنَى الْأَوَّلِ» أَي: لِلْعَنِ «يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْمَرَادَ بِهِ» أَي: بِاللَّعَنِ «لَيْسَ مَسْخُ الصُّورَةِ» أَي: لَيْسَ خَاصًّا بِمَسْخِ الصُّورَةِ «فِي الدُّنْيَا» أَي: فَقَطْ؛ إِذْ لَوْ كَانَ فِيهَا فَقَطْ لَكَانَ عَيْنَ الْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ، فَيُخَالِفُ الْمَعْرُوفَ مِنْ تَغَايِرِ الْمُتَعَاظِفِينَ. انْظُرْ: «حَاشِيَةُ الْأَنْصَارِيِّ» (٢/ ٢٤٠).

﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ﴾ بإيقاع شيء، أو: وعيده، أو: ما حَكَمَ به وقضاه ﴿مَفْعُولًا﴾: نافذاً، أو كائناً، فيقع لا محالة ما أُوعِدْتُمْ به إن لم تؤمنوا به.

(٤٨) - ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ لأنه بَتَّ الحُكْمَ على خلود عَذَابِهِ، ولأنَّ ذنبه لا يَنمحى عنه أثرُهُ فلا يستعدُّ للعفو بخلاف غيره.

﴿وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ﴾؛ أي: ما دون الشُّرْكِ صَغِيرًا كَانَ أو كَبِيرًا ﴿لِمَنْ يَشَاءُ﴾ تَفْضُّلاً عليه ^(١) وإِحْسَانًا.

والمعتزلة علقوه بالفعلين على معنى: إنَّ الله لا يغفرُ الشُّرْكَ لِمَنْ يَشَاءُ وهو مَنْ لم يُتَّب، ويغفرُ ما دونه لِمَنْ يَشَاءُ وهو مَنْ تاب.

وفيه تقييدٌ بلا دليل؛ إذ ليسَ عُمُومُ آيَاتِ الوَعِيدِ بالمَحَافِظَةِ أَوَّلَى منه، ونَقَضُ لمذهبهم فإنَّ تَعْلِيْقَ الأَمْرِ بِالمَشِيئَةِ يَنافي وجوبَ التَّعْذِيبِ قَبْلَ التَّوْبَةِ والصَّفْحِ بعدها، والآية كما هي حُجَّةٌ عليهم فهي حُجَّةٌ على الخوارج الَّذِينَ رَعَمُوا أَنَّ كُلَّ ذَنْبٍ شِرْكَ، وأنَّ صَاحِبَهُ خَالِدٌ فِي النَّارِ.

﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا﴾: ارتكبَ ما يُسْتَحَقُّ دُونَهُ الآثَامُ، وهو إشارةٌ إلى المعنى الفارقِ بينه وبين سَائِرِ الذُّنُوبِ، والافتراء كما يُطْلَقُ على القولِ يُطْلَقُ على الفعلِ وكذلك الاختلاقُ.

(٤٩) - ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنْفُسَهُمْ﴾ يعني: أهل الكتابِ قالوا: ﴿نَحْنُ أَبْنَاؤُ اللَّهِ وَأَحِبُّونُهُ﴾ [المائدة: ١٨].

وقيل: ناسٌ من اليهود جاؤوا بأطفالهم إلى رسولِ الله ﷺ فقالوا: هل على

(١) في نسخة الخبالي: «تفضلاً منه».

هَؤُلَاءِ ذَنْبٌ؟ قَالَ: «لا»، قَالُوا: والله ما نحنُ إِلَّا كَهَيْئَتِهِمْ: مَا عَمِلْنَا بِالنَّهَارِ كُفَّرَ عَنَّا بِاللَّيْلِ، وَمَا عَمِلْنَا بِاللَّيْلِ كُفَّرَ عَنَّا بِالنَّهَارِ^(١).

وفي معناهم: مَنْ زَكَّى نَفْسَهُ وَأَثْنَى عَلَيْهَا.

﴿بَلِ اللَّهِ يُرَكِّي مَن يَشَاءُ﴾ تنبيهٌ على أَنَّ تَرْكِتَهُ هُوَ الْمَعْتَدُ بِهِ دُونَ تَرْكِتِهِ غَيْرِهِ، فَإِنَّهُ الْعَالَمُ بِمَا يَنْطَوِي عَلَيْهِ الْإِنْسَانُ مِنْ حَسَنِ وَقَبِيحٍ، وَقَدْ ذَمَّهُمْ وَزَكَّى الْمُرْتَضِينَ مِنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ.

وَأَصْلُ التَّرْكِتَةِ: نَفْيُ مَا يُسْتَقْبَحُ فِعْلًا أَوْ قَوْلًا.

﴿وَلَا يُظْلَمُونَ﴾ بِالذِّمِّ أَوِ الْعِقَابِ عَلَى تَرْكِتِهِمْ أَنْفُسَهُمْ بِغَيْرِ حَقٍّ ﴿فَتِيلًا﴾: أَذْنَى ظَلَمٍ وَأَصْغَرَهُ، وَهُوَ الْخِطُّ الَّذِي فِي شَقِّ النَّوَاةِ يُضْرَبُ بِهِ الْمَثَلُ فِي الْحَقَارَةِ.

(٥٠) - ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ يَقْرَوْنَ عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ﴾ فِي زَعْمِهِمْ أَنَّهُمْ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَزْكَيَاءُ عِنْدَهُ ﴿وَكَفَى بِهِ﴾: بِزَعْمِهِمْ هَذَا أَوْ بِالْإِفْتِرَاءِ ﴿إِنَّمَا مُبِينًا﴾ لَا يَخْفَى كَوْنُهُ مَأْثَمًا مِنْ بَيْنِ آثَامِهِمْ.

(٥١) - ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ﴾ نَزَلَتْ فِي يَهُودٍ كَانُوا يَقُولُونَ: إِنَّ عِبَادَةَ الْأَصْنَامِ أَرْضَى عِنْدَ اللَّهِ مِمَّا يَدْعُو إِلَيْهِ مُحَمَّدٌ^(٢).

(١) ذكره الثعلبي في «تفسيره» (٤٠٠/١٠) عن الكلبي، والواحدي في «الوسيط» (٦٥/٢) عن ابن عباس من رواية الكلبي. والفراء في «معاني القرآن» (٢٧٢/١) دون عزو، ورواه بنحوه الطبري في «تفسيره» (١٢٥/٧) عن السدي.

(٢) لم أجده هكذا، ولعل المراد ما روي عن قتادة: أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي كَعْبِ بْنِ الْأَشْرَفِ وَحْيِيَّ بْنِ أُخْطَبٍ مِنْ بَنِي النَّضِيرِ، لَقِيَا قَرِيشًا بِالمَوْسَمِ فَقَالَ لَهُمُ الْمُشْرِكُونَ: نَحْنُ أَهْدَى أُمَّ مُحَمَّدٍ وَأَصْحَابَهُ؟ فَقَالَا: بَلِ أَنْتُمْ أَهْدَى مِنْ مُحَمَّدٍ، وَهَمَا يَعْلَمَانِ أَنَّهُمَا كَاذِبَانِ. رواه ابن شبة في «تاريخ المدينة» =

وقيل: في حُبِّي بنِ أخطَبَ وكعبِ بنِ الأشرفِ في جمعٍ من اليهودِ خرجوا إلى مكَّةَ يحالفونَ قُرَيْشًا على محاربةِ رسولِ الله ﷺ، فقالوا: أنتم أهلُ كتابٍ، وأنتم أقربُ إلى محمَّدٍ منكم إلينا، فلا نأمنُ مكرَكُم فاسجُدوا لآلهتنا حتَّى نطمئنَّ إليكم، ففعلوا^(١).

و«الجبُّ» في الأصل: اسمُ صنمٍ، فاستعمل في كلِّ ما عُبدَ من دونِ الله.

وقيل: أصله: الجنسُ، وهو الَّذي لا خيرَ فيه، فقلبتُ سينه تاءً.

و«الطاغوتُ»: يُطلقُ لكلِّ باطلٍ من معبودٍ أو غيره.

﴿وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾: لأجلهم وفيهم: ﴿هَؤُلَاءِ﴾ إشارةٌ إليهم ﴿أَهْدَى مِنْ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا﴾: أقومُ دينًا وأرشدُ طريقًا.

(٥٢) - ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا﴾ يَمْنَعُ العذابَ عنه بشفاعَةٍ أو غيرها.

(٥٣) - ﴿أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمَلِكِ﴾ ﴿أَمْ﴾ مُنْقَطِعَةٌ، ومعنى الهمزة: إنكارُ أن يكونَ لهم نصيبٌ من الملكِ، وجحدٌ لما زعمت اليهودُ من أن الملكَ سيصير لهم^(٢).

= (٢/ ٤٥٤)، والطبري في «تفسيره» (١٤٨/ ٧)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٣/ ٩٧٧)، والواحدي في «أسباب النزول» (ص: ١٥٧). وبنحوه ابن شبة عن الزهري، والطبري (٧/ ١٤٥) عن مجاهد. (١) رواه عبد الرزاق في «تفسيره» (٦٠٣)، وسعيد بن منصور في «سننه» (٦٤٨ - تفسير)، والطبري في «تفسيره» (٧/ ١٤٣)، وابن المنذر في «تفسيره» (١٨٨٣)، والواحدي في «أسباب النزول» (ص: ١٥٧)، جميعهم عن عكرمة.

وبنحوه دون ذكر السجود لآلهتهم: رواه النسائي في «الكبرى» (١١٦٤٣)، والطبري في «تفسيره» (٧/ ١٤٢)، وصححه ابن حبان (٦٥٧٢)، عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) في نسخة التفਤازاني: «إليهم».

﴿فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا﴾؛ أي: لو كانَ لَهُم نَصِيبٌ مِنَ الْمَلِكِ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ أَحَدًا ما يُوَازِي نَقِيرًا، وهو النَّقْرَةُ فِي ظَهْرِ النَّوَاةِ، وهذا هو الإِغْرَاقُ فِي بَيَانِ شُحِّهِمْ، فَإِنَّهُمْ بَخِلُوا بِالنَّقِيرِ وَهُمْ مَلُوكٌ فَمَا ظَنُّكَ بِهِمْ إِذَا كَانُوا أَذِلَّةً مُتَّفَاقِرِينَ؟! ويجوزُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى إِنْكَارَ أَنَّهُمْ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْمَلِكِ عَلَى الْكِفَايَةِ، وَأَنَّهُمْ لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ شَيْئًا.

و«إِذَنْ» إِذَا وَقَعَ بَعْدَ الْوَاوِ أَوْ الْفَاءِ لَا لِتَشْرِيكَ مُفْرَدٍ^(١) جَازٍ فِيهِ الْإِلْغَاءُ وَالْإِعْمَالُ، وَلِذَلِكَ قُرِئَ: «فَإِذَا لَا يُؤْتُوا» عَلَى النَّصْبِ^(٢).

(٥٤) - ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ﴾: بَلْ أَيْحَسُدُونَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَأَصْحَابَهُ، أَوْ الْعَرَبَ، أَوْ النَّاسَ جَمِيعًا؛ لِأَنَّ مَنْ حَسَدَ عَلَى النَّبَوَّةِ فَكَأَنَّمَا حَسَدَ النَّاسَ كُلَّهُمْ كَمَا لَهُمْ وَرُشْدُهُمْ، وَبَخْهُمُ وَأَنْكَرَ عَلَيْهِمُ الْحَسَدَ كَمَا ذَمَّهُمْ عَلَى الْبُخْلِ، وَهَمَا شُرُّ الرِّذَائِلِ وَكَانَ بَيْنَهُمَا تَلَازُمًا وَتَجَادُبًا.

﴿عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ يعني: النَّبَوَّةَ وَالْكِتَابَ وَالنَّصْرَةَ وَالْإِعْزَازَ، وَجَعَلَ النَّبِيَّ الْمَوْعُودَ مِنْهُمْ.

﴿فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ﴾ الَّذِينَ هُمْ أَسْلَافُ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَبْنَاءُ عَمِّهِ ﴿الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾: النَّبَوَّةَ ﴿وَأَتَيْنَهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا﴾ فَلَا يَبْعُدُ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ مِثْلَ مَا آتَاهُمْ.

(١) قوله: «لا لتشريك مفرد»؛ أي: إذا وقع (إذن) بعد الواو أو الفاء لتشريك جملة لجملة أخرى كما في هذا الموضع جاز فيه ما ذكر، واحترز به عما إذا وقع بعدهما لتشريك مفرد كقولك: جاء زيد وإذن عمرو. انظر: «حاشية ابن التمجيد» (١٩٧/٧).

(٢) انظر: «معاني القرآن» للفراء (٢٧٣/١)، و«الكشاف» (٤١١/٢)، عن ابن مسعود.

(٥٥) - ﴿فَإِنَّهُمْ﴾: من اليهود ﴿مَنْ آمَنَ بِهِ﴾: بمحمد، أو بما ذكر من حديث آل إبراهيم ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ﴾: أعرض عنه ولم يؤمن به. وقيل: معناه: فمن آل إبراهيم من آمن به ومنهم من كفر ولم يكن في ذلك توهين أمره، فكَذَلِكَ لَا يُوْهِنُ كُفْرُهُمْ هَؤُلَاءِ أَمْرُكَ.

﴿وَكَفَىٰ بِهِمْ سَعِيرًا﴾: نارا مسعورة يُعَذَّبُونَ بها؛ أي: إن لم يُعَجَّلُوا بالعقوبة فقد كفاهم ما أُعِدَّ لَهُمْ مِنْ سَعِيرِ جَهَنَّمَ.

(٥٦) - ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا﴾ كَالْيَبَانِ وَالتَّقْرِيرِ لَذَلِكَ ﴿كَمَا نَصَبَتْ جُلُودُهُمْ بَدَلَهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾ بَأَنْ يُعَادَ ذَلِكَ الْجِلْدُ بَعِيْنَهُ عَلَى صُورَةٍ أُخْرَى؛ كَقَوْلِكَ: بَدَلْتُ الْخَاتَمَ قُرْطًا، أَوْ بَأَنْ يُزَالَ عَنْهُ أَثَرُ الْإِحْرَاقِ لِيَعُودَ إِحْسَاسُهُ لِلْعَذَابِ كَمَا قَالَ: ﴿لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾؛ أي: لِيُدَوِّمَ لَهُمْ ذَوْقُهُ.

وقيل: يُخْلَقُ مَكَانَهُ جِلْدٌ آخَرُ.

وَالْعَذَابُ فِي الْحَقِيقَةِ لِلنَّفْسِ الْعَاصِيَةِ الْمُدْرِكَةِ لَا لِآلَةٍ إِدْرَاكِهَا فَلَا مَحْذُورَ.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا﴾ لَا يَمْتَنِعُ عَلَيْهِ مَا يُرِيدُهُ ﴿حَكِيمًا﴾ يَعَاقِبُ عَلَى وَفْقِ حِكْمَتِهِ .

(٥٧) - ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ قَدَّمَ ذِكْرَ الْكَفَّارِ وَعَعِدَهُمْ عَلَى ذِكْرِ الْمُؤْمِنِينَ وَعَوَّدَهُمْ؛ لِأَنَّ الْكَلَامَ فِيهِمْ وَذَكَرَ الْمُؤْمِنِينَ بِالْعَرَضِ.

﴿هُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَدُخِلَتْ لَهُمْ ظِلَالٌ ظَلِيلًا﴾: فَيَنَازِلًا لَا جُوبَ فِيهِ، وَدَائِمًا لَا تَنْسَخُهُ الشَّمْسُ، وَهُوَ إِشَارَةٌ إِلَى النَّعْمَةِ التَّامَّةِ الدَّائِمَةِ، وَالظَّلِيلُ صِفَةٌ مُشْتَقَّةٌ مِنَ الظِّلِّ لِتَأْكِيدِهِ؛ كَقَوْلِهِمْ: شَمْسٌ شَامِسٌ، وَلَيْلٌ أَلِيلٌ، وَيَوْمٌ أَيُّومٌ.

(٥٨) - ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَيْهَآ﴾ خطابٌ يعمُّ المكلفين والأمانات، وإن نزلت يومَ الفتح في عثمان بن طلحة بن عبد الدار لما أغلق باب الكعبة وأبى أن يدفع المفتاح ليدخل فيها، وقال: لو علمتُ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ لَمْ أَمْنَعُهُ، فَلَوَّى عَلَيَّ يَدَهُ وَأَخَذَ مِنْهُ وَفَتَحَ، فَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ، فَلَمَّا خَرَجَ سَأَلَهُ الْعَبَّاسُ أَنْ يُعْطِيَهُ الْمِفْتَاحَ وَيَجْمَعَ لَهُ السَّقَايَةَ وَالسَّدَانَةَ، فَأَمَرَهُ اللَّهُ أَنْ يَرُدَّ إِلَيْهِ، فَأَمَرَ عَلِيًّا أَنْ يَرُدَّ وَيَعْتَذَرَ إِلَيْهِ، وَصَارَ ذَلِكَ سَبَبًا لِإِسْلَامِهِ، وَنَزَلَ الْوَحْيُ بِأَنَّ السَّدَانَةَ فِي أَوْلَادِهِ أَبَدًا^(١).

﴿وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ﴾؛ أي: وَأَنْ تَحْكُمُوا بِالْإِنْصَافِ وَالسَّوِيَّةِ إِذَا قَضَيْتُمْ بَيْنَ مَنْ يَنْفِذُ عَلَيْهِ أَمْرُكُمْ أَوْ يَرْضَى بِحُكْمِكُمْ، وَلَئِنْ الْحَكَمَ وَظِيفَةُ الْوَلَاةِ قِيلَ: الْخَطَابُ لَهُمْ.

﴿إِنَّ اللَّهَ نِعْمًا يَعِظُكُمْ بِهِ﴾؛ أي: نِعَمَ شَيْئًا يَعِظُكُمْ بِهِ، أَوْ: نِعَمَ الشَّيْءِ الَّذِي يَعِظُكُمْ بِهِ، فـ«مَا» مَنْصُوبَةٌ مَوْصُوفَةٌ بـ﴿يَعِظُكُمْ بِهِ﴾، أَوْ مَرْفُوعَةٌ مَوْصُولَةٌ بِهِ،

(١) ذكره الثعلبي في «تفسيره» (٤٢٩/١٠)، والواحد في «أسباب النزول» (ص: ١٥٧)، والبغوي في

«تفسيره» (٢٣٨/٢). وقال الحافظ في «العجَاب في بيان الأسباب» (٨٩٣/٢): كذا أورده الثعلبي

بغير سند جازماً به، وتلقاه عنه غير واحد منهم الواحد في، وفيه زيادات منكراً:

منها: أن المحفوظ أن إسلام عثمان بن طلحة كان قبل الفتح بمدة، قدم هو وعمرو بن العاص وخالد بن الوليد فأسلموا جميعاً بين الحديبية والفتح.

ومنها: أنه أغلق الباب، وصعد السطح، والمعروف في كتب السير أن المفتاح كان عند أمه، وأن النبي ﷺ لما طلب منه المفتاح امتنعت أمه من دفعه فدار بينهما في ذلك كلام كثير.

ثم كيف يلتزم قوله: (لوى علي يده) مع كونه فوق السطح؟! إلى غير ذلك.

ورواه بنحوه ابن مردويه من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس كما في «الدر المثور»

(٢/ ٥٧٠)، وإسناده واه.

والمختصّ بالمدح محذوف، وهو المأمور به من أداء الأمانات والعدل في الحُكومات.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ بأقوالكم وأحكامكم وما تفعلون في الأمانات.

(٥٩) - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ يريدُ بهم أمراء المسلمين في عهد الرسول وبعده، ويندرج فيهم الخلفاء والقضاة وأمراء السرية، أمر الناس بطاعتهم بعدما أمرهم بالعدل تنبيها على أن وجوب طاعتهم ما داموا على الحق.

وقيل: علماء الشرع؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِيَ الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنَيطُونَهُ مِنْهُمْ﴾ [النساء: ٨٣].

﴿فَإِنْ نَنْزَعْنَاهُ مِنْكُمْ﴾ أنتم وأولو الأمر منكم ﴿فِي شَيْءٍ﴾ من أمور الدين، وهو يؤيد الوجه الأول إذ ليس للمقلد أن ينازع المجتهد في حكمه بخلاف المرووس، إلا أن يُقال: الخطأ لأولي الأمر على طريقة الالتفات.

﴿فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ﴾: فراجعوا فيه إلى كتابه ﴿وَالرَّسُولِ﴾ بالسؤال عنه في زمانه والمراجعة إلى سننه بعده.

واستدل به منكر القياس فقالوا: إنَّه تعالى أوجب ردَّ المختلف إلى الكتاب والسنة دون القياس.

وأجيب: بأن ردَّ المختلف إلى المنصوص عليه إنما يكون بالتمثيل والبناء عليه وهو القياس، ويؤيد ذلك الأمر به بعد الأمر بطاعة الله وطاعة الرسول، فإنه يدل على أن الأحكام ثلاثة: مثبت بالكتاب، ومثبت بالسنة، ومثبت بالرد إليهما على وجه القياس.

﴿إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ فَإِنَّ الْإِيمَانَ يُوجِبُ ذَلِكَ.
 ﴿ذَلِكَ﴾؛ أي: الردُّ ﴿حَيْرٌ﴾ لكم ﴿وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾: عَاقِبَةٌ، أو أَحْسَنُ تَأْوِيلًا مِنْ
 تَأْوِيلِكُمْ بِلَا رَدٍّ.

(٦٠) - ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ
 يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ﴾ عن ابن عباس رضي الله عنهما: أَنَّ مُنَافِقًا خَاصِمَ
 يَهُودِيًّا، فَدَعَاهُ الْيَهُودِيُّ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ ودَعَاهُ الْمُنَافِقُ إِلَى كَعْبِ بْنِ الْأَشْرَفِ، ثُمَّ إِنَّهُمَا
 احْتَكَمَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ فَحَكَمَ لِلْيَهُودِيِّ، فَلَمْ يَرْضَ الْمُنَافِقُ وَقَالَ: نَتَحَاكَمُ إِلَى عَمْرٍ،
 فَقَالَ الْيَهُودِيُّ لِعَمْرٍ: قَضَى لِي رَسُولُ اللَّهِ فَلَمْ يَرْضَ بِقَضَائِهِ وَخَاصِمَ إِلَيْكَ، فَقَالَ
 عَمْرٌ لِلْمُنَافِقِ: أَكْذَلِكَ؟ فَقَالَ: نَعَمْ، فَقَالَ: مَكَانَكُمَا حَتَّى أَخْرُجَ إِلَيْكُمَا، فَدَخَلَ فَأَخَذَ
 سَيْفَهُ ثُمَّ خَرَجَ فَضَرَبَ بِهِ عُنُقَ الْمُنَافِقِ حَتَّى بَرَدَ، وَقَالَ: هَكَذَا أَقْضِي لِمَنْ لَمْ يَرْضَ
 بِقَضَاءِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ، فَتَزَلَّتْ، وَقَالَ جَبْرِيلُ: إِنَّ عَمْرَ فَرَّقَ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ فَسُمِّيَ
 الْفَارُوقَ^(١).

وَالطَّاغُوتُ عَلَى هَذَا كَعْبُ بْنُ الْأَشْرَفِ، وَفِي مَعْنَاهُ مَنْ يَحْكُمُ بِالْبَاطِلِ وَيُؤْثِرُ
 لِأَجْلِهِ^(٢)؛ سُمِّيَ بِذَلِكَ لَفَرْطِ طُغْيَانِهِ، أَوْ لَتَشَبُّهِهِ^(٣) بِالشَّيْطَانِ، أَوْ لِأَنَّ التَّحَاكُمَ إِلَيْهِ

(١) ذكره الثعلبي في «تفسيره» (١٠/٤٥٣)، والواحدي في «أسباب النزول» (ص: ١٦٢)، والبغوي
 في «تفسيره» (٢/٢٤٢)، من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس. وهذا إسناد واه كما تقدم.
 وأما لقب عمر بالفاروق فهو باتفاق وفي أخبار أخر. انظر: «فتح الباري» (٧/٤٤).

والقصة رواها أيضا ابن أبي حاتم في «تفسيره» (٣/٩٩٤) من طريق ابن لهيعة عن أبي الأسود
 دون كلام جبريل في آخرها، وذكر الخصام بين رجلين ولم يعين منافقا أو يهوديا. وأبو الأسود هو
 محمد بن عبد الرحمن بن نوفل الأسدي يتيم عروة بن الزبير. فالخبر مرسل.

(٢) «ويؤثر لأجله»؛ أي: يختار لأجل الباطل ما يختاره. «حاشية الخفاجي».

(٣) في نسخة التفتازاني: «لتشبيهه».

تَحَاكُمُ إِلَى الشَّيْطَانِ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ الْحَامِلُ عَلَيْهِ كَمَا قَالَ: ﴿وَقَدْ أَمَرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ، وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾.

وَقُرِئَ: «أَنْ يَكْفُرُوا بِهَا»^(١) عَلَى أَنَّ الطَّاغُوتَ جَمْعُ كَقَوْلِهِ: ﴿أَوَلَيْكَ أَهْمُ الطَّاغُوتِ يُخْرِجُونَهُمْ﴾ [البقرة: ٢٥٧].

(٦١) - ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ﴾ وَقُرِئَ: «تَعَالَوْا بِضَمِّ اللَّامِ»^(٢) عَلَى أَنَّهُ حُذِفَ لَامُ الْفِعْلِ اعْتِبَاطًا ثُمَّ ضُمَّ اللَّامُ لَوَاوِ الضَّمِيرِ.

﴿رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا﴾ هُوَ مَصْدَرٌ، أَوْ اسْمٌ لِلْمَصْدَرِ الَّذِي هُوَ الصَّدُّ، وَالْفَرْقُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ السَّدِّ: أَنَّهُ غَيْرُ مُحْسُوسٍ، وَالسَّدُّ مُحْسُوسٌ. وَ﴿يَصُدُّونَ﴾ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ.

(٦٢) - ﴿فَكَيْفَ﴾ يَكُونُ حَالُهُمْ ﴿إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ﴾ كَقَتْلِ عُمَرَ الْمَنَافِقِ أَوْ النِّقْمَةِ^(٣) مِنَ اللَّهِ.

﴿بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ مِنَ التَّحَاكُمِ إِلَى غَيْرِكَ وَعَدَمِ الرِّضَا بِحُكْمِكَ. ﴿ثُمَّ جَاءَوكَ﴾ حِينَ يُصَابُونَ لِلْإِعْتِذَارِ، عَظْفٌ عَلَى ﴿أَصَابَتْهُمْ﴾، وَقِيلَ: عَلَى ﴿يَصُدُّونَ﴾ وَمَا بَيْنَهُمَا اعْتِرَاضٌ.

﴿يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ﴾ حَالٌ: ﴿إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَنًا وَتَوْفِيقًا﴾: مَا أَرَدْنَا بِذَلِكَ إِلَّا الْفَضْلَ بِالْوَجْهِ الْأَحْسَنِ وَالتَّوْفِيقَ بَيْنَ الْخَصْمَيْنِ وَلَمْ نُرِدْ مُخَالَفَتَكَ.

(١) انظر: «الكامل» للذهلي (ص: ٥٢٨)، و«الكشاف» (٢/ ٤١٩)، عن العباس بن الفضل.

(٢) انظر: «المحتسب» (١/ ١٩١)، و«الكشاف» (٢/ ٤١٩)، عن الحسن.

(٣) فِي نَسْخَةِ الْخِيَالِي: «نِقْمَةٌ».

وقيل: جاء أصحاب القتل طالين بدمه، وقالوا: ما أردنا بالتحاكم إلى عمر إلا أن نحسن إلى صاحبنا ويوفق بينه وبين خصمه^(١).

(٦٣) - ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ من النفاق، فلا يُغني عنهم الكتمان والحلف الكاذب من العقاب.

﴿فَاعْرِضْ عَنْهُمْ﴾؛ أي: عن عقابهم لمصلحة في استبقائهم، أو عن قبول معذرتهم.

﴿وَعَظُّهُمْ﴾ بلسانك وكفهم عما هم عليه.

﴿وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ﴾؛ أي: في معنى أنفسهم، أو: خاليًا بهم؛ فإن النصح في السر أنجع.

﴿قَوْلًا بَلِيغًا﴾ يبلغ منهم ويؤثر فيهم.

أمره تعالى بالتجافي عن ذنوبهم، والنصح لهم، والمبالغة فيه بالترغيب والترهيب، وذلك مقتضى شفقة الأنبياء، وتعليق الظرف بـ ﴿بَلِيغًا﴾ - على معنى: بليغًا في أنفسهم مؤثرًا فيها - ضعيف؛ لأن معمول الصفة لا يتقدم على الموصوف، والقول البليغ في الأصل هو الذي يطابق مدلوله المقصود به.

(٦٤) - ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾: بسبب إذنه في طاعته وأمره المبعوث إليهم بأنطيعوه، وكأنه احتج بذلك على أن الذي لم يرص بحكمه وإن أظهر الإسلام كان كافرًا مستوجب القتل، وتقريظه: أن إرسال الرسول لَمَّا لم يكن إلا ليطاع كان من لم يطعه ولم يرص بحكمه لم يقبل رسالته، ومن كان كذلك كان كافرًا مستوجب القتل.

(١) انظر: «تفسير الثعلبي» (١٠/٤٥٧).

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ بِالنِّفَاقِ أَوْ التَّحَاكُمِ إِلَى الطَّاعُوتِ ﴿جَاءُوكَ﴾ تَائِبِينَ مِنْ ذَلِكَ، وَهُوَ خَيْرٌ «أَنَّ» وَ﴿إِذْ﴾ مُتَعَلِّقٌ بِهِ.

﴿فَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ﴾ بِالتَّوْبَةِ وَالْإِخْلَاصِ ﴿وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ﴾: وَاعْتَذَرُوا إِلَيْكَ حَتَّى انْتَصَبْتَ لَهُمْ شَفِيعًا، وَإِنَّمَا عَدَلَ عَنِ الْخَطَابِ تَفْخِيمًا لِسَانِهِ، وَتَنْبِيهًا عَلَى أَنَّ مِنْ حَقِّ الرَّسُولِ أَنْ يَقْبَلَ اعْتِذَارَ التَّائِبِ وَإِنْ عَظُمَ جُرْمُهُ وَيَشْفَعَ لَهُ، وَمِنْ مَنَصِبِهِ أَنْ يَشْفَعَ فِي كِبَائِرِ الذُّنُوبِ.

﴿لَوْجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾: لَعَلِمُوهُ قَابِلًا لِتَوْبَتِهِمْ مُتَفَضِّلًا عَلَيْهِمْ بِالرَّحْمَةِ، وَإِنْ فُسِّرَ «وَجَدَ» بِ: صَادَفَ، كَانَ ﴿تَوَّابًا﴾ حَالًا وَ﴿رَحِيمًا﴾ بَدَلًا مِنْهُ أَوْ حَالًا مِنْ الضَّمِيرِ فِيهِ.

(٦٥) - ﴿فَلَا وَرَبِّكَ﴾؛ أَي: فَوَرَبِّكَ، وَ«لَا» مَزِيدَةٌ لِتَأْكِيدِ الْقَسَمِ، لَا لِنُظَاهِرِ ﴿لَا﴾ فِي قَوْلِهِ: ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ لِأَنَّهَا تَزَادُ أَيْضًا فِي الْإِثْبَاتِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ [البلد: ١].

﴿حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ﴾: فِيمَا اخْتَلَفَ بَيْنَهُمْ وَاخْتَلَطَ، وَمِنْهُ: الشَّجَرُ؛ لِتَدَاخُلِ أَغْصَانِهِ.

﴿ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ﴾: ضَيْقًا مِمَّا حَكَمْتَ بِهِ، أَوْ: مِنْ حُكْمِكَ، أَوْ: شَكًّا مِنْ أَجْلِهِ فَإِنَّ الشَّاكَّ فِي ضَيْقٍ مِنْ أَمْرِهِ.

﴿وَيُسَلِّمُوا سَلِيمًا﴾: وَيَنْقَادُوا لَكَ انْقِيَادًا بظَاهِرِهِمْ وَبِاطْنِهِمْ.

(٦٦) - ﴿وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾: تَعَرَّضُوا بِهَا لِلْقَتْلِ بِالْجِهَادِ، أَوْ: اقْتُلُوهَا كَمَا قَتَلَ بَنُو إِسْرَائِيلَ، وَ«أَنَّ» مُصَدِّرِيَّةٌ، أَوْ مَفْسِّرَةٌ لِأَنَّ ﴿كَتَبْنَا﴾ فِي مَعْنَى: أَمَرْنَا.

﴿أَوْ أَخْرُجُوا مِنْ دِينِكُمْ﴾ خُرُوجُهُمْ حِينَ اسْتَيْبُوا مِنْ عِبَادَةِ الْعَجَلِ.

وقرأ أبو عمرو ويعقوب: ﴿إِنْ أَقْتُلُوا﴾ بكسر النون على أصل التحريك، ﴿أَوْ أَخْرُجُوا﴾ بضم الواو للإتباع والتشبيه بواو الجمع في نحو: ﴿وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ﴾ [البقرة: ٢٣٧]، وقرأ عاصم وحمزة بكسرها على الأصل، والباقون بضمهما إجراء لهما مجرى الهمزة المتصلة بالفعل^(١).

﴿مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ﴾: إِلَّا نَاسٌ قَلِيلٌ وَهُمْ الْمُخْلِصُونَ، لَمَّا بَيَّنَّ أَنَّ إِيْمَانَهُمْ لَا يَتِمُّ إِلَّا بِأَنْ يُسَلِّمُوا حَقَّ التَّسْلِيمِ، نَبَّهَ عَلَى قُصُورِ أَكْثَرِهِمْ وَوَهَنِ إِسْلَامِهِمْ، وَالضَّمِيرُ لِلْمَكْتُوبِ، وَدَلَّ عَلَيْهِ ﴿كَذَّبْنَا﴾، أَوْ لِأَحَدِي مَصْدَرِي الْفِعْلَيْنِ.

وقرأ ابنُ عامرٍ بالنصب^(٢) على الاستثناء، أو على: إِلَّا فِعْلًا قَلِيلًا.

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ﴾ مِنْ مُتَابَعَةِ الرَّسُولِ وَمَطَاوَعَتِهِ طَوْعًا وَرَغْبَةً ﴿لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ﴾ فِي عَاجِلِهِمْ وَآخِلِهِمْ ﴿وَأَشَدَّ تَثْبِيثًا﴾ فِي دِينِهِمْ؛ لِأَنَّهُ أَشَدُّ لِتَحْصِيلِ الْعِلْمِ وَنَفْيِ الشَّكِّ، أَوْ تَثْبِيثًا لثَوَابِ أَعْمَالِهِمْ، وَنَصْبُهُ عَلَى التَّمْيِيزِ. وَالْآيَةُ أَيْضًا مِمَّا نَزَلَتْ فِي شَأْنِ الْمُنَافِقِ وَالْيَهُودِيِّ^(٣).

وقيل: إِنَّهَا وَالتِّي قَبْلَهَا نَزَلَتْ فِي حَاطِبِ بْنِ أَبِي بَلْتَعَةَ، خَاصِمِ زُبَيْرٍ فِي شَرَاخٍ مِنَ الْحَرَّةِ كَانَا يَسْقِيَانِ بِهَا النَّخْلَ، فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «اسْقِ يَا زُبَيْرُ ثُمَّ أَرْسِلِ الْمَاءَ إِلَى

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٣٤)، و«التيسير» (ص: ٧٨)، و«المبسوط» (ص: ١٤١)، و«النشر» (٢/ ٢٢٥).

(٢) وقرأ باقي السبعة بالرفع. انظر: «السبعة» (ص: ٢٣٥)، و«التيسير» (ص: ٩٦).

(٣) ورد هذا في رواية ابن لهيعة عن أبي الأسود السَّابِقَةِ في قصة المنافق واليهودي رواها ابن أبي حاتم في «تفسيره» (٣/ ٩٩٤).

جَارِكَ» فَقَالَ حَاطِبٌ: لِأَنَّ كَانَ ابْنَ عَمَّتِكَ، فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «اسْقِ يَا زُبَيْرُ ثُمَّ احْبِسِ الْمَاءَ إِلَى الْجَدْرِ وَاسْتَوْفِ حَقَّكَ ثُمَّ أَرْسِلْهُ إِلَى جَارِكَ»^(١).

(٦٧) - ﴿وَإِذَا لَا تَيْنَهُمْ مِّنْ لَّدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا﴾ جَوَابُ لِسُؤَالٍ مُّقَدَّرٍ كَأَنَّهُ قِيلَ: وَمَا يَكُونُ لَهُمْ بَعْدَ التَّيْنِ؟ فَقَالَ: وَإِذَا لَوْ تَثَبَّتُوا لَا تَيْنَاهُمْ؛ لِأَنَّ «إِذْنَ» جَوَابٌ وَجَزَاءٌ.

(٦٨) - ﴿وَلَهَدَيْنَهُمْ صِرَاطًا مُّسْتَقِيمًا﴾ يَصِلُونَ بِسُلُوكِهِ جَنَابَ الْقُدْسِ، وَيَفْتَحُ عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ الْغَيْبِ؛ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «مَنْ عَمِلَ بِمَا عَلِمَ وَرَزَّهَ اللَّهُ عِلْمَ مَا لَمْ يَعْلَمْ»^(٢).

(١) رواه البخاري (٢٣٥٩)، ومسلم (٢٣٥٧)، من حديث عروة عن عبد الله بن الزبير رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، أَنَّهُ حَدَّثَهُ: «أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ خَاصِمَ الزُّبَيْرِ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فِي شِرَاحِ الْحَرَّةِ...»، فَلَمْ يَسْمِ الرَّجُلَ، وَجَاءَ فِي آخِرِهِ: فَقَالَ الزُّبَيْرُ: «وَاللَّهِ إِنِّي لَأَخْسِبُ هَذِهِ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي ذَلِكَ: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ﴾». وَكَذَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٢٣٦٢) عَنْ عُرْوَةَ، وَفِيهِ: فَقَالَ الزُّبَيْرُ: «وَاللَّهِ إِنَّ هَذِهِ الْآيَةَ أَنْزَلَتْ فِي ذَلِكَ..».

وَذَكَرَ حَاطِبٌ فِي قِصَّةِ النَّزُولِ رَوَاهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ (٩٩٤ / ٣) عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ: أُنْزِلَتْ فِي الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ وَحَاطِبِ بْنِ أَبِي بَلْتَعَةَ اخْتِصَمَا فِي مَاءٍ، فَقَضَى النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَسْقِيَ الْأَعْلَى ثُمَّ الْأَسْفَلَ.

قَالَ الْحَافِظُ فِي «الْفَتْحِ» (٣٥ / ٥) وَإِسْنَادُهُ قَوِيٌّ مَعَ إِسْرَالِهِ، فَإِنْ كَانَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ سَمِعَهُ مِنَ الزُّبَيْرِ فَيَكُونُ مَوْصُولًا، وَعَلَى هَذَا فَيُؤَوَّلُ قَوْلُهُ: «مِنَ الْأَنْصَارِ» (يَعْنِي: فِي رِوَايَةِ الصَّحَّاحِينَ) عَلَى إِرَادَةِ الْمَعْنَى الْأَعْمَ كَمَا وَقَعَ ذَلِكَ فِي حَقِّ غَيْرِ وَاحِدٍ كَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَذَافَةَ.

(٢) رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي «حَلِيَةِ الْأَوْلِيَاءِ» (١٥ / ١٠) مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَقَالَ: ذَكَرَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ هَذَا الْكَلَامَ عَنْ بَعْضِ التَّابِعِينَ عَنْ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَوَهْمُ بَعْضِ الرِّوَاةِ أَنَّهُ ذَكَرَهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، فَوَضَعَ هَذَا الْإِسْنَادَ عَلَيْهِ لِسَهُولَتِهِ وَقُرْبِهِ، وَهَذَا الْحَدِيثُ لَا يَحْتَمِلُ بِهَذَا الْإِسْنَادَ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ.

(٦٩) - ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ مَزِيدُ تَرْغِيبٍ فِي الطَّاعَةِ بِالْوَعْدِ عَلَيْهَا مُرَافَقَةُ أَكْرَمِ الْخَلَائِقِ وَأَعْظَمِهِمْ قَدْرًا.

﴿مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ﴾ بَيَانُ لِّلَّذِينَ ﴿حَالٌ مِنْهُ أَوْ مِنْ ضَمِيرِهِ، قَسَمَهُمْ أَرْبَعَةً أَقْسَامٍ بِحَسَبِ مَنَازِلِهِمْ فِي الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ، وَحَثَّ كَافَّةَ النَّاسِ عَلَى أَنْ لَا يَتَأَخَّرُوا عَنْهُمْ، وَهُمْ:

الْأَنْبِيَاءُ الْفَائِزُونَ بِكَمَالِ الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ، الْمُتَجَاوِزُونَ حَدَّ الْكَمَالِ إِلَى دَرَجَةِ التَّكْمِيلِ.

ثُمَّ الصِّدِّيقُونَ الَّذِينَ صَعِدَتْ نَفْسُهُمْ تَارَةً بِمِرَاقِي النَّظَرِ فِي الْحُجَجِ وَالْآيَاتِ، وَأُخْرَى بِمَعَارِجِ التَّصْفِيَةِ وَالرِّيَاضَاتِ، إِلَى أَوْجِ الْعِرْفَانِ حَتَّى أَطْلَعُوا عَلَى الْأَشْيَاءِ وَأَخْبَرُوا عَنْهَا عَلَى مَا هِيَ عَلَيْهَا.

ثُمَّ الشُّهَدَاءُ الَّذِينَ أَدَّى بِهِمُ الْحِرْصُ عَلَى الطَّاعَةِ وَالْجِدُّ فِي إِظْهَارِ الْحَقِّ حَتَّى بَذَلُوا مُهَجَّهُمْ فِي إِعْلَاءِ كَلِمَةِ اللَّهِ.

ثُمَّ الصَّالِحُونَ الَّذِينَ صَرَفُوا أَعْمَارَهُمْ فِي طَاعَةِ اللَّهِ وَأُمُورِ اللَّهِ فِي مَرْضَاتِهِ. وَلَكَ أَنْ تَقُولَ: الْمَنَعُ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَارِفُونَ بِاللَّهِ، وَهَؤُلَاءِ إِمَّا أَنْ يَكُونُوا بِالْغَيْنِ دَرَجَةَ الْعِيَانِ، أَوْ وَاقِفِينَ فِي مَقَامِ الْاسْتِدْلَالِ وَالْبِرْهَانِ:

وَالْأَوَّلُونَ: إِمَّا أَنْ يَنَالُوا مَعَ الْعِيَانِ الْقَرَبَ بِحَيْثُ يَكُونُونَ كَمَنْ يَرَى الشَّيْءَ قَرِيبًا وَهُمْ الْأَنْبِيَاءُ، أَوْ لَا يَكُونُونَ كَمَنْ يَرَى الشَّيْءَ مِنْ بَعِيدٍ وَهُمْ الصِّدِّيقُونَ.

وَالْآخَرُونَ إِمَّا أَنْ يَكُونَ عِرْفَانُهُمْ بِالْبِرَاهِينِ الْقَاطِعَةِ وَهُمْ الْعُلَمَاءُ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ الَّذِينَ هُمْ شُهَدَاءُ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ، وَإِمَّا أَنْ يَكُونَ بِأُمَارَاتٍ وَإِقْنَاعَاتٍ تَطْمَئِنُّ إِلَيْهَا نَفْسُهُمْ وَهُمْ الصَّالِحُونَ.

﴿وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا﴾ في معنى التَّعَجُّبِ، و﴿رَفِيقًا﴾ نَصَبٌ عَلَى التَّمْيِيزِ أَوِ الْحَالِ، وَلَمْ يُجْمَعْ لِأَنَّهُ يُقَالُ لِلوَاحِدِ وَالْجَمْعِ كَالصَّدِيقِ، أَوْ لِأَنَّهُ أُريدَ: وَحَسُنَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ رَفِيقًا.

رُويَ أَنَّ ثَوْبَانَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَتَاهُ يَوْمًا وَقَدْ تَغَيَّرَ وَجْهُهُ وَنَحَلَ جِسْمُهُ، فَسَأَلَهُ عَنْ حَالِهِ فَقَالَ: مَا بِي مِنْ وَجَعٍ، غَيْرَ أَنِّي إِذَا لَمْ أَرَكَ اسْتَقْتُ إِلَيْكَ وَاسْتَوْحَشْتُ وَخَشَةَ شَدِيدَةً حَتَّى أَلْقَاكَ، ثُمَّ ذَكَرْتُ الْآخِرَةَ فَخِفْتُ أَنْ لَا أَرَكَ هُنَاكَ؛ لِأَنِّي عَرَفْتُ أَنَّكَ تُرْفَعُ مَعَ النَّبِيِّينَ، وَإِنْ أُدْخِلْتُ فِي الْجَنَّةِ كُنْتُ فِي مَنْزِلٍ دُونَ مَنْزِلِكَ وَإِنْ لَمْ أُدْخَلْ فَذَاكَ حِينَ لَا أَرَكَ أَبَدًا، فَتَزَلْتُ^(١).

(٧٠) - ﴿ذَٰلِكَ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى مَا لِلْمُطِيعِينَ مِنَ الْأَجْرِ وَمَزِيدِ الْهِدَايَةِ وَمُرَافَقَةِ الْمُنْعَمِ عَلَيْهِمْ، أَوْ إِلَى فَضْلِ هَؤُلَاءِ الْمُنْعَمِ عَلَيْهِمْ وَمَزِيَّتِهِمْ ﴿الْفَضْلُ﴾ صِفَتُهُ ﴿مِنْ﴾ اللَّهِ ﴿خَبْرُهُ﴾ أَوْ ﴿الْفَضْلُ﴾ خَبْرٌ وَ﴿مِنْ اللَّهِ﴾ حَالٌ، وَالْعَامِلُ فِيهِ مَعْنَى الْإِشَارَةِ. ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا﴾ بَجَزَاءٍ مَنْ أَطَاعَهُ أَوْ بِمَقَادِيرِ الْفَضْلِ وَاسْتِحْقَاقِ أَهْلِهِ.

(٧١) - ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ﴾: تَيَقَّظُوا وَاسْتَعِدُّوا لِلْأَعْدَاءِ، وَالْحِذْرُ: الْحَذَرُ، كَالْإِثْرِ وَالْأَثَرِ، وَقِيلَ: مَا يُحَذَّرُ بِهِ كَالْحَزْمِ وَالسَّلَاحِ.

﴿فَانْفِرُوا﴾: فَاخْرَجُوا إِلَى الْجِهَادِ ﴿ثُبَاتٍ﴾: جَمَاعَاتٍ مُتَفَرِّقَةً، جَمْعُ «ثُبَّةٍ» مِنْ

(١) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» (ص: ١٦٥) عن الكلبي، وذكره في «البيسط» (٦ / ٥٧٣) عن ابن عباس رضي الله عنهما في رواية الكلبي، وذكره الثعلبي في «تفسيره» (١٠ / ٤٦٤) من غير سند ولا نسبة، وروى الطبراني في «المعجم الصغير» (٥٢)، و«الأوسط» (٤٧٧)، وأبو نعيم في «حلية الأولياء» (٤ / ٢٤٠)، من حديث عائشة رضي الله عنها نحوه دون تسمية الصحابي، وقال ابن حجر في «العجاب» (٢ / ٩١٤): «رجاله موثقون».

بَيَّتُ عَلَى فَلَانٍ تَنْبِيَةً: إِذَا ذَكَرْتَ مُتَفَرِّقَ مَحَاسِنِهِ، وَيُجْمَعُ أَيْضًا عَلَى «تُبَيْنَ» جَبْرًا لِمَا حُذِفَ مِنْ عَجْزِهِ.

﴿أَوْ أَنْفِرُوا جَمِيعًا﴾: مَجْتَمِعِينَ كَوَكْبَةٍ وَاحِدَةٍ.

وَالْآيَةُ وَإِنْ نَزَلَتْ فِي الْحَرْبِ لَكِنْ يَقْتَضِي إِطْلَاقَ لَفْظِهَا وَجُوبَ الْمَبَادَرَةِ إِلَى الْخِيَرَاتِ كُلِّهَا كَيْفَمَا أَمَكَّنَ قَبْلَ الْفَوَاتِ.

(٧٢) - ﴿وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيُبَطِّئَنَّ﴾ الْخِطَابُ ^(١) لِعَسْكَرِ رَسُولِ اللَّهِ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُمْ وَالْمُنَافِقِينَ، وَالْمُبَطِّئُونَ: مُنَافِقُوهُمْ؛ تَثَاقَلُوا وَتَخَلَّفُوا عَنِ الْجِهَادِ، مِنْ بَطَأَ بِمَعْنَى أَبْطَأَ وَهُوَ لَا زِمٌ.

أَوْ: يُبَطِّئُونَ غَيْرَهُمْ كَمَا بَطَّ ابْنُ أَبِي نَاسًا يَوْمَ أَحُدٍ، مِنْ بَطَأَ مَتَقُولًا مِنْ بَطُوءٍ كَثَفَلَ مِنْ ثَقُلَ.

وَاللَّامُ الْأُولَى لِلْإِبْتِدَاءِ دَخَلَتْ اسْمَ «إِنَّ» لِلْفَصْلِ بِالْخَبَرِ، وَالثَّانِيَةُ جَوَابُ قَسَمٍ مَحْذُوفٍ، وَالْقَسَمُ بِجَوَابِهِ صَلَهِ «مَنْ»، وَالرَّاجِعُ إِلَيْهِ مَا اسْتَكَنَّ فِي «لَيُبَطِّئَنَّ» وَالتَّقْدِيرُ: وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ أَقْسَمُ بِاللَّهِ لَيُبَطِّئَنَّ.

﴿فَإِنْ أَصَابَكُمْ مُصِيبَةٌ﴾ كَقَتْلٍ وَهَزِيمَةٍ ﴿قَالَ﴾؛ أَي: الْمُبَطِّئُ: ﴿فَدَأْنَعُمُ اللَّهُ عَلَى إِذٍ لَرَأَى كُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا﴾؛ أَي: حَاضِرًا فَيُصِيبُنِي مَا أَصَابَهُمْ.

(٧٣) - ﴿وَلَيْنَ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ﴾ كَفَتْحٍ وَغَنِيمَةٍ ﴿لَيَقُولَنَّ﴾ أَكْدَهُ تَنْبِيَهَا عَلَى فَرَطٍ تَحْشُرُهُمْ، وَقُرِئَ بِضَمِّ اللَّامِ إِعَادَةً لِلضَّمِيرِ عَلَى مَعْنَى «مَنْ» ^(٢).

﴿كَأَنَّ لَمْ يَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ﴾ اعْتِرَاضٌ بَيْنَ الْفِعْلِ وَمَفْعُولِهِ، وَهُوَ: ﴿يَنَالَتَنِي

(١) فِي نَسْخَةِ التَّفْتَازَانِي: «خِطَابٌ».

(٢) انْظُرْ: «الْمَحْتَسَبُ» (١٩٢/١)، وَ«الْكَشَافُ» (٤٣١/٢)، عَنْ الْحَسَنِ.

كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿ لِلتَّنْبِيهِ عَلَى ضَعْفِ عَقِيدَتِهِمْ، وَأَنْ قَوْلُهُمْ هَذَا قَوْلُ مَنْ لَا مُوَاصَلَةَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ، وَإِنَّمَا يَرِيدُ أَنْ يَكُونَ مَعَكُمْ لِمَجَرَّدِ الْمَالِ، أَوْ حَالٍ عَنِ الضَّمِيرِ فِي ﴿لَيَقُولَنَّ﴾، أَوْ دَاخِلٌ فِي الْمَقُولِ؛ أَي: يَقُولُ الْمَبْطِئُ لِمَنْ يَبْطِئُهُ مِنَ الْمُنَافِقِينَ وَضَعْفَةِ الْمُسْلِمِينَ تَضْرِيًا^(١) وَحَسَدًا: كَأَنْ لَمْ يَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ مُحَمَّدٍ حَيْثُ لَمْ يَسْتَعِنْ بِكُمْ فَتَفُوزُوا بِمَا فَازَ ﴿يَا لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ﴾.

وَقِيلَ: إِنَّهُ مَتَّصِلٌ بِالْجُمْلَةِ الْأُولَى، وَهُوَ ضَعِيفٌ؛ إِذْ لَا يُفْصَلُ أَعْضَاءُ الْجُمْلَةِ بِمَا لَا يَتَعَلَّقُ بِهَا لَفْظًا وَمَعْنَى.

و﴿كَانَ﴾ مَخْفَفَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ، وَاسْمُهُ ضَمِيرُ الشَّانِ وَهُوَ مَحْذُوفٌ.

وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَحَفْصٌ عَنْ عَاصِمٍ وَرُوَيْسٌ عَنْ يَعْقُوبَ: ﴿تَكُنْ﴾ بِالتَّاءِ^(٢) لَتَأْنِيثِ لَفْظِ الْمَوَدَّةِ.

وَالْمُنَادَى فِي ﴿يَلَيْتَنِي﴾ مَحْذُوفٌ؛ أَي: يَا قَوْمَ، وَقِيلَ: «يَا» أُطْلِقَ لِلتَّنْبِيهِ عَلَى الْإِتْسَاعِ.

﴿فَأَفُوزَ﴾ نَصَبٌ عَلَى جَوَابِ التَّمْنَى، وَقُرِئَ بِالرَّفْعِ^(٣) عَلَى تَقْدِيرٍ: فَأَنَا أَفُوزُ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ، أَوْ الْعَطْفِ عَلَى ﴿كُنْتُ﴾.

(٧٤) - ﴿فَلْيَقْتُلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ﴾؛ أَي: الَّذِينَ يَبِيعُونَهَا بِهَا، وَالْمَعْنَى: إِنْ بَطَأَ هَؤُلَاءِ عَنِ الْقِتَالِ فَلْيُقَاتِلِ الْمَخْلُصُونَ

(١) «تَضْرِيًا»؛ أَي: تَحْرِيكًا لَهُمْ وَتَحْرِيقًا، قَالَ الرَّائِغُ: التَضْرِيْبُ: التَّحْرِيقُ؛ كَأَنَّهُ حَثٌّ عَلَى الضَّرْبِ فِي الْأَرْضِ. انْظُرْ: «حَاشِيَةُ الْخَفَاجِيِّ». وَفِي نَسْخَةِ الْخِيَالِيِّ: «تَضْرِيَةٌ» قَالَ الْأَنْصَارِيُّ: «تَضْرِيَةٌ»؛ أَي: إِغْرَاءً. انْظُرْ: «حَاشِيَةُ الْأَنْصَارِيِّ» (٢٥٩/٢).

(٢) انْظُرْ: «التَّيْسِيرُ» (ص: ٩٦)، وَ«الْمَبْسُوطُ» (ص: ١٨٠)، وَ«النَّشْرُ» (٢/ ٢٥٠).

(٣) انْظُرْ: «الْمَخْتَصَرُ فِي شَوَازِ الْقُرْآنِ» (ص: ٣٣) عَنِ النُّحْوِيِّ.

الْبَاذِلُونَ أَنْفُسَهُمْ فِي طَلَبِ الْآخِرَةِ، أَوِ الَّذِينَ يَشْتَرُونَهَا وَيَخْتَارُونَهَا عَلَى الْآخِرَةِ وَهُمْ الْمَبْطُتُونَ، والمعنى: حُتُّهُمْ عَلَى تَرْكِ مَا حُكِيَ عَنْهُمْ.

﴿وَمَنْ يُقْتَلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ وَعَدَ لَهُ الْأَجْرَ الْعَظِيمَ غَلَبَ أَوْ غُلِبَ؛ تَرْغِيًا فِي الْقِتَالِ وَتَكْذِيبًا لِقَوْلِهِمْ: ﴿قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْنَا إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا﴾ وَإِنَّمَا قَالَ: ﴿فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ﴾ تَنْبِيْهَا عَلَى أَنَّ الْمَجَاهِدَ يَنْبَغِي أَنْ يَشِبْتَ فِي الْمَعْرَكَةِ حَتَّى يُعِزَّ نَفْسَهُ بِالشَّهَادَةِ أَوِ الدِّينِ بِالظَّفَرِ وَالْغَلْبَةِ، وَأَنْ لَا يَكُونَ قَصْدُهُ بِالذَّاتِ إِلَى الْقَتْلِ بَلْ إِلَى إِعْلَاءِ الْحَقِّ وَإِعْزَازِ الدِّينِ.

(٧٥) - ﴿وَمَا لَكُمْ﴾ مُبْتَدَأٌ وَخَبَرٌ ﴿لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ حَالٌ، وَالْعَامِلُ فِيهَا مَا فِي الظَّرْفِ مِنْ مَعْنَى الْفِعْلِ، ﴿وَالْمُسْتَضَعْفِينَ﴾ عَطَفَ عَلَى اسْمِ ﴿اللَّهِ﴾؛ أَي: فِي سَبِيلِ الْمُسْتَضَعْفِينَ، وَهُوَ تَخْلِيصُهُمْ مِنَ الْأَسْرِ وَصَوْنُهُمْ عَنِ الْعَدُوِّ، أَوْ عَلَى السَّبِيلِ بِحَذْفِ الْمُضَافِ؛ أَي: فِي خِلَاصِ الْمُسْتَضَعْفِينَ.

وَيَجُوزُ نَصْبُهُ عَلَى الْإِخْتِصَاصِ، فَإِنَّ سَبِيلَ اللَّهِ يَعُمُّ أَبْوَابَ الْخَيْرِ، وَتَخْلِيصُ ضَعْفَةِ الْمُسْلِمِينَ مِنْ أَيْدِي الْكُفَّارِ أَعْظَمُهَا وَأَخْصُهَا.

﴿مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ﴾ بَيَانٌ لِلْمُسْتَضَعْفِينَ، وَهُمْ الْمُسْلِمُونَ الَّذِينَ بَقُوا بِمَكَّةَ لَصَدِّ الْمُشْرِكِينَ أَوْ ضَعْفِهِمْ عَنِ الْهَجْرَةِ مُسْتَدَلِّينَ مُمْتَحَنِينَ، وَإِنَّمَا ذَكَرَ الْوِلْدَانَ مُبَالَغَةً فِي الْحَثِّ وَتَنْبِيْهَا عَلَى تَنَاهِي ظَلَمِ الْمُشْرِكِينَ بِحَيْثُ بَلَغَ أَذَاهُمْ الصِّبْيَانَ، وَأَنَّ دَعْوَتَهُمْ أُجِيبَتْ بِسَبَبِ مُشَارَكَتِهِمْ فِي الدُّعَاءِ حَتَّى يُشَارِكُوا فِي اسْتِئْزَالِ الرَّحْمَةِ وَاسْتِدْفَاعِ الْبَلِيَّةِ، وَقِيلَ: الْمُرَادُ بِهِ الْعَبِيدُ وَالْإِمَاءُ، وَهُوَ جَمْعٌ وَلِيدٌ.

﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَّنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَّنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا﴾ فَاسْتَجَابَ اللَّهُ دُعَاءَهُمْ بِأَنْ يَسَّرَ لِبَعْضِهِمُ الْخُرُوجَ إِلَى الْمَدِينَةِ،

وَجَعَلَ لِمَنْ بَقِيَ مِنْهُمْ خَيْرَ وَلِيٍّ وَنَاصِرٍ، فَفَتَحَ مَكَّةَ عَلَى نَبِيِّهِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ، فَتَوَلَّاهُمْ وَنَصَرَهُمْ ثُمَّ اسْتَعْمَلَ عَلَيْهِمُ عَتَّابَ بْنَ أَسِيدٍ فَحَمَاهُمْ وَنَصَرَهُمْ حَتَّى صَارُوا أَعَزَّ أَهْلِهَا.

و﴿الْقَرِيَةَ﴾: مَكَّةُ، و﴿الظَّالِمِ﴾ صِفَتُهَا، وَتَذْكِرُهُ لَتَذْكِيرٍ مَا أُسْنَدَ إِلَيْهِ، فَإِنَّ اسْمَ الْفَاعِلِ أَوْ الْمَفْعُولِ إِذَا جَرَى عَلَى غَيْرِ مَنْ هُوَ لَهُ كَانَ كَالْفِعْلِ يَذَكَّرُ وَيُوْنَتُّ عَلَى حَسَبِ مَا عَمِلَ فِيهِ.

(٧٦) - ﴿الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ فِيمَا يَصِلُونَ بِهِ إِلَى اللَّهِ ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقِيلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ﴾ فِيمَا يَبْلُغُ بِهِمُ إِلَى الشَّيْطَانِ.

﴿فَقِيلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ﴾ لَمَّا ذَكَرَ مَقْصِدَ الْفَرِيقَيْنِ أَمَرَ أَوْلِيَاءَهُ أَنْ يُقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ، ثُمَّ شَجَّعَهُمْ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا﴾؛ أَي: إِنَّ كَيْدَهُ لِلْمُؤْمِنِينَ بِالْإِضَافَةِ إِلَى كَيْدِ اللَّهِ لِلْكَافِرِينَ ضَعِيفٌ لَا يُؤْبَهُ بِهِ، فَلَا تَخَافُوا أَوْلِيَاءَهُ فَإِنَّ اعْتِمَادَهُمْ عَلَى أَوْهَنَ شَيْءٍ وَأَوْهَنِهِ.

(٧٧) - ﴿الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ﴾؛ أَي: عَنِ الْقَتْلِ ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾: وَاسْتَغْلُوا بِمَا أُمِرْتُمْ بِهِ.

﴿فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ﴾: يَخْشَوْنَ الْكُفَّارَ أَنْ يَقْتُلُوهُمْ كَمَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْهِمْ بَأْسَهُ، وَ﴿إِذَا﴾ لِلْمُفَاجَاةِ جَوَابٌ «لَمَّا».

﴿فَرِيقٌ﴾ مُبْتَدَأٌ ﴿مِنْهُمْ﴾ صِفَتُهُ ﴿يَخْشَوْنَ﴾ خَبَرُهُ، ﴿كَخَشْيَةِ اللَّهِ﴾ مِنْ إِضَافَةِ الْمَصْدَرِ إِلَى الْمَفْعُولِ وَقَعَ مَوْقِعَ الْمَصْدَرِ، أَوْ الْحَالِ مِنْ فَاعِلٍ ﴿يَخْشَوْنَ﴾ عَلَى مَعْنَى: يَخْشَوْنَ النَّاسَ مِثْلَ أَهْلِ خَشْيَةِ اللَّهِ مِنْهُ^(١).

(١) أَي: حَالُ كُونِهِمْ مِثْلَ أَهْلِ خَشْيَةِ اللَّهِ؛ أَي: مُشَبَّهِينَ لِأَهْلِ خَشْيَتِهِ سُبْحَانَهُ. انْظُرْ: «الْكَشَافُ»

﴿وَأَشَدُّ خَشْيَةً﴾ عطفٌ عليه إن جعلته حالاً، وإن جعلته مصدرًا فلا؛ لأنَّ أَفْعَلَ التَّفْضِيلُ إذا نَصَبَ ما بعده لم يكن من جنسه^(١) بل هو مَعْطُوفٌ على اسمِ الله؛ أي: كَخَشْيَةِ الله أو كَخَشْيَةِ أَشَدَّ خَشْيَةً منه، على الفَرْضِ، اللهمَّ إِلَّا أن تُجْعَلَ الخَشْيَةُ ذاتَ خَشْيَةٍ كقولهم: «جَدَّ جِدُّهُ» على مَعْنَى: يَخْشَوْنَ النَّاسَ خَشْيَةً مِثْلَ خَشْيَةِ الله أو خَشْيَةً أَشَدَّ خَشْيَةً مِنْ خَشْيَةِ الله.

﴿وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْفِتْنَةَ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ﴾ استزادة في مدَّةِ الكَفِّ عن القتالِ حَذَرًا عن الموتِ، وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُمْ ما تَقَوَّهُوا به ولكن قالوه في أَنفُسِهِمْ فحَكَى الله عَنْهُمْ.

﴿قُلْ مَنَعَ الدُّنْيَا قَلِيلٌ﴾: سَرِيعُ التَّقْصِي **﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَى وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا﴾**؛ أي: ولا تَنْقُصُونَ أدنى شيءٍ مِنْ ثَوَابِكُمْ فلا تَرْغَبُوا عنه، أو من آجالِكُم المقدَّرة. وقرأ ابنُ كثيرٍ وَحَمَزُهُ وَالْكِسَائِيُّ: **﴿وَلَا يُظْلَمُونَ﴾**^(٢) لتَقْدِمِ الغيبة.

(٧٨) - **﴿أَيِنَّمَا كُنُوا يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ﴾** قرئ بالرفع على حذف الفاء^(٣) كما في قوله:

مَنْ يَفْعَلِ الْحَسَنَاتِ اللهُ يَشْكُرُهَا^(٤)

(١) قوله: «عطف عليه»؛ أي: على **﴿كَخَشْيَةِ اللهِ﴾** «إن جعلته»؛ أي: **﴿كَخَشْيَةِ اللهِ﴾** «حالاً، وإن جعلته مصدرًا؛ فلا»؛ أي: فلا يصحُّ عطفه عليه؛ «لأنَّ أَفْعَلَ التَّفْضِيلُ إذا نَصَبَ ما بعده»؛ أي: على التمييز «لم يكن»؛ أي: ما بعده «من جنسه»؛ أي: من جنس أَفْعَلَ التَّفْضِيلِ، بخلاف ما إذا جُرَّ به. انظر: حاشية الأنصاري (٢/ ٢٦٢).

(٢) انظر: «السبعة» (ص: ٢٣٥)، و«التيسير» (ص: ٩٦).

(٣) تنسب لطلحة بن سليمان، انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٣٣) وحذف الفاء؛ كأنه قيل: فيدرككم الموتُ، انظر: «الكشاف» (٢/ ٤٣٦).

(٤) صدر بيت عزاه سيبويه في «الكتاب» (٣/ ٦٥) لعبد الرحمن بن حسان بن ثابت، وهو في «ديوان =

أو: حادثاً من صُرُوف الزَّمان فيتفكروا فيها فيعلموا أنَّ الباسطَ والقابضَ هو الله.
(٧٩) - ﴿مَا أَصَابَكَ﴾ يا إنسان ﴿مِنْ حَسَنَةٍ﴾: مِنْ نِعْمَةٍ ﴿فَرَى اللَّهُ﴾ تفضلاً منه،
فإنَّ كلَّ ما يفعله الإنسان من الطَّاعة لا يكافئُ نِعْمَةَ الوجودِ فكيف يقتضي
غيره؟ ولذلك قال عليه السَّلام: «ما أحدٌ يدخلُ الجنةَ إلَّا بِرَحْمَةِ اللَّهِ» قيل: ولا
أنت؟ قال: «ولا أنا»^(١).

﴿وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ﴾: مِنْ بَلِيَّةٍ ﴿فَرَى نَفْسِكَ﴾ لأنَّها السَّبَبُ فيها لاستِجلابها
بالمعاصي، وهو لا يُنافي قوله: ﴿كُلُّ مَنْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ [النساء: ٧٨] فإنَّ الكلَّ منه إيجاداً
وإيضالاً، غير أنَّ الحسنةَ إحساناً وامتناناً، والسَّيِّئةَ مُجازاةً وانتقاماً، كما قالت عائشةُ
رضي الله عنها: ما من مُسلمٍ يُصِيبُهُ وَصَبٌ ولا نَصَبٌ حتَّى الشَّوْكَهُ يُشَاكُهَا، وحتَّى
انقطاعُ شُسعِ نعلِه، إلَّا بذنبٍ، وما يعفو الله أكثرَ^(٢).

(١) رواه البخاري (٥٦٧٣)، ومسلم (٢٧١٦)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعتُ
رسولَ الله ﷺ يقولُ: «لَنْ يَدْخُلَ أَحَدًا عَمَلُهُ الْجَنَّةَ» قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: «لا، ولا
أنا، إلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ بِفَضْلٍ وَرَحْمَةٍ».

(٢) دخلَ على المصنِّف - كما قال السيوطي في «الحاشية» - حديثٌ في حديثٍ؛ فإنَّ حديثَ عائشةَ
أخرجهُ البخاري (٥٦٤٠)، ومسلم (٢٥٧٢)، بلفظ: «ما من مصيبةٍ تصيبُ المسلمَ إلَّا كَفَّرَ اللَّهُ بِهَا
عنه، حتَّى الشَّوْكَهُ يُشَاكُهَا».

وروى البخاري (٥٦٤١)، ومسلم (٢٥٧٣)، عن أبي سعيد الخُدْري وأبي هريرة عن النبي ﷺ قال:
«ما يُصِيبُ المسلمَ، مِنْ نَصَبٍ ولا وَصَبٍ، ولا هَمٍّ ولا حُزْنٍ، ولا أذى ولا غَمٍّ، حتَّى الشَّوْكَهُ يُشَاكُهَا،
إلَّا كَفَّرَ اللَّهُ بِهَا مِنْ خَطَايَاهُ».

وروى الترمذي (٣٢٥٢) نحوه من حديث أبي موسى رضي الله عنه، ولفظه: «لا يُصِيبُ عَبْدًا نَكْبَةٌ
فما فوقها أو دونها إلَّا بذنبٍ، وما يعفو الله عنه أكثرُ»، وقرأ: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ
أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ [الشورى: ٣٠]. قال الترمذي: هذا حديثٌ غريبٌ لا نَعْرِفُهُ إلَّا من هذا الوجه.

والآيتان كما ترى لا حُجَّةَ فيهما لنا وللمعتزلة^(١).

﴿وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا﴾ حالٌ قُصِدَ بها التأكيدُ إنْ عُلِّقَ الجارُّ بالفعلِ والتَّعْمِيمُ إنْ عُلِّقَ بها؛ أي: رَسُولًا لِلنَّاسِ جميعًا كقولهِ: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ﴾ [سبأ: ٢٨]، ويجوزُ نصبُهُ على المصدرِ كقولهِ:

ولا خارجًا مِنْ فِي زُورٍ كَلَامٍ^(٢)

﴿وَكُنِيَ بِاللَّهِ شَهِدًا﴾ على رسالتِكَ بِنَصْبِ الْمُعْجَزَاتِ.

(٨٠) - ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ لَأَنَّهُ فِي الْحَقِيقَةِ مُبْلَغُ وَالْأَمْرُ هُوَ اللَّهُ، رُويَ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: «مَنْ أَحَبَّنِي فَقَدْ أَحَبَّ اللَّهَ، وَمَنْ أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ»، فَقَالَ الْمَنَافِقُونَ: لَقَدْ قَارَفَ الشُّرْكَ وَهُوَ يَنْهَى عَنْهُ، مَا يُرِيدُ إِلَّا أَنْ نَتَّخِذَهُ رَبًّا كَمَا اتَّخَذَتِ النَّصَارَى عِيسَى، فَتَزَلَّتْ^(٣).

(١) «والآيتان» وهما: ﴿قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ﴾ ﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ﴾... إلى آخره «لا حجة فيهما لنا» في أن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى «وللمعتزلة»؛ أي: ولا للمعتزلة في أن أفعال العبد مخلوقة له؛ لتعارض الآيتين. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٢٦٥ - ٢٦٦).

وقال السيوطي: قوله: «والآيتان لا حجة فيهما...» يعني: لما قرَّره من أنَّ المراد بالحسنة والسَّيِّئة النعمة والبلية، لا الطاعة والمعصية. انظر: «حاشية السيوطي» (٥/ ٩٨).

(٢) عجز بيت للفردق، وهو في ديوانه (٢/ ٢١٢)، و«الكتاب» (١/ ٣٤٦)، وأراد كما قال سيويه: ولا يخرج خروجاً. وصدرة:

على حلفَةٍ لا أَشْتَمُ الدَّهْرَ مُسْلِمًا

(٣) قال الحافظ في «الكافي الشاف» (ص: ٤٦): «لم أجده»، ولعله يعني: مسنداً، وإلا فقد ذكره مقاتل في «تفسيره» (١/ ٣٩١)، والثعلبي في «تفسيره» (١٠/ ٤٨٥)، والواحدي في «البيسط» (٦/ ٦١٩)، والبغوي في «تفسيره» (٢/ ٢٥٣)، ولم يذكرُوا له سنداً.

﴿وَمَنْ تَوَلَّى﴾ عَنْ طَاعَتِهِ ﴿فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا﴾ تحفظ عليهم أعمالهم وتحاسبهم عليها، إنما عليك البلاغ وعلينا الحساب، وهو حال من الكاف.

(٨١) - ﴿وَيَقُولُونَ﴾ إذا أمرتهم بأمر: ﴿طَاعَةٌ﴾؛ أي: أمرنا طاعة، أو: منّا طاعة، وأصلها النصب على المصدر، ورفعها للدلالة على الثبات.

﴿فَإِذَا بَرَأُوا مِنْ عِنْدِكَ﴾: خرجوا ﴿بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ﴾؛ أي: زورت خلاف ما قلت لها، أو ما قالت لك من القبول وضمن الطاعة.

و«التبيت»: إمّا من البتوة لأنّ الأمور تُدبر بالليل، أو من بيت الشعر، أو من البيت المبني؛ لأنه يسوى ويدبر^(١).

وقرأ أبو عمرو وحمزة: ﴿بَيَّتَ طَائِفَةٌ﴾ بالإدغام^(٢) لقربهما في المخرج. ﴿وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ﴾: يثبت في صحائفهم للمجازاة، أو في جملة ما يؤخى إليك لتطلع على أسرارهم.

﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾: قلل المبالاة بهم، أو: تجاف عنهم ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ في الأمور كلها سيما في شأنهم ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ يكفيك معرفتهم وينتقم لك منهم.

(٨٢) - ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَاتٌ أَنْ يَسْمَعُوا أَوْ يَنصِتُوا﴾: يتأملون في معانيه ويتبصرون ما فيه، وأصل التدبر: النظر في أدبار الشيء.

﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ﴾؛ أي: ولو كان من كلام البشر كما زعم الكفار ﴿لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ من تناقض المعنى وتفاوت النظم، وكان بعضه فصيحاً وبعضه

(١) قوله: «لأنه»؛ أي: كلاً من بيت الشعر والبيت المبني «يسوى ويدبر»؛ إذ الأول يسويه ويدبره شاعره، والثاني بانيه. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/٢٦٨).

(٢) انظر: «السبعة» (ص: ٢٣٥)، و«التيسير» (ص: ٩٦).

رَكِيكًا، وَبَعْضُهُ تَصَعُّبٌ مُعَارَضَتُهُ وَبَعْضُهُ تَسْهُلٌ، وَمُطَابَقَةٌ بَعْضِ أَخْبَارِهِ الْمُسْتَقْبَلَةِ لِلْوَاقِعِ دُونَ بَعْضٍ، وَمُوَافَقَةٌ الْعَقْلِ لِبَعْضِ أَحْكَامِهِ دُونَ بَعْضٍ، عَلَى مَا دَلَّ عَلَيْهِ الْإِسْتِقْرَاءُ لِنَقْصَانِ الْقُوَّةِ الْبَشَرِيَّةِ، وَلَعَلَّ ذِكْرَهُ هَاهُنَا لِلتَّنْبِيهِ عَلَى أَنَّ اخْتِلَافَ مَا سَبَقَ مِنَ الْأَحْكَامِ لَيْسَ لَتَنَاقُضٍ فِي الْحُكْمِ بَلْ لاختلافِ الْأَحْوَالِ فِي الْحُكْمِ وَالْمَصَالِحِ.

(٨٣) - ﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ﴾ مِمَّا يَوْجِبُ الْأَمْنَ أَوِ الْخَوْفَ ﴿أَذَاعُوا بِهِ﴾: أَفْشَوْهُ كَمَا كَانَ يَفْعَلُهُ قَوْمٌ مِّنْ ضَعْفَةِ الْمُسْلِمِينَ، إِذَا بَلَغَهُمْ خَبَرٌ مِّنْ سَرَايَا رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، أَوْ أَخْبَرَهُمُ الرُّسُولُ بِمَا أُوجِيَ إِلَيْهِ مِنْ وَعْدٍ بِالظَّفَرِ أَوْ تَخْوِيفٍ مِنَ الْكُفْرَةِ، أَذَاعُوا بِهِ لَعْدَمَ حَزْمِهِمْ^(١)، فَكَانَتْ إِذَاعَتُهُمْ مَفْسَدَةً، وَالْبَاءُ مَزِيدَةً، أَوْ لَتَضْمُنِ الْإِذَاعَةَ مَعْنَى التَّحَدُّثِ.

﴿وَلَوْ رَدُّوهُ﴾: وَلَوْ رَدُّوا ذَلِكَ الْخَبَرَ ﴿إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ﴾: إِلَى رَأْيِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَأْيِ كِبَارِ أَصْحَابِهِ الْبُصْرَاءِ بِالْأُمُورِ، أَوِ الْأَمْرَاءِ ﴿لَعَلِمَهُ﴾: لَعَلِمَهُ عَلَى أَيِّ وَجْهِ يُذَكَّرُ ﴿الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ﴾: يَسْتَخْرِجُونَ تَدْبِيرَهُ بِتَجَارِبِهِمْ وَأَنْظَارِهِمْ.

وَقِيلَ: كَانُوا يَسْمَعُونَ أَرَاغِيْفَ الْمَنَافِقِينَ فَيُذِيعُونَهَا فَيَعُودُ وَبَالًا عَلَى الْمُسْلِمِينَ، وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ حَتَّى سَمِعُوهُ مِنْهُمْ وَتَعَرَّفُوا أَنَّهُ: هَلْ يُذَاعُ؟ لَعَلِمَ ذَلِكَ مِنْ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنَ الرَّسُولِ وَأُولِي الْأَمْرِ؛ أَيِ: يَسْتَخْرِجُونَ عِلْمَهُ مِنْ جِهَتِهِمْ^(٢).

(١) قَوْلُهُ: «لَعْدَمَ حَزْمِهِمْ» بِحَاءٍ مُّهْمَلَةٍ وَزَايٍ؛ أَيِ: لَا لِفَسَادٍ وَنِفَاقٍ وَغَيْرِهِ. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٢) قَوْلُهُ: «لَعَلِمَ ذَلِكَ...»؛ أَيِ: لَعَلِمَ صَحَّتْ وَهَلْ هُوَ مِمَّا يَذَاعُ أَوْ لَا يَذَاعُ هَؤُلَاءِ الْمَذِيعُونَ، وَهُمْ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنَ الرَّسُولِ وَأُولِي الْأَمْرِ؛ أَيِ: يَتَلَقَّوْنَهُ مِنْهُمْ وَيَسْتَخْرِجُونَ عِلْمَهُ مِنْ جِهَتِهِمْ. انظر:

وأصل الاستنباط: إخراج النبط، وهو الماء يُخرج من البئر أول ما يُحفر.
﴿وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾ بِإِسْأَالِ الرَّسُولِ وَإِنْزَالِ الْكِتَابِ ﴿لَآتَبَعْتُمُ
الشَّيْطَانَ﴾ بِالْكَفْرِ وَالضَّلَالِ ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾: إِلَّا قَلِيلًا مِنْكُمْ تَفَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْهِ بِعَقْلِ
راجح اهتدى به إلى الحق والصواب، وعصمه عن متابعة الشيطان؛ كزید بن
عمرو بن نُفَیل وورقة بن نوفل.
أو: إِلَّا اتَّبَاعًا قَلِيلًا عَلَى النُّدُورِ.

(٨٤) - ﴿فَقَنِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ إِنْ تَبَطُّوا وَتَرَكَوْكَ وَحَدَكَ ﴿لَا تُكَلِّفُ إِلَّا نَفْسَكَ﴾
إِلَّا فِعْلَ نَفْسِكَ لَا يَضُرُّكَ مُخَالَفَتُهُمْ وَتَقَاعُدُهُمْ، وَتَقَدَّمَ إِلَى الْجِهَادِ وَإِنْ لَمْ يُسَاعِدَكَ
أَحَدٌ فَإِنَّ اللَّهَ نَاصِرُكَ لَا الْجُنُودُ.

رُوي أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ دَعَا النَّاسَ فِي بَذْرِ الصُّغْرَى إِلَى الْخُرُوجِ، فَكَرِهَهُ بَعْضُهُمْ
فَنَزَلَتْ، فَخَرَجَ وَمَا مَعَهُ إِلَّا سَبْعُونَ لَمْ يَلُوهُ عَلَى أَحَدٍ^(١).

= والمعنى على هذا الوجه: أَنْ ﴿الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ﴾ هُمُ الْمَذْبُوعُونَ أَنْفُسَهُمْ، وَالْمَرَادُ بِالْعِلْمِ فِي
﴿لَعَلِمَهُ﴾: مَعْرِفَتُهُمْ بِمَا يَنْبَغِي فِي ذَلِكَ الْأَمْرِ مِنَ الْإِذَاعَةِ وَعَدْمِهَا، وَاسْتَنْبَاطُهُمْ إِيَّاهُ مِنَ الرَّسُولِ
وَأُولِي الْأَمْرِ: تَلْقِيَهُمْ أَمْثَالَ تِلْكَ الْأُمُورِ وَالْعِلْمَ بِمُصَالِحِهَا مِنْ قِبَلِهِمْ. انظر: «حاشية التفਤازاني»
(و١٩٥ب).

(١) ذكره عند تفسير هذه الآية دون عزو كل من أبي الليث والثعلبي والبغوي والزمخشري والقرطبي،
وعزاه الطبرسي في «معجم البيان» (١٧٦/٥ - ١٧٧) للكلبي، والكلبي متروك، والخبر لا حجة
فيه، وهو يخالف ما عند النسائي في «الكبرى» (١١٠١٧)، حيث روى هذه القصة من حديث ابن
عباس رضي الله عنهما لكن في سبب نزول قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا
لَكُمْ﴾ [آل عمران: ١٧٢ - ١٧٤]. وانظر ما تقدم عند تفسير الآيات المذكورة.

وَقُرِئَ: «لَا تُكَلِّفُ» على الجزم^(١)، و: «لَا تُكَلِّفُ» بالثَوْنِ على بناءِ الفاعل^(٢)؛ أي: لَا تُكَلِّفُكَ إِلَّا فِعْلَ نَفْسِكَ، لَا أَنَا لَا نَكَلِّفُ أَحَدًا إِلَّا نَفْسَكَ؛ لقوله: ﴿وَحَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ على القتال؛ إذ مَا عَلَيْكَ فِي شَأْنِهِمْ إِلَّا التَّحْرِيطُ.

﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني: قُرَيْشًا، وقد فعل بَأْنَ أَلْقَى فِي قُلُوبِهِم الرُّعْبَ حَتَّى رَجَعُوا^(٣) ﴿وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا﴾ مِنْ قُرَيْشٍ ﴿وَأَشَدُّ تَنكِيلًا﴾: تَعَذُّيبًا مِنْهُمْ، وهو تَقْرِيعٌ وَتَهْدِيدٌ لِمَنْ لَمْ يَتَّبِعْهُ.

(٨٥) - ﴿مَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً حَسَنَةً﴾ رَاعَى بِهَا حَقَّ مُسْلِمٍ وَدَفَعَ بِهَا عَنْهُ ضَرًّا، أَوْ جَلَبَ إِلَيْهِ نَفْعًا ابْتِغَاءً لَوَجْهِ اللَّهِ، وَمِنْهَا الدُّعَاءُ لِمُسْلِمٍ، قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «مَنْ دَعَا لِأَخِيهِ الْمُسْلِمِ بِظَهْرِ الْغَيْبِ اسْتُجِيبَ لَهُ وَقَالَ لَهُ الْمَلِكُ: وَلَكَ مِثْلُ ذَلِكَ»^(٤).

﴿يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِمَّا﴾ وهو ثَوَابُ الشَّفَاعَةِ، وَالتَّسَبُّبُ إِلَى الْخَيْرِ الْوَاقِعِ بِهَا. ﴿وَمَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً سَيِّئَةً﴾ يُرِيدُ بِهَا مُحَرَّمًا ﴿يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِمَّا﴾: نَصِيبٌ مِنْ وَزْرِهَا مُسَاوٍ لَهَا فِي الْقَدْرِ.

﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِرًا﴾: مُقْتَدِرًا، مِنْ أَقَاتَ عَلَى الشَّيْءِ: إِذَا قَدَرَ، قَالَ: وَذِي ضِغْنٍ كَفَفْتُ الطَّعْنَ عَنْهُ وَكُنْتُ عَلَى إِسَاءَتِهِ مُقْتِيًا^(٥)

(١) انظر: «معاني القرآن» للأخفش (١/٢٦٣)، «الكشاف» (٢/٤٤٥)، دون نسبة، ونسبها أبو حيان في «البحر» (٧/٢٣٣) لعبد الله بن عمر رضي الله عنهما.

(٢) انظر: «الكشاف» (٢/٤٤٥)، و«البحر» (٧/٢٣٣)، دون نسبة.

(٣) لو صح الخبر، ولم يصح كما تقدم.

(٤) رواه مسلم (٢٧٣٢) من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه.

(٥) انظر: «طبقات الفحول» (١/٢٨٩) وعزاه لأبي قيس بن رِفَاعَةَ، وهو في «تفسير الطبري»

(٧/٢٧٢)، و«تفسير ابن المنذر» (٢٠٧٠) للزبير بن عبد المطلب، وروى ابن الأباري في «إيضاح =

أو: شهيدًا حافظًا، واشتقاقه من القوت فإنه يُقوي البدن ويحفظه.

(٨٦) - ﴿وَإِذَا حُيِّتُمْ بِحِجَّةٍ فَحَيَّوْا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوْهَا﴾ الجمهور على أنه في السلام، ويدل على وجوب الجواب: إمّا بأحسن منه وهو أن يزيد عليه: «ورحمة الله»، فإن قاله المسلم زاد: «وبركاته» وهي النهاية، وإمّا برّد مثله؛ لما روي أن رجلاً قال لرسول الله ﷺ: السلام عليك، فقال: «وعليك السلام ورحمة الله» وقال آخر: السلام عليك ورحمة الله، فقال: «وعليك السلام ورحمة الله ووبركاته» وقال آخر: السلام عليك ورحمة الله ووبركاته، فقال: «وعليك»، فقال الرجل: نقصتني فأين ما قال الله؟ وتلا الآية، فقال: «إنك لم تترك فضلًا فرددت عليك مثله»^(١)، وذلك لاستجماعه أقسام المطالب التي هي: السلامة عن المضار، وحصول المنافع، وثباتها، ومنه قيل: ﴿أَوْ﴾ للترديد بين أن يحيي المسلم ببعض التحية وبين أن يحيي بتمامها^(٢).

= الوقف والابتداء» (١/ ٨٠) عن ابن عباس نسبه لأحيحة بن الجلاح في قصة سؤالات نافع ابن الأزرق له، وهو في «التاج» (مادة: قوت) لأبي قيس بن رفاعه اليهودي، أو لثعلبة بن مخصمة شاعر جاهلي، أو للزبير بن عبد المطلب. ودون نسبة في «إصلاح المنطق» (ص: ١٩٩)، و«غريب القرآن» لابن قتيبة (ص: ١٣٢)، و«معاني القرآن» للنحاس (٢/ ١٤٧). والرواية في جميع هذه المصادر: «كففت النفس عنه».

(١) رواه الطبري في «تفسيره» (٧/ ٢٧٧)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٥٧٢٦)، والطبراني في «الكبير» (٦١١٤)، من حديث سلمان الفارسي رضي الله عنه، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٨/ ٣٣): «فيه هشام بن لاحق قواه النسائي، وترك أحمد حديثه، وبقي رجاله رجال الصحيح». ورواه الطبراني أيضاً في «الأوسط» (٥٩٥٩) من حديث ابن عباس، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٨/ ٣٣): «فيه نافع بن هرمز، وهو ضعيف جداً. وانظر: «الكافي الشاف» لابن حجر (ص: ٤٦).

(٢) قوله: «ومنه» أي: ممّا ذكر في الحديث «قيل: ﴿أَوْ﴾» أي: في الآية «لترديد بين أن يحيي المسلم =

وهذا الوجوبُ على الكِفاية، وحيثُ السَّلامُ مشروعٌ، فلا يُردُّ في الخطبةِ وقراءة القرآن، وفي الحَمَامِ وعند قضاءِ الحاجةِ ونحوها.

و«التَّحِيَّةُ» في الأصلِ: مَصْدَرٌ «حَيَّاكَ اللهُ» على الإخبارِ مِنَ الحَيَاةِ، ثُمَّ اسْتَعْمَلَ لِلْحُكْمِ والدُّعَاءِ بذلك، ثُمَّ قِيلَ لِكُلِّ دُعَاءٍ فغَلَبَ فِي السَّلامِ.

وقِيلَ: المرادُ بِالتَّحِيَّةِ: العَطِيَّةُ، وَأَوْجَبَ الثَّوَابُ أو الرَّدَّ عَلَى المَتَّهِبِ، وهو قولٌ قَدِيمٌ لِلشَّافِعِيِّ.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا﴾: يحاسبُكُمْ عَلَى التَّحِيَّةِ وغيرها.

(٨٧) - ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ مُبْتَدَأٌ وخَبَرٌ، أو ﴿اللَّهُ﴾ مُبْتَدَأٌ والخَبَرُ ﴿لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾؛ أي: اللهُ وَاللهُ لِيَحْشُرَنَّكُمْ مِنْ قُبُورِكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، أو مُفَضِّلِينَ إِلَيْهِ، أو فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ، و﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ اعْتِرَاضٌ.

والقيامُ والقِيَامَةُ كَالطَّلَابِ والطَّلَابَةِ، وَهِيَ قِيَامُ النَّاسِ مِنَ الْقُبُورِ أو لِلْحِسَابِ. ﴿لَارِيبَ فِيهِ﴾: فِي الْيَوْمِ أو فِي الْجَمْعِ، فَهُوَ حَالٌ عَنِ الْيَوْمِ أو صِفَةٌ لِلْمَصْدَرِ. ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا﴾ إنْكَارٌ أَنْ يَكُونَ أَحَدٌ أَكْثَرَ صِدْقًا مِنْهُ، فَإِنَّهُ لَا يَطْرُقُ الْكَذِبُ إِلَى خَبَرِهِ بِوَجْهِ؛ لِأَنَّهُ نَقْصٌ وَهُوَ عَلَى اللَّهِ مُحَالٌ.

= بعض التحية، وبين أن يحيي بتمامها» هذا كما ترى إنما يأتي في المسلم، و﴿أَوْ﴾ في الآية إنما هي في المسلم عليه، فلا يؤخذ ممَّا ذُكِرَ فِي الْحَدِيثِ مَا قَالَهُ هَذَا الْقَائِلُ. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/٢٧٢).

قلت: وحل الإشكال بأن يقال: إن مراد صاحب هذا القيل أن ﴿أَوْ﴾ للترديد بالنسبة للمسلم عليه، فإن هذا المسلم عليه مأمور بالأحسن فيما أتى المسلم ببعض التحية، ومأمور بالرد فيما إذا أتى المسلم بتمامها؛ إذ لا أحسن منها حتى يؤتى به، ولما كان عينه جعل كأنه رد إليه ما أخذ منه. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٨٨) - ﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ﴾: فما لكم تفرقتم في المنافقين ﴿فَتَتَيْنِ﴾؛ أي: فرتين ولم تتفقوا على كفرهم، وذلك أن ناساً منهم استأذنوا رسول الله ﷺ في الخروج إلى البدو لاجتواء المدينة^(١)، فلما خرجوا لم يزالوا راحلين مرحلة مرحلة حتى لحقوا بالمشركون، فاختلف المسلمون في إسلامهم^(٢).
وقيل: نزلت في المتخلفين يوم أُحُد^(٣)، أو في قوم هاجروا ثم رجعوا مُعتلين باجتواء المدينة والاشتياق إلى الوطن^(٤)، أو قوم أظهروا الإسلام وقعدوا عن الهجرة^(٥).

و﴿فَتَتَيْنِ﴾ حال عاملها ﴿لَكُمْ﴾ كقولك: «ما لك قائماً؟» و﴿فِي الْمُنَافِقِينَ﴾ حال من ﴿فَتَتَيْنِ﴾؛ أي: متفرقين فيهم، أو من الضمير؛ أي: وما لكم تفرقون فيهم، ومعنى الافتراق مُستفاد من ﴿فَتَتَيْنِ﴾.

(١) الاجتواء بالجم من قولهم: اجتويت البلد، إذا كرهت الإقامة فيها وإن كنت في نعمة، وأصل معناه: كراهيتها لوخامتها المقتضية للجوى، وهو مرض داء الجوف إذا تطاول. «حاشية الخفاجي».
(٢) ذكره بهذا اللفظ الزجاج في «معاني القرآن» (٨٧/٢) دون عزو، والواحدي في «البيسط» (٢٦/٧) وعزاه لابن عباس والمفسرين. ورواه الإمام أحمد في «المسند» (١٦٦٧) من طريق أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف، عن عبد الرحمن بن عوف، دون قوله: «فلما خرجوا لم يزالوا راحلين مرحلة مرحلة حتى لحقوا بالمشركون». قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٧/٧): فيه ابن إسحاق وهو مدلس، وأبو سلمة لم يسمع من أبيه.

(٣) رواه البخاري (٤٠٥٠)، ومسلم (٢٧٧٦/٦)، من حديث زيد بن ثابت رضي الله عنه.
(٤) ذكره الزمخشري في «الكشاف» (٤٥٢/٢) بلفظ: وقيل: كانوا قوماً هاجروا من مكة، ثم بدا لهم فرجعوا وكتبوا إلى رسول الله: إنا على دينك، وما أخرجنا إلا اجتواء المدينة والاشتياق إلى بلدنا.
(٥) رواه الطبري في «تفسيره» (٢٨٣/٧)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٥٧٤١).

﴿وَاللَّهُ أَرْكَسُهُمْ بِمَا كَسَبُوا﴾: رَدُّهُمْ إِلَى حُكْمِ الْكَفَرَةِ، أَوْ نَكْسُهُمْ بِأَنْ صِيرَهُم
لِلنَّارِ، وَأَصْلُ الرُّكْسِ: رَدُّ الشَّيْءِ مَقْلُوبًا.

﴿أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ﴾: أَنْ تَجْعَلُوهُ مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴿وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَلَنْ
تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾ إِلَى الْهَدَى.

(٨٩) - ﴿وَدُّوا أَنْ تَكْفُرُوا كَمَا كَفَرُوا﴾: تَمَنَّوْا أَنْ تَكْفُرُوا كَكْفُرِهِمْ ﴿فَتَكُونُوا
سَوَاءً﴾: فَتَكُونُونَ مَعَهُمْ سَوَاءً فِي الضَّلَالِ، وَهُوَ عَطْفٌ عَلَى ﴿تَكْفُرُونَ﴾ وَلَوْ نُصِبَ
عَلَى جَوَابِ التَّمَنِّي لَجَازَ.

﴿فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّى يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾: فَلَا تُؤَالِهِمْ حَتَّى يُؤْمِنُوا
وَتُحَقِّقُوا إِيْمَانَهُمْ بِهَجْرَةِ هِيَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ لَا لِأَغْرَاضِ الدُّنْيَا، وَ«سَبِيلُ اللَّهِ»: مَا
أَمَرَ بِسُلُوكِهِ.

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ عَنِ الْإِيْمَانِ الظَّاهِرِ بِالْهَجْرَةِ، أَوْ عَنِ إِظْهَارِ الْإِيْمَانِ ﴿فَخُذُوهُمْ
وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ كَسَائِرِ الْكَفَرَةِ.

﴿وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾؛ أَي: جَانِبُوهُمْ رَأْسًا وَلَا تَقْبَلُوا مِنْهُمْ وَلَايَةً
وَلَا نُصْرَةً.

(٩٠) - ﴿إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ﴾ اسْتِثْنَاءٌ مِنْ قَوْلِهِ:
﴿فَخُذُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ﴾؛ أَي: إِلَّا الَّذِينَ يَتَّصِلُونَ وَيَنْتَهُونَ إِلَى قَوْمٍ عَاهَدُوكُمْ
وَيُفَارِقُونَ مُحَارَبَتَكُمْ.
وَالْقَوْمُ هُمْ خُزَاعَةُ.

وَقِيلَ: الْأَسْلَمِيُّونَ، فَإِنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَادَّعَى وَقْتَ خُرُوجِهِ إِلَى مَكَّةَ هَلَالَ بَن

عُوَيْمِرِ الْأَسْلَمِيِّ عَلَى أَنْ لَا يُعِينَهُ وَلَا يُعِينَ عَلَيْهِ، وَمَنْ لَجَأَ إِلَيْهِ فَلَهُ مِنَ الْجَوَارِ مِثْلُ مَا لَهُ^(١).

وقيل: بنو بكر بن زيد مَنَاءَ.

﴿أَوْجَاءُكُمْ﴾ عطفٌ على الصَّلَةِ؛ أي: أو الَّذِينَ جَاؤُوكُمْ كَافِينَ عَنْ قِتَالِكُمْ وَقِتَالِ قَوْمِهِمْ، استثنى عن المأمور بأخذهم وقتلهم مَنْ تَرَكَ المحَارِبِينَ فَلَحِقَ بِالْمُعَاهِدِينَ، أو أتى الرسول وكَفَّ عن قتالِ الْفَرِيقَيْنِ، أو على صِفَةِ قَوْمٍ ﴿قَوْمٍ﴾ وكأنَّه قيل: إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ مُعَاهِدِينَ، أو قَوْمٍ كَافِينَ عَنِ الْقِتَالِ لَكُمْ وَعَلَيْكُمْ، وَالْأَوَّلُ أَظْهَرُ لِقَوْلِهِ: ﴿فَإِنْ أَعْتَزَلُوكُمْ﴾.

وَقُرِئَ بِغَيْرِ الْعَاطِفِ^(٢) عَلَى أَنَّهُ صِفَةٌ بَعْدَ صِفَةٍ، أو بَيَانٌ لـ ﴿يَصِلُونَ﴾، أو اسْتِثْنَاءٌ.

﴿حَصَرَتْ صُدُورُهُمْ﴾ حَالٌ بِإِضْمَارِ «قَدْ»، ويدلُّ عليه أَنْ قُرِئَ: ﴿حَصَرَةَ صُدُورُهُمْ﴾^(٣)، و: «حَصَرَاتٍ»^(٤)، أو بَيَانٌ لـ ﴿جَاءُكُمْ﴾، وقيل: صِفَةٌ مَحْذُوفٍ؛ أي: جَاؤُوكُمْ قَوْمًا حَصَرَتْ صُدُورُهُمْ.

(١) رواه بنحوه الطبري في «تفسيره» (٢٨٢/٧)، وابن المنذر في «تفسيره» (٢٠٨٣)، عن مجاهد.

(٢) أي: بغير ﴿أَوْ﴾، نسبت لأبي بن كعب رضي الله عنه. انظر: «الكشاف» (٤٥٥/٢)، و«البحر» (٢٥٦/٧).

والذي في «إعراب القرآن» للنحاس (٢٣١/١)، و«المحرر الوجيز» (٩٠/٢)، و«التيان» للعسكري (٣٧٩/١)، و«جمال القراء» لعلم الدين السخاوي (ص: ٣٨٣): (إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِثَاقٌ حَصَرَتْ) ليس فيها ﴿أَوْجَاءُكُمْ﴾.

(٣) هي قراءة يعقوب من العشرة. انظر: «المبسوط» (ص: ١٨٠)، و«النشر» (٢٥١/٢).

(٤) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٣٤) عن الضحاك.

وهم بنو مدلج جاؤوا رسول الله ﷺ غير مقاتلين^(١).

و«الحَصْرُ»: الضيق والانقباض.

﴿أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ﴾؛ أي: عن أن، أو: لأن، أو: كراهة أن يُقاتِلُوكُمْ.
﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ﴾ بأن قوى قلوبهم وبسط صدورهم وأزال الرعب عنهم ﴿فَلَقَاتِلُوكُمْ﴾ ولم يكفوا عنكم.

﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا عَنْكُمْ فَلَمْ يَقَاتِلُوكُمْ﴾: فإن لم يتعرضوا لكم ﴿وَأَلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ﴾: الاستسلام والانقياد ﴿فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا﴾ فما أذن لكم في أخذهم وقتلهم.

(٩١) - ﴿سَتَجِدُونَ الْعَرَبَ يُرِيدُونَ أَنْ يُكْفِّرُوا وَلَمْ يُلَاحِظُوا أَسْمَاءَ﴾ هم أسد وعطفان^(٢)، وقيل: بنو عبد الدار^(٣)، أتوا المدينة وأظهروا الإسلام ليأمنوا المسلمين فلما رجعوا كفروا.

﴿كُلُّ مَا رَدُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ﴾: دُعُوا إِلَى الْكُفْرِ أو إلى قتال المسلمين ﴿أَرْكَسُوا فِيهَا﴾: عادوا إليها وقلبوا فيها أقبح قلب.

﴿فَإِنْ لَمْ يَعْزِلُوا عَنْكُمُ وَإِلَّيْكُمْ السَّلَامُ﴾: وَنَبِّذُوا إِلَيْكُمُ الْعَهْدَ ﴿وَيَكْفُوا إِلَيْكُمْ﴾

(١) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٦٦١٢) عن الحسن في خبر طويل جاء فيه أن الآية نزلت في بني مدلج كرهوا قتال الفريقين، فأخذ عليهم أن لا يُعينوا على رسول الله ﷺ، فإن أسلمت قريش أسلموا معهم، قال الحسن: فالذين حصرت صدورهم بنو مدلج.

(٢) رواه أبو صالح عن ابن عباس. انظر: «تفسير الثعلبي» (٥١١ / ١٠)، و«تفسير البغوي» (٦٧٤ / ١)، و«زاد المسير» (٤٤٦ / ١).

(٣) رواه الضحاك عن ابن عباس. انظر: «الوسيط» للواحدي (٩٣ / ٢)، و«تفسير البغوي» (٦٧٤ / ١)، و«زاد المسير» (٤٤٦ / ١).

عن قِتَالِكُمْ ﴿فَخَذُوهُمْ وَأَقْلُوهُمْ حَيْثُ تَفْقَتُوهُمْ﴾: حَيْثُ تَمَكَّنْتُمْ مِنْهُمْ فَإِنَّ مَجْرَدَ الْكَفِّ لَا يُوجِبُ نَفْيَ التَّعْرِضِ ﴿وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا﴾: حُجَّةٌ وَاضِحَةٌ فِي التَّعْرِضِ لَهُمْ بِالْقَتْلِ وَالسَّبْيِ لظُهُورِ عِدَاوَتِهِمْ وَوُضُوحِ كُفْرِهِمْ وَعَدْرِهِمْ، أَوْ: تَسْلُطًا ظَاهِرًا حَيْثُ أُذِنَ لَكُمْ فِي قَتْلِهِمْ.

(٩٢) - ﴿وَمَا كَانُوا لِمُؤْمِنٍ﴾: وَمَا صَحَّ لَهُ وَلَيْسَ مِنْ شَأْنِهِ ﴿أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا﴾ بِغَيْرِ حَقٍّ ﴿إِلَّا أَخْطَأَ﴾ فَإِنَّهُ عَلَى عُرْضَتِهِ^(١)، وَنَصْبُهُ عَلَى الْحَالِ أَوْ الْمَفْعُولِ لَهُ؛ أَيْ: لَا يَقْتُلُهُ فِي شَيْءٍ مِنَ الْأَحْوَالِ إِلَّا حَالَ الْخَطَأِ، أَوْ: لَا يَقْتُلُهُ لِعِلَّةٍ إِلَّا لِلْخَطَأِ، أَوْ عَلَى أَنَّهُ صِفَةٌ مَصْدَرٌ مَحذُوفٌ؛ أَيْ: إِلَّا قَتَلًا خَطَأً.

وَقِيلَ: ﴿مَا كَانَ﴾ نَفْيٌ فِي مَعْنَى النَّهْيِ وَالِاسْتِثْنَاءِ مَنْقُطِعٌ؛ أَيْ: لَكِنْ إِنْ قَتَلَهُ خَطَأً فَجَزَاؤُهُ مَا يَذْكُرُ، وَالْخَطَأُ: مَا لَا يَضَاهُهُ الْقَصْدُ إِلَى الْفِعْلِ أَوْ الشَّخْصِ، أَوْ مَا لَا يُقْصَدُ بِهِ زَهْوُ الرُّوحِ غَالِبًا، أَوْ لَا يُقْصَدُ بِهِ مَحْظُورٌ كَرَمِي مُسْلِمٍ فِي صَفِّ الْكُفَّارِ مَعَ الْجَهْلِ بِإِسْلَامِهِ، أَوْ يَكُونُ فِعْلٌ غَيْرُ الْمُكْلَفِ.

وَقُرِئَ: «خَطَاءً» بِالْمَدِّ^(٢)، وَ: «خَطَأً» كَعَصَا بِتَخْفِيفِ الْهَمْزِ^(٣).

وَالْآيَةُ نَزَلَتْ فِي عِيَّاشِ بْنِ أَبِي رَبِيعَةَ أَخِي أَبِي جَهْلٍ مِنَ الْأُمِّ، لَقِيَ حَارِثَ بْنَ زَيْدٍ فِي طَرِيقٍ وَكَانَ قَدْ أَسْلَمَ وَلَمْ يَشْعُرْ بِهِ عِيَّاشٌ فَقَتَلَهُ^(٤).

(١) قوله: «على عرضته» بضم فسكون وضاد معجمة؛ أي: لا يزالون يقعون فيه اضطراباً لأنهم يحاربون، ولا يخلو المقاتل من خطأ، فلذا ترك القصاص فيه دفعاً للحرج. «حاشية الخفاجي».

(٢) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٣٤) عن الحسن.

(٣) انظر: «المحتسب» (١/ ١٩٤)، و«المحرر الوجيز» (٢/ ٩٢)، و«البحر» (٧/ ٢٦٦)، عن الزهري.

(٤) رواه الطبري في «تفسيره» (٧/ ٣٠٦ - ٣٠٨) عن مجاهد وعكرمة والسدي. وابن أبي حاتم

(٣/ ١٠٣١) عن سعيد بن جبير. والبلاذري في «أنساب الأشراف» (١٠/ ١٩٨)، وابن المنذر =

﴿وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾؛ أي: فعليه - أو: فواجبه - تحرير رَقَبَةٍ،
والتحرير: الإعتاق، والحرُّ كالعتيق: للكريم من الشيء^(١)، ومنه: «حُرُّ الوجه»
لأكرم موضع منه، سُمِّيَ به لأنَّ الكرم في الأحرار، والرقبة عبْر بها عن النسمة
كما عبّر عنها بالرأس.

﴿مُؤْمِنَةً﴾: محكوم بإسلامها وإن كانت صغيرة.

﴿وَدِيَّةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ﴾: مُؤَدَاةٌ إلى ورثته يقتسمونها كسائر الموارث؛
كقول ضحَّاك بن سُفْيَانَ الكلابي: كَتَبَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْمُرُنِي أَنْ أُورِّثَ امْرَأَةً
أَشِيمَ الضَّبَابِيِّ مِنْ عَقْلِ زَوْجِهَا^(٢).

وهي على العاقلة، فإن لم يكن فعلى بيت المال، فإن لم يكن ففي ماله.

﴿إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا﴾: يَتَصَدَّقُوا عليه بالدية، سُمِّيَ العَفْوُ عنها صَدَقَةً حَتًّا عليه
وتنبيهًا على فضله، وعن النبي ﷺ: «كُلُّ مَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ»^(٣) وهو مُتَعَلِّقٌ بـ: «عليه»

= في «تفسيره» (٢/ ٨٣٠)، عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه. وذكره الواحدي (ص: ١٦٩) عن
الكلبي مبسوطاً مطولاً. وملخص القصة: أن الحارث كان قد أعان أبا جهل على إرجاع عيَّاش إلى
أمه في مكة لما خرج عيَّاش مهاجراً أول مرة، ثم إنَّ عيَّاشاً هاجر بعد ذلك إلى المدينة، ثم أسلمَ
الحارث أيضاً وهاجر ولم يعلم عيَّاش بإسلامه، فلقيه يوماً فحملَ عليه وقتله، فنزلت.
(١) «والحر كالعتيق» في أن كلاً منهما وُضِعَ «للكريم من الشيء» آدمياً كان أو غيره. انظر: «حاشية
الأنصاري» (٢/ ٢٨٠).

(٢) رواه أبو داود (٢٩٢٧)، والترمذي (١٤١٥)، والنسائي في «الكبرى» (٦٣٣١)، وابن ماجه
(٢٦٤٢)، والإمام أحمد في «المسند» (١٥٧٤٥)، قال الترمذي: حسن صحيح.

(٣) رواه البخاري (٦٠٢١) من حديث جابر رضي الله عنه، ومسلم (١٠٠٥) من حديث حذيفة
رضي الله عنه.

أو بـ ﴿مُسْلَمَةً﴾؛ أي: تجب الدية عليه أو يُسلمها إلى أهله إلا حال تصدقهم عليه أو زمانه، فهو في محل النصب على الحال من القاتل أو الأهل، أو الظرف.

﴿فَإِنْ كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾؛ أي: إن كان المؤمن المقتول من قوم كفارٍ مُحارِبين أو في تضايعهم، ولم يعلم إيمانه، فعلى قاتله الكفارة دون الدية لأهله؛ إذ لا وراثة بينه وبينهم ولأنهم محاربون.

﴿وَإِنْ كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدِيَةٌ مُسْلَمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾ وإن كان من قوم كفرة معاهدين أو أهل الذمة فحكمه حكم المسلم في وجوب الكفارة والدية، ولعله فيما إذا كان المقتول معاهدًا أو كان له وارث مسلم.

﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ رَقَبَةً بَأْن لَمْ يَمْلِكْهَا وَلَا مَا يَتَوَصَّلُ بِهِ إِلَيْهَا فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُسْتَتَابِعَيْنِ﴾: فعليه - أو: فالواجب عليه - صيام شهرين.

﴿تَوْبَةً﴾ نصب على المفعول له؛ أي: شرع ذلك له توبة، من: تاب الله عليه: إذا قبل توبته، أو على المصدِر؛ أي: وتاب الله عليكم توبة، أو حال بحذف مُضاف؛ أي: فعليه صيام شهرين ذا توبة.

﴿مَنْ أَلَّهِ صِفَتُهَا﴾ وَكَانَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا بحاله ﴿حَكِيمًا﴾ فيما أمر في شأنه. (٩٣) - ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾ لِمَا فِيهِ مِنَ التَّهْدِيدِ الْعَظِيمِ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: لَا تُقْبَلُ تَوْبَةُ قَاتِلِ الْمُؤْمِنِ عَمْدًا^(١)، وَلَعَلَّه أَرَادَ بِهِ التَّشْدِيدَ، إِذْ رُوِيَ عَنْهُ خِلَافُهُ^(٢).

(١) رواه البخاري (٤٧٦٤)، ومسلم (٣٠٢٣/٢٠).

(٢) روى عبد بن حميد كما في «الدر المنثور» واللفظ له، وابن أبي شيبة في «المصنف» (٢٧٧٥٣)، =

والجمهور على أنه مخصوص بمن لم يتب؛ لقوله تعالى: ﴿وَلِيَّ لَفَّارٍ لَّنْ تَابَ﴾ [طه: ٨٢] ونحوه، وهو عندنا:

إمّا مخصوص بالمستحل له كما ذكر عكرمة وغيره^(١)، ويؤيده: أنه نزل في مقيس بن ضبابة؛ وجد أخاه هشامًا قتيلاً في بني النجار ولم يظهر قاتله، فأمرهم رسول الله ﷺ أن يدفعوا إليه ديتَه فدفعوا إليه، ثم حمل على مسلم فقتله ورجع إلى مكة مُرتدًّا^(٢).

= والنحاس في «الناسخ والمنسوخ» (ص: ٣٤٩)، عن سعد بن عبيدة: أن ابن عباس كان يقول: لمن قتل مؤمناً توبة، فجاءه رجل فسأله: ألمن قتل مؤمناً توبة؟ قال: لا، إلا النار. فلما قام الرجل قال له جلساؤه: ما كنت هكذا تفتينا، كنت تفتينا أن لمن قتل مؤمناً توبة مقبولة، فما شأن هذا اليوم؟ قال: إني أظنه رجلاً مغضباً يريد أن يقتل مؤمناً، فبعثوا في أثره فوجدوه كذلك. وروى سعيد بن منصور في «التفسير من سننه» (٦٧٥)، والبيهقي في «الكبرى» (١٥٨٣٣)، عن ابن عباس قصة أخرى فيها أنه أمر رجلاً قتل آخر عمداً بالتوبة. قال الإمام النووي في «شرح مسلم» (١٨/١٥٩): وروى عنه - أي: ابن عباس - أن له توبة وجواز المغفرة له لقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ، ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [النساء: ١١٠]، وهذه الرواية الثانية هي مذهب جميع أهل السنة والصحابة والتابعين ومن بعدهم، وما روي عن بعض السلف مما يخالف هذا محمول على التغليب والتحذير من القتل والتورية في المنع منه.

(١) لم أجد بهذا نصاً صريحاً عن عكرمة، وقال النحاس في «الناسخ والمنسوخ» (ص: ٣٤٩): «وهذا القول يقال: إنه قول عكرمة؛ لأنه ذكر أن الآية نزلت في رجل قتل مؤمناً متعمداً ثم ارتد». فالذي يظهر من كلامه أن من ذكره عن عكرمة إنما هو استدلال بما رواه عكرمة من الخبر المفيد لذلك وهو قصة مقيس الآتية، وإلى هذا يشير فعل الطبري أيضاً، حيث نقل في «تفسيره» (٧/٣٤١) عن بعضهم أن المعنى في الآية: مستحلاً قتله، ثم قال: «ذكر من قال ذلك...»، فروى الخبر الآتي في سبب النزول عن عكرمة.

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (٧/٣٤١) من طريق ابن جريج عن عكرمة، ورواه الطبري أيضاً =

أو المراد بالخلود: المكث الطويل؛ فإنَّ الدَّلَائِلَ مُتَظَاهِرَةٌ عَلَى أَنَّ عَصَاَ
المسلمينَ لا يدومُ عَذَابُهُمْ.

(٩٤) - ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾: سَافَرْتُمْ وَذَهَبْتُمْ لِلْغَزْوِ
﴿فَتَيَبَّسُوا﴾: فَاطْلَبُوا بَيَانَ الْأَمْرِ وَثَبَاتَهُ وَلَا تَعْجَلُوا فِيهِ، وَقَرَأْ حَمْزَةَ وَالْكَسَائِي:
﴿فَتَبَيَّنُوا﴾ فِي الْمَوْضِعَيْنِ هُنَا وَفِي «الْحَجَرَاتِ» [٦]، مِنْ التَّثْنِيتِ ^(١).

﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَىٰ إِلَيْكُمْ السَّلَامَ﴾: لِمَنْ حَيَّاكُمْ بِتَحِيَّةِ الْإِسْلَامِ، وَقَرَأْ
نَافِعٌ وَابْنُ عَامِرٍ وَحَمْزَةُ: ﴿السَّلَامَ﴾ بِغَيْرِ أَلِفٍ ^(٢)؛ أَي: الْإِسْتِسْلَامَ وَالْإِنْقِيَادَ، وَفُسِّرَ
بِهِ السَّلَامُ أَيْضًا.

﴿لَسْتَ مُؤْمِنًا﴾ وَإِنَّمَا فَعَلْتَ ذَلِكَ مُتَعَوِّذًا، وَقُرِئَ: ﴿مُؤْمِنًا﴾ بِالْفَتْحِ ^(٣)؛ أَي:
مَبْذُولًا لَهُ الْأَمَانُ.

﴿تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا﴾: تَطْلُبُونَ مَالَهُ الَّذِي هُوَ حُطَامٌ سَرِيعُ
النَّفَادِ، وَهُوَ حَالٌ مِنَ الضَّمِيرِ فِي ﴿نَقُولُوا﴾ مُشْعِرٌ بِمَا هُوَ الْحَامِلُ لَهُمْ عَلَى الْعَجَلَةِ
وَتَرْكِ التَّثْنِيتِ ﴿فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمٌ كَثِيرَةٌ﴾ تُغْنِيكُمْ عَنْ قَتْلِ أَمْثَالِهِ لِمَالِهِ.

﴿كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ﴾؛ أَي: أَوَّلَ مَا دَخَلْتُمْ فِي الْإِسْلَامِ تَفَوَّهْتُمْ

= وابن بشكوال في «غوامض الأسماء المبهمة» (٢/ ٧٦٠) عن ابن جريج. ورواه ابن بشكوال
أيضًا من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما. وابن أبي حاتم في «تفسيره»
(٣/ ١٠٣٧ - ١٠٣٨) عن سعيد بن جبير.

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٣٦)، «التيسير» (ص: ٩٧).

(٢) انظر: «السبعة» (ص: ٢٣٦)، و«التيسير» (ص: ٩٧).

(٣) هي رواية ابن جماز عن أبي جعفر كما في «النشر» (٢/ ٢٥١)، ورواية ابن وردان عن أبي جعفر كما
في «تحرير التيسير» (ص: ١٠٥).

بكلمتي الشهادة فحُصِّنْتُمْ بها دِمَاءُكُمْ^(١) وأموالكم من غير أن يُعلم مُواطأة قلوبكم أَلَسْتُمْكُمْ.

﴿فَمَنْ أَلَّهَ عَلَيْكُمْ﴾ بالاشتِهَارِ بالإيمان والاستقامة في الدين.

﴿فَتَبَيَّنُوا﴾ وافعلوا في الدّاخلين في الإسلام كما فعل الله بكم، ولا تُبادِرُوا إلى قتلهم ظناً بأنهم دخلوا فيه اتِّقاءً وخَوْفاً، فإنَّ إبقاء ألفٍ كافرٍ أهونٌ عند الله من قتل امرئٍ مُسلمٍ.

وتكريره تأكيدٌ لتعظيم الأمر وترتيب الحكم على ما ذُكِرَ من حالهم.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾: عالماً به وبالغرض منه، فلا تتهافوا في القتل واحتاطوا فيه.

رُوي أنَّ سَرِيَّةَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ غَزَتْ أَهْلَ فَذَكٍ فَهَرَبُوا وَبَقِيَ مِرْدَاسٌ ثَقَّةً بِإِسْلَامِهِ، فَلَمَّا رَأَى الْخَيْلَ الْجَأَّ غَنَمَهُ إِلَى عَاقُولٍ مِنَ الْجَبَلِ وَصَعَدَ، فَلَمَّا تَلَا حَقُوقًا وَكَبَّرُوا كَبَّرَ وَنَزَلَ وَقَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ، فَقَتَلَهُ أُسَامَةُ وَاسْتَأَقَ غَنَمَهُ، فَتَزَلَّتْ^(٢).

وقيل: نَزَلَتْ فِي الْمَقْدَادِ، مَرَّ بَرَجُلٍ فِي غُنَيْمَةٍ فَأَرَادَ قَتْلَهُ، فَقَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَقَتَلَهُ، وَقَالَ: وَدَّ لَوْ قَرَّ بِأَهْلِهِ وَمَالِهِ^(٣).

(١) في نسخة الخيالي: «فُحِّصْنَتْ بِهَا دِمَاؤُكُمْ».

(٢) ذكره الثعلبي في «تفسيره» (٥٤١/١٠) من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما، ورواه مختصراً ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١٠٤٠/٣) عن جابر، ورواه بنحوه الطبري في «تفسيره» (٣٥٧/٧) عن السدي. وأصل الحديث رواه البخاري (٤٢٦٩)، ومسلم (٩٦)، عن أسامة بن زيد رضي الله عنهما، دون التصريح بأنه سبب نزول الآية.

(٣) رواه البزار في «مسنده» (٥١٢٧)، وابن أبي شيبة في «مصنفه» (٢٨٩٤٠)، والطبراني في «المعجم =

وفيه دليل على صِحَّةِ إيمانِ المكره، وأنَّ المجتهدَ قد يخطئ، وأنَّ خطأَهُ مُعْتَفَرٌ.
(٩٥) - ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ﴾ عن الحربِ ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ في مَوْضِعِ الْحَالِ مِنْ
﴿الْقَاعِدُونَ﴾، أو من الضَّمِيرِ الَّذِي فِيهِ.

﴿عَبْدُ أُولَى الضَّرَرِ﴾ بِالرَّفْعِ صِفَةً لـ ﴿الْقَاعِدُونَ﴾ لِأَنَّهُ لَمْ يُقْصَدْ بِهِ قَوْمٌ بِأَعْيَانِهِمْ، أَوْ
بَدَلٌ مِنْهُ.

وَقَرَأَ نَافِعٌ وَابْنُ عَامِرٍ وَالْكَسَائِيُّ بِالنَّصْبِ ^(١) عَلَى الْحَالِ أَوْ الْإِسْتِثْنَاءِ، وَقُرِئَ
بِالْجَرِّ عَلَى أَنَّهُ صِفَةٌ لـ «المؤمنين» أَوْ بَدَلٌ مِنْهُ ^(٢).

وَعَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ: أَنَّهَا نَزَلَتْ وَلَمْ يَكُنْ فِيهَا ﴿عَبْدُ أُولَى الضَّرَرِ﴾، فَقَالَ ابْنُ أُمِّ
مَكْتُومٍ: وَكَيْفَ وَأَنَا أَعْمَى؟ فَغَشِيَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي مَجْلِسِهِ الْوَحْيُ فَوَقَعَتْ فَخَذُهُ
عَلَى فِخْذِي حَتَّى خَشِيتُ أَنْ تَرُضَّهَا، ثُمَّ سُرِّي عَنْهُ فَقَالَ: «اكْتُبْ: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ
مِنَ الْمُؤْمِنِينَ عِبْدُ أُولَى الضَّرَرِ﴾» ^(٣).

= الكبير (١٢٣٧٩)، عن ابن عباس رضي الله عنهما. وروى البخاري (٤٠١٩)، ومسلم (٩٥)
واللفظ له، عن المقداد رضي الله عنه أنه قال: يا رسول الله، أرايت إن لقيت رجلاً من الكفار فقاتلني
فضرب إحدى يدي بالسيف فقطعها، ثم لاذ مني بشجرة فقال: أسلمت لله، أفأقتله يا رسول الله بعد
أن قالها؟ قال: رسول الله ﷺ: «لا تقتله» قال: فقلت: يا رسول الله، إنه قد قطع يدي، ثم قال ذلك بعد
أن قطعها، أفأقتله؟ قال رسول الله ﷺ: «لا تقتله، فإن قتلته فإنه بمنزلة قبل أن تقتله، وإنك بمنزلة
قبل أن يقول كلمته التي قال».

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٣٧)، و«التيسير» (ص: ٩٧).

(٢) وهي قراءة شاذة نسبت لأبي حنيفة كما في «إعراب القرآن» للنحاس (١/ ٢٣٤)، و«مشكل إعراب
القرآن» لمكي بن أبي طالب (١/ ٢٠٦)، و«المحرر الوجيز» (٢/ ٩٧)، وزاد ابن عطية نسبتها للأعمش.

(٣) رواه بنحوه البخاري (٢٨٣٢)، ومسلم (١٨٩٨)، وأبو داود (٢٥٠٧)، والترمذي (٣٠٣٣)،

والنسائي (٣١٠٠)، وابن سعد في «الطبقات» (٤/ ٢١١)، والإمام أحمد في «المسند» (٢١٦٦٤)، =

﴿وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ﴾؛ أي: لا مُساواة بينهم وبين مَنْ قَعَدَ عن الجهاد من غير علة، وفائدته: تذكير ما بينهما من التفاوت ليرغب القاعد في الجهاد رفعا لرُتبته وأنفة عن انحطاط منزلته.

﴿فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً﴾ جملة مَوْضِحَةٌ لِمَا نُفِي الاستواء فيه، والقاعدون على التقييد السابق، و﴿دَرَجَةً﴾ نَصْبٌ بِنَزْعِ الخافض؛ أي: بدرجة، أو على المصدر لأنه تَضَمَّنَ معنى التَفْضِيلِ ووقع موقع المَرَّةِ منه، أو الحال بمعنى: ذوي درجة.

﴿وَلَا﴾ من القاعدين والمجاهدين ﴿وَعَدَّ اللَّهُ الْحُسْنَ﴾: المثوبة الحسنَى وهي الجنة؛ لحسن عقيدتهم وخلوص نيَّتهم، وإنما التَّفَاوُتُ في زيادة العمل المُقْتَضِي لِمَزِيدِ الثَّوَابِ.

﴿وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ نصبٌ على المصدر؛ لأنَّ «فَضَّلَ» بمعنى: أَجَرَ، أو المفعول الثاني له لتضمُّنه معنى الإِعْطَاءِ، كأنه قيل: وأعطاهم زيادةً على القاعدين أَجْرًا عَظِيمًا.

(٩٦) - ﴿دَرَجَتٍ مِنْهُ وَمَغْفِرَةٍ وَرَحْمَةٍ﴾ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهَا بَدَلٌ مِنْ ﴿أَجْرًا﴾، ويجوز أن يَنْتَصِبَ ﴿دَرَجَتٍ﴾ على المصدر كقولك: ضَرَبْتُ أسواطًا، و﴿أَجْرًا﴾ على الحال عنها تَقَدَّمَتْ عليها لأنها نَكْرَةٌ، و﴿مَغْفِرَةٍ وَرَحْمَةٍ﴾ على المصدر بإضمارِ فعليهما. كَرَّرَ تَفْضِيلَ المُجَاهِدِينَ وَبَالَغَ فِيهِ إِجْمَالًا وَتَفْصِيلًا تَعْظِيمًا لِلْجِهَادِ وَتَرْغِيًا فِيهِ. وقيل: الأوَّلُ: ما حَوَّلَهُمْ فِي الدُّنْيَا مِنَ الْغَنِيمَةِ وَالظَّفَرِ وَجَمِيلِ الذِّكْرِ، والثَّانِي: ما جَعَلَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ.

وقيل: المراد بالدرَجَةِ ارتفاعُ مَنْزِلَتِهِمْ عند الله، وبالدرَجَاتِ: مَنْزِلُهُمْ فِي الْجَنَّةِ.

وقيل: القاعدُونَ الْأَوَّلُ: هُم الْأَصِرَاءُ، والقاعدُونَ الثَّانِي: هُم الَّذِينَ أُذِنَ لَهُمْ فِي التَّخَلُّفِ اكْتِفَاءً بِغَيْرِهِمْ.

وقيل: المجاهدُونَ الْأَوَّلُونَ^(١): مَنْ جَاهَدَ الْكُفَّارَ، وَالْآخِرُونَ: مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ، وَعَلَيْهِ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «رَجَعْنَا مِنَ الْجِهَادِ الْأَصْغَرِ إِلَى الْجِهَادِ الْأَكْبَرِ»^(٢).

﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا﴾ لِمَا عَسَى يَفْرُطُ مِنْهُمْ ﴿رَحِيمًا﴾ بِمَا وَعَدَ لَهُمْ.

(٩٧) - ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْتُمُ الْمَلَائِكَةَ﴾ يَحْتَمِلُ الْمَاضِي وَالْمَضَارِعَ، وَقُرِئَ: «تَوَفَّيْتُمُ»^(٣)، وَ: «تَوَفَّاهُمْ» عَلَى مَضَارِعٍ وَفُيْتُ^(٤)، بِمَعْنَى: أَنَّ اللَّهَ يَوْفِي الْمَلَائِكَةَ أَنْفُسَهُمْ فَيَتَوَفَّوْنَهَا؛ أَيْ: يُمَكِّنُهُمْ مِنْ اسْتِيفَائِهَا فَيَسْتَوْفُونَهَا.

﴿ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ﴾: فِي حَالِ ظُلْمِهِمْ أَنْفُسَهُمْ بِتَرْكِ الْهِجْرَةِ وَمُوَافَقَةِ الْكُفْرَةِ؛ فَإِنَّهَا نَزَلَتْ فِي نَاسٍ مِنْ مَكَّةَ أَسْلَمُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا حِينَ كَانَتِ الْهِجْرَةُ وَاجِبَةً^(٥).

(١) فِي نَسْخَةِ التَّفَازَانِي: «الْأَوَّل».

(٢) رَوَاهُ الْخَطِيبُ الْبَغْدَادِي فِي «تَارِيخِ بَغْدَاد» (١٣ / ٥٢٣)، وَابِيهَقِي فِي «الزَّهْد» (٣٧٣) وَضَعْفُهُ، مِنْ حَدِيثِ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا. وَقَالَ ابْنُ حَجَرٍ فِي «الْكَافِي الشَّافِ» (ص: ١١٤): هُوَ مِنْ رَوَايَةِ عِيسَى بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْلَى، عَنْ لَيْثِ بْنِ أَبِي سَلِيمٍ، وَالثَّلَاثَةُ ضَعْفَاءُ، وَأُورِدَهُ النَّسَائِيُّ فِي «الْكُنَى» مِنْ قَوْلِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَبِي عُبَلَةَ أَحَدِ التَّابِعِينَ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ.

(٣) دُونَ نَسْبَةٍ فِي «الْكَشَاف» (٢ / ٤٧١)، وَ«الْبَحْر» (٧ / ٣٠٤).

(٤) انْظُرْ: «الْمَحْتَسَب» (١ / ١٩٤)، وَ«الْمَحْرَرُ الْوَجِيز» (٢ / ١٠٠)، وَ«الْبَحْر» (٧ / ٣٠٤)، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، وَهُوَ النَّخْعِيُّ.

(٥) رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي «الْكَبِير» (١٢٢٦٠) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، وَقَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِي «مَجْمَعِ الزَّوَائِد» (٩ / ٧): فِيهِ قَيْسُ بْنُ الرَّبِيعِ وَثَقَةُ شُعْبَةَ وَغَيْرُهُ وَضَعْفُهُ جَمَاعَةٌ.

﴿قَالُوا﴾؛ أي: الملائكة توبخا لهم: ﴿فِيمَ كُنْتُمْ﴾؛ أي: في أي شيء كنتم من أمر دينكم؟

﴿قَالُوا كُنَّا مُسْتَضَعِّينَ فِي الْأَرْضِ﴾ اعتذروا مما وبَّخوا به بضعفهم وعجزهم عن الهجرة، أو عن إظهار الدين وإعلاء كلمته.

﴿قَالُوا﴾؛ أي: الملائكة، تكذيبا لهم أو تبيكيا ﴿أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً فَهَاجِرُوا﴾ فيها إلى فطر آخر كما فعل المهاجرون إلى المدينة والحبشة.

﴿فَأُولَئِكَ مَأْوُهُمْ جَهَنَّمُ﴾ لتركيهم الواجب ومساعدتهم الكفار، وهو خبر ﴿إِنْ﴾، والفاء فيه لتضمن الاسم معنى الشرط، و﴿قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ﴾ حال من ﴿أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً﴾، أو الخبر ﴿قَالُوا﴾ والعائد محذوف؛ أي: قالوا لهم، وهو جملة معطوفة على الجملة قبلها مستتجة منها.

﴿وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ مصيرهم، أو: جهنم.

وفي الآية دليل على وجوب الهجرة من موضع لا يتمكن الرجل فيه من إقامة دينه، وعن النبي ﷺ: «مَنْ فَرَّ بدينه مِنْ أَرْضٍ إِلَى أَرْضٍ وَإِنْ كَانَ شِبْرًا مِنَ الْأَرْضِ اسْتَوْجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ، وَكَانَ رَفِيقَ أَبِيهِ إِبْرَاهِيمَ وَنَبِيِّهِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَام»^(١).

(٩٨) - ﴿إِلَّا الْمُسْتَضَعِّينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ﴾ استثناء منقطع لعدم دخولهم في الموصول وضميره والإشارة إليه، وذكر ﴿الْوِلْدَانِ﴾ إن أريد به

= روى البخاري (٤٥٩٦) عن ابن عباس ما يفيد هذا المعنى، ولفظه: «أَنْ نَاسًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ كَانُوا مَعَ الْمَشْرِكِينَ يَكْتُمُونَ سَوَادَ الْمَشْرِكِينَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، يَأْتِي السُّهُمُ فَيُرْمَى بِهِ فَيَصِيبُ أَحَدَهُمْ فَيَقْتُلُهُ، أَوْ يُضْرَبُ فَيَمُوتُ، فَانْزَلَ اللَّهُ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَائِلِينَ أَنْفُسِهِمْ﴾ [النساء: ٩٧] الآية».

(١) رواه الثعلبي في «تفسيره» (١٠/٥٥٥) عن الحسن عن النبي ﷺ مرسلًا.

الممالك فظاهِرٌ، وإن أريد الصبيانُ فللمبالغة في الأمر، والإشعار بأنهم على صدد وجوب الهجرة، فإنهم إذا بلغوا وقَدروا على الهجرة فلا محيص لهم عنها، وأن قوامهم يجبُ عليهم أن يهاجروا بهم متى أمكنت.

﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا﴾ صِفَةٌ لـ ﴿الْمُسْتَضْعَفِينَ﴾ إذ لا توقيت فيه، أو حالٌ عنه أو عن المستكين فيه، واستطاعة الحيلة: وجدان أسباب الهجرة وما توقَّف عليه، واهتداء السبيل: معرفة الطريق بنفسه أو بدليل.

(٩٩) - ﴿فَأُولَٰئِكَ عَسَى اللَّهُ أَن يَعْفُو عَنْهُمْ﴾ ذَكَرَ بكلمة الإطماع ولفظ العفو إيداناً بأن ترك الهجرة أمرٌ خطيرٌ حتى إن المضطرَّ من حقه أن لا يأمن ويترصَّد الفرصة ويعلق بها قلبه ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا غَفُورًا﴾.

(١٠٠) - ﴿وَمَن يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرْعَمًا كَثِيرًا﴾: مُتَحَوَّلًا، من الرِّغَام وهي التراب.

وقيل: طريقاً يراغمُ قومه بسلوكه؛ أي: يفارقهم على رغم أنوفهم، وهو أيضاً من الرِّغَام.

﴿وَسَعَةً﴾ في الرِّزْق وإظهار الدين ﴿وَمَن يَخْرُجْ مِن بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ﴾ وقُرئ: «يُدْرِكُهُ» بالرفع^(١) على أنه خبرٌ محذوف؛ أي: ثم هو يُدْرِكُهُ، وبالنصب^(٢) على إضمار «أَنْ» كقوله:

سَأَتْرُكُ مَنْزِلِي لِبَنِي تَمِيمٍ وَأَلْحَقُ بِالْحِجَازِ فَأَسْتَرِيحًا^(٣)

(١) نسبت لطلحة بن سليمان. انظر: «المحتسب» (١/ ١٩٥)، و«المحرر الوجيز» (٢/ ١٠٢)، ونسبها

أبو حيان في «البحر» (٧/ ٣١٢) للنخعي وطلحة بن مصرف.

(٢) انظر: «المحتسب» (١/ ١٩٧) عن الحسن، و«المحرر الوجيز» (٢/ ١٠٢) عنه وعن قتادة ونييح والجراح.

(٣) دون نسبة في «الكتاب» (٣/ ٣٩ و ٩٢)، و«معاني القرآن» للأخفش (١/ ٧٣)، و«معاني القرآن» =

﴿فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ الوقوعُ والوجوبُ متقاربان، والمعنى: ثَبَتَ أَجْرُهُ عِنْدَ اللَّهِ ثُبُوتَ الْأَمْرِ الْوَاجِبِ.

والآية نَزَلَتْ فِي جُنْدِبِ بْنِ ضَمْرَةَ؛ حَمَلَهُ بَنُوهُ عَلَى سَرِيرٍ مُتَوَجِّهًا إِلَى الْمَدِينَةِ، فَلَمَّا بَلَغَ التَّنْعِيمَ أَشْرَفَ عَلَى الْمَوْتِ، فَصَفَّقَ يَمِينَهُ عَلَى شِمَالِهِ فَقَالَ: اللَّهُمَّ هَذِهِ لَكَ وَهَذِهِ لِرَسُولِكَ، أَبَايَعُكَ عَلَى مَا بَايَعَ عَلَيْهِ رَسُولُكَ، فَمَاتَ^(١).

(١٠١) - ﴿وَإِذَا ضَرَيْتُمْ فِي الْأَرْضِ﴾: سَافَرْتُمْ ﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ﴾ بِتَنْصِيفِ رَكَعَاتِهَا، وَنَفْيِ الْحَرَجِ فِيهِ يَدُلُّ عَلَى جَوَازِهِ دُونَ وَجُوبِهِ، وَيُؤَيِّدُهُ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَتَمَّ فِي السَّفَرِ^(٢)، وَأَنَّ عَائِشَةَ اعْتَمَرَتْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ وَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَصَرْتُ وَأَتَمَمْتُ وَصُمْتُ وَأَفْطَرْتُ، فَقَالَ: «أَحْسَنْتِ يَا عَائِشَةُ»^(٣).

= للزجاج (٣٥٦/١)، و«المحتسب» (١٩٧/١)، و«خزانة الأدب» للبغدادى (٥٢٢/٨). قال البغدادى: «والبيت لم يعزه أحدٌ من خَدَمَةِ كِتَابِ سَيُوبِهِ إِلَى قَائِلٍ مُعَيَّنٍ، وَنَسَبَهُ الْعَيْنِيُّ [فِي الْمَقَاصِدِ] (١٨٧٢/٤) وَتَبَعَهُ السَّيُوطِيُّ فِي «أَبْيَاتِ الْمَغْنِيِّ» [٤٩٧/١] إِلَى الْمَغِيرَةِ بْنِ حَبْنَاءَ بْنِ عَمْرِو بْنِ رَبِيعَةَ الْخَنْظَلِيِّ التَّمِيمِيِّ، وَقَدْ رَجَعْتَ إِلَى دِيَوَانِهِ وَهُوَ صَغِيرٌ فَلَمْ أَجِدْهُ فِيهِ».

(١) رواه الطبري أيضاً (٣٩٦/٧) عن عكرمة. ورواه ابن أبي حاتم (١٠٥١/٣) عن ابن عباس من رواية عكرمة، وفيه: «ضمرة بن جندب»، ومن هذا الطريق عن ابن عباس رواه الطبري (٣٩٨/٧) وفيه: «ضمرة من بني بكر»، وذكره الواحدي (ص: ١٧٨) عن ابن عباس من رواية عطاء وسماه: «حبيب بن ضمرة». وقيل في اسمه أيضاً: «ضمرة بن العيص»، و«العيص بن ضمرة»، و«ضمضم بن عمرو». انظر: «الإصابة» (١/ ٦١٨ - ٦١٩).

(٢) رواه الشافعي في «الأم» (٢٠٨/١)، وابن أبي شيبة في «مصنفه» (٨١٨٧)، والبخاري كما في «كشف الأستار» (٦٨٢)، والدارقطني في «سننه» (٢٢٩٩)، عن عائشة: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقْصُرُ فِي السَّفَرِ وَيَتِمُّ». وفيه سنده المغيرة بن زياد الموصلي، قال الدارقطني: ليس بالقوي، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٢/ ١٥٧): اختلف في الاحتجاج به.

(٣) رواه النسائي (١٤٥٦)، والدارقطني في «سننه» (٢٢٩٣) و(٢٢٩٤) وحسنه، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٥٤٢٨).

وأوجبه أبو حنيفة لقول عمر: صلاة السفر ركعتان تمام غير قصر على لسان نبيكم^(١).

ولقول عائشة رضي الله عنها: أول ما فرضت الصلاة فرضت ركعتين ركعتين، فأقرت في السفر وزيدت في الحضر^(٢).

وظاهرهما يخالف الآية، فإن صحاح^(٣) فالأول مؤول بأنه كالتأم في الصحة والإجزاء، والثاني لا ينفي جواز الزيادة، فلا حاجة إلى تأويل الآية بأنهم ألفوا الأربع فكان مظنة لأن يخطر ببالهم أن ركعتي السفر قصر ونقصان فسمي الإتيان بهما قصرا على ظنهم، ونفي الجناح فيه لتطيب به أنفسهم.

وأقل سفر تقصر فيه أربعة برود عندنا وستة عند أبي حنيفة.

وقري: «تقصروا» من أقصر^(٤) بمعنى: قصر.

و﴿مِنَ الصَّلَاةِ﴾ صفة محذوف - أي: شيئا من الصلاة - عند سيويه، ومفعول ﴿تقصروا﴾ بزيادة «من» عند الأخفش^(٥).

﴿إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُّبِينًا﴾ شريطة باعتبار الغالب في ذلك الوقت، ولذلك لم يعتبر مفهومها كما لم يعتبر في قوله ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا﴾

(١) رواه النسائي (١٤٢٠)، وابن ماجه (١٠٦٤)، وصححه ابن خزيمة (١٤٢٥). وقال ابن كثير عند تفسير هذه الآية: هذا إسناد على شرط مسلم.

(٢) رواه البخاري (٣٥٠)، ومسلم (٦٨٥).

(٣) وقد صحا كما تقدم.

(٤) انظر: «المحرر الوجيز» (١٠٤/٢)، و«البحر» (٣١٢/٧)، عن ابن عباس رضي الله عنهما والضبي.

(٥) ذكر القولين أبو البقاء في «التيان» (ص: ٣٨٦). ولعل المصنف نقل عنه.

حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ» [البقرة: ٢٢٩] وقد تظاهرت السُّنَنُ على جَوَازِهِ أيضًا في حالِ الأَمَنِ.

قرئ: «من الصلاة أن يفتنكم»^(١) بغير ﴿إِنْ خِفْتُمْ﴾ بمعنى: كراهة أن يفتنكم، وهو القتال والتعرُّض بما يُكره.

(١٠٢) - ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ﴾ تعلق بمفهوميهِ مَنْ خَصَّ صَلَاةَ الْخَوْفِ بحضرةِ الرَّسُولِ لِفَضْلِ الْجَمَاعَةِ، وَعَامَّةِ الْفُقَهَاءِ عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى عِلْمُ الرَّسُولِ كَيْفِيَّتَهَا لِيَأْتَمَّ بِهِ الْأُئِمَّةُ بَعْدَهُ، فَإِنَّهُمْ نَوَّابٌ عَنْهُ فَيَكُونُ حُضُورُهُمْ كَحُضُورِهِ. ﴿فَلَنَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ﴾: فَاجْعَلْهُمْ طَائِفَتَيْنِ، فَلَتَقُمْ إِحْدَاهُمَا مَعَكَ يُصَلُّونَ وَتَقُومُ الطَّائِفَةُ الْأُخْرَى تَجَاهَ الْعَدُوِّ ﴿وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ﴾؛ أَي: الْمَصْلُونَ حَزْمًا، وَقِيلَ: الضَّمِيرُ لِلطَّائِفَةِ الْأُخْرَى، وَذَكَرُ الطَّائِفَةِ الْأُولَى يَدُلُّ عَلَيْهِمْ.

﴿فَإِذَا سَجَدُوا﴾ يعني: الْمُصَلِّينَ ﴿فَلْيَكُونُوا﴾؛ أَي: غَيْرُ الْمُصَلِّينَ ﴿مِنْ وَرَائِكُمْ﴾ يحرسونكم، يعني: النَّبِيَّ وَمَنْ يُصَلِّي مَعَهُ، فَعُلِّبَ الْمُخَاطَبُ عَلَى الْغَائِبِ.

﴿وَلَتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا﴾ لاشتغالهم بالحِرَاسَةِ ﴿فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ﴾ ظَاهِرُهُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْإِمَامَ يُصَلِّي مَرَّتَيْنِ بِكُلِّ طَائِفَةٍ مَرَّةً؛ كَمَا فَعَلَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِيَطْنِ نَخْلٍ^(٢).

(١) رواها الطبري في «تفسيره» (٤٠٨/٧) عن أبي بن كعب رضي الله عنه، وكذا ذكرها النحاس في «معاني القرآن» (١٧٨/٢)، وأوردها الزمخشري في «الكشاف» (٤٧٨/٢) عن ابن مسعود رضي الله عنه.

(٢) رواه البخاري (٤١٣٦)، ومسلم (٨٤٣/٣١١)، من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما.

وإن أريد به أن يصلي بكل ركعة إن كانت الصلاة ركعتين فكيفيته: أن يصلي بالأولى ركعة وينتظر قائماً حتى يتموا صلاتهم منفردين ويذهبوا إلى وجه العدو، وتأتي الأخرى فيتم بهم الركعة الثانية ثم ينتظرهم قاعداً حتى يتموا صلاتهم ويسلم بهم كما فعله رسول الله ﷺ بذات الرقاع^(١).

وقال أبو حنيفة: يصلي بالأولى ركعة، ثم تذهب هذه وتقف بإزاء العدو وتأتي الأخرى فتصلي معه ركعة ويتم صلاته بها ثم تعود إلى وجه العدو، وتأتي الأولى فتؤدي الركعة الثانية بغير قراءة وتتم صلاتها^(٢).

﴿وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ﴾ جعل الحذر آلة يتحصن بها الغازي، فجمع بينه وبين الأسلحة في وجوب الأخذ، ونظيره قوله: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ﴾ [الحشر: ٩].

﴿وَدَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمَّتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً

(١) رواه البخاري (٤١٢٩)، ومسلم (٨٤٢)، من رواية صالح بن خوات عن علي مع النبي ﷺ صلاة الخوف...، ورجح ابن حجر في «الفتح» (٤٢٢/٧) أن يكون الراوي هو والد صالح وهو خوات بن جبير رضي الله عنه.

(٢) انظر: «الكشاف» (٤٨٠/٢)، وزاد بعد «وتتم صلاتها»: «ثم تحرّس وتأتي الأخرى فتؤدي الركعة بقراءة وتتم صلاتها». قال العلامة الألوسي: وإنما سقطت القراءة عن الطائفة الأولى في صلاتهم الركعة الثانية بعد سلام رسول الله ﷺ لأنهم وإن كانوا في ثانيته عليه الصلاة والسلام في مقابلة العدو إلا أنهم في الصلاة وفي حكم المتابعة، فكانت قراءة الإمام قائمة مقام قراءتهم كما هو حكم الاقتداء، ولا كذلك الطائفة الأخرى لأنهم اقتدوا بالإمام في الركعة الثانية وأتم الإمام صلاته فلا بد لهم من القراءة في ركعتهم الثانية إذ لم يكونوا مقتدين بالإمام حينئذ. انظر: «روح المعاني» (٢٦١/٦).

وَاحِدَةً ﴿١٠٢﴾: تَمَنَّا أَنْ يَنَالُوا مِنْكُمْ غِرَّةً فِي صَلَاتِكُمْ فَيَشْدُونَ عَلَيْكُمْ شِدَّةً وَاحِدَةً، وَهُوَ بَيَانٌ مَا لِأَجَلِهِ أُمِرُوا بِأَخِذِ السَّلَاحِ.

﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ﴾ رُخْصَةٌ لَهُمْ فِي وَضْعِهَا إِذَا ثَقُلَ عَلَيْهِمْ أَخْذُهَا بِسَبَبِ مَطَرٍ أَوْ مَرْضَى، وَهَذَا مِمَّا يُوَيِّدُ أَنَّ الْأَمْرَ بِالْأَخِذِ لِلْوَجوبِ دُونَ الِاسْتِحْبَابِ.

﴿وَحُدُّوا حِذْرَكُمْ﴾ أَمَرَهُمْ مَعَ ذَلِكَ بِأَخِذِ الْحِذْرِ كَيْ لَا يَهْجَمَ عَلَيْهِمُ الْعَدُوُّ.

﴿إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا﴾ وَعَدٌ لِلْمُؤْمِنِينَ بِالنَّصْرِ عَلَى الْكُفَّارِ بَعْدَ الْأَمْرِ بِالْحَزْمِ؛ لِتَقْوَى قُلُوبِهِمْ وَلِيَعْلَمُوا أَنَّ الْأَمْرَ بِالْحَزْمِ لَيْسَ لَضَعْفِهِمْ وَغَلَبَةِ عَدُوِّهِمْ، بَلْ لِأَنَّ الْوَاجِبَ أَنْ يُحَافَظُوا فِي الْأُمُورِ عَلَى مَرَّاسِمِ التَّقِيطِ وَالتَّدْبِيرِ فَيَتَوَكَّلُوا عَلَى اللَّهِ.

(١٠٣) - ﴿فَإِذَا فَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ﴾: أَدَيْتُمْ وَفَرَعْتُمْ مِنْهَا ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ فِيمَا وَفَعُودًا وَعَلَى جُنُوبِكُمْ﴾: فَدُومُوا عَلَى الذِّكْرِ فِي جَمِيعِ الْأَحْوَالِ.

أَوْ: إِذَا أَرَدْتُمْ آدَاءَ الصَّلَاةِ وَاشْتَدَّ الْخَوْفُ فَصَلُّوْهَا كَيْفَمَا أَمَكَّنَ ﴿قِيَامًا﴾ مُسَافِينَ وَمُقَارِعِينَ، وَ﴿فَعُودًا﴾ مُرَامِينَ، ﴿وَعَلَى جُنُوبِكُمْ﴾ مُتَخَنِينَ.

﴿فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ﴾: سَكَنَتْ قُلُوبُكُمْ مِنَ الْخَوْفِ ﴿فَأَقِمْوْا الصَّلَاةَ﴾: فَعَدُّوْا وَاحْفَظُوا أَرْكَانَهَا وَشَرَائِطَهَا وَاتَّبَعُوا بِهَا تَامَّةً.

﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾: فَرَضًا مَحْدُودًا بِأَوْقَاتٍ ^(١) لَا يَجُوزُ إِخْرَاجُهَا عَنْ أَوْقَاتِهَا فِي شَيْءٍ مِنَ الْأَحْوَالِ، وَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِالذِّكْرِ الصَّلَاةَ، فَإِنَّهَا وَاجِبَةٌ الْأَدَاءِ حَالِ الْمُسَافِقَةِ وَالِاضْطِرَابِ فِي الْمَعْرَكَةِ، وَتَعْلِيلٌ لِلأَمْرِ بِالِاتِّبَاعِ بِهَا كَيْفَمَا أَمَكَّنَ، وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ: لَا يُصَلِّي الْمُحَارِبُ حَتَّى يَطْمَئِنَّ.

(١) فِي نَسْخَةِ الْفَتَاوَانِي: «مَحْدُودِ الْأَوْقَاتِ».

(١٠٤) - ﴿وَلَا تَهِنُوا﴾: وَلَا تَضَعُوا ﴿فِي آيَتَاءِ الْقَوْمِ﴾: فِي طَلَبِ الْكُفَّارِ بِالْقِتَالِ ﴿إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَتَرْجُونَ مِنْ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ﴾^(١) إلزامٌ لهم وتقرّيعٌ على التواني فيه بأنَّ ضَرَرَ الْقِتَالِ دَاثِرٌ بَيْنَ الْفَرِيقَيْنِ غَيْرُ مُخْتَصٍّ بِهِمْ، وَهُمْ يَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ بِسَبَبِهِ مِنْ إظهارِ الدِّينِ واستحقاقِ الثَّوَابِ ما لَا يَرْجُو عَدُوُّهُمْ، فَيَنْبَغِي أَنْ يَكُونُوا أَرْغَبَ مِنْهُمْ فِي الْحَرْبِ وَأَصْبَرَ عَلَيْهَا.

وَقُرِئَ: «أَنْ تَكُونُوا» بِالْفَتْحِ^(١) بِمَعْنَى: وَلَا تَهِنُوا لِأَنَّ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ، وَيَكُونُ قَوْلُهُ: ﴿فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ﴾ عِلَّةٌ لِلنَّهْيِ عَنِ الْوَهْنِ لِأَجْلِهِ، وَالْآيَةُ نَزَلَتْ فِي بَدْرِ الصَّغْرَى^(٢).
﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ بِأَعْمَالِكُمْ وَضَمَائِرِكُمْ ﴿حَكِيمًا﴾ فِيمَا يَأْمُرُ وَيَنْهَى.

(١٠٥) - ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ بِالْحَقِّ لِنُحَكِّمَ بَيْنَ النَّاسِ﴾ نَزَلَتْ فِي طِعْمَةِ بَنِ أُبَيْرِقٍ مِنْ بَنِي ظَفَرٍ؛ سَرَقَ دِرْعًا مِنْ جَارِهِ قَتَادَةَ بْنِ النُّعْمَانِ فِي جَرَابٍ دَقِيقٍ، فَجَعَلَ الدَّقِيقُ يَتَسَيَّرُ مِنْ خَرَقٍ فِيهِ، وَخَبَّأَهَا عِنْدَ زَيْدِ بْنِ السَّمِينِ الْيَهُودِيِّ، فَالْتُمَسَتْ الدَّرْعُ عِنْدَ طِعْمَةٍ فَلَمْ تَوْجَدْ، وَحَلَفَ مَا أَخَذَهَا وَمَا لَهُ بِهَا عِلْمٌ، فَتَرَكُوهُ وَابْتَغَوْا أَثَرَ الدَّقِيقِ حَتَّى انْتَهَى إِلَى مَنْزِلِ الْيَهُودِيِّ، فَأَخَذُوهَا فَقَالَ: دَفَعَهَا إِلَيَّ طِعْمَةٌ، وَشَهِدَ لَهُ نَاسٌ مِنَ الْيَهُودِ، فَقَالَتْ بَنُو ظَفَرٍ: انْطَلِقُوا بِنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ، فَسَأَلُوهُ أَنْ يَجَادِلَ عَنْ صَاحِبِهِمْ وَقَالُوا: إِنْ لَمْ تَفْعَلْ هَلَكْتَ وَافْتَضَحَ وَبَرِئَ الْيَهُودِيُّ، فَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَفْعَلَ^(٣).

(١) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٣٥) عن الأعرج.

(٢) بل في غزوة أحد لما واعدهم أبو سفيان بدرًا الصغرى كما رواه الطبري في «تفسيره» (٧/ ٤٥٥) عن ابن عباس.

(٣) رواه الطبري في «تفسيره» (٧/ ٤٥٨ - ٤٦٨) عن ابن عباس رضي الله عنهما ومجاهد وقتادة والسدي وعكرمة. وخبر ابن عباس ضعيف جدًا.

ورواه مطولاً الترمذي (٣٠٣٦) من حديث قتادة بن النعمان. وقال: «غريب، ولا نعلم أسنده =

﴿بِمَا أَرْكَأَ اللَّهُ﴾: بما عَرَّفَكَ اللهُ وَأَوْحَى بِهِ إِلَيْكَ، وَلَيْسَ مِنَ الرُّؤْيَةِ بِمَعْنَى الْعِلْمِ
وَالْأَلَا لَا سَتَدْعَى ثَلَاثَةَ مَفَاعِيلَ.

﴿وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ﴾؛ أَي: لِأَجْلِهِمْ وَالذَّبُّ عَنْهُمْ ﴿خَصِيمًا﴾ لِلْبِرَاءِ.
(١٠٦) - ﴿وَأَسْتَغْفِرِ اللَّهَ﴾ مِمَّا هَمَمْتَ بِهِ ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا رَحِيمًا﴾ لِمَنْ
يَسْتَغْفِرُهُ.

(١٠٧) - ﴿وَلَا تُجَدِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَلُونَ أَنفُسَهُمْ﴾: يُخَوِّنُونَهَا، فَإِنَّ وَبَالَ خِيَانَتِهِمْ
يَعُودُ عَلَيْهَا، أَوْ جَعَلَ الْمَعْصِيَةَ خِيَانَةً لَهَا كَمَا جُعِلَتْ ظُلْمًا عَلَيْهَا، وَالضَّمِيرُ لَطِعمَةٍ
وَأَمْثَالِهِ، أَوْ لَهُ وَلِقَوْمِهِ فَإِنَّهُمْ شَارَكُوهُ فِي الْإِثْمِ حِينَ شَهِدُوا عَلَى بَرَاءَتِهِ وَخَاصَمُوا عَنْهُ.
﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا﴾: مُبَالِغًا فِي الْخِيَانَةِ مُصِرًّا عَلَيْهَا ﴿أَيُّهَا﴾:
مُنْهَمِكًا فِيهِ.

رُوي أَنَّ طِعمَةً هَرَبَ إِلَى مَكَّةَ وَارْتَدَّ وَنَقَبَ حَائِطًا بِهَا لِيَسْرِقَ أَهْلَهُ فَسَقَطَ الْحَائِطُ
عَلَيْهِ فَقَتَلَهُ^(١).

= إِنْ مُحَمَّدَ بْنَ سَلَمَةَ، وَرَوَاهُ غَيْرُ وَاحِدٍ عَنْ عَاصِمِ بْنِ عَمْرِو مَرْسَلًا. فَالْخَبَرُ مَا بَيْنَ مَرْسَلٍ وَمُتَّصِلٍ
ضَعِيفٍ، لَكِنْ قَالَ الْوَاحِدِيُّ فِي «الْبَسِيطِ» (٦٩/٧) وَالْكَرْمَانِيُّ فِي «لِبَابِ التَّفَاسِيرِ» (٤٢٣/٢):
أَجْمَعَ الْمُفَسِّرُونَ عَلَى أَنَّ هَذِهِ الْآيَاتِ نَزَلَتْ فِي طُعمَةٍ بِنِ أَبِي بَرْقٍ. زَادَ الْكَرْمَانِيُّ: إِلَّا ابْنَ بَحْرِ؛ فَإِنَّهُ
قَالَ: نَزَلَتْ فِي الْمَنَافِقِينَ، وَهُوَ مُتَّصِلٌ بِقَوْلِهِ: ﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْأُنْفِيقِينَ فِئَتَيْنِ﴾. وَقَوْلُهُ: «إِنْ بَنِي ظَفَرٍ
سَأَلُوهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ يَجَادَلَ عَنْ صَاحِبِهِمْ وَقَالُوا: إِنْ لَمْ تَفْعَلْ هَلَكْتَ وَافْتَضَحَ وَبَرَى الْيَهُودِيُّ، فَهَمَّ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَفْعَلَ» لَفْظٌ مُسْتَنَكِرٌ لَمْ نَقِفْ لَهُ عَلَى سَنَدٍ، وَإِنَّمَا أَوْرَدَهُ الْوَاحِدِيُّ فِي «أَسْبَابِ
النُّزُولِ» (ص: ١٨١) عَنْ جَمَاعَةٍ مِنَ الْمُفَسِّرِينَ، وَهُوَ مِمَّا يَجِبُ تَنْزِيهِ النَّبِيِّ ﷺ عَنْ أَمْثَالِهِ.

(١) وَرَدَ نَحْوُ هَذَا فِي آخِرِ خَبَرٍ طَوِيلٍ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي «الْكَبِيرِ» (٩/١٩)، وَالْحَاكِمُ فِي «الْمُسْتَدْرَكِ»
(٨١٦٤)، مِنْ حَدِيثِ قَتَادَةَ بْنِ النُّعْمَانِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. وَأَوْرَدَهُ أَبُو الْوَلِيدِ فِي «تَفْسِيرِهِ» (٣٣٨/١) عَنْ
الْكَلْبِيِّ. وَالزَّجَاجُ فِي «مَعَانِي الْقُرْآنِ» (١٠١/٢) دُونَ عَزْوٍ.

(١٠٨) - ﴿يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ﴾: يَسْتَرُونَ مِنْهُمْ حَيَاءً وَخَوْفًا ﴿وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ﴾: وَلَا يَسْتَخْيُونَ مِنْهُ وَهُوَ أَحَقُّ بِأَنْ يُسْتَخْيَا وَيُخَافَ مِنْهُ ﴿وَهُوَ مَعَهُمْ﴾ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ سِرُّهُمْ، فَلَا طَرِيقَ مَعَهُ إِلَّا تَرَكُ مَا يَسْتَقْبِحُهُ وَيُؤَاخِذُ عَلَيْهِ.

﴿إِذْ يُنَبِّئُونَ﴾: يُدَبِّرُونَ وَيُزَوِّرُونَ ﴿مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ﴾: مِنْ رَمِي الْبَرِيِّ، وَالْحَلْفِ الْكَاذِبِ، وَشَهَادَةِ الزُّورِ ﴿وَكَانَ اللَّهُ يَمَّا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا﴾: لَا يَفُوتُ عَنْهُ شَيْءٌ.

(١٠٩) - ﴿هَتَانِ الْمَوْتُ هُنَا﴾: مُبْتَدَأٌ وَخَبَرٌ ﴿جَدَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾: جَمْلَةٌ مَبْنِيَّةٌ لَوْ قُوعٍ ﴿هُوَ لَا﴾: خَبَرٌ، أَوْ صِلَتُهُ عِنْدَ مَنْ جَعَلَهُ مُوَصُولًا ﴿فَمَنْ يُجَدِّدُ اللَّهُ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾: مُحَامِيًا يَحْمِيهِمْ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ.

(١١٠) - ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا﴾: قَبِيحًا يَسُوءُ بِهِ غَيْرَهُ ﴿أَوْ يَظْلِمِ نَفْسَهُ﴾: بِمَا يَخْتَصُّ بِهِ وَلَا يَتَعَدَّاهُ.

وَقِيلَ: الْمَرَادُ بِالسُّوءِ مَا دُونَ الشَّرِّ، وَبِالظُّلْمِ الشَّرُّ.

وَقِيلَ: الصَّغِيرَةُ وَالْكَبِيرَةُ.

﴿ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهُ﴾: بِالتَّوْبَةِ ﴿يَجِدِ اللَّهُ عَفْوَكَ﴾: لِذُنُوبِهِ ﴿رَجِيمًا﴾: مُتَفَضِّلًا عَلَيْهِ، وَفِيهِ حَتْ^(١) لَطِئَمَةٌ وَقَوْمُهُ عَلَى التَّوْبَةِ وَالِاسْتِغْفَارِ.

(١١١) - ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبْهُ عَلَى نَفْسِهِ﴾: فَلَا يَتَعَدَّاهُ وَبِأَلِهِ لِقَوْلِهِ: ﴿وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا﴾ [الإسراء: ٧] ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾: فَهُوَ عَالِمٌ بِفِعْلِهِ حَكِيمٌ فِي مُجَازَاتِهِ.

(١١٢) - ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً﴾: صَغِيرَةً، أَوْ مَا لَا عَمْدَ فِيهِ ﴿أَوْ إِثْمًا﴾: كَبِيرَةً، أَوْ مَا كَانَ عَنْ عَمْدٍ ﴿ثُمَّ يَرَوْهُ رَبِّي﴾: كَمَا رَمَى طِئَمَةً زَيْدًا، وَوَحَّدَ الصَّمِيرَ لِمَكَانٍ

(١) فِي نَسْخَةِ التَّفَازَانِي: «بَعَثٌ».

«أو» ﴿فَقَدْ أَحْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِنَّمَا مُبِينًا﴾ بسبب رمي البريء وتبرئة النفس الخاطئة، ولذلك سوى بينهما وإن كان مقترف أحدهما دون مقترف الآخر.

(١١٣) - ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ﴾ بإعلام ما هم عليه بالوحي، والضمير للرسول ﴿هَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ﴾؛ أي: من بني ظفر ﴿أَنْ يُضْلُوكَ﴾ عن القضاء بالحق مع عليهم بالحال، والجملة جواب «لولا»، وليس القصد فيه إلى نفي همهم بل إلى نفي تأثيره فيه.

﴿وَمَا يُضْلُوكَ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ﴾ لأنه ما أزلك عن الحق، وعاد وباله عليهم. ﴿وَمَا يَضُرُّوكَ مِنْ شَيْءٍ﴾ فإن الله عصمك، وما خطر ببالك كان اعتمادًا منك على ظاهر الأمر لا ميلًا في الحكم.

و﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ في موضع النصب على المصدر؛ أي: شيئًا من الضر. ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ﴾ من خفيات الأمور، أو من أمور الدين والأحكام ﴿وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ إذ لا فضل أعظم من النبوة.

(١١٤) - ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ﴾: من متناجيهم، كقوله تعالى: ﴿وَإِذْ هُمْ نَجْوَى﴾ [الإسراء: ٤٧] أو: من تناجيهم، فقوله: ﴿إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ﴾ على حذف مضاف؛ أي: إلا نجوى من أمر، أو على الانقطاع بمعنى: ولكن من أمر بصدقة ففي نجواه الخير.

و«المعروف»: كل ما يستحسنه الشرع ولا يكرهه العقل، وفُسِّرَ هاهنا بالقرض، وإغاثة الملهوف، وصدقة التطوع، وسائر ما فُسِّرَ به.

﴿أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ﴾: أو إصلاح ذات بين.

﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ بَنَى الْكَلَامَ عَلَى الْأَمْرِ، وَرَتَّبَ الْجَزَاءَ عَلَى الْفِعْلِ^(١)؛ لِيَدُلَّ عَلَى أَنَّهُ لَمَّا دَخَلَ الْأَمْرُ فِي زُمْرَةِ الْخَيْرِينَ كَانَ الْفَاعِلُ أَدْخَلَ فِيهِمْ، وَأَنَّ^(٢) الْعُمْدَةَ وَالْغَرَضَ هُوَ الْفِعْلُ، وَاعْتِبَارُ الْأَمْرِ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ وَصَلَةٌ إِلَيْهِ، وَقِيْدُ الْفِعْلِ بِأَنْ يَكُونَ لَطَلَبُ مَرْضَاتِ اللَّهِ؛ لِأَنَّ الْأَعْمَالَ بِالنِّيَّاتِ، وَأَنَّ مَنْ فَعَلَ خَيْرًا رِيَاءً وَسُمْعَةً لَمْ يَسْتَحِقَّ بِهِ مِنَ اللَّهِ أَجْرًا، وَوَصَفَ الْأَجْرَ بِالْعِظَمِ تَنْبِيْهَا عَلَى حَقَارَةِ مَا فَاتَ فِي جَنْبِهِ مِنْ أَغْرَاضِ الدُّنْيَا.

وَقَرَأَ حَمْزُهُ وَأَبُو عَمْرٍو: ﴿يُؤْتِيهِ﴾ بِالْيَاءِ^(٣).

(١١٥) - ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ﴾: يُخَالِفُهُ، مِنْ الشَّقِّ فَإِنْ كُلاَ مِنْ الْمُتَخَالِفِينَ فِي شَقٍّ غَيْرِ شَقِّ الْآخِرِ ﴿مَنْ بَعْدَ مَا نَبَّيْنَاهُ لَهُ الْهُدَى﴾: ظَهَرَ لَهُ الْحَقُّ بِالْوُقُوفِ عَلَى الْمُعْجَزَاتِ ﴿وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ﴾: غَيْرَ مَا هُمْ عَلَيْهِ مِنْ اعْتِقَادٍ أَوْ عَمَلٍ ﴿تَوَلَّيْهِ مَا تَوَلَّى﴾: نَجَعْلُهُ وَالْيَا لِمَا تَوَلَّى مِنَ الضَّلَالِ، وَنُخْلِي بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَا اخْتَارَهُ ﴿وَنُصَلِّهِ جَهَنَّمَ﴾: وَنُدْخِلْهُ فِيهَا، وَقُرِئَ بَفَتْحِ النَّونِ مِنْ صَلَاةٍ^(٤) ﴿وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ جَهَنَّمَ.

وَالْآيَةُ تَدُلُّ عَلَى حُرْمَةِ مُخَالَفَةِ الْإِجْمَاعِ؛ لِأَنَّهُ تَعَالَى رَتَّبَ الْوَعِيدَ الشَّدِيدَ عَلَى الْمَشَاقَّةِ وَاتِّبَاعِ غَيْرِ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ، وَذَلِكَ إِمَّا لِحُرْمَةِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَوْ أَحَدِهِمَا أَوْ الْجَمْعِ بَيْنَهُمَا، وَالثَّانِي بَاطِلٌ إِذْ يَقْبَحُ أَنْ يُقَالَ: مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ وَأَكَلَ الْخُبْزَ اسْتَوْجَبَ الْحَدَّ، وَكَذَا الثَّالِثُ؛ لِأَنَّ الْمَشَاقَّةَ مُحَرَّمَةٌ ضَمَّ إِلَيْهَا غَيْرُهَا أَوْ لَمْ يُضْمَ، وَإِذَا

(١) «بَنَى الْكَلَامَ عَلَى الْأَمْرِ»؛ أَي: عَلَى قَوْلِهِ: ﴿أَمْرٌ بِصَدَقَةٍ﴾ إِلَى آخِرِهِ «وَرَتَّبَ الْجَزَاءَ عَلَى الْفِعْلِ»؛ أَي: فَعَلَ الصَّدَقَةَ وَمَا عُطِفَ عَلَيْهِ. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٢٩٩).

(٢) فِي نَسْخَةِ الْخَيَالِي: «فَإِنْ».

(٣) انظر: «السبعة» (ص: ٢٣٧).

(٤) انظر: «الكامل فِي الْقِرَاءَاتِ» لِلْهَذَلِيِّ (ص: ٥٢٧)، وَ«الْكَشَافُ» (٢/ ٤٩١).

كَانَ أَتْبَاعُ غَيْرِ سَبِيلِهِمْ مُحَرَّمًا كَانَ أَتْبَاعُ سَبِيلِهِمْ وَاجِبًا؛ لِأَنَّهُ تَرَكَ أَتْبَاعَ سَبِيلِهِمْ مَعْنً عَرَفَ سَبِيلَهُمْ أَتْبَاعُ غَيْرِ سَبِيلِهِمْ.

وقد استقصيتُ الكلامَ فيه في «مرصادُ الأفهام إلى مبادئ الأحكام»^(١).

(١١٦) - ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ، وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ كَرَّرَهُ للتأكيد، أو لقصة طعمة.

وقيل: جاء شيخٌ إلى رسولِ الله ﷺ وقال: إني شيخٌ مُنْهَمَكٌ في الذُّنُوبِ، إِلَّا أَنِّي لَمْ أُشْرِكْ بِاللَّهِ شَيْئًا مِذْ عَرَفْتُهُ وَأَمَنْتُ بِهِ، وَلَمْ أَتَّخِذْ مِنْ دُونِهِ وَلِيًّا، وَلَمْ أُوقِعِ الْمَعَاصِيَ جُرْأَةً، وَمَا تَوَهَّمْتُ طَرْفَةً عَيْنٍ أَنِّي أُعْجِزُ اللَّهَ هَرَبًا، وَإِنِّي لَنَادِمٌ تَائِبٌ، فَمَا تَرَى حَالِي عِنْدَ اللَّهِ؟ فَزَلَّتْ^(٢).

﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ عَنِ الْحَقِّ؛ فَإِنَّ الشِّرْكَ أَعْظَمُ أَنْوَاعِ الضَّلَالَةِ وَأَبْعَدُهَا عَنِ الصَّوَابِ وَالِاسْتِقَامَةِ، وَإِنَّمَا ذَكَرَ فِي الْآيَةِ الْأُولَى ﴿فَقَدْ أَفْتَرَى﴾ [النساء: ٤٨] لِأَنَّهَا مُتَّصِلَةٌ بِقِصَّةِ أَهْلِ الْكِتَابِ، وَمِنْشَأُ شُرِكِهِمْ كَانَ نَوْعَ افْتِرَاءٍ، وَهُوَ دَعَاؤُ التَّبَنِّي عَلَى اللَّهِ.

(١١٧) - ﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْتًا﴾ يَعْنِي: اللَّاتَ وَالْعُزَّى وَمَنَاةَ وَنَحْوَهَا، كَانَ لِكُلِّ حَيٍّ صَنْمٌ يَعْبُدُونَهُ وَيُسَمُّوْنَهُ: أَنْثَى بَنِي فَلَانٍ، وَذَلِكَ:

إِذَا لَتَانِثِ اسْمَائِهَا كَمَا قَالَ:

وَمَا ذَكَرَ فَإِنْ يَكْبُرُ^(٣) فَأَنْثَى شَدِيدُ الْأَزْمِ لَيْسَ لَهُ ضُرُوسُ^(٤)

(١) وهو شرح لـ «مختصر ابن الحاجب».

(٢) ذكره الثعلبي في «تفسيره» (١٠/٦٠٢) من طريق الضحاك عن ابن عباس، وقال الحافظ في «الكافي الشاف» (ص ٤٩): إسناده منقطع.

(٣) في نسخة التفتازاني: «يسمن»، وهي رواية في بعض المصادر.

(٤) البيت دون نسبة في «المعاني الكبير» لابن قتيبة (٢/٦٣٢)، و«الصحاح» (مادة: ضرس)، و«التنبيه» =

فَإِنَّهُ عَنِ الْقُرَادِ، وَهُوَ مَا كَانَ صَغِيرًا سُمِّيَ قُرَادًا، فَإِذَا كَبُرَ سُمِّيَ حَلَمَةً.
أَوْ لِأَنَّهَا كَانَتْ جَمَادَاتٍ، وَالْجَمَادَاتُ تُؤَنَّثُ مِنْ حَيْثُ إِنَّهَا ضَاهَتْ الْإِنَاثَ
لَا نَفْعَ لَهَا.

وَلَعَلَّه تَعَالَى ذَكَرَهَا بِهَذَا الْاسْمِ تَنْبِيْهَا عَلَى أَنَّهُمْ يَعْبُدُونَ مَا يُسْمُوْنَهُ إِنَاثًا لِأَنَّهُ
يَنْفَعِلُ وَلَا يَفْعَلُ، وَمِنْ حَقِّ الْمَعْبُودِ^(١) أَنْ يَكُونَ فَاعِلًا غَيْرَ مُنْفَعِلٍ؛ لِيَكُونَ دَلِيلًا عَلَى
تَنَاهِي جَهْلِهِمْ وَفَرَطِ حِمَاqَتِهِمْ.

وَقِيلَ: الْمُرَادُ الْمَلَائِكَةُ لِقَوْلِهِمْ: الْمَلَائِكَةُ بَنَاتُ اللَّهِ.

وَهُوَ جَمْعُ أُنْثَى كَرِبَابٍ وَرُبَى.

وَقُرِئَ: «أُنْثَى» عَلَى التَّوْحِيدِ^(٢).

و: «أُنْثَا» عَلَى أَنَّهُ جَمْعُ أُنْثَى كَحُبْثٍ وَحَبِثٍ، وَ: «وُنْثَا» بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّثْقِيلِ
وَهُوَ جَمْعُ وَثْنٍ كَأَسَدٍ وَأُسْدٍ وَأُسْدُ، وَ: «أُنْثَا» بِهِمَا عَلَى قَلْبِ الْوَاوِ لَصَمَّتْهَا هَمْزَةٌ^(٣).
﴿وَإِنْ يَدْعُونَ﴾: وَإِنْ يَعْبُدُونَ بِعِبَادَتِهَا ﴿إِلَّا شَيْطَانًا مَّرِيدًا﴾ لِأَنَّهُ الَّذِي
أَمَرَهُمْ بِعِبَادَتِهَا وَأَغْرَاهُمْ عَلَيْهَا، فَكَأَنَّ طَاعَتَهُ فِي ذَلِكَ عِبَادَةٌ لَهُ.

= للبيكري (ص: ٣٠)، و«لسان العرب» (مادة: ضرس)، و«حياة الحيوان» للدميري (١/٣٣٨).
«شديد الأزم»؛ أي: العَضُّ، أَو اللُّزُومُ، يُقَالُ: أَزَمَهُ؛ أَي: عَضَّه، وَأَزَمَ الرَّجُلُ بِصَاحِبِهِ؛ أَي: لَزِمَهُ.
انظر: «الصَّحاح» (مادة: أزم).

(١) فِي نَسْخَةِ الطَّبْلَاوِي: «الْمَصُور».

(٢) نَسَبَهَا ابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي «زَادِ الْمَسِيرِ» (١/٤٧٢) لِأَبِي هُرَيْرَةَ وَالْحَسَنِ وَالْجَوْنِيِّ.

(٣) انظر هذه القراءات الخمسة مع نسبتها لقارئها فِي «المختصر فِي شَوَازِ الْقِرَاءَاتِ» (ص: ٣٥)،
و«الكَشَاف» (٢/٤٩٢)، و«المحرر الوجيز» (٢/١١٣)، و«البحر» (٧/٣٦٠ - ٣٦٢). وزاد

بَعْضُهُمْ عَلَى الَّتِي ذَكَرَهَا الْمُؤَلِّفُ: (وُنْثَا)، وَ: (أَوْنَاثَا) وَنَسَبَتْ هَذِهِ لِعَاشَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

والمارد والمريد: الذي لا يعلو بخير، وأصل التركيب للملابسة، ومنه: صرح ممرّد، وغلام أمرّد، وشجرة مرداء للتي تنائر ورقها.

(١١٨) - ﴿لَعَنَهُ اللَّهُ﴾ صِفَةٌ ثَانِيَةٌ لِلشَّيْطَانِ ﴿وَقَالَ لَا تَخْذَنْ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا﴾ عَطْفٌ عَلَيْهِ؛ أَي: شَيْطَانًا مَرِيدًا جَامِعًا بَيْنَ لَعْنَةِ اللَّهِ وَهَذَا الْقَوْلِ الدَّالِّ عَلَى قَرْطِ عِدَاوَتِهِ لِلنَّاسِ.

وقد برهن سبحانه أولاً على أَنَّ الشُّرْكَ ضَلَالٌ فِي الْغَايَةِ عَلَى سَبِيلِ التَّعْلِيلِ بِأَنَّ مَا يَشْرَكُونَ بِهِ يَفْعَلُ وَلَا يَفْعَلُ فِعْلاً اخْتِيَارِيًّا، وَذَلِكَ يُنَافِي الْأُلُوْهِيَّةَ غَايَةَ الْمَنَافَةِ، فَإِنَّ الْإِلَهَ تَعَالَى يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ فَاعِلاً غَيْرَ مُنْفَعِلٍ، ثُمَّ اسْتَدَلَّ عَلَيْهِ بِأَنَّهُ عِبَادَةُ الشَّيْطَانِ وَهِيَ أَفْظَعُ الضَّلَالِ لثَلَاثَةِ أَوْجُهٍ:

الْأَوَّلُ: أَنَّهُ مَرِيدٌ مُنْهَمِكٌ فِي الضَّلَالِ لَا يَعْلُقُ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَيْرِ وَالْهُدَى، فَتَكُونُ طَاعَتُهُ ضَلَالًا بَعِيدًا عَنِ الْهُدَى.

وَالثَّانِي: أَنَّهُ مَلْعُونٌ لَضَلَالِهِ فَلَا تَسْتَجِلِبُ مُطَاوَعَتُهُ سِوَى الضَّلَالِ وَاللَّعْنِ.

وَالثَّالِثُ: أَنَّهُ فِي غَايَةِ الْعِدَاوَةِ وَالسَّعْيِ فِي إِهْلَاكِهِمْ، وَمَوَالَاةُ مَنْ هَذَا شَأْنُهُ غَايَةُ الضَّلَالَةِ فَضْلاً عَنْ عِبَادَتِهِ، وَالْمَفْرُوضُ: الْمَقْطُوعُ؛ أَي: نَصِيبًا قُدِّرَ لِي وَفُرِضَ؛ مِنْ قَوْلِهِمْ: قَرَضَ لَهُ فِي الْعَطَاءِ.

(١١٩) - ﴿وَلَا ضِلَّ عَنْهُمْ﴾ عَنِ الْحَقِّ ﴿وَلَا مُتَّبِعَتْهُمْ﴾ الْأُمَانِي الْبَاطِلَةُ؛ كَطُولِ الْحَيَاةِ، وَأَنْ لَا بَعَثَ وَلَا عِقَابَ ﴿وَلَا مُرْتَبَتْهُمْ فَلْيَبْتَكََنَّ إِذَا نَكَرَ الْأَنْعَمَ﴾: يَشْقُوْنَهَا لِتَحْرِيمِ مَا أَحَلَّهُ اللَّهُ، وَهِيَ عِبَارَةٌ عَمَّا كَانَتْ الْعَرَبُ تَفْعَلُ بِالْبَحَائِرِ وَالسَّوَائِبِ، وَإِشَارَةٌ إِلَى تَحْرِيمِ كُلِّ مَا أَحَلَّ اللَّهُ، وَنَقْصِ كُلِّ مَا خَلَقَ كَامِلاً بِالْفِعْلِ أَوْ الْقُوَّةِ.

﴿وَلَا مُرْتَبَتْهُمْ فَلْيَغْيِرْكَ خَلْقَ اللَّهِ﴾ عَنِ وَجْهِهِ صُورَةً أَوْ صِفَةً، وَيَنْدَرِجُ فِيهِ

ما قيل من فُقِّعَ عَيْنِ الحامي، وَخِصَاءِ العبيد، وَالْوَشْمِ وَالْوَشْرِ، وَاللَّوْاطِ وَالسَّخَقِ ونحو ذلك، وعبادة الشمس والقمر، وتغيير فطرة الله الَّتِي هِيَ الْإِسْلَامُ، واستعمال الجوارح والقوى فيما لَا يَعُودُ عَلَى النَّفْسِ كَمَا لَا وَلَا يُوجِبُ لَهَا مِنْ اللَّهِ زُلْفَى.

وعُمُومُ اللَّفْظِ يَمْنَعُ الْخِصَاءَ مَطْلَقًا، لَكِنِ الْفَقَهَاءُ رَخَّصُوا فِي خِصَاءِ الْبَهَائِمِ لِلْحَاجَةِ.

وَالْجُمْلُ الْأَرْبَعُ حِكَايَةُ عَمَّا ذَكَرَهُ الشَّيْطَانُ نَطْقًا أَوْ آتَاهُ فِعْلًا.

﴿وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِّن دُونِ اللَّهِ﴾ بِإِثَارِهِ مَا يَدْعُوهُ إِلَيْهِ عَلَى مَا أَمَرَهُ اللَّهُ بِهِ، وَمَجَاوَزَتِهِ عَنْ طَاعَةِ اللَّهِ إِلَى طَاعَتِهِ ﴿فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُّبِينًا﴾ إِذْ ضَيَّعَ رَأْسَ مَالِهِ، وَبَدَّلَ مَكَانَهُ مِنَ الْجَنَّةِ بِمَكَانٍ مِنَ النَّارِ.

(١٢٠) - ﴿يَعِدُّهُمْ﴾ مَا لَا يُنْجِزُ ﴿وَيُؤْمِنُ بِهِمْ﴾ مَا لَا يَنَالُونَ ﴿وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾ وَهُوَ إِظْهَارُ النَّفْعِ فِيمَا فِيهِ الضَّرَرُ، وَهَذَا الْوَعْدُ إِمَّا بِالْخَوَاطِرِ الْفَاسِدَةِ أَوْ بِلِسَانِ أَوْلِيَائِهِ.

(١٢١) - ﴿أُولَئِكَ مَاؤُنْهَمُ جَهَنَّمُ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا﴾ : مَعْدِلًا وَمَهْرَبًا؛ مِنْ حَاصٍ يَحِيصُ: إِذَا عَدَلَ، وَ﴿عَنْهَا﴾ حَالٌ مِنْهُ وَلَيْسَ صِلَةً لَهُ لِأَنَّهُ اسْمُ مَكَانٍ، وَإِنْ جُعِلَ مَصْدَرًا فَلَا يَعْمَلُ أَيْضًا فِيمَا قَبْلَهُ.

(١٢٢) - ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا﴾؛ أَي: وَعَدَهُ وَعَدَا وَحَقَّ ذَلِكَ حَقًّا، فَالْأَوَّلُ مُؤَكَّدٌ لِنَفْسِهِ لِأَنَّ مَضْمُونَ الْجُمْلَةِ الْأَسْمِيَّةِ الَّتِي قَبْلَهُ وَعَدُّ، وَالثَّانِي مُؤَكَّدٌ لغيرِهِ.

وَيَجُوزُ أَنْ يُنْصَبَ الْمَوْصُولُ بِفِعْلِ يُفْسِّرُهُ مَا بَعْدَهُ، وَ﴿وَعَدَّ اللَّهُ﴾ بِقَوْلِهِ: ﴿سَنُدْخِلُهُمْ﴾ لِأَنَّهُ بِمَعْنَى: نَعِدُهُمْ إِدْخَالَهُمْ، وَ﴿حَقًّا﴾ عَلَى أَنَّهُ حَالٌ مِنَ الْمَصْدَرِ.

﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾ جُمْلَةٌ مُؤَكَّدَةٌ بَلِغَةٌ.

والمقصود من الآية: مُعَارَضَةُ المواعيدِ الشَّيْطَانِيَّةِ الكاذِبَةِ لِقُرْآنِهِ بوعْدِ الله الصَّادِقِ لأوليائه، والمبالغة في توكيده ترغيبًا للعباد في تحصيله.

(١٢٣) - ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيَّتِكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ﴾؛ أي: ليس ما وعد الله من الثَّوَابِ يُنالُ بِأَمَانِيَّتِكُمْ أيُّهَا المسلمونَ ولا بِأَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ، وإنما يُنالُ بالإيمانِ والعملِ الصَّالحِ، وقيل: ليس الإيمانُ بالتَّمَنِّي ولكن ما وقر في القلبِ وصدقه العملُ. رُوي: أَنَّ المُسلمينَ وأهلَ الْكِتَابِ افتخروا، فقالَ أَهلُ الْكِتَابِ: نَبِينَا قَبْلَ نَبِيِّكُمْ، وَكُنَّا قَبْلَ كِتَابِكُمْ، ونحنُ أَوْلَى بِاللَّهِ مِنْكُمْ، وَقَالَ المسلمونَ: نحنُ أَوْلَى مِنْكُمْ؛ نَبِينَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ؛ وَكُنَّا قَبْلَ يَقْضِي عَلَى الْكُتُبِ الْمُتَقَدِّمَةِ، فَزَلَّتْ^(١).

وقيل: الخطابُ معَ المُشركينَ، ويدلُّ عليه تقدُّمُ ذِكْرِهِمْ؛ أي: ليس الأمرُ بِأَمَانِيَّ المُشركينَ، وهو قولُهم: لا جَنَّةَ ولا نارَ، أو قولُهم: إِنْ كَانَ الأمرُ كما يزعمُ هؤلاءِ لَنَكُونَنَّ خَيْرًا مِنْهُمْ وَأَحْسَنَ حَالًا.

و﴿وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ وهو قولُهم: ﴿لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَانِي﴾ [البقرة: ١١١]، وقولُهم: ﴿لَنْ تَمَسَّنَا الْكَاذِبُ إِلَّا أُنْيَامًا مَعْدُودَةً﴾ [البقرة: ٨٠]، ثُمَّ قَرَّرَ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ:

﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾ عاجِلًا أو آجِلًا؛ لِمَا رُوي: أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ رضي الله عنه: فَمَنْ يَنْجُو مَعَ هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ؟! فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «أَمَّا تَحْزَنُ؟ أَمَّا تَمْرُضُ؟ أَمَّا يَصِيبُكَ اللَّأْوَاءُ؟»، قَالَ: بلى يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: «هُوَ ذَاكَ»^(٢).

(١) رواه سعيد بن منصور في «سننه» (٦٩٣ - تفسير) عن مسروق، والطبري في «تفسيره» (٧/ ٥٠٧ -

٥١١) عن ابن عباس - بإسناد ضعيف جدًا - والسدي وقادة والضحاك وأبي صالح ومسروق.

(٢) رواه بنحوه الإمام أحمد في «المسند» (٦٨)، وابن حبان في «صحيحه» (٢٩١٠) و(٢٩٢٦)،

والحاكم في «المستدرک» (٤٤٥٠) وصححه.

﴿وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾: وَلَا يَجِدْ لِنَفْسِهِ إِذَا جَاوَزَ مَوَالَاةَ اللَّهِ
وَنُصْرَتَهُ مَنْ يُوَالِيهِ وَيَنْصُرُهُ فِي دَفْعِ الْعَذَابِ عَنْهُ.

(١٢٤) - ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ﴾: بَعْضُهَا وَشَيْئًا مِنْهَا؛ فَإِنَّ كُلَّ أَحَدٍ لَا
يَتِمَكَّنُ مِنْ كُلِّهَا وَلَيْسَ مُكَلَّفًا بِهَا.

﴿مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى﴾ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ مِنَ الْمُسْتَكْنَى فِي ﴿يَعْمَلُ﴾ وَ﴿مِنْ﴾
لِلْبَيَانِ، أَوْ مِنْ ﴿الصَّالِحَاتِ﴾؛ أَي: كَائِنَةً مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى وَ﴿مِنْ﴾ لِلابْتِدَاءِ.

﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ حَالٌ، شَرْطَ اقْتِرَانِ الْعَمَلِ بِهَا فِي اسْتِدْعَاءِ الثَّوَابِ الْمَذْكُورِ تَنْبِيْهَا
عَلَى أَنَّهُ لَا اعْتِدَادَ بِهِ دُونَهُ فِيهِ^(١).

﴿فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا﴾: بِنَقْصِ شَيْءٍ مِنَ الثَّوَابِ، وَإِذَا
لَمْ يَنْقُصْ ثَوَابُ الْمَطِيعِ فَبِالْحَرِيِّ أَنْ لَا يُزَادَ عِقَابُ الْعَاصِي؛ لِأَنَّ الْمُجَازِيَّ أَرْحَمُ
الرَّاحِمِينَ، وَلِذَلِكَ اقْتَصَرَ عَلَى ذِكْرِ عَقِيبِ الثَّوَابِ.

وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو عَمْرٍو أَبُو بَكْرٍ: ﴿يَدْخُلُونَ﴾ - هُنَا وَفِي «غَافِرٍ» [الآية: ٤٠]،
و«مَرِيَمٍ» [الآية: ٦٠] - بِضَمِّ الْيَاءِ وَفَتْحِ الْخَاءِ، وَالْبَاقُونَ بَفَتْحِ الْيَاءِ وَضَمِّ الْخَاءِ^(٢).

(١٢٥) - ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾: أَخْلَصَ نَفْسَهُ لِلَّهِ وَلَا يَعْرِفُ
لَهَا رَبًّا سِوَاهُ، وَقِيلَ: بِذَلِكَ وَجْهَهُ لَهُ فِي السُّجُودِ، وَفِي هَذَا الِاسْتِفْهَامِ تَنْبِيْهُ عَلَى أَنَّ
ذَلِكَ مُنْتَهَى مَا تَبْلُغُهُ الْقُوَّةُ الْبَشَرِيَّةُ.

(١) قوله: «شَرْطَ اقْتِرَانِ الْعَمَلِ بِهَا»؛ أَي: بِالْحَالِ «فِي اسْتِدْعَاءِ»؛ أَي: طَلَبِ «الثَّوَابِ تَنْبِيْهَا عَلَى أَنَّهُ لَا
اعْتِدَادَ بِهِ»؛ أَي: بِالْعَمَلِ الصَّالِحِ «دُونَهُ»؛ أَي: دُونَ اقْتِرَانِ الْعَمَلِ بِالْحَالِ «فِيهِ»؛ أَي: فِي الثَّوَابِ. انْظُر:
«حَاشِيَةُ الْأَنْصَارِيِّ» (٢/ ٣٠٤).

(٢) انْظُر: «السَّبْعَةُ» (ص: ٢٣٧ - ٢٣٨)، و«التَّيْسِيرُ» (ص: ٩٧).

﴿وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾: آتٍ بالحَسَنَاتِ تَارِكٌ لِلْسَيِّئَاتِ ﴿وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾ الموافقة لدين الإسلام، الْمُتَّفَقَ عَلَى صِحَّتِهَا ﴿حَنِيفًا﴾: مائلًا عن سائر الأديان، وهو حال من المُتَّبِعِ أو المِلَّةِ أو إبراهيم.

﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾: اصطفاؤه وَخَصَّصَهُ بِكَرَامَةٍ تُشَبِّهُ كَرَامَةَ الْخَلِيلِ عِنْدَ خَلِيلِهِ، وَإِنَّمَا أَعَادَ ذِكْرَهُ وَلَمْ يُضْمِرْ تَفْخِيمًا لَهُ، وَتَنْصِيصًا عَلَى أَنَّهُ الْمَمْدُوحُ. و«الْخَلَّةُ»: من الْخِلَالِ؛ فَإِنَّهُ وُدٌّ تَخَلَّلَ النَّفْسَ وَخَالَطَهَا.

وقيل: من الْخَلَلِ؛ فَإِنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الْخَلِيلَيْنِ يَسُدُّ خَلْلَ الْآخَرِ، أَوْ مِنَ الْخَلِّ وهو الطَّرِيقُ فِي الرَّمْلِ، فَإِنَّهُمَا يَتَرَاَفَقَانِ فِي الطَّرِيقَةِ^(١)، أَوْ مِنَ الْخَلَّةِ بِمَعْنَى الْخَصْلَةِ فَإِنَّهُمَا يَتَوَافَقَانِ فِي الْخِصَالِ.

والجملة استئنافٌ جِيءَ بِهَا لِلتَّرغِيبِ فِي اتِّبَاعِ مِلَّتِهِ، وَالْإِيذَانِ بِأَنَّهُ نَهَايَةُ فِي الْحَسَنِ وَغَايَةُ كَمَالِ الْبَشَرِ.

رُوي أَنَّ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعَثَ إِلَى خَلِيلٍ لَهُ بِمِصْرَ فِي أَرْزَمَةٍ أَصَابَتْ النَّاسَ يَمْتَارُ مِنْهُ، فَقَالَ خَلِيلُهُ: لَوْ كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَرِيدُ لِنَفْسِهِ لَفَعَلْتُ وَلَكِنْ يَرِيدُ لِلْأَصْيَافِ، وَقَدْ أَصَابَنَا مَا أَصَابَ النَّاسَ، فَاجْتَازَ غِلْمَانُهُ بِيَطْحَاءَ لَيْتَةٍ فَمَلَّؤُوا مِنْهَا الْغُرَائِرَ حَيَاءً مِنَ النَّاسِ، فَلَمَّا أَخْبَرُوا إِبْرَاهِيمَ سَاءَ الْخَبْرُ فَعَلَبَتْهُ عَيْنَاهُ فَنَامَ، وَقَامَتْ سَارَةُ إِلَى غِرَارَةِ مِنْهَا فَأَخْرَجَتْ حُورًا^(٢) وَاخْتَبَرَتْ، فَاسْتَقِظَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَاشْتَمَّ رَائِحَةَ

(١) في نسخة الخيالي: «الطريق».

(٢) «حُورَى»؛ أَي: دَقِيقًا نَحَلَ مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى، وَهُوَ بَضْمُ الْحَاءِ وَتَشْدِيدُ الْوَاوِ وَفَتْحُ الرَّاءِ: مَا حُورَ مِنَ الطَّعَامِ؛ أَي: بُيَضَّ، وَهَذَا دَقِيقُ حُورَى، وَحُورَتُهُ فَاحُورٌ؛ أَي: ابْيَضَّ. انظر: «الصحاح» (مادة: حور) و«حاشية الأنصاري» (٢/٣٠٤).

الخَبْرِ فَقَالَ: مِنْ أَيْنَ هَذَا لَكَ؟! فَقَالَتْ: مِنْ عِنْدِ خَلِيلِكَ الْمِصْرِيِّ، فَقَالَ: بَلْ مِنْ عِنْدِ خَلِيلِي اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، فَسَمَّاهُ اللَّهُ خَلِيلًا^(١).

(١٢٦) - ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ خَلَقًا وَمُلَكًا يَخْتَارُ مِنْهُمَا مَنْ يَشَاءُ وَمَا يَشَاءُ.

وقيل: هو مُتَّصِلٌ بِذِكْرِ الْعُمَالِ، مُقَرَّرٌ لَوْجُوبِ طَاعَتِهِ عَلَى أَهْلِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَكَمَالِ قُدْرَتِهِ عَلَى مُجَازَاتِهِمْ عَلَى الْأَعْمَالِ.

﴿وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا﴾ إِحَاطَةً عِلْمٍ وَقُدْرَةٍ، وَكَانَ عَالِمًا بِأَعْمَالِهِمْ فَيُجَازِيهِمْ عَلَى خَيْرِهَا وَشَرِّهَا.

(١٢٧) - ﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ﴾: فِي مِيرَاثِهِنَّ، إِذْ سَبَبُ نُزُولِهِ: أَنَّ عُيَيْنَةَ بْنَ حِصْنٍ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: أَخْبِرْنَا أَنْتَ تُعْطِي الْابْنَةَ النِّصْفَ وَالْأُخْتَ النِّصْفَ، وَإِنَّمَا كُنَّا نَوَرِّثُ مَنْ يَشْهَدُ الْقِتَالَ وَيَحْزِرُ الْغَنِيمَةَ، فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «كَذَلِكَ أُمِرْتُ»^(٢).

﴿قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ﴾: يَبَيِّنُ لَكُمْ حُكْمَهُ فِيهِنَّ، وَ«الْإِفْتَاءُ»: تَبْيِينُ الْمُبْهَمِ. ﴿وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ﴾ عَطْفٌ عَلَى اسْمِ اللَّهِ، أَوْ ضَمِيرُهُ الْمُسْتَكِنُّ فِي «يُفْتِيكُمْ» وَسَاغَ لِلْفَصْلِ، فَيَكُونُ الْإِفْتَاءُ مُسْتَدًّا إِلَى اللَّهِ، وَإِلَى مَا فِي الْقُرْآنِ

(١) ذكره دون عزو الفراء في «معاني القرآن» (١/ ٢٩٠)، والطبري في «تفسيره» (٧/ ٥٢٩)، والزجاج في «معاني القرآن» (٢/ ١١٣). وعزاه الثعلبي في «تفسيره» (١١/ ١٩)، والواحدي في «أسباب النزول» (ص: ١٨٣)، للكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما، وقال ابن كثير عند تفسير هذه الآية: «وفي صحة هذا وقوعه نظر، وغايته أن يكون إسرائيليًا لا يصدق ولا يكذب». وروي نحوه في المعجزة لكن بسياق آخر عن زيد بن أسلم، رواه عبد الرزاق في «تفسيره» (١/ ١٠٥)، ومن طريقه الطبري في «تفسيره» (٤/ ٥٧٢)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٢/ ٤٩٩).

(٢) ذكره الراغب في «تفسيره» (٤/ ١٧٩).

مِنْ قَوْلِهِ: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ﴾ [النساء: ١١] ونحوه، والفعل الواحد يُنسَبُ إلى فاعلين باعتبارين مُخْتَلَفَيْن، ونظيره: «أغناني زيدٌ وعطاؤه».

أو استئنافٌ مُعْتَرِضٌ لَتَعْظِيمِ المثلِّ عَلَيْهِم، على أَنَّ ﴿وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ﴾ مُبْتَدَأٌ و﴿فِي الْكِتَابِ﴾ خبره، والمرادُ به: اللوحُ المحفوظُ.

ويجوزُ أَنْ يُنْصَبَ على مَعْنَى: وَيَبَيِّنُ لَكُمْ مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ، أو يُخَفِّضُ على الْقَسَمِ كَأَنَّهُ قِيلَ: وَأُقْسَمُ بِمَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ، ولا يجوزُ عَطْفُهُ على المجرورِ في ﴿فِيهِنَّ﴾ لاختلافِهِ لفظاً ومَعْنَى.

﴿فِي يَتَمَى النِّسَاءِ﴾ صَلَّةٌ ﴿يُتْلَى﴾ إِنْ عُطِفَ الموصولُ على ما قبله؛ أي: يُتْلَى عَلَيْكُمْ فِي شَأْنِهِنَّ، وإِلَّا فبدلٌ مِنْ ﴿فِيهِنَّ﴾، أو صَلَّةٌ أُخْرَى لـ ﴿يُفْتِيكُمْ﴾ على مَعْنَى: اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ بِسَبَبِ يَتَامَى النِّسَاءِ؛ كما تقول: كَلَمْتُكَ الْيَوْمَ فِي زَيْدٍ، وهذه الإِضَافَةُ بِمَعْنَى «مِنْ» لِأَنَّهَا إِضَافَةُ الشَّيْءِ إِلَى جِنْسِهِ.

وَقُرِئَ: «يَيَامَى»^(١) على أَنَّهَا أَيَّامِي، فَقُلِبَتْ هَمْزُهُ يَاءً.

﴿أَلَنِي لَا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ﴾؛ أي: فُرِضَ لَهُنَّ مِنَ المِيرَاثِ ﴿وَرَعَبُونَ﴾ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ: فِي أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ، أو: عَنْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ، فَإِنَّ أَوْلِيَاءَ الْيَتَامَى كَانُوا يَرْغَبُونَ فِيهِنَّ إِنْ كُنَّ جَمِيلَاتٍ وَيَأْكُلُونَ مَالَهُنَّ، وَإِلَّا كَانُوا يَعْضُلُوهُنَّ طَمَعًا فِي مِيرَاثِهِنَّ. والواوُ تَحْتِمِلُ الحَالَ والعَطْفَ.

وليس فيه دَلِيلٌ على جَوَازِ تزويجِ اليتيمة؛ إِذْ لَا يَلِزُ مِنْ الرِّغْبَةِ فِي نِكَاحِهَا جَرَيَانُ الْعَقْدِ فِي صِغَرِهَا.

(١) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٣٥) عن أبي عبد الله المدني.

﴿وَالْمُسْتَضَعْفَيْنِ مِنَ الْوِلْدَانِ﴾ عطفٌ على ﴿يَتَمَكَّى النِّسَاءُ﴾، والعربُ ما كانوا يورثونهم كما لا يورثون النساء.

﴿وَأَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَمَى بِالْقِسْطِ﴾ أيضًا عطفٌ عليه؛ أي: ويُفْتِكُم - أو ما يُتلى - في أن تقوموا، هذا إذا جعلت ﴿فِي يَتَمَكَّى﴾ صِلَةً لأحدهما، فإن جعلته بدلًا فالوجهُ نَصْبُهُمَا عطفًا على مَوْضِعٍ ﴿فِيهِنَّ﴾، ويجوزُ أَنْ يَنْتَصِبَ ﴿وَأَنْ تَقُومُوا﴾ بإضمارِ فعلٍ؛ أي: ويأمرُكم أَنْ تقوموا، وهو خطابٌ للأئمةِ في أَنْ يَنْظُرُوا لَهُمْ وَيَسْتَوْفُوا حُقُوقَهُمْ، أو للِقُومٍ بالنِّصْفَةِ في شأنهم.

﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا﴾ وَعَدٌ لِمَنْ آثَرَ الْخَيْرَ فِي ذَلِكَ.

(١٢٨) - ﴿وَإِنْ أَمْرًا خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا﴾: تَوَقَّعَتْ مِنْهُ، لِمَا ظَهَرَ لَهَا مِنَ الْمَخَايِلِ، و﴿أَمْرًا﴾ فاعلٌ فعلٍ يَفْسِّرُهُ الظَّاهِرُ.

﴿شُورًا﴾: تَجَافِيًا عَنْهَا وَتَرْفُوعًا عَنْ صُحْبَتِهَا كِرَاهَةً لَهَا وَمَنْعًا لِحَقُوقِهَا ﴿أَوْ إِعْرَاضًا﴾ بَأَنْ يُقِلَّ مُجَالَسَتَهَا وَمُحَادَثَتَهَا.

﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَصَالَحَا بَيْنَهُمَا صَلَاحًا﴾: أَنْ يَتَصَالَحَا بِأَنْ تَحْطَّ لَهُ بَعْضُ الْمَهْرِ أَوْ الْقَسَمِ، أَوْ تَهَبَ لَهُ شَيْئًا تَسْتَمِيلُهُ بِهِ.

وَقَرَأَ الْكُوفِيُّونَ: ﴿أَنْ يُصْلِحَا﴾^(١) مِنْ أَصْلَحَ بَيْنَ الْمُتَنَازِعِينَ، وَعَلَى هَذَا جَازَ أَنْ يَنْتَصِبَ ﴿يُصْلِحَا﴾ عَلَى الْمَفْعُولِ بِهِ، و﴿بَيْنَهُمَا﴾ ظَرْفٌ أَوْ حَالٌ مِنْهُ، أَوْ عَلَى الْمَصْدَرِ كَمَا فِي الْقِرَاءَةِ الْأُولَى، وَالْمَفْعُولُ ﴿بَيْنَهُمَا﴾ أَوْ هُوَ مَحْذُوفٌ.

وَقُرِئَ: «يُصْلِحَا»^(٢) مِنْ أَصْلَحَ بِمَعْنَى: اصْطَلَحَ.

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٣٨)، و«التيسير» (ص: ٩٧).

(٢) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٣٦) عن الجحدري.

﴿وَالصَّلَاحُ خَيْرٌ﴾ من الفرقة وسوء العشرة، أو من الخصومة، ويجوز أن لا يراد به التفضيل بل بيان أنه من الخيور كما أن الخصومة من الشرور، وهو اعتراض، وكذا قوله: ﴿وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ﴾ ولذلك اغتفر عدم تجانسهما، والأول للترغيب في المصالحة والثاني لتمهيد العذر في المماكسة.

ومعنى إحضار الأنفس الشح: جعلها حاضرة له مطبوعة عليه، فلا تكاذ المرأة تسمح بالإعراض عنها والتقصير في حقها، ولا الرجل يسمح بأن يمسكها ويقوم بحقها على ما ينبغي إذا كرهها أو أحب غيرها.

﴿وَأِنْ تُحْسِنُوا﴾ في العشرة ﴿وَتَقْوُوا﴾ النشور والإعراض ونقص الحق ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ من الإحسان والخصومة ﴿خَبِيرًا﴾: عليماً به وبالغرض فيه، فيجازيكم عليه، أقام كونه عالماً بأعمالهم مقام إثابته إياهم عليها - الذي هو في الحقيقة جواب الشرط - إقامة السبب مقام المسبب.

(١٢٩) - ﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ﴾ لأن العدل أن لا يقع ميل ألبنة وهو متعذر، ولذلك كان رسول الله ﷺ يقسم بين نسائه فيعدل ويقول: «هذه قسمتي فيما أملك فلا تؤاخذني فيما تملك ولا أملك»^(١).

﴿وَلَوْ حَرَصْتُمْ﴾ على تحري ذلك وبالغتم فيه ﴿فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ﴾ بترك المستطاع والجور على المرغوب عنها؛ فإن ما لا يدرك كله لا يترك كله.

(١) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٢٥١١)، وأبو داود (٢١٣٤)، والترمذي (١١٤٠)، والنسائي (٣٩٤٣)، وابن ماجه (١٩٧١)، وابن حبان في «صحيحه» (٤٢٠٥)، والحاكم في «المستدرک» (٢٧٦١) وصححه، من حديث عائشة رضي الله عنها. وإسناده صحيح كما قال ابن كثير في «التفسير» عند هذه الآية، إلا أنه اختلف في وصله وإرساله، ورجح الإرسال غير واحد من الأئمة منهم الترمذي.

﴿فَتَذَرُوَهَا كَالْمُعَلَّقَةِ﴾ الَّتِي لَيْسَتْ ذَاتَ بَعْلٍ وَلَا مَطْلَقَةً، وَعَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «مَنْ كَانَتْ لَهُ امْرَأَتَانِ يَمِيلُ مَعَ إِحْدَاهُمَا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَاحِدٌ شَقِيهٌ مَائِلٌ»^(١).

﴿وَأِنْ تَصْلِحُوا﴾ مَا كُنْتُمْ تُفْسِدُونَ مِنْ أُمُورِهِمْ ﴿وَتَتَّقُوا﴾ فِيمَا يُسْتَقْبَلُ مِنَ الزَّمَانِ ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا رَحِيمًا﴾ يَغْفِرُ لَكُمْ مَا مَضَى مِنْ مِثْلِكُمْ.

(١٣٠) - ﴿وَأِنْ يَنْفَرَا﴾ وَقُرِئَ: «وَأِنْ يَنْفَارَا»^(٢)؛ أَي: وَإِنْ يَفَارِقَ كُلُّ مِنْهُمَا صَاحِبَهُ ﴿يَعْنِ اللَّهُ كَلًّا﴾ مِنْهُمَا عَنِ الْآخِرِ بَدَلٍ أَوْ سُلُوءٍ ﴿مِنْ سَعَتِهِ﴾: غِنَاهُ وَقُدْرَتَهُ ﴿وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا﴾: مُقْتَدِرًا مُتَقِنًا فِي أَعْمَالِهِ وَأَحْكَامِهِ.

(١٣١) - ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ تَنْبِيْهُ عَلَى كَمَالِ سَعَتِهِ وَقُدْرَتِهِ ﴿وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ يَعْنِي: الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى وَمَنْ قَبْلَهُمْ، وَ«الْكِتَابُ» لِلْجَنْسِ، وَ﴿مِنْ﴾ مُتَعَلِّقَةٌ بـ ﴿وَصَّيْنَا﴾ أَوْ بـ ﴿أُوتُوا﴾، وَمَسَاقُ الْآيَةِ لِتَأْكِيدِ الْأَمْرِ بِالْإِخْلَاصِ.

﴿وَيَاكُمْ﴾ عَظْفٌ عَلَى ﴿الَّذِينَ﴾.

﴿إِنْ اتَّقُوا اللَّهَ﴾: بِأَنْ اتَّقُوا اللَّهَ، وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ «أَنْ» مُفَسَّرَةً: لِأَنَّ التَّوَصِيَةَ فِي مَعْنَى الْقَوْلِ.

﴿وَأِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ عَلَى إِرَادَةِ الْقَوْلِ؛ أَي: وَقُلْنَا لَهُمْ وَلَكُمْ: إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ مَالِكُ الْمَلِكِ كُلِّهِ لَا يَتَضَرَّرُ بِكُفْرِكُمْ وَمَعَاصِيكُمْ كَمَا لَا يَنْتَفِعُ بِشُكْرِكُمْ وَتَقْوَاكُمْ، وَإِنَّمَا وَصَّاكُمْ لِرَحْمَتِهِ لَا لِحَاجَتِهِ، ثُمَّ قَرَّرَ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ:

(١) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٧٩٣٦)، وأبو داود (٢١٣٣)، والترمذي (١١٤١)، والنسائي (٣٩٤٢)، وابن ماجه (١٩٦٩)، وابن حبان في «صحيحه» (٤٢٠٧)، والحاكم في «المستدرک» (٢٧٥٩) وصححه، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٣٦) عن ابن خليل القارئ.

﴿وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا﴾ عن الخلق وعبادتهم ﴿حَمِيدًا﴾ في ذاته حَمِيدًا أو لم يُحَمَد.
 (١٣٢) - ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ كَرَّرَ ثَلَاثًا لِلدَّلَالَةِ عَلَى كَوْنِهِ غَنِيًّا
 حَمِيدًا، فَإِنَّ جَمِيعَ المَخْلُوقَاتِ تَدُلُّ بِحَاجَتِهَا عَلَى غِنَاهُ، وَبِمَا أَفَاضَ عَلَيْهَا مِنَ
 الوجودِ وَأَنَوَاعِ الخصائصِ والكمالاتِ عَلَى كَوْنِهِ حَمِيدًا.
 ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ رَاجِعٌ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿يُعْنِي اللَّهُ كُلَّ مَنْ سَعَتِهِ﴾ فَإِنَّهُ تَوَكَّلَ
 بِكَفَايَتِهِمَا، وَمَا بَيْنَهُمَا تَقْرِيرٌ لَذَلِكَ.
 (١٣٣) - ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ﴾ يُفْنِيكُمْ، وَمَفْعُولٌ ﴿يَشَأْ﴾ مَحذُوفٌ
 دَلٌّ عَلَيْهِ الْجَوَابُ ﴿وَيَأْتِ بِآخَرِينَ﴾: وَيُوجِدُ قَوْمًا آخَرِينَ مَكَانَكُمْ، أَوْ خَلَقًا آخَرِينَ
 مَكَانَ الْإِنْسِ.

﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ﴾ مِنَ الْإِعْدَامِ وَالْإِيجَادِ ﴿قَدِيرًا﴾: بَلِغَ الْقُدْرَةِ لَا يُعْجِزُهُ مَرَادٌ.
 وَهَذَا أَيْضًا تَقْرِيرٌ لِعِنَاةِ وَقُدْرَتِهِ، وَتَهْدِيدٌ لِمَنْ كَفَرَ بِهِ وَخَالَفَ أَمْرَهُ.

وَقِيلَ: هُوَ خِطَابٌ لِمَنْ عَادَى رَسُولَ اللَّهِ مِنَ الْعَرَبِ، وَمَعْنَاهُ مَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿وَإِنْ
 تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ [محمد: ٣٨] لِمَا رُوِيَ: أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَ ضَرْبَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
 يَدَهُ عَلَى ظَهْرِ سَلْمَانَ وَقَالَ: إِنَّهُمْ قَوْمٌ هَذَا^(١).

(١) رواه الطبري في «تفسيره» (٥٨٢/٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وزاد: (يعني عجم
 الفرس). وفيه انقطاع بين الطبري وشيخه كما نبه عليه الزيلعي في «تخريج أحاديث الكشاف»
 (٣٦٤/١)، وانظر: «الدر المنثور» للسيوطي (٥٠٦/٧)، وعزاه لسعيد بن منصور والطبري وابن
 أبي حاتم وغيرهم. وقد صح نحو هذا عن النبي ﷺ لكن في قوله تعالى: ﴿وَأَخْرَيْنَاهُمْ لِمَا يَلْحَقُوا
 بِهِمْ﴾ [الجمعة: ٣]، كما روى البخاري (٤٨٩٧)، ومسلم (٢٥٤٦)، عن أبي هريرة رضي الله عنه،
 وفيه أنه لما نزلت هذه الآية وسأله: من هم؟ وضع رسول الله ﷺ يده على سلمان، ثم قال: «لو كان
 الإيمان عند الثريا لناله رجال - أو: رجل - من هؤلاء».

(١٣٤) - ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا﴾ كالمُجَاهِدِ يَجَاهِدُ لِلْغَنِيمَةِ ﴿فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ فما له يَطْلُبُ أَحْسَنَهُمَا، فَلْيَطْلُبْهُمَا كَمَنْ يَقُولُ: ﴿رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً﴾ [البقرة: ٢٠١]، أو لِيَطْلُبِ الْأَشْرَفَ مِنْهُمَا فَإِنَّ مَنْ جَاهَدَ خَالِصًا لِلَّهِ لَمْ تُخْطِئْهُ الْغَنِيمَةُ، وَلَهُ فِي الْآخِرَةِ مَا هِيَ فِي جَنْبِهِ كَلَا شَيْءٍ، أَوْ: فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدَّارَيْنِ فَيُعْطَى كُلُّ مَا يُرِيدُهُ؛ كَقَوْلِهِ: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ﴾ الْآيَةُ [الشورى: ٢٠].

﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾: عَالِمًا بِالْأَعْرَاضِ فَيُجَازِي كُلًّا بِحَسَبِ قَصْدِهِ.

(١٣٥) - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ﴾: مُوَظِّبِينَ عَلَى الْعَدْلِ مُجْتَهِدِينَ فِي إِقَامَتِهِ ﴿شُهَدَاءَ لِلَّهِ﴾ بِالْحَقِّ تُقِيمُونَ شَهَادَاتِكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ، وَهُوَ خَيْرٌ ثَانٍ أَوْ حَالٍّ. ﴿وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾: وَلَوْ كَانَتْ الشَّهَادَةُ عَلَى أَنْفُسِكُمْ بَأَنْ تُقْرَأَ عَلَيْهَا؛ لِأَنَّ الشَّهَادَةَ بَيَانٌ لِلْحَقِّ سِوَاءَ كَانَ عَلَيْهِ أَوْ عَلَى غَيْرِهِ ﴿أَوِ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ﴾ وَلَوْ عَلَى وَالِدَيْكُمْ وَأَقَارِبِكُمْ.

﴿إِنْ يَكُنْ﴾: أَي: الْمَشْهُودُ عَلَيْهِ، أَوْ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُ وَمِنَ الْمَشْهُودِ لَهُ ﴿غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا﴾ فَلَا تَمْتَنِعُوا عَنْ إِقَامَةِ الشَّهَادَةِ، أَوْ: لَا تَجُورُوا فِيهَا مِثْلًا أَوْ تَرْحُمَا.

﴿فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا﴾: بِالْغَنِيِّ وَالْفَقِيرِ وَبِالنَّظَرِ لِهَمَا، فَلَوْ لَمْ تَكُنِ الشَّهَادَةُ عَلَيْهِمَا أَوْ لِهَمَا صِلَاحًا لِمَا شَرَعَهَا، وَهُوَ عِلَّةُ الْجَوَابِ أُقِيمَتْ مَقَامَهُ، وَالضَّمِيرُ فِي ﴿بِهِمَا﴾ رَاجِعٌ إِلَى مَا دَلَّ عَلَيْهِ الْمَذْكُورُ - وَهُوَ جِنْسُ الْغَنِيِّ وَالْفَقِيرِ - لَا إِلَيْهِ إِلَّا لَوْحَدَ، وَيَشْهَدُ عَلَيْهِ أَنَّهُ قُرِئَ: «فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمْ».

﴿فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا﴾: لِأَنَّ تَعْدِلُوا عَنْ الْحَقِّ، أَوْ: كِرَاهَةً أَنْ تَعْدِلُوا، مِنْ

الْعَدْلِ.

﴿وَإِنْ تَلَوْا﴾ أَلَسْتُمْ عَنْ شَهَادَةِ الْحَقِّ أَوْ حُكُومَةِ الْعَدْلِ. قرأه نافع وابن كثير وأبو عمرو وعاصم والكسائي بإسكان اللام وبعدها واوٍ الأولى مضمومة والثانية ساكنة، وقرأ حمزة وابن عامر: ﴿وَإِنْ تَلَوْا﴾^(١) بمعنى: وَإِنْ وَلَيْتُمْ إقامة الشهادة. ﴿أَوْ تَعْرِضُوا﴾ عن أدائها، ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ يَمَاتَعْمَلُونَ خَيْرًا﴾ فيجازيكم عليه.

(١٣٦) - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ خطابٌ للمسلمين، أو للمنافقين، أو لمؤمني أهل الكتاب، إذ روي أن ابن سلام وأصحابه قالوا: يا رسول الله! إِنَّا نُؤْمِنُ بِكَ وَبِكَتَابِكَ وَبِمُوسَى وَالتَّوْرَةِ وَعِزِيرٍ وَنَكْفُرُ بِمَا سِوَاهُ، فَتَزَلَّتْ^(٢).

﴿آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَلْكِتَبِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنزَلَ مِنْ قَبْلُ﴾: اثبتوا على الإيمان بذلك ودوموا عليه، أو: آمنوا به بقلوبكم كما آمنتم بلسانكم، أو: آمنوا إيماناً عاماً يعمُّ الكتب والرُّسُلَ فَإِنَّ الْإِيمَانَ بِالْبَعْضِ كَلَامٌ إِيْمَانٍ، والكتاب الأول: القرآن، والثاني: الجنس.

﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَكَاتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾؛ أي: وَمَنْ يَكْفُرْ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ ﴿فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ عَنْ الْمَقْصِدِ بَحِيثٌ لَا يَكَادُ يَعُودُ إِلَى طَرِيقِهِ.

(١٣٧) - ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ يعني: الْيَهُودَ آمَنُوا بِمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ﴿ثُمَّ كَفَرُوا﴾ حِينَ عَبْدُوا الْعِجْلَ ﴿ثُمَّ آمَنُوا﴾ بَعْدَ عَوْدِهِ إِلَيْهِمْ ﴿ثُمَّ كَفَرُوا﴾ بِعِيسَى ﴿ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا﴾ بِمُحَمَّدٍ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ.

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٣٩)، و«التيسير» (ص: ٩٧).

(٢) رواه أبو نعيم في «معرفة الصحابة» (٣٤٢٢) من رواية الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما، وهكذا ذكره الثعلبي (١١/ ٤٤ - ٤٥)، وذكره السمرقندي (١/ ٣٤٧)، والواحدى (ص: ١٨٦)، عن الكلبي.

أو: قومًا تَكَرَّرَ مِنْهُمْ الْارْتِدَادُ ثُمَّ أَصْرُوا عَلَى الْكُفْرِ وازدادوا تَمَادِيًا فِي الْغِيِّ.
﴿لَمْ يَكُنِ اللَّهُ يَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهُدِيَهُمْ سَبِيلًا﴾ إِذْ يُسْتَبَعْدُ مِنْهُمْ أَنْ يَتُوبُوا عَنِ الْكُفْرِ
وَيُثْبِتُوا عَلَى الْإِيمَانِ، فَإِنَّ قُلُوبَهُمْ ضَرِبَتْ^(١) بِالْكَفْرِ، وَبَصَائِرُهُمْ^(٢) عَمِيَتْ عَنِ الْحَقِّ،
لَا أَنَّهُمْ لَوْ أَخْلَصُوا الْإِيمَانَ لَمْ يُقْبَلْ مِنْهُمْ وَلَمْ يُغْفَرْ لَهُمْ.
وخبِرُ «كَانَ» فِي امْتِثَالِ ذَلِكَ مُحذُوفٌ تُعْلَقُ بِهِ اللَّامُ مِثْلُ: لَمْ يَكُنِ اللَّهُ مُرِيدًا
لِيُغْفَرَ لَهُمْ.

(١٣٨) - ﴿بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْآيَةَ فِي الْمُنَافِقِينَ،
وَهُمْ قَدْ آمَنُوا فِي الظَّاهِرِ وَكَفَرُوا فِي السِّرِّ مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى، ثُمَّ ازدادوا بِالْإِصْرَارِ عَلَى
النِّفَاقِ وَإِفْسَادِ الْأَمْرِ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ، وَوَضَعَ ﴿بَشِّرِ﴾ مَكَانَ «أَنْذِرْ» تَهْكُومًا بِهِمْ.
(١٣٩) - ﴿الَّذِينَ يَتَخَذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ فِي مَحَلِّ النَّصَبِ
أَوْ الرَّفْعِ عَلَى الذِّمِّ بِمَعْنَى: أَرِيدُ الَّذِينَ، أَوْ: هُمُ الَّذِينَ.
﴿أَيَبْنَعُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ﴾: أَيَتَعَزَّوْنَ بِمُؤَالَاتِهِمْ ﴿فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ لَا يَتَعَزَّزُ
إِلَّا مَنْ أَعَزَّهُ، وَقَدْ كَتَبَ الْعِزَّةَ لِأَوْلِيَائِهِ فَقَالَ: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ، وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾
[المنافقون: ٨] لَا يُوْبَهُ بِعِزَّةٍ غَيْرِهِمْ بِالْإِضَافَةِ إِلَيْهِمْ.

(١٤٠) - ﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ﴾ يَعْنِي: الْقُرْآنَ، وَقَرَأَ عَاصِمٌ: ﴿نَزَّلَ﴾،
وَقَرَأَ الْبَاقُونَ: ﴿نُزِّلَ﴾ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ^(٣)، وَالْقَائِمُ مَقَامَ فَاعِلِهِ: ﴿أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ
ءَايَاتِ اللَّهِ﴾ وَهِيَ الْمُخَفَّفَةُ، وَالْمَعْنَى: أَنَّهُ إِذَا سَمِعْتُمْ.

(١) أي: تعودت، وفي نسخة التفتازاني: «ضُرِبَتْ».

(٢) في نسخة التفتازاني: «وَأَبْصَارُهُمْ».

(٣) انظر: «السبعة» (ص: ٢٣٩)، و«التيسير» (ص: ٩٨).

﴿يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا﴾ حالان من الآيات جيء بهما لتقييد النهي عن المجالسة في قوله: ﴿فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ﴾ - الذي هو جزاء الشرط - بما^(١) إذا كان من يُجالسه هازئاً مُعانداً غير مرجو الرجوع عن الاستهزاء^(٢)، ويؤيده الغاية^(٣)، وهذا تذكُّار ما نزل عليهم بمكة من قوله: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا﴾ الآية [الأَنْعَام: ٦٨]، والضَّميرُ في ﴿مَعَهُمْ﴾ للكفرة المدلول عليهم بقوله: ﴿يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا﴾.

﴿إِن كُنتُمْ إِذَا مَثَلْتُمْ﴾ في الإثم؛ لأنكم قادرون على الإعراض عنهم والإنكار عليهم، أو الكفر إن رَضِيتُمْ بذلك، أو لأنَّ الَّذِينَ يَقَاعِدُونَ الخائضين في القرآن من الأحرار كانوا منافقين، ويدلُّ عليه:

﴿إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا﴾ يعني: القاعدين والمقعود معهم .

و﴿إِذَا﴾ مُلغاة لوقوعها بين الاسم والخبر، ولذلك لم يُذكر بعدها الفعل، وإفراؤ ﴿مَثَلْتُمْ﴾ لأنه كالمصدر، أو للاستغناء بالإضافة إلى الجمع، وقرئ بالفتح على البناء^(٤) لإضافته إلى مبني؛ كقوله: ﴿يَنْتَظِرُونَ وَقُوعَ أَمْرِ بِكُمْ﴾ وهو بدل من

(١٤١) - ﴿الَّذِينَ يَرَبِّصُونَ بِكُمْ﴾: يَنْتَظِرُونَ وَقُوعَ أَمْرِ بِكُمْ، وهو بدل من ﴿الَّذِينَ يَنْخِذُونَ﴾ أو صفة لـ ﴿الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ﴾ أو ذم مرفوع، أو منصوب، أو مبتدأ خبره:

(١) «بما» متعلق بقوله: «لتقييد النهي...».

(٢) الرجوع عن الاستهزاء من نسخة الطبلاوي.

(٣) وهي: ﴿حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ﴾. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/٣١٩).

(٤) دون نسبة في «الإملاء» للعكبري (١/٣٩٩)، و«البحر» (٧/٤٢٣).

﴿فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِّنَ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ تَكُن مَّعَكُمْ﴾ ﴿مُظَاهِرِينَ لَكُمْ، فَأَسْهِمُوا لَنَا
فِيمَا غَنِمْتُمْ﴾ ﴿وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ﴾ ﴿مِنَ الْحَرْبِ فَإِنَّهَا سِجَالٌ﴾ ﴿قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحِذْ
عَلَيْكُمْ﴾؛ أي: قالوا للكفرة: أَلَمْ نَغْلِبْكُمْ وَنَتَمَكَّنْ مِنْ قَتْلِكُمْ فَأَبْقَيْنَا عَلَيْكُمْ.
و«الاستحواذ»: الاستيلاء، وَكَانَ الْقِيَاسُ أَنْ يُقَالَ: اسْتَحَاذَ يَسْتَحِذُ اسْتِحَاذَةً،
فَجَاءَتْ عَلَى الْأَصْلِ.

﴿وَنَنْعَمُكُم مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿بَأَنَّ أَحَدْلُنَاهُمْ بِتَخْيِيلٍ مَا ضَعُفَتْ بِهِ قُلُوبُهُمْ، وَتَوَانَيْنَا
فِي مُظَاهَرَتِهِمْ، فَأَشْرِكُونَا فِيمَا أَصَبْتُمْ.

وَإِنَّمَا سُمِّيَ ظَفَرُ الْمُسْلِمِينَ فَتْحًا وَظَفَرُ الْكَافِرِينَ نَصِيْبًا لَخِسَّةِ حَظِّهِمْ، فَإِنَّهُ
مَقْصُورٌ عَلَى أَمْرِ دُنْيَوِيٍّ سَرِيعِ الزَّوَالِ.

﴿فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ ﴿حِينَئِذٍ،
أَوْ فِي الدُّنْيَا، وَالْمَرَادُ بِالسَّبِيلِ: الْحُجَّةُ، وَاحْتِجَّ بِهِ أَصْحَابُنَا عَلَى فِسَادِ شِرَاءِ الْكَافِرِ
الْمُسْلِمِ، وَالْحَقِيقَةُ عَلَى حَصُولِ الْبَيِّنَاتِ بِنَفْسِ الْارْتِدَادِ، وَهُوَ ضَعِيفٌ لِأَنَّهُ لَا يَنْفِي أَنْ
يَكُونَ إِذَا عَادَ إِلَى الْإِيمَانِ قَبْلَ مُضِيِّ الْعِدَّةِ^(١).

(١٤٢) - ﴿إِنَّ الْمُتَفِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَدِيعُهُمْ﴾ ﴿سَبَقَ الْكَلَامُ فِيهِ أَوَّلُ سُورَةِ
الْبَقَرَةِ﴾ ﴿وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالًا﴾: مُتَشَاوِلِينَ كَالْمُكْرِهِ عَلَى الْفِعْلِ.

وَقُرِئَ: «كَسَالِي» بِالْفَتْحِ^(٢)، وَهُمَا جَمْعًا كَسْلَانِ.

﴿يُرَاءُونَ النَّاسَ﴾ ﴿لِيَخَالُوهُمْ مُؤْمِنِينَ، وَالْمُرَاءَةُ: مُفَاعَلَةٌ بِمَعْنَى التَّفَعُّلِ كـ«نَعَمَ
وَنَاعَمَ»، أَوْ لِلْمُقَابَلَةِ فَإِنَّ الْمَرَائِيَّ يُرَى مَنْ يَرَاهُ عَمَلُهُ وَهُوَ يُرِيهِ اسْتِحْسَانَهُ.

(١) قَوْلُهُ: «وَهُوَ ضَعِيفٌ، لِأَنَّهُ لَا يَنْفِي أَنْ يَكُونَ...»؛ أَي: لَا يَنْفِي أَنْ يَكُونَ السَّبِيلُ إِذَا عَادَ إِلَى الْإِيمَانِ
قَبْلَ مُضِيِّ الْعِدَّةِ. «حَاشِيَةُ الْخَفَاجِيِّ».

(٢) نَسَبَتْ لِلْأَعْرَجِ. انْظُرْ: «الْمَخْتَصَرُ فِي شَوَازِ الْقِرَاءَاتِ» (ص: ٣٦).

﴿وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ إِذِ الْمُرَائِي لَا يَفْعَلُ إِلَّا بِحَضْرَةِ مَنْ يَرَانِيهِ وَهُوَ أَقْلُ أَحْوَالِهِ، أَوْ لِأَن ذِكْرَهُمْ بِاللِّسَانِ قَلِيلٌ بِالإِضَافَةِ إِلَى الذِّكْرِ بِالْقَلْبِ.
وَقِيلَ: الْمَرَادُ بِالذِّكْرِ الصَّلَاةُ، وَقِيلَ: الذِّكْرُ فِيهَا فَإِنَّهُمْ لَا يَذْكُرُونَ فِيهَا غَيْرَ التَّكْبِيرِ وَالتَّسْلِيمِ.

(١٤٣) - ﴿مُذَبِّذِينَ بَيْنَ ذَلِكَ﴾ حَالٌ عَنْ وَائٍ ﴿رُءَاوَنَ﴾، كَقَوْلِهِ: ﴿وَلَا يَذْكُرُونَ﴾؛
أَي: يَرَاؤُونَهُمْ غَيْرَ ذَاكِرِينَ مُذَبِّذِينَ، أَوْ وَائٍ ﴿يَذْكُرُونَ﴾، أَوْ مَنْصُوبٌ عَلَى الذَّمِّ.
وَالْمَعْنَى: مُتَرَدِّدِينَ بَيْنَ الْإِيمَانِ وَالْكُفْرِ؛ مِنَ الذَّبْذِبَةِ وَهُوَ جَعْلُ الشَّيْءِ مُضْطَرَبًا،
وَأَصْلُهُ: الذَّبُّ بِمَعْنَى الطَّرْدِ.

وَقُرِئَ بِكَسْرِ الدَّالِ ^(١) بِمَعْنَى: يُذَبِّبُونَ قُلُوبَهُمْ أَوْ دِينَهُمْ، أَوْ: يَتَذَبَّبُونَ؛ كَقَوْلِهِمْ:
صَلَّصَ، بِمَعْنَى: تَصَلَّصَ.

وَقُرِئَ بِالدَّالِ الْغَيْرِ الْمُعْجَمَةِ ^(٢) بِمَعْنَى: أَخَذُوا تَارَةً فِي دُبَّةٍ وَتَارَةً فِي دُبَّةٍ، وَهِيَ
الطَّرِيقَةُ.

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾: لَا مَنْسُوبِينَ إِلَى الْمُؤْمِنِينَ وَلَا إِلَى الْكَافِرِينَ، أَوْ:
لَا صَاحِبِينَ إِلَى أَحَدِ الْفَرِيقَيْنِ بِالْكُلِّيَّةِ.

﴿وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾ إِلَى الْحَقِّ وَالصَّوَابِ، وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى:
﴿وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾ [النور: ٤٠].

(١) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٣٦)، و«المحتسب» (٢٠٣/١) عن ابن عباس وعمر بن فايد.

(٢) انظر: «الكشاف» (٥٢١/٢) عن أبي جعفر وهي خلاف المشهور عنه.

(١٤٤) - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ فَإِنَّهُ صَنِيعُ الْمُنَافِقِينَ وَدَيِّدُهُمْ فَلَا تَتَّبِعُوهُمْ بِهِمْ ﴿أَتُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا اللَّهَ عَالِيَكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا﴾: حُجَّةٌ بَيِّنَةٌ، فَإِنَّ مُوَالَاتِهِمْ دَلِيلٌ عَلَى النِّفَاقِ، أَوْ: سُلْطَانًا يُسَلِّطُ عَلَيْكُمْ عِقَابَهُ.

(١٤٥) - ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ هُوَ الطَّبَقَةُ الَّتِي فِي قَعْرِ جَهَنَّمَ، وَإِنَّمَا كَانَ كَذَلِكَ لِأَنَّهُمْ أَخْبَثُ الْكَفَرَةِ؛ إِذْ ضَمُّوا إِلَى الْكُفْرِ اسْتِهْزَاءً بِالْإِسْلَامِ وَخِدَاعًا لِلْمُسْلِمِينَ، وَأَمَّا قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ فَهُوَ مُنَافِقٌ وَإِنْ صَامَ وَصَلَّى وَزَعَمَ أَنَّهُ مُسْلِمٌ: مَنْ إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ، وَإِذَا اتَّخَذَ خَانَ»^(١) وَنَحْوُهُ = فَمِنْ بَابِ التَّشْبِيهِ وَالتَّغْلِيظِ.

وَإِنَّمَا سُمِّيَتْ طَبَقَاتُهَا السَّبْعُ: دَرَكَاتٍ؛ لِأَنَّهَا مُتَدَارِكَةٌ مُتَابَعَةٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ. وَقَرَأَ الْكُوفِيُّونَ بِسُكُونِ الرَّاءِ^(٢)، وَهُوَ لُغَةٌ كِ «السَّطَرِ وَالسَّطْرِ»، وَالتَّحْرِيكُ أَوْجَهُ لِأَنَّهُ يُجْمَعُ عَلَى: أَذْرَاكِ.

﴿وَلَنْ نَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا﴾ يَخْرِجُهُمْ مِنْهُ.

(١٤٦) - ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ عَنِ النِّفَاقِ ﴿وَأَصْلَحُوا﴾ مَا أَفْسَدُوا مِنْ أَسْرَارِهِمْ وَأَحْوَالِهِمْ فِي حَالِ النِّفَاقِ ﴿وَأَعْتَصَمُوا بِاللَّهِ﴾: وَثَقُوا بِهِ وَتَمَسَّكُوا بِدِينِهِ ﴿وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ﴾ لَا يَرِيدُونَ بَطَاعَتَهُمْ إِلَّا وَجْهَهُ.

﴿فَأُولَٰئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ وَمِنْ عِدَادِهِمْ فِي الدَّارَيْنِ ﴿وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ فَيُسَاهِمُونَهُمْ فِيهِ.

(١) رواه مسلم (٥٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) انظر: «السبعة» (ص: ٢٣٩)، و«التيسير» (ص: ٩٨).

(١٤٧) - ﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِن شَكَرْتُمْ وَءَامَنْتُمْ﴾ أَيْتَشَفَى بِهِ غِيظًا، أَوْ يَدْفَعُ ضَرًّا، أَوْ يَسْتَجْلِبُ بِهِ نَفْعًا، وَهُوَ الْغَنِيُّ الْمَتَعَالِي عَنِ النَّفْعِ وَالضَّرِّ؟ وَإِنَّمَا يُعَاقِبُ الْمُصِرَّ بِكُفْرِهِ لِأَنَّهُ إِصْرَارُهُ عَلَيْهِ كَسُوءِ مَزَاجٍ يُوَدِّي إِلَى مَرَضٍ، فَإِذَا أَزَالَهُ بِالْإِيمَانِ وَالشُّكْرِ وَنَقَّى عَنْهُ نَفْسَهُ تَخَلَّصَ مِنْ تَبِعَتِهِ.

وَإِنَّمَا قَدَّمَ الشُّكْرَ لِأَنَّ النَّاطِرَ يُدْرِكُ النِّعْمَةَ أَوَّلًا فَيَشْكُرُ شُكْرًا مُبْهِمًا، ثُمَّ يَمَعِنُ النَّظَرَ حَتَّى يَعْرِفَ الْمَنْعِمَ فَيُؤْمِنُ بِهِ.

﴿وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا﴾: مُثْنِيًا يَقْبَلُ الْيَسِيرَ وَيُعْطِي الْجَزِيلَ ﴿عَلِيمًا﴾ بِحَقِّ شُكْرِكُمْ وَإِيمَانِكُمْ.

(١٤٨) - ﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾: إِلَّا جَهَرَ مَنْ ظَلِمَ بِالدُّعَاءِ عَلَى الظَّالِمِ وَالتَّظَلُّمِ مِنْهُ، رُوِيَ أَنَّ رَجُلًا ضَافَ قَوْمًا فَلَمْ يُطْعِمُوهُ فَاشْتَكَاهُمْ فَعَوَّبَ عَلَيْهِ فَتَرَلَّتْ^(١).

وَقُرِئَ: «مَنْ ظَلَمَ» عَلَى الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ^(٢)، فَيَكُونُ الْإِسْتِثْنَاءُ مُنْقَطِعًا؛ أَيْ: وَلَكِنْ الظَّالِمُ يَفْعَلُ مَا لَا يَحِبُّهُ اللَّهُ.

﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا﴾ لِكَلَامِ الْمَظْلُومِ ﴿عَلِيمًا﴾ بِالظَّالِمِ.

(١) رواه عبد الرزاق في «تفسيره» (٦٥٤)، وسعيد بن منصور في «سننه» (٧٠٧ - تفسير)، والطبري في «تفسيره» (٦٢٩ / ٧).

(٢) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٣٦) عن الضحاك، و«المحتسب» (١ / ٢٠٣) عن ابن عباس وسعيد بن جبيرة والضحاك بن مزاحم وزيد بن أسلم وعبد الأعلى بن عبد الله بن مسلم بن يسار وعطاء بن السائب وابن يسار.

(١٤٩) - ﴿إِنْ يُبْدُوا خَيْرًا﴾: طاعة وبرًا ﴿أَوْ تُخْفُوهُ﴾: أو تفعلوه سرًا ﴿أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوءٍ﴾ لكم المؤاخذه عليه، وهو المقصود، وذكر إبداء الخير وإخفائه تشبيهاً له^(١)، ولذلك رتب عليه قوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا﴾ أي: يكثر العفو عن العصاة مع كمال قدرته على الانتقام فأنتم أولى بذلك، وهو حث للمظلوم على العفو بعد ما رخص له في الانتصار حملاً على مكارم الأخلاق.

(١٥٠) - ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ بأن يؤمنوا بالله ويكفروا برُسُلِهِ ﴿وَيَقُولُوا نَحْنُ مُبْعِضُونَ بَعْضَ مَا يَأْتِيكُمُ الرُّسُلُ﴾: نؤمن ببعض الأنبياء ونكفر ببعضهم ﴿وَيُرِيدُونَ أَنْ يُتَّخَذَ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾: طريقاً وسطاً بين الإيمان والكفر، ولا واسطة إذ الحق لا يختلِف؛ فإنَّ الإيمان بالله إنما يتم بالإيمان برُسُلِهِ وتصدقهم فيما بلغوا عنه تفصيلاً أو إجمالاً، فالكافر ببعض ذلك كالكافر بالكل في الضلال كما قال تعالى: ﴿فَمَا ذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ﴾ [يونس: ٣٢].

(١٥١) - ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾: هم الكاملون في الكفر لا عبرة بإيمانهم هذا ﴿حَقًّا﴾ مصدر مؤكّد لغيره، أو صفة لمصدر الكافرين بمعنى: هم الذين كفروا كُفْرًا حَقًّا أي: يقيناً مُحَقَّقًا ﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا﴾.

(١٥٢) - ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾ أضدادهم ومقابلوهم، وإنما دخل ﴿بَيْنَ﴾ على ﴿أَحَدٍ﴾ وهو يقتضي متعدداً لعمومه من حيث إنه وقع في سياق النفي.

(١) قوله: «وذكر إبداء الخير وإخفائه تشبيهاً له»؛ أي: تمهيد وتوطئة للعفو، من تشبيهاً القصيدة، وهو تزينها بما يُقدَّم على التخلص إلى المدح من التغزل، يقال: شَبَّهَ قصيدته بفلانة، والمعنى: أنه ذَكَرَ عامّاً وهو إبداء الخير وإخفاؤه، ثم ذكر خاصّاً وهو العفو عن سوء، وذكر العام إنما هو توطئة لذلك الخاصّ؛ تنبيهاً على شرفه وعلو منزلته. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٣٢٤).

﴿أُولَئِكَ سَوْفَ نُؤْتِيهِمْ أَجْرَهُمْ﴾ الموعودة لهم، وتصدیره بـ ﴿سَوْفَ﴾ لتأكيد الوعد والدلالة على أنه كائن لا محالة وإن تأخر.

وقرأ حفص عن عاصم ويعقوب بالياء على تلوين الخطاب^(١).

﴿وَكَانَ اللَّهُ عَفُورًا﴾ لِمَا قَرَطَ مِنْهُمْ ﴿رَحِيمًا﴾ عليهم بتضعيف حسناتهم.

(١٥٣) - ﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنْزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ نزلت في أخبار اليهود، قالوا: إن كنت صادقاً فأتينا بكتاب من السماء جملة كما أتى به موسى^(٢).

وقيل: كتاباً محرراً بخط سماوي على ألواح كما كانت التوراة.

أو: كتاباً نُعَايْنُهُ حين ينزل.

أو: كتاباً إلينا بأعيننا أنك رسول الله^(٣).

﴿فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ﴾ جواب شرط مقدر؛ أي: إن استكبرت ما سألوهُ مِنْكَ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْهُ، وهذا السؤال - وإن كان من آبائهم - أُسْنِدَ إِلَيْهِمْ لأنهم كانوا آخذين بمتذهبهم تابعين لهديهم^(٤)، والمعنى: أَنَّ عِرْقَهُمْ رَاسِخٌ فِي ذَلِكَ، وَأَنَّ مَا اقْتَرَحُوهُ عَلَيْكَ لَيْسَ بِأَوَّلِ جَهْلَاتِهِمْ وَخَيَالَتِهِمْ.

(١) لم يقرأ بالياء من العشرة - في المشهور عنهم - سوى حفص، والباقون بالنون. انظر: «السبعة»

(ص: ٢٤٠)، و«المبسوط في القراءات العشر» للنيسابوري (ص: ١٨٣)، و«التيسير» (ص: ٩٨)،

و«الوجيز في شرح قراءات القراءة الثمانية» لأبي علي الأهوازي (ص: ١٦٣)، و«النشر» (٢/ ٢٥٣).

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (٧/ ٦٣٩) و(٩/ ٣٩٥) عن محمد بن كعب قال: جاء ناس من يهود

إلى النبي ﷺ وهو مُحْتَبٍ، فقالوا: يا أبا القاسم، ألا تأتينا بكتاب من السماء كما جاء به موسى

ألواحاً يحملها من عند الله؟ فأنزل الله: ﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ﴾ الآية. وذكره الثعلبي في «تفسيره»

(١١/ ٦٤)، والبغوي في «تفسيره» (٢/ ٣٠٥)، دون سند.

(٣) رواه الطبري في «تفسيره» (٧/ ٦٤٠) عن ابن جريج.

(٤) في نسخة الخيالي: «لكذبهم».

﴿فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً﴾: عياناً؛ أي: أَرِنَاهُ نَرُهُ جَهْرَةً، أو: مُجَاهَرِينَ مُعَايِنِينَ لَهُ.
 ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّعِقَةُ﴾: نَارٌ جَاءَتْ مِنَ السَّمَاءِ فَأَهْلَكَتْهُمْ ﴿يُظْلِمُهُمْ﴾: بسببِ
 ظُلْمِهِمْ، وهو تَعَتُّهُمْ وسؤالُهُمْ لِمَا يَسْتَحِيلُ فِي تِلْكَ الْحَالِ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا، وذلك
 لَا يَقْتَضِي امْتِنَاعَ الرُّؤْيَةِ مُطْلَقاً^(١).
 ﴿ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ﴾ هذه الْجِنَايَةُ الثَّانِيَةُ الَّتِي اقْتَرَفَهَا
 أَيْضاً أَوَائِلُهُمْ، و«البيّنات»: الْمُعْجِزَاتُ، وَلَا يَجُوزُ حَمْلُهَا عَلَى التَّوْرَةِ إِذْ لَمْ
 تَأْتِهِمْ بَعْدُ.

(١) قوله: «وذلك لَا يَقْتَضِي امْتِنَاعَ الرُّؤْيَةِ مُطْلَقاً» فيه رد على الزمخشري حيث قال في «الكشاف»
 (٢/ ٥٢٨ - ٥٢٩): ﴿يُظْلِمُهُمْ﴾: بسبب سؤالهم الرُّؤْيَةَ، ولو طلبوا أمراً جائزاً لَمَا سُئِمُوا ظَالِمِينَ ولما
 أَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ؛ كما سأل إبراهيم عليه السلام أَنْ يُرِيَهُ إِخْيَاءَ الْمَوْتَى فلم يُسَمِّه ظَالِماً وَلَا رَمَاهُ
 بِالصَّاعِقَةِ، فَبَيَّنَّا لِلْمَشَبِّهَةِ وَرَمِيًا بِالصَّوَاعِقِ.
 فقولوه «فَبَيَّنَّا لِلْمَشَبِّهَةِ وَرَمِيًا بِالصَّوَاعِقِ» يعني: أهل السنة، حيث أجازوا على الله الرُّؤْيَةَ فِي الْآخِرَةِ
 لقوله تعالى: ﴿وَجُودٌ مِمَّا نَظَرُ﴾^(٢) [القيامة: ٢٢ - ٢٣] وللأحاديث الصحيحة المتفق على
 صحتها، وقال أبو حيان في «البحر» (٧/ ٥٣) متعقباً كلام الزمخشري: وهو على طريقة الاعتزال
 فِي اسْتِحَالَةِ رُؤْيَةِ اللَّهِ عِنْدَهُمْ، وَأَهْلُ السَّنَةِ يَعْتَقِدُونَ أَنَّهُمْ لَمْ يَسْأَلُوا مُحَالاً عَقْلاً، لَكِنَّهُ مَمْتَنَعٌ مِنْ جِهَةِ
 الشَّرْعِ، إِذْ قَدْ أَخْبَرَ تَعَالَى عَلَى أَلْسِنَةِ أَنْبِيَائِهِ أَنَّهُ لَا يُرَى فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، وَالرُّؤْيَةُ فِي الْآخِرَةِ ثَابِتَةٌ
 عَنِ الرُّسُولِ ﷺ بِالتَّوَاتُرِ، وَهِيَ جَائِزَةٌ عَقْلاً.

وقال الألوسي في «روح المعاني» (٦/ ٣٧٤ - ٣٧٥): وإنكار طلب الكفار للرؤية تعتاً لا يقتضي
 امتناعها مطلقاً، واستدل الزمخشري بالآية على الامتناع مطلقاً، وبنى ذلك على كون الظلم المضاف
 إليهم لم يكن إلّا لمجرد أنهم طلبوا الرؤية، ثم أَرْعَدَ وَأَبْرَقَ ودعا على مدعي جواز الرؤية بما هو
 به أحق، وأنت تعلم أن الرجل قد استولى عليه الهوى ففعل عن كون اليهود إنما سألوا تعتاً ولم
 يعتبروا المعجز من حيث هو، مع أن المعجزات سواسية الأقدام في الدلالة ويكفيهم ذلك ظلماً،
 والتنظير بسؤال إبراهيم عليه الصلاة والسلام من العجب العجائب كما لا يخفى على ذوي الألباب.

﴿فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ وَآتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا مُبِينًا﴾: تَسْلُطًا ظَاهِرًا عَلَيْهِمْ حِينَ أَمَرَهُمْ بِأَنْ يَقْتُلُوا أَنْفُسَهُمْ تَوْبَةً عَنْ اتِّخَاذِهِمْ.

(١٥٤) - ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِيثَاقِهِمْ﴾: بِسَبَبِ مِيثَاقِهِمْ لِيَقْبَلُوهُ ﴿وَقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا أَبْوَابَ مِجْدَا﴾ على لسانِ مُوسَى والطُّورُ مُظَلٌّ عَلَيْهِمْ ﴿وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ﴾ على لسانِ دَاوُدَ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يُرَادَ عَلَى لسانِ مُوسَى حِينَ ظَلَّلَ الْجِبْلُ عَلَيْهِمْ، فَإِنَّهُ شَرَعَ السَّبْتَ وَلَكِنْ كَانَ الْاِعْتِدَاءُ فِيهِ وَالْمَسْحُ بِهِ فِي زَمَنِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ. وقرأ ورث عن نافع: ﴿لَا تَعْدُوا﴾^(١) على أن أصله: لَا تَعْتَدُوا، فَأُدْغِمَتِ التَّاءُ فِي الدَّالِ.

﴿وَأَخَذْنَا مِنْهُم مِّيثَاقًا عَلِيًّا﴾ على ذلك، وهو قولهم: سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا. (١٥٥) - ﴿فِيمَا نَقَضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ﴾؛ أي: فَخَالَفُوا وَنَقَضُوا فَعَلْنَا بِهِمْ مَا فَعَلْنَا بِنَقْضِهِمْ، و«ما» مَزِيدَةٌ لِلتَّأْكِيدِ، وَالْبَاءُ مُتَعَلِّقَةٌ بِالْفِعْلِ الْمَحْذُوفِ، وَيَجُوزُ أَنْ تَتَعَلَّقَ بِـ ﴿حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ﴾ [النساء: ١٦٠] فَيَكُونُ التَّحْرِيمُ بِسَبَبِ النَّقْضِ وَمَا عُطِفَ عَلَيْهِ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿فَيُظْلَمُ﴾ [النساء: ١٦٠]، لَا بِمَا دَلَّ عَلَيْهِ^(٢) قَوْلُهُ: ﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا﴾ مثل: لَا يُؤْمِنُونَ؛ لِأَنَّهُ^(٣) رَدُّ قَوْلِهِمْ: ﴿قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾ فَيَكُونُ مِنْ صِلَةٍ ﴿وَقَوْلِهِمْ﴾ الْمَعْطُوفِ عَلَى الْمَجْرُورِ فَلَا يَعْمَلُ فِي جَارِهِ^(٤).

(١) وقالون عن نافع بإخفاء حركة العين وتشديد الدال، والنص عنه بالإسكان، والباقون بإسكان العين وتخفيف الدال. انظر: «السبعة» (ص: ٢٤٠)، و«التيسير» (ص: ٩٨).

(٢) قوله: «لَا بِمَا دَلَّ عَلَيْهِ» عطف على قوله: «بِالْفِعْلِ الْمَحْذُوفِ»، لَا عَلَى: «بِسَبَبِ النَّقْضِ». انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٣٢٧).

(٣) قوله: «مثل: لَا يُؤْمِنُونَ» مثال لِمَا دَلَّ عَلَيْهِ ﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا﴾ «لأنه»؛ أي: ﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا﴾. المصدر السابق.

(٤) قوله: «فَيَكُونُ»؛ أي: ﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا﴾ من صِلَةٍ ﴿وَقَوْلِهِمْ﴾؛ أي: فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا =

﴿وَكُفِّرْهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾: بالقرآن، أو بما في كتابهم ﴿وَقَالِهِمُ الْأَنْبِيَاءُ بِمَتَرِحَةٍ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾: أوعية للعلوم، أو: في أكنة مما تدعوننا إليه.

﴿بَلْ طَعِبَ اللَّهُ عَلَيْهِا كُفْرِهِمْ﴾ فجعلها محجوبة عن العلم، أو خذلها ومنعها التوفيق للتدبر في الآيات والتذكر بالمواعظ.

﴿فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ منهم كعبد الله بن سلام، أو: إيماناً قليلاً لا عبرة به لنقصانه.

(١٥٦) - ﴿وَيَكْفُرْهُمْ﴾ بعيسى، وهو معطوف على ﴿يَكْفُرْهُمْ﴾ لأنه من أسباب الطبع، أو على قوله: ﴿فِيمَا نَقُضُهُمْ﴾، ويجوز أن يعطف مجموع هذا وما عطف عليه على مجموع ما قبله، ويكون تكرير ذكر الكفر إيداناً لتكرار كفرهم، فإنهم كفروا بموسى ثم بعيسى ثم بمحمد عليهم السلام.

﴿وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَنًا عَظِيمًا﴾ يعني: بنسبتها إلى الزنا.

(١٥٧) - ﴿وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ﴾؛ أي: بزعمهم^(١)، ويحتمل أنهم قالوه استهزاءً، ونظيره: ﴿إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ﴾ [الشعراء: ٢٧]، وأن يكون استثنافاً من الله بمدحه، أو وضعاً للذكر الحسن مكان ذكرهم القبيح. ﴿وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ هُمْ﴾ روي أن رهطاً من اليهود سبوه وأمه فدعا عليهم فمسخهم الله قردةً وخنازير، فاجتمعت اليهود على قتله، فأخبره الله بأنه يرفعه

= غُلْفٌ ﴿فلا يعمل﴾؛ أي: ﴿بَلْ طَعِبَ اللَّهُ عَلَيْهِا﴾ «في جازة»؛ أي: وهو باء ﴿فِيمَا نَقُضُهُمْ﴾. المصدر السابق.

(١) قوله: «بزعمهم»؛ أي: سماه اليهود رسولاً بناءً على زعم النصارى المقرين برسالته وإن لم يعتقدوه. المصدر السابق.

إلى السماء، فقال لأصحابه: أَيُّكُمْ يَرْضَى أَنْ يُلْقَى عَلَيْهِ شَبْهِي فَيُقْتَلَ وَيُصَلَّبَ ويدخل الجنة، فقام رجلٌ منهم فألقى الله عليه شبهه فُقْتِلَ وَصَلَّبَ^(١).

وقيل: كان رجلاً يُنافقه، فخرج ليدلَّ عليه فألقى الله عليه شبهه فأخذ وصلب. وقيل: دخل طيطانوس اليهودي بيتاً كان هو فيه فلم يجدّه، وألقى الله عليه شبهه فلما خرج ظنَّ أنّه عيسى فأخذ وصلب^(٢).

وأمثال ذلك من الخوارق التي لا تُستبعدُ في زمان النبوة.

(١) ذكره الثعلبي في «تفسيره» (٦٦/١١ - ٦٧) من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس. وفيه بدل قوله: «فأخبره الله بأنه يرفعه إلى السماء... إلخ»: «وثاروا إليه ليقتلوه، فبعث الله تعالى جبريل - عليه السلام - فأدخله خوخة فيها روزنة في سقفها، ورفع الله تعالى إلى السماء من تلك الروزنة، فأمر يهوذا - رأس اليهود - رجلاً من أصحابه يقال له: طيطانوس أن يدخل الخوخة، ويقتله، فلما دخل طيطانوس الخوخة لم ير عيسى عليه السلام، فأبطأ عليهم، فظنوا أنّه يقاتله فيها، فألقى الله تعالى عليه شبه عيسى عليه السلام، فلما خرج ظنوا أنّه عيسى، فقتلوه وصلبوه».

وقوله: «فقال لأصحابه: أَيُّكُمْ يَرْضَى أَنْ يُلْقَى عَلَيْهِ شَبْهِي فَيُقْتَلَ وَيُصَلَّبَ ويدخل الجنة؟... إلخ» رواه القاضي إسماعيل بن إسحاق في «أحكام القرآن» (٢٩٢)، والنسائي في «الكبرى» (١١٥٢٧)، والطبري في «تفسيره» (٦٢٢/٢٢)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (١١١٠/٤) من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما موقوفاً. وقال ابن كثير في «البداية والنهاية» (٥١٠/٢): إسناده صحيح إلى ابن عباس على شرط مسلم.

قلت: فهذا أصح من رواية الكلبي السابقة: أن الذي ألقى عليه شبهه كان من أصحاب يهوذا، أو رواية أنه كان منافقاً له كما سيأتي، ولعل كل هذه الروايات مما نقل عن أهل الكتاب، وقد قال أبو حيان في «البحر» (٤٦٠/٧): «وقد اختلف فيمن ألقى عليه الشبه اختلافاً كثيراً...» ثم عدد الروايات الواردة في ذلك.

(٢) انظر التعليق السابق.

وَأِنَّمَا ذَمَّهُمُ اللَّهُ بِمَا دَلَّ عَلَيْهِ الْكَلَامُ مِنْ جُرْأَتِهِمْ عَلَى اللَّهِ وَقَصْدِهِمْ قَتْلَ نَبِيِّهِ
الْمُؤَيَّدِ بِالْمُعْجَزَاتِ الْقَاهِرَةِ وَتَبَجُّحِهِمْ بِهِ، لَا بِقَوْلِهِمْ هَذَا عَلَى حَسَبِ حِسَابِهِمْ.

و﴿شَيْءٌ﴾ مُسْنَدٌ إِلَى الْجَارِّ وَالْمَجْرُورِ، وَكَأَنَّهُ قِيلَ: وَلَكِنْ وَقَعَ لَهُمُ التَّشْبِيهُ بَيْنَ
عِيسَى وَالْمَقْتُولِ، أَوْ فِي الْأَمْرِ^(١) عَلَى قَوْلٍ مَنْ قَالَ: لَمْ يُقْتَلْ أَحَدٌ وَلَكِنْ أُرْجِفَ بَقْتَلِهِ
وَشَاعَ بَيْنَ النَّاسِ، أَوْ إِلَى ضَمِيرِ الْمَقْتُولِ لِدَلَالَةِ ﴿إِنَّا قَتَلْنَا﴾ عَلَى أَنَّ ثَمَّ مَقْتُولًا.

﴿وَأَنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾: فِي شَأْنِ عِيسَى؛ فَإِنَّهُ لَمَّا وَقَعَتْ تِلْكَ الْوَقْعَةُ اخْتَلَفَ
النَّاسُ فَقَالَ بَعْضُ الْيَهُودِ: إِنَّهُ كَانَ كَاذِبًا فَقَتَلْنَاهُ حَقًّا، وَتَرَدَّدَ آخَرُونَ فَقَالَ بَعْضُهُمْ:
إِنْ كَانَ هَذَا عِيسَى فَأَيْنَ صَاحِبُنَا؟ وَقَالَ بَعْضُهُمْ: الْوَجْهُ وَجْهٌ عِيسَى وَالْبَدَنُ بَدَنُ
صَاحِبِنَا، وَقَالَ مَنْ سَمِعَ مِنْهُ: «إِنَّ اللَّهَ يَرْفَعُنِي إِلَى السَّمَاءِ»: إِنَّهُ رُفِعَ إِلَى السَّمَاءِ، وَقَالَ
قَوْمٌ: صُلِبَ النَّاسُوتُ وَصَعِدَ اللَّاهُوتُ.

﴿لَفِي شَكٍّ مِنْهُ﴾: لَفِي تَرَدُّدٍ، وَالشَّكُّ كَمَا يُطْلَقُ عَلَى مَا لَا يَتَرَجَّحُ أَحَدُ طَرَفَيْهِ
يُطْلَقُ عَلَى مُطْلَقِ التَّرَدُّدِ، وَعَلَى مَا يُقَابِلُ الْعِلْمَ، وَلِذَلِكَ أَكَّدَهُ بِقَوْلِهِ:

﴿مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا ابْتِغَاءَ الظَّنِّ﴾: اسْتِثْنَاءٌ مُنْقَطِعٌ؛ أَي: وَلَكِنَّهُمْ يَتَّبِعُونَ الظَّنَّ.

وَيَجُوزُ أَنْ يُفْسَرَ الشَّكُّ بِالْجَهْلِ وَالْعِلْمُ بِالْإِعْتِقَادِ الَّذِي تَسْكُنُ إِلَيْهِ النَّفْسُ جِزْمًا
كَانَ أَوْ غَيْرَهُ، فَيَتَّصِلُ الْإِسْتِثْنَاءُ.

﴿وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾: قَتَلَا يَقِينًا كَمَا زَعَمُوهُ بِقَوْلِهِمْ: ﴿إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ﴾، أَوْ مُتَقِينِينَ.

وَقِيلَ: مَعْنَاهُ: مَا عَلِمُوهُ يَقِينًا؛ كَقَوْلِهِ:

(١) «أَوْ فِي الْأَمْرِ» عَطَفَ عَلَى قَوْلِهِ: «بَيْنَ»؛ أَي: وَلَكِنْ وَقَعَ التَّشْبِيهُ لَهُمْ فِي أَمْرِ الْقَتْلِ. انظر: «حاشية

الأنصاري» (٢/٣٢٩)، وكَلَّا مِنْ حَاشِيَتِي ابْنِ التَّمَجِيدِ وَالْقَوْنُوِي (٧/٣٥٢)

كذلك تُخْبِرُ عَنْهَا الْعَالِمَاتُ بِهَا وقد قَتَلْتُ بِعِلْمِي ذَلِكُمْ يَقْنَا^(١)
 مِنْ قَوْلِهِمْ: قَتَلْتُ الشَّيْءَ عِلْمًا، وَ: نَحَرْتُهُ عِلْمًا، إِذَا تَبَالَعَ عِلْمُكَ فِيهِ.
 (١٥٨) - ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾ رَدُّ وَإِنْكَارُ لِقَتْلِهِ وَإِثْبَاتُ لِرَفْعِهِ.
 ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا﴾ لَا يُغْلَبُ عَلَى مَا يُرِيدُهُ ﴿حَكِيمًا﴾ فِيمَا دَبَّرَ لِعِيسَى.

(١٥٩) - ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾؛ أَي: وَإِنْ مِنْ أَهْلِ
 الْكِتَابِ أَحَدٌ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ، فَقَوْلُهُ: ﴿لِيُؤْمِنَنَّ﴾ جَمْلَةٌ قَسَمِيَّةٌ وَقَعَتْ صِفَةً لـ «أَحَدٍ»
 وَيَعُودُ إِلَيْهِ الضَّمِيرُ الثَّانِي وَالْأَوَّلُ لِعِيسَى، وَالْمَعْنَى: مَا مِنْ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى أَحَدٌ إِلَّا
 لِيُؤْمِنَنَّ بِأَنَّ عِيسَى عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ وَلَوْ حِينَ أَنْ تَزْهَقَ رَوْحُهُ وَلَا يَنْفَعُهُ
 إِيمَانُهُ، وَيُؤَيِّدُ ذَلِكَ أَنْ قُرِئَ: «إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِمْ» بِضَمِّ النُّونِ^(٢) «لَأَنَّ «أَحَدًا»
 فِي مَعْنَى الْجَمْعِ، وَهَذَا كَالْوَعْدِ لَهُمْ وَالتَّحْرِيزِ عَلَى مُعَاجَلَةِ الْإِيمَانِ بِهِ قَبْلَ أَنْ
 يُضْطَرُّوا إِلَيْهِ وَلَمْ يَنْفَعَهُمْ إِيمَانُهُمْ.

وَقِيلَ: الضَّمِيرَانِ لِعِيسَى، وَالْمَعْنَى: أَنَّهُ إِذَا نَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ آمَنَ بِهِ أَهْلُ الْمَلِكِ
 جَمِيعًا^(٣).

رُوي أَنَّهُ يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ حِينَ يَخْرُجُ الدَّجَالُ فِيهِلْكُهُ، وَلَا يَبْقَى أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ

(١) البيت للمقنع الكندي كما في «تفسير الثعلبي» (١١ / ٧٠)، ودون نسبة في «غرائب التفسير» للكرمانى
 (٣١١ / ١).

(٢) انظر: «معاني القرآن» للفراء (١ / ٢٩٥)، و«الكشاف» (٢ / ٥٣٦)، عن أبي رضى الله عنه.

(٣) رواه الطبري في «تفسيره» (٧ / ٦٦٤ - ٦٦٦) عن ابن عباس وأبي مالك والحسن وقادة وابن زيد،
 ورواه عن ابن عباس أيضًا الحاكم في «المستدرک» (٣٢٠٧)، والضياء في «المختارة» (١٠ / ٢٣٨)
 (٢٥٠). قال الحاكم: صحيح على شرط الشيخين. ورجح هذا القول الطبري فقال: وهو أولى
 الأقوال بالصحة والصواب، ثم استدلل على ذلك بالحديث الآتي.

الْكِتَابِ إِلَّا يُؤْمِنُ بِهِ حَتَّى تَكُونَ الْمِلَّةُ وَاحِدَةً، وَهِيَ مِلَّةُ الْإِسْلَامِ، وَتَقَعُ الْأَمْنَةُ حَتَّى تَرْتَعَ الْأَسْوَدُ مَعَ الْإِبِلِ وَالْثَمُورُ مَعَ الْبَقَرِ وَالذَّنَابُ مَعَ الْغَنَمِ، وَيَلْعَبُ الصَّبِيَّانُ بِالْحَيَاتِ^(١)، وَيَلْبَثُ فِي الْأَرْضِ أَرْبَعِينَ سَنَةً ثُمَّ يُتَوَفَّى وَيُصَلِّي عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ وَيَدْفِنُونَهُ^(٢).

﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾ فيشهد على اليهود بالتكذيب وعلى النصارى بأنهم دَعَوْهُ ابْنَ اللَّهِ.

(١٦٠) - ﴿فَيُظْلَمُونَ الَّذِينَ هَادُوا﴾؛ أي: فبأي ظلمٍ منهم ﴿حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ﴾ يعني: ما ذكره في قوله: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَمْنَا﴾ [الأنعام: ١٤٦].

﴿وَبَصَدَّاهُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا﴾: ناسًا كثيرًا، أو: صَدًّا كثيرًا.

(١٦١) - ﴿وَآخَذَهُمُ الزَّبُونُ وَقَدْ هُمُوعَتْهُ﴾ كَانَ الرَّبَا مُحَرَّمًا عَلَيْهِمْ كَمَا هُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْنَا، وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى دَلَالَةِ النَّهْيِ عَلَى التَّحْرِيمِ.

﴿وَأَكْلَهُمْ أَمْوَالُ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ﴾: بِالرُّشُوءِ وَسَائِرِ الْوُجُوهِ الْمَحْرَمَةِ ﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ دُونَ مَنْ تَابَ وَآمَنَ.

(١٦٢) - ﴿لَنَكِينِ الرَّاسِخُونَ فِي الْعَالَمِ مِنْهُمْ﴾ كَعَبِيدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَأَصْحَابِهِ ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ﴾؛ أي: مِنْهُمْ، أَوْ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ ﴿يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ خَيْرُ الْمُبْتَدَأِ.

﴿وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ﴾ نَصَبٌ عَلَى الْمَدْحِ إِنْ جُعِلَ ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ الْخَبَرُ لَا

(١) في نسخة الخيالي: «مع الحيات».

(٢) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٩٢٧٠)، وأبو داود (٤٣٢٤)، والطبري في «تفسيره» (٦٧٣/٧)، والحاكم في «المستدرک» (٤١٦٣). وإسناده صحيح. وليس فيه قوله: «فلا يبقى أحدٌ من أهل الكتاب إلا يؤمنُ به»، وقد رويت عن ابن عباس وغيره. انظر التعليق السابق.

﴿أُولَئِكَ﴾، أو عطفٌ على «ما أنزل إليك»، والمرادُ بهم الأنبياءُ؛ أي: يؤمنون بالكتبِ وبالأنبياءِ.

وَقُرِئَ بِالرَّفْعِ ^(١) عَطْفًا عَلَى ﴿الرَّاسِخُونَ﴾، أو الضَّميرِ فِي ﴿يُؤْمِنُونَ﴾، أو على أَنَّهُ مُبْتَدَأٌ وَالْخَبَرُ ﴿أُولَئِكَ سَتُؤْتِيهِمْ﴾.

﴿وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ رَفَعَهُ لِأَحَدِ الْأَوْجُهِ الْمَذْكُورَةِ.

﴿وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ قَدَّمَ عَلَيْهِ الْإِيمَانَ بِالْأَنْبِيَاءِ وَالْكِتَابِ وَمَا يَصْدُقُهُ مِنْ اتِّبَاعِ الشَّرَائِعِ لِأَنَّهُ الْمَقْصُودُ بِالْآيَةِ.

﴿أُولَئِكَ سَتُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ عَلَى جَمْعِهِمْ بَيْنَ الْإِيمَانِ الصَّحِيحِ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ. وَقَرَأَ حَمْزَةً: ﴿سَيُؤْتِيهِمْ﴾ بِالْبَاءِ ^(٢).

(١٦٣) - ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالذِّكْرِ مِنْ بَعْدِهِ﴾ جَوَابٌ لِأَهْلِ الْكِتَابِ عَنْ اقْتِرَاحِهِمْ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ، وَاحْتِجَاجُ عَلَيْهِمْ بِأَنَّ أَمْرَهُ فِي الْوَحْيِ كَسَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ.

﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُوشَعَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ﴾ خَصَّصَهُم بِالذِّكْرِ مَعَ اشْتِمَالِ النَّبِيِّينَ عَلَيْهِمْ تَعْظِيمًا لَهُمْ، فَإِنَّ إِبْرَاهِيمَ أَوَّلَ أَوْلِي الْعِزِّ مِنْهُمْ وَعِيسَى آخِرُهُمْ، وَالْبَاقِينَ أَشْرَفُ ^(٣) الْأَنْبِيَاءِ وَمَشَاهِيرُهُمْ.

(١) نسبت لابن مسعود ومالك بن دينار والجحدري وعيسى الثقفي. انظر: «معاني القرآن» للفرء

(١/١٠٦)، و«المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٣٦)، و«المحتسب» (١/٢٠٣)، و«الكشاف»

(٢/٥٣٩)، و«المحرر الوجيز» (٢/١٣٥).

(٢) انظر: «السبعة» (ص: ٢٤٠)، و«التيسير» (ص: ٩٨).

(٣) في نسخة الخيالي: «أشرف».

﴿وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾ قرأ حمزة: ﴿زُبُورًا﴾ بالضم^(١)، وهو جمع زَبِير بمعنى: مزبور.

(١٦٤) - ﴿وَرُسُلًا﴾ نصب بمُضْمِرٍ دَلَّ عليه ﴿أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ ك: أرسلنا، أو فسره ﴿قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ﴾؛ أي: من قبل هذه السورة، أو اليوم.

﴿وَرُسُلًا لَّمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ﴾ وكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ﴿وهو مُنْتَهَى مراتبِ الوحيِ خُصَّ به موسى من بينهم، وقد فَضَّلَ اللهُ مُحَمَّدًا ﷺ بأن أعطاه مثل ما أعطى كلَّ واحدٍ منهم.

(١٦٥) - ﴿رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ﴾ نصبٌ على المَدح، أو بإضمار: أرسلنا، أو على الحال فيكون ﴿رُسُلًا﴾ مُوطَّأً لِمَا بعده كقولك: «مررتُ بزيد رجلًا صالحًا».

﴿إِنَّمَا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ فيقولوا: لولا أرسلت إلينا رسولاً فُيْبَهْنَا وُعِلْمَنَا ما لم نَكُنْ نَعْلَمُ، وفيه تَنْبِيْهُ على أَنَّ بعثة الأنبياء إلى النَّاسِ ضرورة؛ لقصور الكلِّ عن إدراكِ جُزْئِيَّاتِ المصالح، والأكثرِ عن إدراكِ كُليَّاتِها.

واللَّامُ مُتَعَلِّقَةٌ بـ «أرسلنا» أو بقوله: ﴿مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ﴾، و﴿حُجَّةٌ﴾ اسمٌ «كان» وخبره ﴿لِلنَّاسِ﴾ أو ﴿عَلَى اللَّهِ﴾ والآخرُ حالٌ، ولا يجوزُ تعلقه بـ ﴿حُجَّةٌ﴾ لآنه مصدرٌ، و﴿بَعْدَ﴾ ظرفٌ لها أو صِفَةٌ.

﴿وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا﴾ لا يُغْلَبُ فيما يُريدُه ﴿حَكِيمًا﴾ فيما دَبَّرَ من أمرِ النبوة، وخصَّ كلَّ نبيٍّ بنوعٍ من الوحيِ والإعجاز.

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٤٠)، و«التيسير» (ص: ٩٨).

(١٦٦) - ﴿لَيْكِنَ اللَّهُ يَشْهَدُ﴾ استدراكٌ عن مفهوم ما قبله، وكأنه لما تعنتوا عليه بسؤال كتاب ينزل عليهم من السماء واحتج عليهم بقوله: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ قال: إنهم لا يشهدون ولكن الله يشهد، أو: إنهم أنكروه ولكن الله يُثبِّتُه^(١) ويقرِّره.

﴿بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ من القرآن المعجز الدال على نبوتك.

رُوي أنه لما نزل ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ قالوا: ما نشهد لك، فنزلت^(٢).

﴿أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾: أنزله مُلتبساً بعلمه الخاص به، وهو العلم بتأليفه على نظم يعجز عنه كل بليغ، أو بحال^(٣) من يستعد للنبوة ويستأهل نزول الكتاب عليه. أو: بعلمه الذي يحتاج إليه الناس في معاشهم ومعادهم.

والجار والمجرور على الأولين حال عن الفاعل، وعلى الثالث حال عن المفعول، والجملة كالتفسير لما قبلها.

﴿وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ﴾ أيضاً بنبوتك، وفيه تنبيه على أنهم يودون أن يعلموا صحة دعوى النبوة على وجه يستغني عن النظر والتأمل، وهذا النوع من خواص الملك، ولا سبيل للإنسان إلى العلم بأمثال ذلك سوى الفكر والنظر، فلو أتى هؤلاء بالنظر الصحيح لعرفوا نبوتك وشهدوا بها كما عرفت الملائكة وشهدوا.

﴿وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾؛ أي: وكفى بما أقام من الحجج على صحة نبوتك عن الاستشهاد بغيره.

(١) في نسخة الخيالي والتفتازاني: «يبينه».

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (٧/ ٦٩٤) عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٣) قوله: «أو بحال» عطف على «تأليفه». انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٣٣٦).

(١٦٧) - ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ ﴿لَا تَنْهَمُ جَمْعُوا بَيْنَ الضَّلَالِ وَالْإِضْلَالِ، وَلَأنَّ الْمُضِلَّ يَكُونُ أَغْرَقَ فِي الضَّلَالِ وَأَبْعَدَ مِنَ الْإِنْقِلَاعِ عَنْهُ.

(١٦٨ - ١٦٩) - ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا﴾ مُحَمَّدًا بِإِنْكَارِ بُنُوتهِ، أَوْ النَّاسِ بِصُدُّهِمْ عَمَّا فِيهِ صَلَاحُهُمْ وَخِلَاصُهُمْ، أَوْ بِأَعْمَ مِنْ ذَلِكَ، وَعَلَيْهِ ^(١) تَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْكُفَّارَ مُخَاطَبُونَ بِالْفُرُوعِ؛ إِذِ الْمُرَادُ بِهِمْ: الْجَامِعُونَ بَيْنَ الْكُفْرِ وَالظُّلْمِ.

﴿لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا ﴿١٦٨﴾ إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ لَجَزِي حُكْمِهِ السَّابِقِ وَوَعْدِهِ الْمَحْتَمِ عَلَى أَنَّ مَنْ مَاتَ عَلَى كُفْرِهِ فَهُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ، وَ﴿خَالِدِينَ﴾ حَالٌ مُقَدَّرَةٌ.

﴿وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ لَا يَصْعُبُ عَلَيْهِ وَلَا يَسْتَعْظِمُهُ.

(١٧٠) - ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمُ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ ﴿لَمَّا قَرَّرَ أَمْرَ النَّبُوَّةِ وَبَيَّنَّ الطَّرِيقَ الْمَوْصِلَ إِلَى الْعِلْمِ بِهَا وَوَعِدَ مَنْ أَنْكَرَهَا، خَاطَبَ النَّاسَ عَامَّةً بِالدَّعْوَةِ وَالْإِزَامِ الْحُجَّةِ وَالْوَعْدِ بِالْإِجَابَةِ وَالْوَعْدِ عَلَى الرَّدِّ.

﴿فَتَأْمَنُوا خَيْرًا لَكُمْ﴾؛ أَي: إِيمَانًا خَيْرًا لَكُمْ، أَوْ: اتَّسَوْا أَمْرًا خَيْرًا لَكُمْ مِمَّا أَنْتُمْ عَلَيْهِ.

وَقِيلَ: تَقْدِيرُهُ: يَكُنِ الْإِيمَانُ خَيْرًا لَكُمْ، وَمَنْعَهُ الْبَصَرِيُّونَ لِأَنَّ «كَانَ» لَا يُحْدَفُ مَعَ اسْمِهِ إِلَّا فِيمَا لَا بُدَّ مِنْهُ، وَلَأنَّهُ يُؤَدِّي إِلَى حَذْفِ الشَّرْطِ وَجَوَابِهِ.

﴿وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ يَعْنِي: وَإِنْ تَكْفُرُوا فَهُوَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ

(١) فِي نَسْخَةِ الْخِيَالِي: «وَعَلَيْهِ الْآيَةُ»، وَفِي نَسْخَةِ التَّفَازَانِي: «وَعَلَيْهِ».

لَا يَتَضَرَّرُ بِكُفْرِكُمْ كَمَا لَا يَنْتَفِعُ بِإِيمَانِكُمْ، وَنَبَّهَ عَلَى غِنَاهُ بِقَوْلِهِ: ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ
وَالْأَرْضِ﴾ وهو يعلم ما اشتغلنا عليه وما تركنا منه.

﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ بأحوالهم ﴿حَكِيمًا﴾ فيما دبر لهم.

(١٧١) - ﴿يَتَأَهَّلَ الْكِتَابُ لَا تَعْلَمُوا فِي دِينِكُمْ﴾ الخطاب للفرقيين،
غَلَّتِ الْيَهُودُ فِي حَطِّ عِيسَى حَتَّى رَمَوْهُ بِأَنَّهُ وَلَدٌ لَغَيْرِ رَشْدَةٍ، وَالنَّصَارَى فِي رَفْعِهِ حَتَّى
اتَّخَذُوهُ إِلَهًا.

وقيل: لِلنَّصَارَى خَاصَّةً فَإِنَّهُ أَوْفَقُ لِقَوْلِهِ:

﴿وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ يعني: بِنَتِيزِهِ عَنِ الصَّاحِبَةِ وَالْوَلَدِ ﴿إِنَّمَا الْمَسِيحُ
عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ﴾: أَوْصَلَهَا إِلَيْهَا وَحَصَّلَهَا فِيهَا.
﴿وَرُوحٌ مِنْهُ﴾: وَذُو رُوحٍ صَدَرَ مِنْهُ لَا بَتَوْسُطٍ مَا يَجْرِي مَجْرَى الْأَصْلِ وَالْمَادَّةِ لَهُ.
وقيل: سُمِّيَ رُوحًا لِأَنَّهُ كَانَ يُحْيِي الْأَمْوَاتَ أَوِ الْقُلُوبَ.

﴿فَقَامُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً؛ أَي: الْآلِهَةُ ثَلَاثَةٌ: اللَّهُ وَالْمَسِيحُ وَمَرْيَمُ،
وَيَشْهَدُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾
[المائدة: ١١٦].

أَوْ: اللَّهُ ثَلَاثَةٌ، إِنْ صَحَّ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ: اللَّهُ ثَلَاثَةٌ أَقَانِيمَ: الْأَبُ وَالابْنُ وَرُوحُ
الْقُدُسِ، وَيُرِيدُونَ بِالْأَبِ الذَّاتَ، وَبِالابْنِ الْعِلْمَ، وَبِرُوحِ الْقُدُسِ الْحَيَاةَ.

﴿انْتَهُوا﴾ عَنِ الثَّلَاثِثِ ﴿خَيْرًا لَكُمْ﴾ نَصَبُهُ كَمَا سَبَقَ^(١).

﴿إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾؛ أَي: وَاحِدٌ بِالذَّاتِ لَا تَعُدُّ فِيهِ بَوَاحِدٌ مَا.

(١) فِي قَوْلِهِ: ﴿فَقَامُوا خَيْرًا لَكُمْ﴾ [النساء: ١٧٠].

﴿سُبْحَتُهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ﴾: أَسْبَحُهُ تَسْبِيحًا مِنْ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ، فَإِنَّهُ يَكُونُ لِمَنْ يَعَادِلُهُ مِثْلٌ وَيَطْرُقُ إِلَيْهِ فَنَاءً.

﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ ملكًا وخلقًا لا يمانِلُهُ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ فَيَتَّخِذَهُ وَلَدًا.

﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ تنبيهٌ عَلَى غِنَاهُ عَنِ الْوَلَدِ، فَإِنَّ الْحَاجَةَ إِلَيْهِ لِيَكُونَ وَكِيلًا لِأَبِيهِ، وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ قَائِمٌ بِحِفْظِ الْأَشْيَاءِ، كَافٍ فِي ذَلِكَ، مُسْتَعْنٍ عَمَّنْ يَخْلُقُهُ أَوْ يُعِينُهُ. (١٧٢) - ﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ﴾: لَنْ يَأْنَفَ، مِنْ نَكَفْتُ الدَّمْعَ: إِذَا نَحَيْتَهُ بِأَصْبَعِكَ كَيْلًا يُرَى أَثَرُهُ عَلَيْكَ.

﴿أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ﴾: مِنْ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لَهُ؛ فَإِنَّ عُبودِيَّتَهُ شَرَفٌ يُتَبَاهَى بِهِ، وَإِنَّمَا الْمَذَلَّةُ وَالْاِسْتِنْكَافُ عُبودِيَّةٌ غَيْرُهُ.

رُويَ أَنَّ وَفَدَ نَجْرَانٌ قَالُوا لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: لَمْ تَعِيبُ صَاحِبَنَا؟ قَالَ: «وَمَنْ صَاحِبُكُمْ؟» قَالُوا: عِيسَى، قَالَ: «وَأَيُّ شَيْءٍ أَقُولُ؟» قَالُوا: تَقُولُ: إِنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ! قَالَ: «إِنَّهُ لَيْسَ بِعَارٍ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ» قَالُوا: بَلَى، فَفَزَلَتْ^(١).

﴿وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ﴾ عَطَفَ عَلَى ﴿الْمَسِيحُ﴾؛ أَي: وَلَا يَسْتَنْكِفُ الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ أَنْ يَكُونُوا عِبِيدًا لِلَّهِ، وَاحْتِجَّ بِهِ مَنْ زَعَمَ فَضْلَ الْمَلَائِكَةِ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ، وَقَالَ: مَسَاقُهُ لَرَدِّ النَّصَارَى فِي رَفْعِ الْمَسِيحِ عَنْ مَقَامِ الْعُبودِيَّةِ، وَذَلِكَ يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ الْمَعْطُوفُ أَعْلَى دَرَجَةٍ مِنَ الْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ حَتَّى يَكُونَ عَدَمُ اسْتِنْكَافِهِمْ كَالدَّلِيلِ عَلَى عَدَمِ اسْتِنْكَافِهِ.

(١) نسبه الواحدي في «أسباب النزول» (ص: ١٨٧) للكلبي. وابن الجوزي في «زاد المسير»

(١/ ٥٠٢) للكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما.

وجوابه: أَنَّ الآيَةَ لِلرَّدِّ عَلَى عَبْدَةِ الْمَسِيحِ وَالْمَلَائِكَةِ، فَلَا يَتَجَهَّ ذَلِكَ، وَإِنْ سُلِّمَ
اِخْتِصَاصُهَا بِالنَّصَارَى فَلَعَلَّهُ أَرَادَ بِالْعَطْفِ الْمُبَالَغَةَ بِاعْتِبَارِ التَّكْثِيرِ دُونَ التَّكْبِيرِ؛
كَقَوْلِكَ: «أَصْبَحَ الْأَمِيرُ لَا يُخَالِفُهُ رَئِيسٌ وَلَا مَرْؤُوسٌ»، وَإِنْ أَرَادَ بِهِ التَّكْبِيرَ فَعَايِنَتْهُ
تَفْضِيلُ الْمُقَرَّبِينَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ - وَهُمْ الْكَرُوبِيُّونَ الَّذِينَ حَوْلَ الْعَرْشِ، أَوْ مَنْ أَعْلَى
مِنْهُمْ رُتَبَةً مِنَ الْمَلَائِكَةِ - عَلَى الْمَسِيحِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ، وَذَلِكَ لَا يَسْتَلْزِمُ فَضْلَ أَحَدٍ
الْجِنْسَيْنِ عَلَى الْآخَرِ مُطْلَقًا، وَالتَّرَاغُ فِيهِ.

﴿وَمَنْ يَسْتَكْفِرْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ﴾: يَتَرَفَّعُ عَنْهَا، وَالِاسْتِكْبَارُ دُونَ
الِاسْتِنكَافِ وَلِذَلِكَ عَطَفَ عَلَيْهِ، وَإِنَّمَا يُسْتَعْمَلُ حَيْثُ لَا اسْتِحْقَاقُ، بِخِلَافِ التَّكْبِيرِ
فَإِنَّهُ قَدْ يَكُونُ بِاسْتِحْقَاقٍ.

﴿فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا﴾: فَيُجَازِيهِمْ.

(١٧٣) - ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ
فَضْلِهِ وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ
مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ تَفْصِيلٌ لِلْمُجَازَاةِ الْعَامَّةِ الْمَدْلُولِ عَلَيْهَا مِنْ فَحْوَى الْكَلَامِ،
وَكَأَنَّهُ قَالَ: فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا يَوْمَ يَحْشُرُ الْعِبَادَ لِلْمُجَازَاةِ، أَوْ لِمُجَازَاتِهِمْ، فَإِنَّ
إِثَابَةَ مُقَابِلِهِمْ وَالْإِحْسَانَ إِلَيْهِمْ تَعْذِيبٌ لَهُمْ بِالْغَمِّ وَالْحَسْرَةِ.

(١٧٤) - ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا﴾ عَنِ
الْبُرْهَانِ: الْمُعْجَزَاتِ، وَبِالنُّورِ: الْقُرْآنُ؛ أَي: جَاءَكُمْ دَلَالٌ الْعَقْلِ وَشَوَاهِدُ النُّقْلِ وَلَمْ
يَبْقَ لَكُمْ عُذْرٌ وَلَا عِلَّةٌ، وَقِيلَ: الْبُرْهَانُ: الدِّينُ، أَوْ رَسُولُ اللَّهِ، أَوْ الْقُرْآنُ.

(١٧٥) - ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ﴾:
ثَوَابٍ قَدَرَهُ بِإِزَاءِ إِيمَانِهِ وَعَمَلِهِ رَحْمَةً مِنْهُ لَا قِضَاءَ لِحَقٍّ وَاجِبٍ.

﴿وَفَضِّلْ﴾: إحسان زائد عليه ﴿وَيَهْدِيهِمْ إِلَيْهِ﴾: إلى الله، وقيل: إلى الموعود
﴿صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ هو الإسلام والطاعة في الدنيا، وطريق الجنة في الآخرة.

(١٧٦) - ﴿يَسْتَفْتُونَكَ﴾؛ أي: في الكلالَة، حُذِفَتْ لدلالة الجواب عليها.

رُويَ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ كَانَ مَرِيضًا، فَعَادَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: إِنِّي كَلَالَةٌ
فَكَيْفَ أَصْنَعُ فِي مَالِي؟ فَتَزَلَّتْ^(١).

وهي آخر ما نزل في الأحكام^(٢).

﴿قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ﴾ سَبَقَ تَفْسِيرُهَا فِي أَوَائِلِ السُّورَةِ.

﴿إِنْ أَمَرُوا هَلْكَ لَيْسَ لَهُ، وَلَهُ أُخْتُ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ﴾ اِرْتَفَعَ ﴿أَمَرُوا﴾ بِفَعْلٍ
يُفَسِّرُهُ الظَّاهِرُ، وَ﴿لَيْسَ لَهُ، وَلَهُ﴾ صِفَةٌ لَهُ أَوْ حَالٌ عَنِ الْمُسْتَكِنِّ فِي ﴿هَلْكَ﴾، وَالْوَاوُ
فِي ﴿وَلَهُ﴾ تَحْتَمِلُ الْحَالَ وَالْعَطْفَ.

وَالْمَرَادُ بِالْأُخْتِ: الْأُخْتُ مِنَ الْأَبَوَيْنِ أَوْ الْأَبِ؛ لِأَنَّهُ جُعِلَ أَخُوها عَصْبَةً
وَابْنُ الْأُمِّ لَا يَكُونُ عَصْبَةً.

(١) رواه البخاري (١٩٤، ٥٦٧٦)، ومسلم (١٦١٦)، وأبو داود (٢٨٨٦)، والترمذي (٢٠٩٧)،

والنسائي في «السنن الكبرى» (٦٢٨٧)، وابن ماجه (٢٧٢٨)، من حديث جابر رضي الله عنه.

(٢) رواه البخاري (٦٧٤٤)، ومسلم (١٦١٨)، وأبو داود (٢٨٨٨)، والترمذي (٣٠٤١)، والنسائي في

«السنن الكبرى» (١١٠٧١)، ولفظ مسلم: آخِرُ آيَةٍ أُنْزِلَتْ مِنَ الْقُرْآنِ: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ

فِي الْكَلَالَةِ﴾. قال الآلوسي في «روح المعاني» (٤٥٣/٦): والمراد: من الآيات المتعلقة بالأحكام،

كما نص على ذلك المحققون.

قلت: لعل قول المحققين ذلك للتوفيق بين الروايات الواردة في آخر الآيات نزولاً، وقد ذكرنا

بعضها عند تفسير الآية (٢٨١) من سورة البقرة.

والولد على ظاهره، فإنَّ الأخت وإن ورثت مع البنت عند عامة العلماء غير ابن عباس^(١)، لكنها لا ترث النصف.

﴿وَهُوَ يَرِثُهَا﴾؛ أي: والمرء يرث أخته إن كان الأمر بالعكس ﴿إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ﴾ ذكرًا كان أو أنثى إن أُريدَ بـ﴿يَرِثُهَا﴾: يرث جميع مالها، وإلا فالمراد به الذكر إذ البنت لا تحجب الأخ.

والآية كما لم تدل على سقوط الإخوة بغير الولد لم تدل على عدم سقوطهم به، وقد دلت السنة على أنهم لا يرثون مع الأب، وكذا مفهوم قوله: ﴿اللَّهُ يَفْتِيكُمْ فِي الْكَلَلَةِ﴾ إن فسرت بالميت.

﴿إِنْ كَانَتْ أَثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلَاثَانِ مِمَّا تَرَكَ﴾ الضمير لمن يرث بالأخوة، وتنبئته محمولة على المعنى، وفائدة الإخبار عنه بـ﴿أَثْنَتَيْنِ﴾: التنبية على أن الحكم باعتبار العدد دون الصغر والكبر وغيرهما.

﴿وَأِنْ كَانُوا إِخْوَةً رَجُلًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ﴾ أصله: وإن كانوا إخوة وأخوات، فغلب المذكر^(٢).

﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا﴾؛ أي: يبين لكم ضلالكم الذي من شأنكم إذا خليتم وطباعكم؛ لتحترزوا^(٣) عنه وتتحروا خلافه، أو: يبين لكم الحق والصواب كراهة أن تضلوا.

(١) رواه عبد الرزاق في «المصنف» (١٩٠٢٣)، ومن طريقه الحاكم في «المستدرک» (٧٩٧٩)

وصححه، والبيهقي في «السنن» (٢٣٣/٦).

(٢) في نسخة التفتازاني: «الذكر».

(٣) في نسخة الخياли: «لتحذروا».

وقيل: لثلاث تضلوا، فحذف^(١) «لا» وهو قول الكوفيين.

﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ فهو عالم بمصالح العباد في المحيا والممات.

عن النبي ﷺ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ النَّسَاءِ فَكَأَنَّمَا تَصَدَّقَ عَلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ وَرِثَ مِيرَاثًا، وَأُعْطِيَ مِنَ الْأَجْرِ كَمَنْ اشْتَرَى مُحَرَّرًا وَبَرِيءًا مِنَ الشُّرْكِ، وَكَانَ فِي مَشِيئَةِ اللَّهِ مِنَ الَّذِينَ يَتَجَاوَرُ عَنْهُمْ»^(٢).

(١) في نسخة التفازاني: «بحذف».

(٢) رواه الثعلبي في «تفسيره» (٩/١٠)، والواحدي في «الوسيط» (٣/٢)، وهو قطعة من الحديث الموضوع الذي روي عن أبي بن كعب في فضائل القرآن سورة سورة. وقال المناوي في «الفتح السماوي» (٥٤٦/٢): رواه الثعلبي والواحدي من حديث أبي بن كعب، وهو موضوع كما تقدم التنبيه عليه.

سُورَةُ الْمَائِدَةِ

سُورَةُ الْمَائِدَةِ

مَدِينَةٌ وَهِيَ مِئَةٌ وَثَلَاثٌ وَعِشْرُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(١) - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ «الوفاء»: هو القيام بمقتضى العهد، وكذلك الإيفاء.

و«العقد»: العهد الموثق، قَالَ الحطّيئة:

قَوْمٌ إِذَا عَقَدُوا عَقْدًا لَجَّارِهِمْ شَدُّوا الْعِنَاجَ وَشَدُّوا فَوْقَهُ الْكَرْبَا^(١) وَأَصْلُهُ: الْجَمْعُ بَيْنَ الشَّيْئَيْنِ بِحَيْثُ يَغْسُرُ الْإِنْفِصَالُ، وَلَعَلَّ الْمُرَادَ بِالْعُقُودِ: مَا يَعُمُّ الْعُقُودَ الَّتِي عَقَدَهَا اللَّهُ عَلَى عِبَادِهِ وَأَلْزَمَهَا إِيَّاهُمْ مِنَ التَّكْلِيفِ، وَمَا يَعْقُدُونَ بَيْنَهُمْ مِنْ عُقُودِ الْأَمَانَاتِ وَالْمُعَامَلَاتِ وَنَحْوِهَا مِمَّا يَجِبُ الْوَفَاءُ بِهِ، أَوْ يَحْسُنُ إِنْ حَمَلْنَا الْأَمْرَ عَلَى الْمَشْتَرَكِ بَيْنِ الْوُجُوبِ وَالنَّدْبِ.

(١) انظر: «ديوان الحطّيئة» (ص: ١٢٨)، و«مجاز القرآن» (١/ ١٤٥)، و«إصلاح المنطق» لابن السكيت (ص: ٣٥)، و«الشعر والشعراء» (١/ ٢٣٤)، و«غريب القرآن» (ص: ١٣٨) كلاهما لابن قتيبة، و«تفسير الطبري» (٧/ ٨)، و«معاني القرآن» للزجاج (٢/ ١٣٩)، و«الصحاح» (مادة: عنج)، و«خزانة الأدب» للبغدادى (٣/ ٢٧٨)، يصف قومه بوفاء العهد، قال البغدادى: «أراد أنهم إذا عقدوا عقداً أحكموه ووثقوه كإحكام الدلو إذا شدّ عليها العناج». والعناج: حبل يُشدّ في أسفل الدلو ثم يُشدّ إلى العراقيّ ليكون عوناً لها وللودم، فإذا انقطعت الأودام أمسكها العناج ولم يدعها تسقط في البئر، والعرفوتان: الخشبَتانِ المُعْتَرِضَتانِ على الدلو كالصليب، والأودام: السُّيُورُ التي بين آذان الدلو وأطراف العراقيّ، والكَرْبُ: الحبل الذي يُشدّ في وسط العراقيّ ثم يُثنى ويثَلَّث؛ ليكون هو الذي يلي الماء فلا يعضن الحبل الكبير. انظر: «حاشية السيوطي» (٥/ ٢٦٧).

﴿أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ﴾ تفصيل للعقود.

و«البهيمة»: كل حي لا يميز، وقيل: كل ذات أربع، وإضافتها إلى ﴿الْأَنْعَامِ﴾ للبيان كقولك: «قَوْبُ خَزٍّ» ومعناه: البهيمة من الأنعام، وهي الأزواج الثمانية والحق بها الطباء وبقر الوحش.

وقيل: هما المراد بالبهيمة ونحوهما مما يماثل الأنعام في الاجترار وعدم الأنياب^(١)، وإضافتها إلى ﴿الْأَنْعَامِ﴾ لملازمة الشبه^(٢).

﴿إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ﴾: إلّا محرم ما يتلى عليكم؛ كقوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْمِئَةُ﴾ [المائدة: ٣] أو: إلّا ما يتلى عليكم تحريمه^(٣).

(١) قوله: «وقيل: هما المراد بالبهيمة ونحوهما...» لو قدم «ونحوهما» على «المراد» كان أوضح وأوفق بقول «الكشاف»: وقيل: بهيمة الأنعام الطباء وبقر الوحش ونحوهما، كأنهم أرادوا ما يماثل الأنعام ويدانها من جنس البهائم في الاجترار وعدم الأنياب. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٣٤٥)، وانظر: «الكشاف» (٢/ ٥٥٩).

(٢) قوله: «الملازمة الشبه» فإن الإضافة تجوز لأدنى مناسبة، والملازمة هنا الشبه، فكأنه قال: للملازمة التي هي الشبه. انظر: «حاشية الجاربردي على الكشاف» (ج ١/ ٣٢٨ ب). وحاصل الخلاف: أن المراد بالبهيمة إما الأنعام فالإضافة حينئذ للبيان، وإما ما يماثلها من حيوانات الوحش فإضافته لمناسبة الشبه كطائر الجمل للنعامة. انظر: «حاشية ابن التمجيد على البيضاوي» (٧/ ٣٨١).

(٣) قوله: «إلّا ما يتلى عليكم تحريمه»؛ في «الكشاف»: آية تحريمه، وهو عطف على قوله: «إلّا محرم ما يتلى عليكم»، وإنما قدر ذلك لأنه لا بد من المناسبة بين المستثنى والمستثنى منه في الاتصال، فلا يستقيم استثناء الآيات من البهيمة، فيقدر إما المضاف كما يقال: «إلّا محرم ما يتلى عليكم»؛ أي: الذي حرّمه المتلو، وإما الفاعل، بأن يقال: «إلّا البهيمة التي يتلى عليكم آية تحريمها»، فقوله: «آية تحريمه» يُشعر بأن الأصل هذا، ثم حذف المضاف الذي هو «آية» وأقيم المضاف إليه مقامه وهو «تحريمه»، ثم حذف المضاف ثانياً وأقيم الضمير المجرور مقامه، فانقلب الضمير المجرور مرفوعاً واستتر في «يُتْلَى» وعاد إلى «ما». انظر: «فتوح الغيب» (٥/ ٢٥٦).

﴿غَيْرَ مُحِلِّ الصَّيْدَ﴾ حالٌ مِنَ الضَّمِيرِ فِي ﴿لَكُمْ﴾ وَقِيلَ: مِنْ وَادٍ ﴿أَوْفُوا﴾.

وقيل: استثناء، وفيه تعسف.

و﴿الصَّيْدَ﴾ يحتَمِلُ المصدرَ والمفعول.

﴿وَأَنْتُمْ حُرُمٌ﴾ حالٌ عَمَّا اسْتَكَنَّ فِي ﴿مُحِلِّ﴾، و«الحُرُم»: جمعُ حَرَامٍ، وهو المَحْرَمُ.

﴿إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ﴾ مِنْ تَحْلِيلٍ وَتَحْرِيمٍ.

(٢) - ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا لَا يُحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ﴾ يعني: مناسك الحجِّ، جمعُ شَعِيرَةٍ وهي اسمٌ ما أشعر؛ أي: جُعِلَ شعارًا، سُمِّيَ به أعمالُ الحجِّ ومواقفه لأنها علاماتُ الحجِّ وأعلامُ النُّسكِ.

وقيل: دينُ الله؛ لقوله: ﴿وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَائِرَ اللَّهِ﴾ [الحج: ٣٢]؛ أي: دينه.

وقيل: فرائضه التي حدَّها لعباده.

﴿وَلَا النَّهْرَ الْحَرَامَ﴾ بالقتالِ فيه أو بالنَّسِيءِ^(١).

﴿وَلَا الْهَدْيَ﴾: ما أُهْدِيَ إِلَى الكَعْبَةِ، جمعُ هَدْيَةٍ؛ كَجَدْيٍ فِي جمعِ جَدْيَةِ السَّرَجِ.

﴿وَلَا الْقَلْبِدَ﴾؛ أي: ذواتِ القلائدِ مِنَ الهَدْيِ، وَعَظْفُهَا عَلَى ﴿الْهَدْيِ﴾

للاختصاصِ فإنَّها أشرفُ الهَدْيِ، أو: القلائدُ أنفُسُها، والنَّهْيُ عَنْ إِحْلَالِهَا مُبَالِغَةٌ فِي النَّهْيِ عَنِ التَّعَرُّضِ لِلْهَدْيِ^(٢)، ونظيره قوله: ﴿وَلَا يُبْدِيَنَّ زِينَتَهُنَّ﴾ [النور: ٣١]^(٣).

(١) «أو بالنسيء»؛ أي: بالتأخير؛ أي: تأخير حرمة شهر إلى شهر كما كانوا يفعلونه. انظر: «حاشية القانوني» (٣٨٤/٧).

(٢) في نسخة التفتازاني: «للبدن».

(٣) فُهِمَ عَنْ إِبْدَاءِ الزينةِ مبالِغَةٌ فِي النَّهْيِ عَنْ إِبْدَاءِ مَوَاقِعِهَا. انظر: «الكشاف» (٥٦١/٢).

و«القلائد»: جمعُ قلادة، وهو ما قلَّد به الهدْي من نعلٍ أو لحاءٍ شجرٍ أو غيرهما ليُعلمَ به أنَّه هَدْيٌ فلا يُتعرَّضَ له.

﴿وَلَا آمِينَ أَلَبَّتِ الْحَرَامَ﴾: قاصدينَ لزيارته ﴿يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ وَرِضْوَانًا﴾ أن يُثيبَهُم ويرضى عنهم، والجُمْلَةُ في موضع الحال من المُستَكِنِّ في ﴿آمِينَ﴾ وليست صِفَةً له لأنَّه عاملٌ، والمختارُ: أنَّ اسمَ الفاعِلِ الموصوف لا يعملُ، وفائدته: استنكارُ تعرُّضٍ من هذا شأنه، والتَّنبِيه على المانع له.

وقيل: معناه: يبتغون من الله رزقًا بالتجارة ورضوانًا بزعيمهم؛ إذ روي أنَّ الآية نزلت عامَ القضية في حُجَّاج اليمامة، لَمَّا هَمَّ المسلمون أن يتعرَّضوا لهم بسببِ أنَّه كان فيهم الحُطَمُ شُرَيْحُ بنُ ضُبَيْعَةَ وكان قد استاق سَرَحَ المدينة^(١). وعلى هذا فالآية منسوخة. وقرئ: «تَبْتَغُونَ» على خطاب المؤمنين^(٢).

﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾: إِذْنٌ في الاصطيادِ بعدَ زوالِ الإحرام، ولا يلزم من إرادة الإباحة هاهنا من الأمر دلالة الأمر الآتي بعد الحظر على الإباحة مطلقًا.

(١) ذكره الواحدي في أسباب النزول (ص: ١٨٩) مطولاً، ورواه بنحوه الطبري (٨/ ٣١ - ٣٣) عن السدي وعكرمة. والذي سمَّاه الحطم هو رشيد بن رميض الشاعر حين رجز به في الحرب فقال:

قد لفها الليل بسواق حُطَمَ ليس براعي إبِلٍ ولا غنم
ولا بجزارٍ على ظهر الوَصَمِ خدلج الساقين خفاقٍ القدم

انظر: «البرصان والعرجان» للجاحظ (ص: ٢٧٥)، وفي «تفسير مقاتل» (١/ ٤٥٠)، و«تفسير الطبري» (٨/ ٣١) أنه هو الذي أنشد هذا الشعر بعد الذي فعله مع المسلمين، وملخص قصته معهم كما رواها الطبري عن السدي: أنه أتى النبي ﷺ وسأله عن الإسلام، ثم خرج وغدر بالمسلمين واستاق سرح المدينة وانطلق به وهو يرتجز ما تقدم.

(٢) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٣٧)، و«الكشاف» (٢/ ٥٦٣)، عن حميد بن قيس والأعرج.

وَقُرِئَ بِكسْرِ الْفَاءِ عَلَى إِقَاءِ حَرَكَةِ هَمْزَةِ الْوَصْلِ عَلَيْهَا^(١)، وَهُوَ ضَعِيفٌ جِدًّا.
 وَقُرِئَ: «أَخْلَلْتُمْ»^(٢)؛ يُقَالُ: حَلَّ الْمُحْرِمُ وَأَحْلَلَ.
 ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ﴾: لَا يَحْمِلَنَّكُمْ، أَوْ: لَا يَكْسِبَنَّكُمْ ﴿شَتَاؤُ قَوْمٍ﴾: شِدَّةُ بُغْضِهِمْ
 وَعَدَاوَتِهِمْ، وَهُوَ مَصْدَرٌ أُضِيفَ إِلَى الْمَفْعُولِ أَوْ الْفَاعِلِ.
 وَقَرَأَ ابْنُ عَامِرٍ، وَإِسْمَاعِيلُ عَنْ نَافِعٍ، وَابْنُ عَبَّاسٍ عَنْ عَاصِمٍ: بِسُكُونِ النُّونِ^(٣)،
 وَهُوَ أَيْضًا مَصْدَرٌ كـ «لَيَّان»، أَوْ نَعْتُ بِمَعْنَى: يَغِيضُ قَوْمٌ، وَقَعْلَانُ مِنَ النَّعْتِ أَكْثَرُ.
 ﴿أَنْ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾: لِأَنَّ صَدُّوكُمْ عَنْهُ عَامٌّ الْحُدُودِ.
 وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو عَمْرٍو بِكسْرِ الْهَمْزَةِ^(٤) عَلَى أَنَّهُ شَرْطٌ مُعْتَرِضٌ أَغْنَى عَنْ
 جَوَابِهِ ﴿لَا يَجْرِمَنَّكُمْ﴾.
 ﴿أَنْ تَعْتَدُوا﴾ بِالانتِقَامِ، ثَانِي مَفْعُولِي ﴿يَجْرِمَنَّكُمْ﴾ فَإِنَّهُ يُعَدَّى إِلَى وَاحِدٍ وَإِلَى
 اثْنَيْنِ كَكَسَبَ.
 وَمَنْ قَرَأَ: «يُجْرِمَنَّكُمْ» بِضَمِّ الْيَاءِ^(٥) جَعَلَهُ مَنْقُولًا مِنَ الْمُتَعَدِّيِّ إِلَى مَفْعُولٍ
 بِالْهَمْزَةِ إِلَى مَفْعُولَيْنِ.
 ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعَوْنِ﴾: عَلَى الْعَفْوِ وَالْإِغْضَاءِ وَمُتَابَعَةِ الْأَمْرِ وَمُجَانِبَةِ

(١) نسبت لأبي واقد والجراح ونبيع والحسن بن عمران. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٣٧)، و«المحتسب» (٢٠٥/١)، و«البحر» (٣٠/٨).

(٢) انظر: «الكشاف» (٥٦٣/٢)، و«البحر» (٣٠/٨).

(٣) انظر: «السبعة» (ص: ٢٤٢)، و«التيسير» (ص: ٩٨).

(٤) انظر: «السبعة» (ص: ٢٤٢)، و«التيسير» (ص: ٩٨).

(٥) نسبت لابن مسعود رضي الله عنه. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٣٧)، و«المحتسب» (٢٠٦/١)، و«الكشاف» (٥٦٣/٢)، و«البحر» (٣١/٨).

الهوى ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِنِّرِ وَالْعُدُونِ﴾ للتشفي والانتقام ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ فانتقامه أشد.

(٣) - ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ﴾ بيان ﴿مَا يَتْلَى عَلَيْكُمْ﴾. و«الميتة»: ما فارقه الروح من غير تذكية.

﴿وَالْدَّمُ﴾؛ أي: الدَّم المسفوح؛ لقوله ﴿أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا﴾ [الأنعام: ١٤٥] وكان أهل الجاهلية يصبونه في الأمعاء ويشوونها.

﴿وَلَحْمُ الْخَنَزِيرِ وَمَا أَهْلُ لَغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾؛ أي: رُفِعَ الصَّوْتُ لغير الله به؛ كقولهم: «باسم اللات والعزى» عند ذبحه.

﴿وَالْمُنْخَنِقَةُ﴾: التي ماتت بالخنق.

﴿وَالْمَوْقُوذَةُ﴾: المضرورة بنحو خشبٍ أو حجرٍ حتى تموت، من وقذته: إذا ضربته.

﴿وَالْمَرْدِيَّةُ﴾: التي تردت في علوٍ أو في بئرٍ فماتت.

﴿وَالنَّطِيحَةُ﴾: التي نطحها أخرى فماتت، والتاء فيها للنقل^(١).

﴿وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ﴾؛ أي: وما أكل منه السَّبُع فمات، وهو يدلُّ على أنَّ جوارح الصيد إذا أكلت مما اصطادته لم تحل.

﴿إِلَّا مَا دَرَكْتُمْ ذَكَاتِهِ وَفِيهِ حَيَاةٌ مُسْتَقَرَّةٌ مِنْ ذَلِكَ، وَقِيلَ: الاستثناء مخصوص بما أكل السَّبُع، والدَّكَاةُ في الشرع: بقطع الحلقوم والمريء بمحدد.

(١) قوله: «والتاء فيها»؛ أي: في المذكورات من المنخقة إلى النطحة «لنقل»؛ أي: من الوصفية إلى

الاسمية. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٣٤٩).

﴿وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ﴾ واحدُ الأنصابِ، وهي أحجارٌ كانت منصوبةً حول البيتِ يذبحون عليها ويُعدُّون ذلك قربةً.

وقيل: هي الأصنامُ، و﴿عَلَى﴾ بمعنى اللامِ، أو على أصلها بتقدير: وما ذُبِحَ مُسمًى على الأصنامِ، وقيل: هو جمعُ والواحدُ نصابٌ.

﴿وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَمِ﴾؛ أي: وحُرِّمَ عليكم الاستقسامُ بالأقداحِ، وذلك أنَّهم إذا قصدوا فعلاً ضربوا ثلاثةً أقداحٍ مكتوبٍ على أحدها: «أمرني ربي»، وعلى الآخر: «نهاني ربي»، والثالثُ غُفْلٌ، فإن خرج الأمرُ مَضُوعاً على ذلك، وإن خرج النَّاهي تجنبوا عنه، وإن خرج الغُفْلُ أجالوها ثانيًا، فمعنى الاستقسام: طلبُ معرفةٍ ما قُسمَ لهم دونَ ما لم يُقسمَ بالأزلامِ.

وقيل: هو استقسامُ الجزورِ بالأقداحِ على الأنصباءِ المعلومَةِ.

وواحدُ الأزلامِ: زَلَمٌ كَجَمَلٍ، و: زُلْمٌ كَصُرَدٍ.

﴿ذَلِكُمْ فِسْقٌ﴾ إشارةٌ إلى الاستقسامِ، وكونه فسقًا؛ لأنَّه دخولٌ في علمِ الغيبِ، وضلالٌ باعتقادِ أنَّ ذلك طريقٌ إليه، وافتراءٌ على الله إن أُريدَ بـ«ربي»: الله، وجهالةٌ وشركٌ إن أُريدَ به الصَّنَمُ أو الميسِرُ المحرَّمُ. أو إلى تناولٍ^(١) ما حرَّم عليهم.

﴿الْيَوْمَ﴾ لم يُردْ به يومًا بعينه، وإنما المرادُ: الحاضرُ^(٢) وما يتَّصلُ به من الأزمنةِ الآتيةِ.

وقيل: أراد يومَ نزولِها، وقد نزلت بعدَ عصرٍ يومِ الجمعةِ يومَ عرفةَ حجَّةِ الوداعِ^(٣).

(١) قوله: «أو إلى تناولٍ»: عطف على «إلى الاستقسام». انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٣٥٠).

(٢) في نسخة الخيالي: «وإنما أراد الزمن الحاضر».

(٣) رواه البخاري (٧٢٦٨)، ومسلم (٣٠١٧)، من حديث عمر رضي الله عنه، وليس فيهما: «بعد

﴿يَسْ أَلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ﴾؛ أي: من إبطاله ورُجوعكم عنه بتحليل هذه الخبايِث وغيره، أو: من أن يغلبوكم عليه.

﴿فَلَا تَخْشَوْهُمْ﴾ أن يظهروا عليكم ﴿وَأَخْشَوْنَ﴾: وأخلصوا الخشية لي.
 ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ بالنصر والإظهار على الأديان كلها، أو بالتنصيص على قواعد العقائد، والتوقيف على أصول الشرائع وقوانين الاجتهاد.
 ﴿وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾ بالهداية والتوفيق، أو بإكمال الدين، أو بفتح مكة وهدم منار الجاهلية.

﴿وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ﴾: اخترته لكم ﴿دِينًا﴾ من بين الأديان، وهو الدين عند الله لا غير.

﴿فَمَنْ أَضْطَرَّ﴾ مُتَّصِلٌ بذكر المحرمات، وما بينهما اعتراض لما يوجب التجنب عنها، وهو أن تناولها فسوق، وحرمتها من جملة الدين الكامل والنعمة التامة والإسلام المرضي، والمعنى: فمن اضطرَّ إلى تناول شيء من هذه المحرمات ﴿فِي مَخْصَصَةٍ﴾: مجاعة ﴿غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِآثِمٍ﴾: غير مائل له ومُنْحَرِفٍ إليه بأن يأكلها تلذذاً أو مجاوزاً حدَّ الرخصة كقوله^(١): ﴿غَيْرِ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾ [البقرة: ١٧٣].

﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ لا يؤاخذُهُ بأكله.

(٤) - ﴿تَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَكُمْ﴾ لَمَّا تَضَمَّنَ السُّؤَالُ معنى القولِ أوقع على الجملة، وقد سبق الكلام في ﴿مَاذَا﴾، وإنَّما قَالَ ﴿لَكُمْ﴾ ولم يَقُلْ: «لنا» على الحكاية؛ لأنَّ ﴿تَسْأَلُونَكَ﴾ بلفظ الغيبة، وكِلَا الوجهين سائغٌ في أمثاله.

(١) في نسخة الخيالي: «تلذذاً ومتجاوزاً حد الرخصة لقوله».

والمسؤول: ما أحلَّ لهم من المطاعم؛ كأنهم لَمَّا ثَلِيَّ عليهم ما حُرِّمَ عليهم سألوا عما أحلَّ لهم.

﴿قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبُ﴾: ما لم تستخِبه الطَّبَّاعُ السَّليمةُ ولم تنفِّرْ عنه، ومن مفهوميهِ حُرِّمَ مُستخبَّاتُ العربِ، أو: ما لم يدلَّ ^(١) نصٌّ ولا قياسٌ على حُرْمَتِهِ.

﴿وَمَا عَلَّمْتُمْ مَنِ الْجَوَارِحِ﴾ عطفٌ على ﴿الطَّيِّبُ﴾ إن جُعِلَ «ما» موصولةً على تقدير: وصيْدُ ما علِّمْتُمْ، وجملَةٌ شرطيةٌ إن جُعِلَتْ شرطًا وجوابها ﴿فَكُلُوا﴾.

و«الجوارحُ»: كوايِبُ الصَّيْدِ على أهلِها من سباعِ ذواتِ الأربعِ والطَّيرِ.

﴿مُكَلِّينَ﴾: مُعلِّمينَ إيَّاهُ الصَّيْدَ، والمُكَلِّبُ: مُؤدِّبُ الجَوَارِحِ ومُضَرِّيها بالصَّيْدِ، مُشْتَقٌّ مِنَ الْكَلْبِ لِأَنَّ التَّادِيْبَ يَكُونُ أَكْثَرَ فِيهِ وَائْثَرُ، أَوْ لِأَنَّ كُلَّ سَبْعٍ يُسَمَّى كَلْبًا، لقوله عليه السَّلامُ: «سَلَّطَ عَلَيْهِ كَلْبًا مِنْ كِلَابِكَ» ^(٢).

وانتصابه على الحالِ مِنْ ﴿عَلَّمْتُمْ﴾، وفائدته: المُبالغةُ في التَّعليمِ.

(١) قوله: «أو ما لم يدل...» عطف على «ما لم تستخِبه». انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٣٥٢).

(٢) رواه ابن قانع في «معجم الصحابة» (٣/ ٢٠٧)، وأبو نعيم في «دلائل النبوة» (٣٨٠)، من طريق عروة بن الزبير عن هبار بن الأسود. ورواه الحاكم في «المستدرک» (٣٩٨٤) وصححه، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٢/ ٢١١)، من طريق أبي نوفل بن أبي عقرب عن أبيه. وأبو عقرب اسمه: مسلم بن عمرو كما في «أسد الغابة» (٥/ ١٨١). ورواه الأصفهاني في «الأغانى» (١٦/ ١٨٥ - ١٨٦) بعضه عن عكرمة وبعضه عن ابن عباس.

ورواه الدولابي في «الذرية الطاهرة» (٧٧)، وقوام الدين الأصبهاني في «دلائل النبوة» (ص: ٢٢٠)، عن محمد بن كعب القُرْظِيّ وعثمان بن عروة بن الزبير، وهو مرسل.

والمخاطب كما ذكر ابن الأثير هو عتيبة بن أبي لهب، ذكر ذلك ابن إسحاق وابن الكلبي والزبير وغيرهم.

﴿تَعْلَمُونَهُنَّ﴾ حال ثانية أو استئناف ﴿مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ﴾ من الحيل وطرق التأديب، فإنَّ العلمَ بها إلهامٌ من الله، أو مُكْتَسَبٌ بالعقل الذي هو مِنحَةٌ منه.

أو: مِمَّا عَلَّمَكُمُ أَنْ تَعْلَمُوهُ: من اتَّبَعَ الصَّيْدَ^(١) بإرسالِ صاحبه، وينزجرُ بزجره، وينصرفُ بدُعائه، ويمسكُ عليه الصَّيْدَ ولا يأكلُ منه.

﴿فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ﴾ وهو ما لم يأكلُ منه؛ لقوله عليه السَّلامُ لعديِّ بن حاتم: «وإن أكلَ منه فلا تأكلُ إنَّما أمسكَ على نفسي»^(٢) وإليه ذهب أكثر الفقهاء.

وقال بعضهم: لا يُشترطُ ذلك في سباع الطير؛ لأنَّ تأديبها إلى هذا الحدِّ مُتَعَذِّرٌ. وقال آخرون: لا يُشترطُ مُطلقاً.

﴿وَأَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ الضَّميرُ لـ «ما عَلَّمْتُمْ» والمعنى: سَمُّوا عليه عندَ إرساله، أو لـ «ما أَمْسَكْنَ» بمعنى: سَمُّوا عليه إذا أدركتم ذكاته.

﴿وَأَنْقُوا اللَّهَ﴾ في مُحَرَّمَاتِهِ ﴿إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ فيؤاخذكم بما جَلَّ ودَقَّ.

(٥) - ﴿الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ﴾ يتناول الذَّبائحَ وغيرها، ويعمُّ ﴿الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ اليهود والنصارى، واستثنى عليٌّ رضي الله عنه نصارى بني تغلب، وقال: ليسوا على النصرانية ولم يأخذوا منها إلا شربَ الخمر^(٣).

(١) «أو مما علمكم الله أن تعلموه» عطف على (مما علمكم الله من الحيل)، و«أن تعلموه» مفعول ثانٍ لـ «مما علمكم»، والضمير المنصوب في «تعلموه» عائد إلى «ما»، ومفعوله الثاني محذوف؛ أي: مما عرفكم الله أن تعلموه الكلب، وقوله: «من اتباع الصيد» بيان لـ (ما)، والإضافة فيه للمفعول؛ أي: من اتَّبَعَ الجارح الصيد. انظر: «فتوح الغيب» (٥/٢٨٢).

(٢) رواه البخاري (١٧٥)، ومسلم (١٩٢٩)، وأبو داود (٢٨٤٨)، والترمذي (١٤٧٠)، والنسائي (٤٢٧٢)، وابن ماجه (٣٢٠٨)، من حديث عدي بن حاتم رضي الله عنه.

(٣) رواه الشافعي في «الأم» (٢/٢٥٤)، وعبد الرزاق في «المصنف» (٨٥٧٠)، والطبري في «تفسيره» (١٣٣/٨).

ولا يُلْحَقُ بِهِمَ الْمَجُوسُ فِي ذَلِكَ، وَإِنْ أُلْحِقَ بِهِمْ فِي التَّقْرِيرِ عَلَى الْجِزْيَةِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «سُنُّوا بِهِمْ سُنَّةَ أَهْلِ الْكِتَابِ غَيْرَ نَاكِحِي نِسَائِهِمْ وَلَا آكِلِي ذَبَائِحِهِمْ»^(١).

﴿وَطَعَامُكُمْ حَلْلٌ لَهُمْ﴾ فلا عليكم أَنْ تُطْعِمُوهُمْ وَتَبِيعُوهُ مِنْهُمْ، وَلَوْ حُرِّمَ عَلَيْهِمْ لَمْ يَجْزُ ذَلِكَ.

﴿وَالْمُخَصَّنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ﴾؛ أَي: الْحَرَائِرُ الْعَقَائِفُ، وَتَخْصِيصُهُنَّ بَعَثَ عَلَى مَا هُوَ الْأَوَّلَى.

﴿وَالْمُخَصَّنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ وَإِنْ كُنَّ حَرِيَّاتٍ، وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: لَا تَحُلُّ الْحَرِيَّاتُ^(٢).

﴿إِذَا أَتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾: مُهُورُهُنَّ، وَتَقْيِيدُ الْحَلِّ بِإِيَّتَاهَا لِتَأْكِيدِ وَجُوبِهَا وَالْحَثِّ عَلَى مَا هُوَ الْأَوَّلَى، وَقِيلَ: الْمَرَادُ بِإِيَّتَاهَا: التَّرَاثُمُهَا.

(١) هَذَا حَدِيثٌ مُجْمَعٌ مِنْ حَدِيثَيْنِ مَرْسَلَيْنِ، وَلِذَلِكَ قَالَ الْحَافِظُ فِي «الدِّرَايَةِ» (٢/٢٠٥): «لَمْ أَجِدْهُ هَكَذَا»، فَقَدْ رَوَاهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي «الْمَصْنَفِ» (١٠٠٢٨)، وَابْنُ شَيْبَةَ فِي «الْمَصْنَفِ» (١٦٣٢٥) مِنْ طَرِيقِ الْحَسَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْحَنْفِيَةِ رَفَعَهُ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَتَبَ إِلَى مَجُوسٍ هَجَرَ يَعْزُضُ عَلَيْهِمُ الْإِسْلَامَ، فَمَنْ أَسْلَمَ قَبْلَ مِنْهُ، وَمَنْ لَمْ يُسْلَمْ ضَرَبَتْ عَلَيْهِ الْجِزْيَةُ، غَيْرَ نَاكِحِي نِسَائِهِمْ وَلَا آكِلِي ذَبَائِحِهِمْ. قَالَ الْحَافِظُ فِي «التَّلْخِصِ الْحَبِيرِ» (٣/١٧٢): هَذَا مَرْسَلٌ.

وَرَوَى مَالِكٌ فِي «الْمَوْطَأِ» (١/٢٧٨) عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ: أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ ذَكَرَ الْمَجُوسَ فَقَالَ: مَا أَدْرِي كَيْفَ أَصْنَعُ فِي أَمْرِهِمْ؟ فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ: أَشْهَدُ لَسَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «سُنُّوا بِهِمْ سُنَّةَ أَهْلِ الْكِتَابِ». قَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي «التَّمْهِيدِ» (٢/١١٤) - (١١٦): هَذَا حَدِيثٌ مُنْقَطِعٌ لِأَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ عَلِيٍّ لَمْ يَلِقَ عُمَرَ وَلَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ... وَلَكِنْ مَعْنَاهُ مُتَّصِلٌ مِنْ وَجْهِ حَسَنٍ.

(٢) رَوَى مَعْنَاهُ الطَّبْرِيُّ فِي «تَفْسِيرِهِ» (٨/١٤٦)، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ فِي «تَفْسِيرِهِ» (١٠٠٣٢).

﴿مُحْصِنِينَ﴾: أَعْقَاءَ بِالنِّكَاحِ ﴿غَيْرَ مُسْتَفْهِجِينَ﴾: مُجَاهِرِينَ بِالزَّنا ﴿وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ﴾: مُسَرِّينَ بِهِ، و«الْخِذْنُ»: الصَّدِيقُ، يَقَعُ عَلَى الذَّكَرِ وَالْأُنْثَى.
 ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ، وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِرِينَ﴾ يريدُ بِالْإِيمَانِ: شَرَائِعَ الْإِسْلَامِ، وَبِالْكُفْرِ بِهِ: إنْكَارَهُ وَالامْتِنَاعَ عَنْهُ.

(٦) - ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾؛ أَي: إِذَا أَرَدْتُمْ الْقِيَامَ؛ كَقَوْلِهِ: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ [النحل: ٩٨] عَبَّرَ عَنْ إِرَادَةِ الْفِعْلِ بِالْفِعْلِ الْمُسَبَّبِ عَنْهَا؛ لِلإِيجَازِ وَالتَّنْبِيهِ عَلَى أَنَّ مَنْ أَرَادَ الْعِبَادَةَ يَنْبَغِي أَنْ يُبَادِرَ إِلَيْهَا بِحَيْثُ لَا يَنْفَكُ الْفِعْلُ عَنِ الْإِرَادَةِ.

أَوْ: إِذَا قَصَدْتُمُ الصَّلَاةَ؛ لِأَنَّ التَّوَجُّهَ إِلَى الشَّيْءِ وَالْقِيَامَ إِلَيْهِ قَصْدٌ لَهُ.
 وَظَاهَرُ الْآيَةِ يُوجِبُ الْوُضُوءَ عَلَى كُلِّ قَائِمٍ إِلَى الصَّلَاةِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مُحْدِثًا، وَالْإِجْمَاعُ عَلَى خِلَافِهِ؛ لِمَا رُوِيَ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ صَلَّى الْخَمْسَ بَوْضُوءٍ وَاحِدٍ يَوْمَ الْفَتْحِ، فَقَالَ عُمَرُ: صَنَعْتَ شَيْئًا لَمْ تَكُنْ تَصْنَعُهُ، فَقَالَ: «عَمْدًا فَعَلْتُهُ»^(١).
 وَقِيلَ: مُطْلَقٌ أُرِيدَ بِهِ التَّقْيِيدُ، وَالْمَعْنَى: إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ مُحْدِثِينَ.
 وَقِيلَ: الْأَمْرُ فِيهِ لِلتَّنْدِبِ.

وَقِيلَ: كَانَ ذَلِكَ أَوَّلَ الْأَمْرِ ثُمَّ نُسِخَ، وَهُوَ ضَعِيفٌ؛ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «الْمَائِدَةُ مِنْ آخِرِ الْقُرْآنِ نَزُّوْلًا فَأَحْلُوا حَلَالَهَا وَحَرَّمُوا حَرَامَهَا»^(٢).

﴿فَاعْبُدُوا أَوْجُوهَكُمْ﴾: أَمَرُوا الْمَاءَ عَلَيْهَا، وَلَا حَاجَةَ إِلَى الدَّلَالَةِ خِلَافًا لِمَالِكٍ.
 ﴿وَأَيِّدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ﴾ الْجُمْهُورُ عَلَى دُخُولِ الْمَرْفَقَيْنِ فِي الْمَغْسُولِ، وَلِذَلِكَ

(١) رواه مسلم (٢٧٧) من حديث بريدة رضي الله عنه.

(٢) رواه أبو عبيد في «فضائل القرآن» (ص: ٢٣٩) عن عطية بن قيس مرفوعاً مرسلًا.

قِيلَ: ﴿إِلَى﴾ بمعنى «مع» كقوله تعالى: ﴿وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ﴾ [هود: ٥٢] أو متعلّقةً بمحدوفٍ تقديره: وأيديكم مُضافةً إلى المرافق، ولو كان كذلك لم يبقَ لمعنى التّحديد ولا لذكره مزيدُ فائدة؛ لأنَّ مُطلقَ اليَدِ يشتمِلُ عليها.

وقيلَ: ﴿إِلَى﴾ تُفيدُ الغايةَ مُطلقاً، وأمّا دخولُها في الحُكمِ أو خُروجُها منه فلا دلالةَ لها عليه، وإنّما يُعلَمُ من خارجٍ ولم يَكُنْ في الآية، وكأنَّ الأيديَ مُتناوِلةٌ لها فحُكِمَ بدُخولِها احتياطاً.

وقيلَ: ﴿إِلَى﴾ من حيثُ إنّها تُفيدُ الغايةَ تقتضي خروجَها وإلا لم تكن غايةً؛ كقوله تعالى: ﴿فَنَظَرُوا إِلَى مَيْسَرَةٍ﴾ [البقرة: ٢٨٠] وقوله: ﴿ثُمَّ اتَّخَذُوا الصِّيَامَ إِلَى الَّيْلِ﴾ [البقرة: ١٨٧]، لكنّ لَمَّا لم تَمَيِّزِ الغايةُ هاهنا من ذي الغايةِ وجبَ إدخالُها احتياطاً.

﴿وَأَمْسَحُوا رُءُوسَكُمْ﴾ الباءُ مزيدةٌ، وقيلَ: للتبعية؛ فإنَّه الفارقُ بين قولك: مَسَحْتُ المُنْدِيلَ، وبالمُنْدِيلِ^(١)، وَوَجْهُهُ أَنْ يُقَالَ: إنّها تدلُّ على تضمينِ الفعلِ معنى الإلصاق؛ فكأنَّه قيلَ: وَأَلْصَقُوا المَسْحَ بِرُءُوسِكُمْ، وذلك لا يَقْتَضِي الاستيعابَ، بخلافِ ما لو قيلَ: وَاْمَسَحُوا رُءُوسَكُمْ، فإنَّه كقوله: ﴿فَاعْسِلُْوا وُجُوهَكُمْ﴾.

واختلفَ العلماءُ في قَدْرِ الواجبِ؛ فأوجبَ الشَّافعيُّ أَقْلَ ما يَقَعُ عليه الاسمُ أَخْذاً باليقينِ، وأبو حنيفةٌ مَسْحَ رِيعِ الرَّأْسِ لأنَّه عليه السَّلامُ مَسَحَ على ناصيته^(٢)، وهو قَرِيبٌ مِنَ الرَّيْعِ، ومالكٌ مَسْحَ كُلِّه أَخْذاً بالاحتياطِ.

(١) قوله: «مسحت المنديل وبالمنديل» استدل به المؤلف على أن الباء للتبعية وليست زائدة، فإن العرب يفرقون بينهما فيقولون: الأول يستدعي استيعاب المنديل بالمسح بأن تمسحه بجميع أجزائه، بخلاف الثاني فإنه يصدق بأن تمسحه بإمرار يدك على بعض أجزائه، ولو لم تكن الباء للتبعية لكانا بمعنى واحد ولم يكن بينهما فرق. انظر: «حاشية شيخ زاده» (٣/ ٤٨٤).

(٢) رواه مسلم (٢٧٤)، من حديث المغيرة بن شعبة رضي الله عنه.

﴿وَأَرْجَلُكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ نَصَبَهُ نَافِعُ وَابْنُ عَامِرٍ وَحَفْصُ وَالْكَسَائِيُّ وَيَعْقُوبُ عَطْفًا عَلَى ﴿وُجُوهَكُمْ﴾، وَيُؤَيِّدُهُ السُّنَّةُ الشَّائِعَةُ، وَعَمَلُ الصَّحَابَةِ، وَقَوْلُ أَكْثَرِ الْأَثَمَةِ، وَالتَّحْدِيدُ إِذِ الْمَسْحُ لَمْ يُحَدَّ.

وَجَرَّهُ الْبَاقُونَ عَلَى الْجَوَارِ^(١)، وَنَظِيرُهُ كَثِيرٌ فِي الْقُرْآنِ وَالشَّعْرِ؛ كَقَوْلِهِ: ﴿عَذَابٌ يَوْمَ إِلَهِمْ﴾ [هود: ٢٦]، وَ﴿حَوْرٍ عَيْنٍ﴾ [الواقعة: ٢٢] بِالْجَرِّ فِي قِرَاءَةِ حَمَزَةِ وَالْكَسَائِيُّ^(٢)، وَقَوْلُهُمْ: «جَحْرُ صَبِّ خَرِبٍ»، وَلِلنُّحَاةِ بَابٌ فِي ذَلِكَ، وَفَائِدَتُهُ: التَّنْبِيهُ عَلَى أَنَّهُ يَنْبَغِي أَنْ يُقْتَصَدَ فِي صَبِّ الْمَاءِ عَلَيْهَا، وَيُغَسَّلَ غَسْلًا يَقْرُبُ مِنَ الْمَسْحِ، وَفِي الْفَصْلِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَخَوِيهِ إِيْمَاءٌ عَلَى وَجوبِ التَّرْتِيبِ.

وَقُرِئَ بِالرَّفْعِ^(٣) عَلَى: وَأَرْجَلُكُمْ مَغْسُولَةٌ.

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَأَطَهَّرُوا﴾: فَاغْتَسِلُوا.

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ﴾ سَبَقَ تَفْسِيرُهُ، وَلَعَلَّ تَكَرُّرَهُ لِيَتَّصِلَ الْكَلَامُ فِي بَيَانِ أَنْوَاعِ الطَّهَارَةِ.

﴿مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ﴾؛ أَي: مَا يُرِيدُ الْأَمْرَ بِالطَّهَارَةِ لِلصَّلَاةِ أَوْ الْأَمْرَ بِالتَّيَمُّمِ تَضْيِيقًا عَلَيْكُمْ ﴿وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ﴾: لِيُنَظِّفَكُمْ، أَوْ:

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٤٢ - ٢٤٣)، و«التيسير» (ص: ٩٨)، و«النشر» (٢/ ٢٥٤).

(٢) انظر: «السبعة» (ص: ٦٢٢)، و«التيسير» (ص: ٢٠٧). والعطف - على هذه القراءة - على قوله:

﴿يَا كُؤِبَرُ وَيَا رِيحُ﴾، وَالْمَعْنَى مُخْتَلِفٌ؛ إِذْ لَيْسَ الْمَعْنَى: يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وَلَدَانُ مُخْلَدُونَ بِحَوْرٍ عَيْنٍ.

انظر: «التيبان» للعكبري (١/ ٤٢٣).

(٣) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٣٧)، و«المحتسب» (١/ ٢٠٨)، عَنْ الْحَسَنِ.

لِيُطَهِّرَكُمْ عَنِ الذُّنُوبِ فَإِنَّ الْوُضُوءَ تَكْفِيرٌ لِلذُّنُوبِ، أَوْ: لِيُطَهِّرَكُمْ بِالتُّرَابِ إِذَا أَعْوَزَكُمْ التَّطَهُّيرُ بِالْمَاءِ، فَمَفْعُولٌ ﴿يُرِيدُ﴾ فِي الْمَوْضِعَيْنِ مَحذُوفٌ.

وَاللَّامُ لِلْعَلَّةِ، وَقِيلَ: مَزِيدَةٌ، وَالْمَعْنَى ^(١): مَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ حَتَّى لَا يَرْخِصَ لَكُمْ فِي التَّيَمُّمِ وَلَكِنْ يُرِيدُ أَنْ يَطَهِّرَكُمْ، وَهُوَ ضَعِيفٌ لِأَنَّ «أَنْ» لَا تُقَدَّرُ بَعْدَ الْمَزِيدَةِ.

﴿وَلَيْتَمَ بِشَرِّهِ مَا هُوَ مَطَهَّرَةٌ لَأَبْدَانِكُمْ وَمَكْفَرَةٌ ^(٢) لَذُنُوبِكُمْ﴾ نِعْمَتُهُ عَلَيْكُمْ ﴿فِي الدِّينِ، أَوْ: لَيْتَمَ بِرُخْصِهِ إِنْعَامَهُ عَلَيْكُمْ بِعَزَائِمِهِ. ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ نِعْمَتُهُ.

وَالْآيَةُ مُشْتَمِلَةٌ عَلَى سَبْعَةِ أُمُورٍ كُلُّهَا مَثْنَى، طَهَارَتَانِ: أَصْلٌ وَبَدَلٌ، وَالْأَصْلُ اثْنَانِ: مُسْتَوْعِبٌ وَغَيْرُ مُسْتَوْعِبٍ، وَغَيْرُ الْمُسْتَوْعِبِ بِاعْتِبَارِ الْفِعْلِ: غَسْلٌ وَمَسْحٌ، وَبِاعْتِبَارِ الْمَحَلِّ: مَحْدُودٌ وَغَيْرُ مَحْدُودٍ، وَأَنَّ التَّهَأُّنَ: مَائِعٌ وَجَامِدٌ، وَمَوْجِبُهَا: حَدَثٌ أَصْغَرُ أَوْ أَكْبَرُ، وَأَنَّ الْمُيَسَّحَ لِلْعُدُولِ إِلَى الْبَدَلِ: مَرَضٌ أَوْ سَفَرٌ، وَأَنَّ الْمَوْعُودَ عَلَيْهَا: تَطَهُّيرُ الذُّنُوبِ وَإِتِمَامُ النِّعْمَةِ.

(٧) - ﴿وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ بِالْإِسْلَامِ؛ لِتَذْكُرْكُمْ الْمَنِّعَ ^(٣) وَتُرَغِّبَكُمْ فِي شُكْرِهِ.

﴿وَمِثْلَهُ الَّذِي وَاتَّقَكُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا﴾ يَعْنِي: الْمِيثَاقَ الَّذِي أَخَذَهُ

(١) فِي نَسْخَةِ الْخِيَالِي: «وَالْمَعْنَى بَعْدَ الْمَزِيدَةِ».

(٢) فِي نَسْخَةِ الْخِيَالِي: «وَمَغْفَرَةٌ». قَالَ الشَّهَابُ فِي «الْحَاشِيَةِ»: «مَطَهَّرَةٌ وَمَكْفَرَةٌ» الظَّاهِرُ فِيهِ الْفَتْحُ كَقَوْلِهِمْ: الْوَلَدُ مَخْبِيَةٌ وَمَبْخَلَةٌ؛ أَي: سَبَبٌ لِلْبَخْلِ وَالْجَبْنِ، وَيَصِحُّ أَنْ يَكُونَ عَلَى وَزْنِ اسْمِ الْفَاعِلِ مُشَدَّدًا.

(٣) فِي نَسْخَةِ الْخِيَالِي: «بِالْإِسْلَامِ لِإِزِيدِكُمُ النِّعَمَ».

على المسلمين حين بايعهم رسول الله ﷺ على السمع والطاعة في العسر واليسر والمنشط والمكره^(١)، أو ميثاق ليلة العقبة، أو بيعة الرضوان.

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في إنساء نعمه^(٢) ونقض ميثاقه.

﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾؛ أي: بخفياتها فيجازيكم عليها فضلاً عن جليات أعمالكم.

(٨) - ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتُوبًا قَوْمِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءُ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا﴾ عداؤه بـ«على» لتضمنه معنى الحمل، والمعنى: لا يحملنكم شدة بغضكم للمشركين على ترك العدل فيهم، فتعدوا عليهم بارتكاب ما لا يحل؛ كمثلة، وقذف، وقتل نساء وصبيّة، ونقض عهد؛ تشفياً مما في قلوبكم. ﴿اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ﴾؛ أي: العدل أقرب للتقوى، صرح لهم الأمر بالعدل، وبين أنه بمكان من التقوى، بعدما نهاهم عن الجور وبين أنه مقتضى الهوى، وإذا كان هذا العدل مع الكفار فما ظنك بالعدل مع المؤمنين؟

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ فيجازيكم به، وتكرير هذا الحكم إمّا لاختلاف السبب كما قيل: إنّ الأولى نزلت في المشركين وهذه في اليهود، أو لمزيد الاهتمام بالعدل والمبالغة في إطفاء نائرة الغيظ.

(٩) - ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ إنّما حذف ثاني مفعولي ﴿وَعَدَ﴾ استغناء بقوله: ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ﴾، فإنه استئناف بيّنه.

(١) رواه البخاري (٧١٩٩)، ومسلم (١٧٠٩)، من حديث عباد بن الصامت رضي الله عنه.

(٢) قوله: «في إنساء نعمه» بمعنى: نسيانها، وهو مصدر أنسى المزيد، فكان من نسي أنسى نفسه.

«حاشية الخفاجي».

وقيل: الجملة في موضع المفعول، فإنَّ الوعدَ ضربٌ من القول، وكأنَّه قال: وَعَدَهُمْ هذا القول.

(١٠) - ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ هذا من عادته تعالى أن يُتبع حال أحد الفريقين حال الآخر وفاءً بحقِّ الدَّعوة، وفيه مزيدٌ وعِد للمؤمنين وتطيبٌ لقلوبهم.

(١١) - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ رُوي أنَّ المشركين رَأَوْا رسولَ الله وأصحابه بعُسفانَ قاموا إلى الظَّهرِ معاً، فلَمَّا صَلَّوْا نَدِمُوا ألا كانوا أَكْبُوا عليهم، وهُمُّوا أن يُوقِعُوا بهم إذا قاموا إلى العَصْرِ، فردَّ اللهُ كيدَهُم بأن أنزل صلاةَ الخَوْفِ^(١)، والآيةُ إشارةٌ إلى ذلك.

وقيل: إشارةٌ إلى ما رُوي أنَّه عليه السَّلامُ أتى قريظةَ ومعه الخُلَفَاءُ الأربعةُ يَسْتَقِرُّهُمْ لِدِيَّةِ مُسْلِمَيْنِ قَتَلَهُمَا عَمْرُو بن أُمَيَّةَ الصَّمْرِيُّ يحسبُهُما مُشْرِكَيْنِ، فقالوا: نعم يا أبا القاسمِ، اجلس حَتَّى نُطْعِمَكَ ونُقْرِضَكَ، فأجْلَسُوهُ وهُمُّوا بِقَتْلِهِ، فعمدَ عَمْرُو بن جِحَاشٍ إلى رَحَى عَظِيمَةٍ يَطْرُحُهَا عليه فَأَمْسَكَ اللهُ يَدَهُ، فنزل جبريلُ فأخبرَهُ بذلك فخرَجَ^(٢).

(١) رواه مسلم (٣٠٨/٨٤٠) من حَدِيثِ جابر رضي الله عنه. والترمذي (٣٠٣٥)، والنسائي (١٥٤٤)، من حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه، وقال الترمذي: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ. ورواه الطبري في «تفسيره» (٤٣٨/٧) من حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما.

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (٢٢٨/٨) من طريق محمد بن إسحاق عن عاصم بن عمر بن قتادة وعبد الله بن أبي بكر قالوا: «خرج رسول الله ﷺ إلى بني النضير ليستعينهم على دية العامريين اللذين قتلها عمرو بن أُمَيَّةَ الصَّمْرِي...». وهو في «السيرة النبوية» لابن هشام (١٩٠/٢) عن ابن إسحاق في قصة إجلاء بني النضير أيضاً.

وقيل: نزل رسول الله ﷺ منزلاً وعلق سلاحه بشجرة وتفرق الناس عنه، فجاءه أعرابي فسل سيفه فقال: من يمنعك مني؟ فقال: الله، فأسقطه جبريل من يده وأخذه الرسول وقال: «من يمنعك مني؟» فقال: لا أحد، أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، فنزلت^(١).

﴿إِذَا هَمَّ قَوْمٌ أَنْ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ﴾ بالقتل والإهلاك؛ يُقال: بسطَ إليه يده: إذا بطش به، وبسطَ إليه لسانه: إذا شتمه.

﴿فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ﴾: منعهما أن تُمداً إليكم، وردَّ مضرَّتها عنكم.

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ فإنه الكافي لإيصال الخير ودفع الشر.

= ورواه الواقدي في «المغازي» (٣٦٣/١) وما بعدها عن جمع من شيوخه في القصة نفسها. وكذا رواه أبو نعيم في «دلائل النبوة» (٤٢٦) من طريق ابن لهيعة عن أبي الأسود عن عروة. وهذه كلها مراسيل، ورواه أبو نعيم (٤٢٥) عن ابن عباس رضي الله عنهما، لكن إسناده ساقط، فيه موسى بن عبد الرحمن الصنعاني وهو دجال وضاع، كما في «المجروحين» لابن حبان (٢/٢٤٢). وقد تُعقبَت هذه الرواية التي نقلها المصنف بهذا اللفظ عن الزمخشري في «الكشاف» (٥/٥٨٣) بأن الذي في الروايات أن المقتولين كانا كافرين معاهدين لا مسلمين، وأن الخروج كان إلى بني النضير وهي التي كانت سبب إجلائهم من المدينة، لا إلى قريظة فإنهم بقوا في المدينة إلى غزوة الخندق وقصتهم في الغدر بالنبي ﷺ ونقض العهد معه معروفة. انظر: «الكافي الشاف» (ص: ٥٣)، و«حاشية السيوطي» (٥/٣١٧).

(١) ذكره بتمامه ابن سعد في «الطبقات» (٢/٣٥) دون راو ولا سند، ورواه البخاري (٢٩١٣)، ومسلم (٨٤٣)، من حديث جابر رضي الله عنه دون قوله في آخره: «أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، فنزلت» ولم أجده مسنداً هكذا، لكن كون القصة سبب نزول الآية رواه الطبري في «تفسيره» (٨/٢٣٢) عن قتادة أنه قال: ذكر لنا أنها نزلت على رسول الله ﷺ وهو يبطن نخل في الغزوة السابعة فأراد بنو ثعلبة وبنو مخارب أن يفتكوا به فأطاعه الله على ذلك... الحديث.

(١٢) - ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا﴾: شاهدًا من كل سبط ينقب عن أحوال قومه ويفتش عنها، أو: كفيلاً يكفل عليهم بالوفاء بما أمروا به.

رُوي أن بني إسرائيل لما فرغوا من فرعون واستقروا بمصر أمرهم الله بالمسير إلى أريحاء من أرض الشام، وكان يسكنها الجبابرة الكنعانيون، وقال: إني كتبته لكم دارًا وقرارًا فاخرجوا إليها وجاهدوا من فيها فإني ناصركم، وأمر موسى أن يأخذ من كل سبط كفيلاً عليهم بالوفاء بما أمروا به، فأخذ عليهم الميثاق واختار منهم النقباء وسار بهم، فلما دنا من أرض كنعان بعث النقباء يتجسسون الأخبار ونهاهم أن يحدثوا قومهم، فأروا أجرامًا عظيمة وبأسًا شديدًا، فهابوا ورجعوا وحذثوا قومهم، إلا كالب بن يوقنا من سبط يهوذا ويوشع بن نون من سبط أفرائيم بن يوسف^(١).

﴿وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ﴾ بالنصرة ﴿لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَرْتُمُوهُمْ﴾؛ أي: نصرتموهم وقويتموهم، وأصله: الذب، ومنه: التعزير.

﴿وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ بالإنفاق في سبيل الخير، و﴿قَرْضًا﴾ يحتمل المصدر والمفعول.

﴿لَا تُكْفِرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ جواب للقسمة المدلول عليه باللام في ﴿لَئِنْ﴾ ساء مسدّد جواب الشرط ﴿وَلَا تُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ فمن كفر

(١) انظر: «الكشاف» (٢/ ٥٨٥)، وروى معناه الطبري في «تفسيره» (٨/ ٢٣٧ - ٢٤١) عن السدي ومجاهد وابن إسحاق وابن عباس والفضل بن خالد. ولعل اللفظ المذكور ملخص من مجموع هذه الأخبار.

بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ ﴿١٣﴾: بعد ذلك الشرط المؤكد المعلق به الوعد العظيم ﴿فَقَدْ صَلَ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ ضلّالاً لا شبهة فيه ولا عُذر معه، بخلاف من كفر قبل ذلك إذ قد يُمكن أن يكون له شبهة ويَتوَهَّم له معذرة.

(١٣) - ﴿فِيمَا نَقُضُهُمْ مَيِّثَقَهُمْ لَعْنَهُمْ﴾: طَرَدْنَاهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا، أَوْ: مَسَخْنَاهُمْ، أَوْ: ضَرَبْنَا عَلَيْهِمُ الْجَزِيَّةَ.

﴿وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً﴾ لا تَفْعَلُ عن الآياتِ والنُّذُرِ.

وقرأ حمزة والكسائي: ﴿قَسِيَّةٌ﴾^(١) وهو إمّا مُبالغة ﴿قَاسِيَةً﴾ أو بمعنى: رَدِيَّةٌ؛ من قولهم: دَرَهَمٌ قَسِيٌّ، إذا كان مَغشوشاً، وهو أيضاً من القسوة فإنَّ المَغشوش فيه يَنْسُ وصالَةً.

وَقُرِئَ: ﴿قَسِيَّةٌ﴾ بإتباع القاف للسّين^(٢).

﴿يُخْرِقُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾ استئنافٌ لبيان قسوة قلوبهم، فإنَّه لا قسوة أشدَّ من تغيير كلام الله والافتراء عليه، ويجوز أن يكون حالاً من مفعول ﴿لَعْنَهُمْ﴾ لا من القلوب؛ إذ لا ضمير له فيه.

﴿وَسُوا حَظًّا﴾: وتركوا نصيباً وافياً ﴿مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ﴾ من التَّوراة، أو من اتباعِ محمّدٍ، والمعنى: أَنَّهُمْ حَرَفُوا التَّوراةَ وتركوا حَظَّهُمْ ممَّا أُنْزِلَ عَلَيْهِمْ فلم يَنَالُوهُ.

وقيل: معناه: أَنَّهُمْ حَرَفُوهَا فَزَلَّتْ بِشُؤْمِهِ أَشْيَاءٌ مِنْهَا عَنْ حِفْظِهِمْ؛ لِمَا رَوِيَ أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَدْ يَنْسَى الْمَرْءُ بَعْضَ الْعِلْمِ بِالْمَعْصِيَةِ، وَتَلَا هَذِهِ الْآيَةَ^(٣).

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٤٣)، و«التيسير» (ص: ٩٩).

(٢) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٣٨) عن بعضهم.

(٣) انظر: «الكشاف» (٢/ ٥٨٨)، ورواه ابن المبارك في «الزهد» (٨٣)، والإمام أحمد في «الزهد» (٨٥٣)، بلفظ: «إني لأحسب الرجل ينسى العلمَ يعلّمه بالخطيئة يعملها». وليس فيهما ذكر الآية.

﴿وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ﴾: خيائنة، أو: فرقة خائنة، أو: خائن والهاء للمبالغة، والمعنى: أن الخيائنة والعدو من عاديتهم وعادة أسلافهم لا تزال ترى ذلك منهم ﴿إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ﴾ لم يخونوا، وهم الذين آمنوا منهم.

وقيل: الاستثناء من قوله: ﴿وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَدْسِيَةً﴾.

﴿فَأَعَفُّ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ﴾: إن تابوا وآمنوا، أو عاهدوا والتزموا الجزية.

وقيل: مُطْلَقٌ نُسَخَ بآية السِّيفِ.

﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾: تعليل للأمر بالصفح وحث عليه، وتنبية على أن العفو عن الكافر الخائن إحسانٌ فضلاً عن العفو عن غيره.

(١٤) - ﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِيءُ أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ﴾؛ أي: وأخذنا من النصارى ميثاقهم كما أخذنا ممن قبلهم.

وقيل: تقديره: ومن الذين قالوا إننا نصارى قومٌ أخذنا.

وإنما قال: ﴿قَالُوا إِنَّا نَصْرِيءُ﴾ ليدل على أنهم سموا أنفسهم بذلك ادعاءً لنصرة الله.

﴿فَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَعْرَيْنَا﴾: فالزمننا - من غري بالشيء: إذا لصق به - ﴿بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾: بين فرق النصارى، وهم: نسطورية ويعقوبية وملكانية^(١)، أو: بينهم وبين اليهود.

﴿وَسَوْفَ يُنْصِتُهُمُ اللَّهُ يَمَّا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾: بالجزاء والعقاب.

(١) قوله: وملكانية، بهمة بعد الألف الممدودة، نسبة إلى ملكاء - بالمد - وهو علم غير عربي، والجاري على الألسنة: ملكانية، نسبة إلى ملكاء على غير القياس؛ كصنعاني نسبة إلى صنعاء، وكل هذا محتاج إلى تصحيح النقل فيه. «حاشية الخفاجي».

(١٧) - ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾ هم الذين قالوا بالاتحاد منهم، وقيل: لم يُصرَّح به أحدٌ منهم ولكن لَمَّا رَعَمُوا أَنَّ فيه لاهوتًا، وقالوا: لا إلهَ إِلَّا واحدٌ، لَزِمَهُمْ أَنْ يكونَ هو المسيح، فَتَسَبَّ إليهم لَازِمٌ قولهم توضيحًا لجهلهم وتفضيحًا لعقيدتهم.

﴿قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾: فَمَنْ يَمْنَعُ مِنْ قُدْرَتِهِ وَإِرَادَتِهِ شَيْئًا ﴿إِن أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ احتج بذلك على فساد قولهم، وتقديره: أَنَّ المسيحَ مَقْدُورٌ مَقْهُورٌ قَابِلٌ لِلْفَنَاءِ كَسَائِرِ الْمُمَكِّنَاتِ، وَمَنْ كَانَ كَذَلِكَ فَهُوَ بِمَعْرِزِلٍ عَنِ الْأُلُوهِيَّةِ.

﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ إِيْزَاحَةٌ لِمَا عَرَضَ لَهُمْ مِنَ الشُّبْهَةِ فِي أَمْرِهِ، وَالْمَعْنَى: أَنَّهُ تَعَالَى قَادِرٌ عَلَى الْإِطْلَاقِ، يَخْلُقُ مِنْ غَيْرِ أَصْلٍ كَمَا خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ، وَمِنْ أَصْلٍ كَخَلْقِ مَا بَيْنَهُمَا، فَيُنْشِئُ مِنْ أَصْلٍ لَيْسَ مِنْ جَنْسِهِ كَادَمَ وَكَثِيرٍ مِنَ الْحَيَوَانَاتِ، وَمِنْ أَصْلٍ يُجَانِسُهُ: إِمَّا مِنْ ذَكَرٍ وَحَدَهُ كَخَلْقِ حَوَاءَ، أَوْ مِنْ أُنْثَى وَحَدَهَا كَعِيسَى، أَوْ مِنْهُمَا كَسَائِرِ النَّاسِ.

(١٨) - ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّواهُ﴾: أَشْيَاعُ ابْنَيْهِ عَزِيزٍ وَالْمَسِيحِ؛ كَمَا قِيلَ لِأَشْيَاعِ ابْنِ الزَّبِيرِ: الْخَبِيُّونَ^(١).

أَوْ: مَقَرَّبُونَ عِنْدَهُ قُرْبَ الْأَوْلَادِ مِنَ الْوَالِدِ، وَقَدْ سَبَقَ لِنَحْوِ ذَلِكَ مَزِيدُ بَيَانٍ فِي آلِ عِمْرَانَ.

﴿قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ﴾؛ أَي: فَإِنْ صَحَّ مَا رَعَمْتُمْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ؟

(١) لَأَنَّهُ كَانَ يَكْنَى أَبَا خُبَيْبٍ بِاسْمِ ابْنِهِ خُبَيْبٍ.

فَإِنْ مَنْ كَانَ بِهَذَا الْمَنْصِبِ لَا يَفْعَلُ مَا يُوجِبُ تَعْذِيبَهُ، وَقَدْ عَذَّبَكُمْ فِي الدُّنْيَا بِالْقَتْلِ وَالْأَسْرِ وَالْمَسْخِ، وَاعْتَرَفْتُمْ أَنَّهُ سَيُعَذِّبُكُمْ بِالنَّارِ أَيَّامًا مَعْدُودَةً.

﴿بَلْ أَنشُرَ بَشَرًا مِمَّنْ خَلَقَ﴾: مِمَّنْ خَلَقَهُ اللَّهُ ﴿يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ﴾ وَهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَبُرُسُلَهُ ﴿وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾ وَهُمْ مَنْ كَفَرَبِهِ، وَالْمَعْنَى: أَنَّهُ يُعَامِلُكُمْ مُعَامَلَةً سَائِرِ النَّاسِ لَا مَزِيَّةَ لَكُمْ عَلَيْهِ.

﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ كُلُّهَا سَوَاءٌ فِي كَوْنِهَا خَلْقًا وَمُلْكًا لَهُ. ﴿وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾ فَيُجَازِي الْمُحْسِنَ بِإِحْسَانِهِ وَالْمُسِيءَ بِإِسَاءَتِهِ.

(١٩) - ﴿يَتَأَهَّلُ لِكِتَابٍ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ﴾؛ أَي: الدِّينَ، وَحُذِفَ لظُهُورِهِ، أَوْ: مَا كَتَمْتُمْ، وَحُذِفَ لِتَقَدُّمِ ذِكْرِهِ، وَيَجُوزُ أَنْ لَا يُقَدَّرَ مَفْعُولٌ عَلَى مَعْنَى: وَيَبْدُلُ^(١) لَكُمْ الْبَيَانَ، وَالْجُمْلَةُ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ أَي: جَاءَكُمْ رَسُولُنَا مُبَيِّنًا لَكُمْ.

﴿عَلَى فَرَقٍ مِّنَ الرُّسُلِ﴾ مُتَعَلِّقٌ بِ﴿جَاءَكُمْ﴾؛ أَي: جَاءَكُمْ عَلَى حِينٍ فُتُورٍ مِنَ الْإِرْسَالِ وَانْقِطَاعِ مِنَ الْوَحْيِ، أَوْ ﴿يُبَيِّنُ﴾ حَالٌ مِنَ الضَّمِيرِ فِيهِ^(٢).

﴿أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ﴾: كِرَاهَةً أَنْ تَقُولُوا ذَلِكَ وَتَعْتَذِرُوا بِهِ. ﴿فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ﴾ مُتَعَلِّقٌ بِمَحْذُوفٍ؛ أَي: لَا تَعْتَذِرُوا بِ﴿مَا جَاءَنَا﴾ فَقَدْ جَاءَكُمْ.

(١) فِي نَسْخَةِ الْخِيَالِي: «يَبْدُلُ».

(٢) قَوْلُهُ: «أَوْ يُبَيِّنُ» عَطْفٌ عَلَى «ب- جَاءَكُمْ»، وَقَوْلُهُ: «حَالٌ» خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ؛ أَي: وَهُوَ- أَي: «عَلَى فَرَقٍ»- حَالٌ «مِنَ الضَّمِيرِ فِيهِ»؛ أَي: فِي «يُبَيِّنُ»، وَمُرَادُهُ بِالتَّعَلُّقِ فِيهِ: التَّعَلُّقُ الْمَعْنَوِيُّ لَا اللَّفْظِيُّ، وَإِلَّا فَالْحَالُ مُتَعَلِّقٌ بِمَحْذُوفٍ وَاجِبِ الْحَذْفِ، وَلَوْ قَالَ: (أَوْ حَالٌ)؛ لَيَكُونُ عَطْفًا عَلَى «مُتَعَلِّقٌ» كَانَ أَوَّلَى، وَأَفَادَ إِعْرَابًا ثَالِثًا ل- «عَلَى فَرَقٍ». انْظُرْ: «حَاشِيَةُ الْأَنْصَارِيِّ» (٢/ ٣٦٩).

﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فيقدرُ على الإرسالِ تَتَرَى كما فعلَ بين موسى وعيسى عليهما السلام، إذ كَانَ بَيْنَهُمَا أَلْفٌ وَسَبْعُ مِئَةِ سَنَةٍ وَأَلْفُ نَبِيٍّ، وعلى الإرسالِ على فترةٍ كما فعلَ بين عيسى ومحمدٍ عليهما السَّلام: كَانَ بَيْنَهُمَا سِتُّ مِئَةٍ^(١)، أو خمسُ مِئَةٍ وتسعُ وستونَ سَنَةٍ^(٢)، وأربعةُ أنبياء: ثلاثةٌ من بني إسرائيلَ وواحدٌ من العرب: خالدُ بن سنانِ العبسي^(٣).

وفي الآيةِ امتنانٌ عليهم بأنْ بَعَثَ إِلَيْهِمْ حينَ انْطَمَسَتْ آثَارُ الْوَحْيِ وَكَانُوا أَحْوَجَ ما يَكُونُ إِلَيْهِ.

(١) وصح هذا من قول سلمان رضي الله عنه كما رواه البخاري (٣٩٤٨) قال: فترةٌ بين عيسى ومحمدٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِمَا وَسَلَّمَ: سِتُّ مِئَةِ سَنَةٍ.

(٢) رواه ابن سعد في «الطبقات» (٤٤ / ١) من طريق هشام بن محمد بن السائب عن أبيه عن أبي صالح عن ابن عباس.

(٣) ورد ذكر نبوته في حديث ضعيف رواه البزار (٢٣٦١ - كشف)، والطبراني في «الكبير» (١٢٢٥٠)، عن ابن عباس رضي الله عنهما، وهو مع ضعفه مخالف لما رواه البخاري (٣٤٤٢)، ومسلم (٢٣٦٥)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وفيه أن النبي ﷺ قال في عيسى: «ليس بيني وبينه نبي».

قال الآلوسي في «روح المعاني» (١٢٨ / ٢١): وأما العرب غير المعاصرين للنبي ﷺ فلم يأتهم من عهد إسماعيل عليه السلام نبي منهم، بل لم يرسل إليهم نبي مطلقاً، وموسى وعيسى وغيرهما من أنبياء بني إسرائيل عليهم الصلاة والسلام لم يبعثوا إليهم على الأظهر، وخالد بن سنان العبسي عند الأكثرين ليس بنبي، وخبر ورود بنت له عجوز على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لها: «مرحبا بابنة نبي ضيعه قومه» ونحوه من الأخبار مما للحفاظ فيه مقال لا يصلح معه للاستدلال، وفي «شروح الشفاء» و«الإصابة» للحافظ ابن حجر بعض الكلام في ذلك. قلت: والحديث الذي ذكره من مجيء ابنته إلى النبي ﷺ هو حديث ابن عباس الذي قدمنا أولاً تخريجه وتضعيفه.

(٢٠) - ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَنْقُورِ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ﴾: فَأَرْشَدَكُمْ وَشَرَّفَكُمْ بِهِمْ، وَلَمْ يَبْعَثْ فِي أُمَّةٍ مَا بَعَثَ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ.

﴿وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا﴾؛ أَي: وَجَعَلَ مِنْكُمْ، أَوْ: فِيكُمْ، وَقَدْ تَكَاثَرَ فِيهِمُ الْمُلُوكُ تَكَاثُرَ الْأَنْبِيَاءِ بَعْدَ فِرْعَوْنَ حَتَّى قَتَلُوا يَحْيَى وَهَمُّوا بِقَتْلِ عِيسَى. وَقِيلَ: لَمَّا كَانُوا مَمْلُوكِينَ فِي أَيْدِي الْقِبْطِ فَأَنْقَذَهُمُ اللَّهُ وَجَعَلَهُمْ مَالِكِينَ لَأَنْفُسِهِمْ وَأُمُورِهِمْ سَمَّاهُمْ مُلُوكًا.

﴿وَأَتَيْنَكُمْ مَاءً يَوتِي أَحْدَا مِنَ الْعُلَيْنِ﴾: مِنْ فَلَاقِ الْبَحْرِ، وَتَظْلِيلِ الْغَمَامِ، وَإِنْزَالِ الْمَنِّ وَالسَّلْوَى، وَنَحْوِهَا مِمَّا آتَاهُمْ.

وقيل: المراد بـ﴿الْعُلَيْنِ﴾: عَالَمِي زَمَانِهِمْ.

(٢١) - ﴿يَنْقُورِ أَذْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ﴾: أَرْضَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ، سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّهَا كَانَتْ قَرَارَ الْأَنْبِيَاءِ وَمَسْكَنَ الْمُؤْمِنِينَ.

وقيل: الطُّورُ وما حوله، وقيل: دِمَشْقُ وَفِلَسْطِينَ وَبَعْضُ الْأُرْدُنِّ، وقيل: الشَّامُ. ﴿الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾: قَسَمَهَا لَكُمْ، أَوْ: كَتَبَ فِي اللُّوحِ^(١) أَنَّهَا تَكُونُ مَسْكَنًا لَكُمْ وَلَكِنْ إِنْ آمَنْتُمْ وَأَطَعْتُمْ؛ لِقَوْلِهِ لَهُمْ بَعْدَ مَا عَصَوْا: ﴿فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ﴾ [المائدة: ٢٦]. ﴿وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ﴾: وَلَا تَرْجِعُوا مُدْبِرِينَ خَوْفًا مِنَ الْجَبَابِرَةِ، قِيلَ: لَمَّا سَمِعُوا حَالَهُمْ مِنَ النَّقَبَاءِ بَكَوْا وَقَالُوا: لَيْتَنَا مِتْنَا بِمِصْرَ، تَعَالَوْا نَجْعَلْ عَلَيْنَا رَأْسًا يَنْصَرِفُ بَنَّا إِلَى مِصْرَ^(٢).

(١) بعدها في نسخة الخيالي: «المحفوظ».

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (٢٩٢/٨) عن ابن إسحاق.

أو: لا تَرْتَدُّوا فِي دِينِكُمْ بِالْعَصْيَانِ وَعَدَمِ الْوُثُوقِ عَلَى اللَّهِ.
﴿فَنَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ﴾ ثَوَابُ الدَّارِينَ، وَيَجُوزُ فِي ﴿فَنَنْقَلِبُوا﴾ الْجَزْمُ عَلَى الْعَطْفِ
وَالنَّصْبِ عَلَى الْجَوَابِ.

(٢٢) - ﴿قَالُوا يَمُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ﴾: مُتَغَلِّبِينَ لَا تَتَأَتَّى مُقَاوَمَتَهُمْ، وَالْجَبَّارُ
فَعَّالٌ مِنْ جَبَرَهُ عَلَى الْأَمْرِ بِمَعْنَى: أَجْبَرَهُ، وَهُوَ الَّذِي يُجْبِرُ النَّاسَ عَلَى مَا يُرِيدُهُ.
﴿وَأِنَّا لَن نَدْخُلُهَا حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِن يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ﴾ إِذْ
لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِمْ.

(٢٣) - ﴿قَالَ رَجُلَانِ﴾ كَالْبُ وَيُوشَعُ ﴿مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ﴾؛ أَي: يَخَافُونَ اللَّهَ
وَيَتَّقُونَهُ.

وَقِيلَ: كَانَا رَجُلَيْنِ مِنَ الْجَبَابِرَةِ أَسْلَمَا وَصَارَا إِلَى مُوسَى، فَعَلَى هَذَا الْوَأُو لِبَنِي
إِسْرَائِيلَ وَالرَّاجِعُ إِلَى الْمَوْصُولِ مُحذُوفٌ؛ أَي: مِنَ الَّذِينَ يَخَافُهُمْ بَنُو إِسْرَائِيلَ،
وَيَشْهَدُ لَهُ أَنْ قُرِئَ: «الَّذِينَ يَخَافُونَ» بِالضَّمِّ^(١)؛ أَي: الْمَخُوفِينَ، وَعَلَى الْمَعْنَى الْأَوَّلِ
يَكُونُ هَذَا مِنَ الْإِخَافَةِ؛ أَي: مِنَ الَّذِينَ يَخَوْفُونَ مِنَ اللَّهِ بِالتَّذْكِيرِ، أَوْ يُخَوِّفُهُمُ الْوَعِيدُ.
﴿أَنعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا﴾ بِالْإِيمَانِ وَالتَّشْيِيعِ، وَهُوَ صِفَةٌ ثَانِيَةٌ لـ ﴿رَجُلَانِ﴾، أَوْ
اعْتِرَاضٌ:

﴿أَدْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ﴾: بَابَ قَرِيَّتِهِمْ؛ أَي: بَاغَتْوهُمْ وَضَاعَظُوهُمْ فِي الْمَضِيقِ
وَأَمْنَعُوهُمْ مِنَ الْإِصْحَارِ^(٢).

(١) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٣٨)، و«المحتسب» (١/ ٢٠٨)، عن ابن عباس

ومجاهد وسعيد بن جبير.

(٢) الإصحار: البروز إلى الصحراء.

﴿فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ عَلَيْهِمْ﴾؛ لَتَعْسِرَ الْكَرَّ عَلَيْهِمْ فِي الْمَضَائِقِ مِنْ عَظَمِ أَجْسَامِهِمْ، وَلَا تَنُفِّسُ أَجْسَامُ لَا قُلُوبَ فِيهَا.

ويجوزُ أن يكونَ عِلْمُهُمَا بِذَلِكَ مِنْ إِبْخَارِ مُوسَى وَقَوْلِهِ: ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾، أَوْ مِمَّا عَلِمَا مِنْ عَادَتِهِ تَعَالَى فِي نُصْرَةِ رُسُلِهِ، وَمِمَّا عَهَدَا مِنْ صَنِيعِهِ لِمُوسَى فِي قَهْرِ أَعْدَائِهِ.

﴿وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِنَّكُمْ مُؤْمِنِينَ﴾؛ أَي: مُؤْمِنِينَ بِهِ وَمُصَدِّقِينَ لَوَعْدِهِ.

(٢٤) - ﴿قَالُوا يَمْشُونَ إِنَّا لَذَخُلْهَا أَبَدًا﴾ نَفَّوْا دُخُولَهُمْ^(١) عَلَى التَّأَكِيدِ وَالتَّأْيِيدِ ﴿مَا دَامُوا فِيهَا﴾ بَدَلٌ مِنْ ﴿أَبَدًا﴾ بَدَلُ الْبَعْضِ.

﴿فَآذَهِبَ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا إِنَّا هَهُنَا قَتِيدُونَ﴾ قَالُوا ذَلِكَ اسْتِهَانَةٌ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَعَدَمٌ مُبَالَاةٍ بِهِمَا، وَقِيلَ: تَقْدِيرُهُ: اذْهَبَ أَنْتَ وَرَبُّكَ يُعِينُكَ^(٢).

(٢٥) - ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي﴾ قَالَهُ شَكْوَى بَثٍّ وَحُزْنِهِ إِلَى اللَّهِ لَمَّا خَالَفَهُ قَوْمُهُ وَأَيَسَ مِنْهُمْ، وَلَمْ يَبْقَ مَعَهُ مُوَافِقٌ يَتَّقُ بِهِ غَيْرَ هَارُونَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَالرَّجُلَانِ الْمَذْكُورَيْنِ وَإِنْ كَانَا يُؤَافِقَانِهِ لَمْ يَتَّقِ عَلَيْهِمَا لِمَا كَابَدَ مِنْ تَلَوْنِ قَوْمِهِ.

ويجوزُ أن يُرَادَ بِ﴿أَخِي﴾: مَنْ يُؤَافِقُنِي فِي الدِّينِ، فَيَدْخُلَانِ فِيهِ.

وَيَحْتَمِلُ نَصْبُهُ عَطْفًا عَلَى ﴿نَفْسِي﴾، أَوْ عَلَى اسْمِ «إِنَّ»، وَرَفَعُهُ عَطْفًا عَلَى الضَّمِيرِ فِي ﴿لَا أَمْلِكُ﴾ أَوْ عَلَى مَحَلِّ «إِنَّ» وَاسْمِهَا، وَجَرُّهُ عِنْدَ الْكَوْفِيِّينَ عَطْفًا عَلَى الضَّمِيرِ فِي ﴿نَفْسِي﴾.

(١) فِي نَسْخَةِ الْخِيَالِي: «دَخُولُهَا» وَفِي الْهَامِشِ نَسْخَةُ كَالْمَثْبُتِ.

(٢) وَلَا لَزُومَ لِهَذَا التَّقْدِيرِ وَالصَّرْفِ عَنِ الظَّاهِرِ، بَلْ إِنَّهُ يَذْهَبُ بِهَاءِ التَّنْزِيلِ وَجَمَالِهِ، مَعَ أَنَّ ظَاهِرَ النَّصِّ هُوَ الْمَعْبَرُ عَنْ حَالِ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ جَفَانَتِهِمْ وَقَسْوَةِ قُلُوبِهِمْ وَقِلَّةِ مَبَالَاتِهِمْ بِأَمْرِ اللَّهِ وَوَعْدِهِ.

﴿فَأَفَرَّقَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ بَأَنْ تَحْكُمَ لَنَا بِمَا نَسْتَحِقُّهُ وَتَحْكُمَ عَلَيْهِمْ بِمَا يَسْتَحِقُّونَ، أَوْ بِالتَّبَعِيدِ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ وَتَخْلِيصِنَا مِنْ صُحْبَتِهِمْ.

(٢٦) - ﴿قَالَ فَإِنَّهَا﴾: فَإِنَّ الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ ﴿مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ﴾ لَا يَدْخُلُونَهَا وَلَا يَمْلِكُونَهَا بِسَبَبِ عَصْيَانِهِمْ ﴿أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيَهُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ عَامِلُ الظَّرْفِ: إِمَّا ﴿مُحَرَّمَةٌ﴾ فَيَكُونُ التَّحْرِيمُ مُوقَّتًا غَيْرَ مُؤَبَّدٍ، فَلَا يُخَالِفُ ظَاهِرَ قَوْلِهِ: ﴿الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾، وَيُؤَيِّدُ ذَلِكَ مَا رَوَى أَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ سَارَ بَعْدَهُ بِمَنْ بَقِيَ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ فَفَتَحَ أَرِيحَاءَ وَأَقَامَ فِيهَا مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ قُبِضَ.

وَقِيلَ: إِنَّهُ قُبِضَ فِي التِّيهِ، وَلَمَّا احْتَضَرَ أَخْبَرَهُمْ بِأَنْ يُوشَعَ بَعْدَهُ نَبِيٌّ، وَأَنَّ اللَّهَ أَمَرَهُ بِقِتَالِ الْجَابِرَةِ، فَسَارَ بِهِمْ يَوْشَعَ وَقَتَلَ الْجَابِرَةَ وَصَارَ الشَّامُ كُلُّهُ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ. وَإِمَّا ﴿يَتِيَهُونَ﴾؛ أَي: يَسِيرُونَ فِيهَا مُتَحِيرِينَ لَا يَرُونَ طَرِيقًا، فَيَكُونُ التَّحْرِيمُ مُطْلَقًا.

وقد قيل: لم يَدْخُلِ الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ أَحَدٌ مِمَّنْ قَالَ: ﴿إِنَّا لَنَدْخُلُهَا﴾ بَلْ هَلَكُوا فِي التِّيهِ، وَإِنَّمَا قَاتَلَ الْجَابِرَةَ أَوْلَادُهُمْ.

رَوَى أَنَّهُمْ لَبِثُوا أَرْبَعِينَ سَنَةً فِي سِتَّةِ فَرَاسِخَ يَسِيرُونَ مِنَ الصَّبَاحِ إِلَى الْمَسَاءِ، فِإِذَا هُمْ بِحَيْثُ ارْتَحَلُوا عَنْهُ، وَكَانَ الْغَمَامُ يُظِلُّلُهُمْ مِنَ الشَّمْسِ، وَعَمُودٌ مِنْ نُورٍ يَطْلُعُ عَلَيْهِمْ بِاللَّيْلِ فَيُضِيءُ لَهُمْ، وَكَانَ طَعَامُهُمُ الْمَنِّ وَالسَّلْوَى، وَمَاؤُهُمْ مِنَ الْحَجَرِ الَّذِي يَحْمِلُونَهُ^(١).

وَالْأَكْثَرُ عَلَى أَنَّ مُوسَى وَهَارُونَ كَانَا مَعَهُمْ فِي التِّيهِ، إِلَّا أَنَّهُ كَانَ ذَلِكَ رَوْحًا لَهُمَا وَزِيَادَةً فِي دَرَجَتِهِمَا وَعَقُوبَةً لَهُمْ، وَأَنَّهُمَا مَاتَا فِيهِ، مَاتَ هَارُونَ، وَمُوسَى

(١) رواه الطبري في «تفسيره» (٨/٣١٥) عن الربيع.

بعده بسنة، ثم دخل يوشع أريحاء بعد ثلاثة أشهر، ومات النقباء فيه بغتة غير كالب ويوشع^(١).

﴿فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ خاطب به موسى لما ندم على الدعاء عليهم، وبين أنهم أحقأ بذلك لفسقهم.

(٢٧) - ﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ﴾ قابيل وهابيل، أوحى الله إلى آدم عليه السلام أن يؤج كل واحد منهما توأم الآخر، فسخط منه قابيل؛ لأن توأمه^(٢) كانت أجمل، فقال لهما آدم: قَرَّبَا قُرْبَانًا فَمِنْ أَيُّكُمَا قُبِلَ تَزَوَّجَهَا، فُقِبِلَ قُرْبَانُ هَابِيلَ بَأْنُ نَزَلَتْ نَارٌ فَأَكَلَتْهُ، فازداد قابيل سخطاً وفعل ما فعل^(٣).

وقيل: لم يُرِدْ بهما ابني آدم لصلبه، وأنهما رجُلان من بني إسرائيل، ولذلك قال: ﴿كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ [المائدة: ٣٢].

﴿وَالْحَقِّ﴾ صِفَةُ مَصْدَرٍ مَحْذُوفٍ؛ أي: تلاوة مُلْتَبَسَةٍ بِالْحَقِّ، أو حَالٍ مِنَ الضَّمِيرِ فِي «اتْلُ» أو مِنْ «نَبَأٍ»؛ أي: مُلْتَبَسًا بِالصَّدَقِ مُوَافِقًا لِمَا فِي كِتَابِ الْأَوَّلِينَ. ﴿إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا﴾ ظَرْفُ النَّبَأِ، أو حَالٍ مِنْهُ.

أو بَدَلٌ عَلَى حَذْفٍ مُضَافٍ؛ أي: اتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأُهُمَا نَبَأَ ذَلِكَ الْوَقْتِ.

(١) روى الطبري في «تفسيره» (٣١٠/٨) من طريق عكرمة عن ابن عباس: فدخلوا التيه، فكل من دخل التيه ممن جاوز العشرين سنة مات في التيه، فمات موسى في التيه، ومات هارون قبله، قال: فلبثوا في تيههم أربعين سنة، فناهض يوشع بمن بقي معه مدينة الجبارين، فافتتح يوشع المدينة.

(٢) في نسخة التفنازاني: «توامة الآخر... لأن توأمته».

(٣) رواه الطبري في «تفسيره» (٢٠٣/١٩) من طريق السدي عن أشياخه عن ابن عباس وابن مسعود. وورد فيه روايات عن ابن عباس وعبد الله بن عمرو رضي الله عنهم ومجاهد وقتادة وابن إسحاق.

انظر: «تفسير الطبري» (٣١٦/٨ - ٣٢٢).

و«الْقُرْبَانُ»: اسْمٌ مَا يُتَقَرَّبُ بِهَا إِلَى اللَّهِ مِنْ ذَبِيحَةٍ أَوْ غَيْرِهَا، كَمَا أَنَّ الْحُلُوفَانَ اسْمٌ مَا يُخْلَى؛ أَي: يُعْطَى، وَهُوَ فِي الْأَصْلِ مَصْدَرٌ وَلِذَلِكَ لَمْ يُثَنَّ.
 وَقِيلَ: تَقْدِيرُهُ: إِذْ قَرَّبَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا قُرْبَانًا، قِيلَ: كَانَ قَابِلُ صَاحِبِ زَرْعٍ وَقَرَّبَ أَرْدًا قَمْحٍ عِنْدَهُ، وَهَابِيلُ صَاحِبُ ضَرْعٍ وَقَرَّبَ جَمَلًا سَمِينًا.
 ﴿فَتَقَبَّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ﴾ لِأَنَّهُ سَخِطَ حَكَمَ اللَّهِ وَلَمْ يُخْلِصِ النِّيَّةَ فِي قُرْبَانِهِ، وَقَصَدَ إِلَى أَحْسَنِّ مَا عِنْدَهُ.

﴿قَالَ لَا قُتِلْتَك﴾ تَوَعَّدَهُ بِالْقَتْلِ لَفَرْطِ الْحَسَدِ لَهُ عَلَى تَقَبُّلِ قُرْبَانِهِ، وَلِذَلِكَ ﴿قَالَ﴾ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿فِي جَوَابِهِ﴾ أَي: إِنَّمَا أُتِيَتْ مِنْ قِبَلِ نَفْسِكَ بِتَرْكِ التَّقْوَى لَا مِنْ قِبَلِي فَلِمَ تَقْتُلُنِي؟ وَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ الْحَاسِدَ يَنْبَغِي أَنْ يَرَى حِرْمَانَهُ مِنْ تَقْصِيرِهِ، وَبِجَهْدِهِ فِي تَحْصِيلِ مَا بِهِ صَارَ الْمَحْسُودُ مُحْظُوظًا، لَا فِي إِزَالَةِ حِظِّهِ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ مِمَّا يَضُرُّهُ وَلَا يَنْفَعُهُ، وَأَنَّ الطَّاعَةَ لَا تُقْبَلُ إِلَّا مِنْ مُؤْمِنٍ مُتَّقٍ.

(٢٨) - ﴿لَئِنْ بَسَطْتَ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِيَ إِلَيْكَ لِأَقْتُلَكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ قِيلَ: كَانَ هَابِيلُ أَقْوَى مِنْهُ، وَلَكِنْ تَحَرَّجَ عَنْ قَتْلِهِ، وَاسْتَسَلَّمَ لَهُ خَوْفًا مِنَ اللَّهِ لِأَنَّ الدَّفْعَ لَمْ يُبْحَ بَعْدُ^(١)، أَوْ تَحَرَّيَا لِمَا هُوَ الْأَفْضَلُ، قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «كُنْ عَبْدَ اللَّهِ الْمَقْتُولَ وَلَا تَكُنْ عَبْدَ اللَّهِ الْقَاتِلَ»^(٢).

وإِنَّمَا قَالَ: ﴿مَا أَنَا بِبَاسِطٍ﴾ فِي جَوَابِ ﴿لَئِنْ بَسَطْتَ﴾ لِلتَّبَرِّيِّ عَنْ هَذَا الْفِعْلِ الشَّنِيعِ رَأْسًا، وَالتَّحَرُّزِ مِنْ أَنْ يُوصَفَ بِهِ وَيَطْلَقَ عَلَيْهِ، وَلِذَلِكَ أَكَّدَ النَّفْيَ بِالْبَاءِ.

(١) رواه الطبري في «تفسيره» (٣٢٩/٨) عن مجاهد.

(٢) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٢١٠٦٤)، من حديث خباب بن الأرت رضي الله عنه.

(٢٩) - ﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ فَتَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ﴾ تعليل ثانٍ للامتناع عن المعارضة والمقاومة، والمعنى: إنما أستسلم لك إرادة أن تحمِلَ إثمي لو بسطت إليك يدي، وإثمك ببسطك يدك إليّ، ونحوه: «المُسْتَبَّانِ مَا قَالَا فَعَلَى الْبَادِي مَا لَمْ يَعْتَدِ الْمَظْلُومُ»^(١).

وقيل: معنى ﴿بِإِثْمِي﴾: بإثم قَتلي ﴿و﴾ بـ ﴿إِثْمَكَ﴾: الذي لم يُتَقَبَّلْ لأجله^(٢) قربائك.

وكلاهما في موضع الحال؛ أي: ترجع مُلتبسًا بالإثمين حاميًا لهما. ولعلّه لم يُرَدِّ مَعْصِيَةَ أَخِيهِ وَشِقَاوَتَهُ، بل قصده بهذا الكلام إلى أن ذلك إن كَانَ لَا مُحَالَةَ وَاقِعًا فَأُرِيدُ أَنْ يَكُونَ لَكَ لَا لِي، فالمرادُ بِالذَّاتِ أَنْ لَا يَكُونَ لَهُ، لَا أَنْ يَكُونَ لِأَخِيهِ.

ويجوزُ أَنْ يَكُونَ الْمَرَادُ بِالْإِثْمِ عَقُوبَتُهُ، وَإِرَادَةُ عِقَابِ الْعَاصِي جَائِزَةٌ. (٣٠) - ﴿فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ﴾: فَسَهَّلَتْ لَهُ وَوَسَّعَتْ، مِنْ طَاعَ لَهُ الْمَرْتَعُ: إِذَا اتَّسَعَ.

وَقُرِئَ: «فَطَاوَعَتْ»^(٣) عَلَى أَنَّهُ فَاعِلٌ بِمَعْنَى فَعَّلَ، أَوْ عَلَى أَنَّ قَتْلَ أَخِيهِ كَأَنَّهُ دَعَاها إِلَى الْإِقْدَامِ عَلَيْهِ فَطَاوَعَتْهُ، وَ﴿لَهُ﴾: لَزِيَادَةِ الرَّبْطِ كَقَوْلِكَ: حَفِظْتُ لَزِيدٍ مَالَهُ. ﴿فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ دِينًا وَدُنْيَا؛ إِذْ بَقِيَ مُدَّةُ عُمُرِهِ مَطْرُودًا مُحْزُونًا.

(١) رواه مسلم (٢٥٨٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) في نسخة التفتازاني: «من أجله».

(٣) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٣٨) عن أبي واقد، و«المحتسب» (١/ ٢٠٩) وفيه: هي قراءة الحسن بن عمران وأبي واقد والجراح، ورويت عن الحسن.

قِيلَ: قُتِلَ هَابِيلُ وَهُوَ ابْنُ عَشْرِينَ سَنَةً عِنْدَ عَقَبَةِ حِرَاءٍ.

وقيل: بالبصرة في موضع المسجد الأعظم.

(٣١) - ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ، كَيْفَ يُورِي سَوْءَ أَخِيهِ﴾ ﴿رُوي أَنَّهُ لَمَّا قَتَلَهُ تَحَيَّرَ فِي أَمْرِهِ وَلَمْ يَدْرِ مَا يَصْنَعُ بِهِ إِذْ كَانَ أَوَّلَ مَيِّتٍ مِنْ بَنِي آدَمَ، فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابَيْنِ فَاقْتَتَلَا فَقَتَلَ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ، فَحَفَرَ لَهُ بِمَنْقَارِهِ وَرَجَلَيْهِ ثُمَّ أَلْقَاهُ فِي الْحَفْرَةِ^(١). وَالضَّمِيرُ فِي ﴿لِيُرِيَهُ﴾، اللَّهُ أَوْ لِلْغُرَابِ، وَ﴿كَيْفَ﴾ حَالٌ مِنَ الضَّمِيرِ فِي ﴿يُورِي﴾، وَالْجُمْلَةُ ثَانِي مَفْعُولِي «يُرِي»، وَالْمُرَادُ بِ﴿سَوْءَ أَخِيهِ﴾: جَسَدُهُ الْمَيِّتُ، فَإِنَّهُ مِمَّا يُسْتَقْبَحُ أَنْ يُرَى.

﴿قَالَ يَوَيْلَايَ﴾ كَلِمَةٌ جَزَعٍ وَتَحَسُّرٍ، وَالْأَلْفُ فِيهَا بَدَلٌ مِنْ يَاءِ الْمُتَكَلِّمِ، وَالْمَعْنَى: يَا وَيْلَتِي احْضُرِي فِهَذَا أَوْأُنْكَ، وَالْوَيْلُ وَالْوَيْلَةُ: الْهَلَكَةُ.

﴿أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُورِيَ سَوْءَ أَخِي﴾ لَا أَهْتَدِي إِلَى مَا أَهْتَدَى إِلَيْهِ، وَقَوْلُهُ: ﴿فَأُورِيَ﴾ عَطْفٌ عَلَى ﴿أَكُونَ﴾ وَلَيْسَ جَوَابُ الْاسْتِفْهَامِ؛ إِذْ لَيْسَ الْمَعْنَى: لَوْ عَجَزْتُ لَوَارَيْتُ^(٢).

وَقُرِئَ بِالسُّكُونِ^(٣) عَلَى: فَأَنَا أُورِي، أَوْ عَلَى تَسْكِينِ الْمَنْصُوبِ تَخْفِيفًا.

﴿فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ﴾ عَلَى قَتْلِهِ؛ لِمَا كَابَدَ فِيهِ مِنَ التَّحَيُّرِ فِي أَمْرِهِ وَحَمَلِهِ عَلَى

(١) رواه الطبري في «تفسيره» (٣٤١ / ٨) وما بعدها عن ابن عباس ومجاهد وقتادة وغيرهم.

(٢) انظر: «البيان» للعسكري (٤٣٣ / ١)، وفيه: وذكر بعضهم أنه يجوز أن يتصّب على جواب الاستفهام، وليس بشيء، إذ ليس المعنى: أكون مني عجز فمؤارة؛ ألا ترى أن قولك: أين بيتك فأزورك، معناه: لو عرفت لزرت، وليس المعنى هنا: لو عجزت لواريت.

(٣) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٣٨) عن طلحة بن مصرف.

رَقَبَتِهِ سَنَةً^(١) أَوْ أَكْثَرَ^(٢) عَلَى مَا قِيلَ، وَتَلَمَّذَهُ لِلْغَرَابِ، وَاسْوَدَّادِ لَوْنِهِ، وَتَبَرُّؤِ أَبِيهِ مِنْهُ؛ إِذْ رُوِيَ أَنَّهُ لَمَّا قَتَلَهُ اسْوَدَّ جَسَدُهُ فَسَأَلَهُ آدَمُ عَنْ أَخِيهِ فَقَالَ: مَا كُنْتُ عَلَيْهِ وَكَيْلًا، فَقَالَ: بَلْ قَتَلْتُهُ وَلِذَلِكَ اسْوَدَّ جَسَدُكَ، وَتَبَرَّأَ عَنْهُ، وَمَكَثَ بَعْدَ ذَلِكَ مِئَةَ سَنَةٍ لَا يَضْحَكُ، وَعَدِمَ الظِّفَرَ بِمَا فَعَلَهُ مِنْ أَجْلِهِ.

(٣٢) - ﴿مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾: بِسَبَبِهِ قَضَيْنَا عَلَيْهِمْ، وَ﴿أَجَلَ﴾ فِي الْأَصْلِ مَصْدَرٌ أَجَلَ شَرًّا: إِذَا جَنَاهُ، اسْتَعْمِلَ فِي تَعْلِيلِ الْجَنَايَاتِ كَقَوْلِهِمْ: مِنْ جَرَّاكَ فَعَلْتُهُ؛ أَي: مِنْ أَنْ جَرَزْتَهُ؛ أَي: جَنَيْتَهُ، ثُمَّ اتَّسَعَ فِيهِ فَاسْتَعْمِلَ فِي كُلِّ تَعْلِيلٍ. وَ﴿مِنْ﴾ ابْتِدَائِيَّةٌ مُتَعَلِّقَةٌ بِ﴿كَتَبْنَا﴾؛ أَي: ابْتِدَاءُ الْكُتُبِ وَإِنْشَاؤُهُ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ.

﴿أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ﴾: بِغَيْرِ قَتْلِ نَفْسٍ يَوْجِبُ الْقَصَاصَ ﴿أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ﴾: أَوْ بِغَيْرِ فَسَادٍ فِيهَا كَالشُّرْكِ وَقَطْعِ الطَّرِيقِ ﴿فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا﴾ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ هَتَكَ حَرَمَةَ الدِّمَاءِ وَسَنَّ الْقَتْلَ وَجَرَّ النَّاسَ عَلَيْهِ، أَوْ مِنْ حَيْثُ إِنَّ قَتْلَ الْوَاحِدِ وَقَتْلَ الْجَمِيعِ سَوَاءٌ فِي اسْتِجْلَابِ غَضَبِ اللَّهِ وَالْعَذَابِ الْعَظِيمِ. ﴿وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا﴾؛ أَي: وَمَنْ تَسَبَّبَ لِبَقَاءِ حَيَاتِهَا بِعَفْوٍ أَوْ مَنَعَ عَنِ الْقَتْلِ أَوْ اسْتِنْقَازٍ مِنْ بَعْضِ أَسْبَابِ الْهَلَكَةِ فَكَأَنَّمَا فَعَلَ ذَلِكَ بِالنَّاسِ جَمِيعًا، وَالْمَقْصُودُ مِنْهُ: تَعْظِيمُ قَتْلِ النَّفْسِ وَإِحْيَاؤِهَا فِي الْقُلُوبِ؛ تَرْهِيْبًا عَنِ التَّعَرُّضِ لَهَا وَتَرْغِيْبًا فِي الْمَحَامَاةِ عَلَيْهَا.

(١) رواه الطبري في «تفسيره» (٣٤٠ / ٨) عن الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (٣٤٣ / ٨) عن مجاهد: أنه حمله مئة سنة.

﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ بَعَدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ﴾؛ أي: بعدما كتبنا عليهم هذا التشديد العظيم من أجل أمثال تلك الجناية، وأرسلنا إليهم الرسل بالآيات الواضحة تأكيداً للأمر وتجديداً للعهد كي يتحاموا عنها، وكثير منهم يُسْرِفُونَ في الأرض بالقتل ولا يبالون به، وبهذا اتَّصَلَت القصة بما قبلها.

و«الإسراف»: التباعد عن حد الاعتدال في الأمر.

(٣٣) - ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾؛ أي: يُحَارِبُونَ أولياءهما وهم المسلمون، جعل مُحَارِبَتَهُمْ مُحَارِبَتَهُمَا تعظيماً، وأصل الحرب: السلب، والمراد به هاهنا: قطع الطريق.

وقيل: المكابرة باللصوصية^(١) وإن كانت في مضير.

﴿وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا﴾؛ أي: مُفسدين، ويجوزُ نَصْبُهُ على العِلَّةِ، أو المصدر؛ لأنَّ سَعْيَهُمْ كان فساداً، فكأنه قيل: ويُفسدون في الأرض فساداً.

﴿أَنْ يُقَتَّلُوا﴾؛ أي: قصاصاً من غير صلبٍ إن أفردوا القتل ﴿أَوْ يُصَلَّبُوا﴾؛ أي: يُصَلَّبُوا مع القتل إن قتلوا وأخذوا المال، وللفقهاء خلاف في أنه يُقَتَّلُ وَيُصَلَّبُ، أو يُصَلَّبُ حياً ويُترَك، أو يُطَعَنُ حَتَّى يَمُوت.

﴿أَوْ تَقَطَّعَ أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خَلْفٍ﴾: تُقَطَّعُ أيديهم اليمنى وأرجلهم اليسرى إن أخذوا المال ولم يقتلوا.

﴿أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ﴾: يُنْفَوْا من بلدٍ إلى بلدٍ بحيث لا يَتِمَكَّنُونَ من القرار في موضعٍ إن اقتصرُوا على الإخافة.

(١) أي: المجاهرة في أخذ المال والسرقة والنهب والغارة.

وفسّر أبو حنيفة النّفْيَ بالحبس، و«أو» في الآية على هذا للتفصيل.

وقيل: إنّه للتخيير، والإمام مُخَيَّر بين هذه العقوبات في كلّ قاطع طريق.

﴿ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا﴾: ذلٌ وفضيحةٌ ﴿وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾
لعظيم ذنوبهم.

(٣٤) - ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ﴾ استثناءٌ مخصوصٌ بما هو
حقّ الله تعالى، ويدلُّ عليه قوله تعالى: ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ رَحِيمٌ﴾ أمّا القتل
قصاصاً فالى الأولياء يسقط بالتوبة وجوبه لا جوازُه.

وتقييدُ التّوبَةِ بالتّقدّمِ على القُدرة يدلُّ على أنّها بعدَ القُدرة لا تُسقطُ الحدَّ وإن
أسقطت العذاب، وأنّ الآية في قُطاعِ المسلمين لأنّ توبةَ المشركِ تدرأُ عنه العقوبة
قبلَ القُدرة وبعدها.

(٣٥) - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾؛ أي: ما
توسّلون به إلى ثوابه والزّلزلى منه؛ من فعلِ الطّاعات وتركِ المعاصي؛ من وسّل إلى
كذا: إذا تقربَ إليه، وفي الحديث: «الوسيلةُ منزلةٌ في الجنة»^(١).

﴿وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ﴾ بمُحاربة أعدائه الظّاهرة والباطنة.

﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ﴾ بالوصولِ إلى الله تعالى والفوزِ بكرامته.

(٣٦) - ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ﴾ من صنوف الأموال
﴿جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ﴾: ليجعلوه فديةً لأنفسهم ﴿مِنْ عَذَابٍ يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾
واللّامُ مُتعلّقةٌ بمحذوفٍ يستدعيه «لو»، إذ التّقدير: لو ثبت أنّ لهم ما في الأرض،
وتوحيدُ الضّمير في ﴿بِهِ﴾ - والمذكورُ شيان -: إمّا لإجرائه مُجرى اسمِ الإشارةِ

(١) رواه مسلم (٣٨٤) من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما.

في نحو قوله تعالى: ﴿عَوَانُ بَيْتِكَ ذَلِكَ﴾ [البقرة: ٦٨] أو لأن الواو في ﴿وَمِثْلَهُ﴾ بمعنى «مع».

﴿مَا تَقِيلُ مِنْهُمْ﴾ جواب ﴿لَوْ﴾، و﴿لَوْ﴾ بما في خبره خبر ﴿إِنَّ﴾، والجملة تمثيل للزوم العذاب لهم، وأنه لا سبيل لهم إلى الخلاص منه.

﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ تصريح بالمقصود منه، وكذلك قوله:

(٣٧) - ﴿يُرِيدُونَ أَن يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ

مُفِيمٌ﴾ وفُرى: «يُخْرِجُوا» من أُخرج^(١)، وإنما قال: ﴿وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ﴾ بدل: وما يُخرجون، للمبالغة.

(٣٨) - ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ جملتان عند سيبويه إذ التقدير:

فيما يتلى عليكم السارق والسارقة؛ أي: حكمهما^(٢)، وجملة عند المبرد، والفاء للسببية دخل الخبر لتضمنيهما معنى الشرط؛ إذ المعنى: والذي سرق والتي سرقت^(٣).

(١) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٣٩) عن أبي واقد وأبي الجراح.

(٢) انظر: «الكتاب» (١/ ١٤٢ - ١٤٣). قوله: «إذ التقدير»؛ أي: تقدير الجملة الأولى: «فيما يتلى

عليكم...» والثانية: ﴿فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ وهي جملة أمرية جيء بها بياناً لذلك الحكم المقدر.

انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٣٨٢)، و«حاشية شيخ زاده» (٣/ ٥٢٢).

(٣) قوله: «وجملة واحدة عند المبرد» على أن قوله: «السارق» مبتدأ، وقوله: ﴿فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾

خبره، ودخلت الفاء في الخبر لتضمن المبتدأ معنى الشرط؛ لأن الألف واللام فيه موصولة،

والمعنى: والذي سرق والتي سرقت فاقطعوا، نحو: الذي يأتيني فله درهم. وإنما اختار سيبويه كون

الخبر محذوفاً هرباً من وقوع الجملة الإنشائية خبراً، فإن الإنشاء لا يقع خبراً إلا بإضمار وتأويل.

انظر: «حاشية شيخ زاده» (٣/ ٥٢٢).

وَقُرِئَ بِالنَّصَبِ^(١)، وهو المختارُ في أمثاله لأنَّ الإنشاءَ لا يقعُ خبراً إلا بإضمارٍ وتأويلٍ^(٢).

و«السَّرْقَةُ»: أخذُ مالٍ الغيرِ في خُفْيَةٍ، وإنَّما توجَّبَ القَطْعُ إذا كانت من حِرْزٍ والمأخوذُ ربعُ دينارٍ أو ما يُساويه؛ لقوله عليه السَّلام: «القطعُ في ربعِ دينارٍ فصاعداً». وللعلماءِ خلافٌ في ذلك لأحاديثٍ وردت فيه، وقد استقصيتُ الكلامَ فيه في «شرح المصابيح»^(٣).

والمرادُ بالأيدي: الأيمانُ، ويؤيِّدُهُ قراءةُ ابنِ مسعودٍ: «أيمانَهُما»^(٤) ولذلك ساعَ وضعُ الجَمْعِ موضعَ المثنى كما في قوله: «فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا» [التحريم: ٤] اكتفاءً بتثنيةِ المُضَافِ إليه.

و«اليَدُ»: اسمُ تمامِ العضو، ولذلك ذهبَ الخوارِجُ إلى أن المقطعَ هو المنكِبُ، والجمهورُ إلى أنَّه الرُّسْغُ؛ لأنَّه عليه السَّلامُ أتى بِسَارقٍ فأمرَ بِقَطْعِ يَمِينِهِ منه^(٥).

(١) انظر: «المختصر في شواذ القرآن» (ص: ٣٨) عن عيسى بن عمر، وذكرها سيبويه في «الكتاب» (١/١٤٤) دون نسبة.

(٢) قوله: «لا يقع خبراً إلا بإضمارٍ وتأويلٍ» نحو قولك في الآية: «مَقُولٌ فِيهِ: اقْطَعُوا» سواءً دخلت الفاء على الإنشاء كما في الآية، أم لا كما في: زيدٌ اضربْه. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/٣٨٢).

(٣) انظر: «تحفة الأبرار شرح مصابيح السنة» للمصنف (٢/٥١٨ - ٥٢٤).

(٤) انظر: «معاني القرآن» للقرطبي (١/٣٠٦)، و«المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٣٩)، عن ابن مسعود بلفظ: (و) السارقون والسارقا فاقطعوا أيمانَهُما، وهكذا رواها عن ابن مسعود الطبري في «تفسيره» (٨/٤٠٧).

(٥) رواه أبو نعيم في «معركة الصحابة» (٢١٣٢) من حديث الحارث بن عبد الله بن أبي ربيعة مرسلًا. وفيه عبد الكريم بن أبي المخارق، قال عنه أحمد - كما في ترجمته في «الميزان» -: قد ضربت على حديثه. وقال ابن عبد البر: لا يختلفون في ضعفه، إلا أن منهم من يقبله في غير الأحكام خاصة، ولا يحتج به.

﴿جَزَاءُ يَمَا كَسَبْنَا كَلَّا مِنْ اللَّهِ﴾ منصوبان على المفعول له أو المصدِر، ودلَّ على فعلهما: ﴿فَأَقْطَعُوا﴾^(١)، ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾.

(٣٩) - ﴿مَنْ تَابَ﴾ من السُّرَاقِ ﴿مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ﴾؛ أي: سرَّقه ﴿وَأَصْلَحَ﴾ أمره بالتَّفْصِي عن التَّبَعَات والعزم على أن لا يعودَ إليها ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنْ أَلَّ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ يَقْبَلُ تَوْبَتَهُ فلا يَعْدُبُهُ في الآخِرَةِ، وأما القطعُ فلا يَسْقُطُ بها عند الأكثرين لأنَّ فيه حقَّ المسروق منه.

(٤٠) - ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ الخطابُ للنَّبِيِّ أو لكلِّ أحدٍ.

﴿يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ قدَّمَ التَّعْذِيبَ على المَغْفِرَةِ ابتداءً على ترتيبٍ ما سبق، أو لأنَّ استحقاقَ التَّعْذِيبِ مُقَدَّمٌ، أو لأنَّ المراد به القطعُ وهو في الدنيا.

(٤١) - ﴿يَنَادِيهَا الرُّسُولُ لَا يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسْكِرُونَ فِي الْكُفْرِ﴾؛ أي: صَنِعُ الَّذِينَ يَقَعُونَ في الكُفْرِ سَرِيعاً؛ أي: في إظهاره إذا وجدوا منه فرصة.

﴿مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ﴾؛ أي: من المنافقين، والبَاءُ مُتَعَلِّقَةٌ بِ﴿قَالُوا﴾ لا بِ﴿آمَنَّا﴾ والواوُ تَحْتَمِلُ الحَال والعطف.

﴿وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا﴾ عطفٌ على ﴿مِنَ الَّذِينَ قَالُوا﴾.

﴿سَمْعُوكَ لِلْكَذِبِ﴾ خبرٌ محذوف؛ أي: هم سَمَاعُونَ، والضَّمِيرُ لِلْفَرِيقَيْنِ أو لـ ﴿الَّذِينَ يُسْكِرُونَ﴾، ويجوزُ أن يكونَ مُبْتَدَأً و﴿من الذين﴾ خبره؛ أي: ومن اليهودِ قَوْمٌ سَمَاعُونَ.

(١) «ودل على فعلهما ﴿فَأَقْطَعُوا﴾»؛ أي: لأن (اقطعوا) في معنى: جازوهما ونكّلوا بهما. انظر:

«حاشية الأنصاري» (٢/٣٨٣).

واللام في ﴿الْكَذِبِ﴾ إمَّا مَزِيدَةٌ لِلتَّكْيِيدِ، أَوْ لَتَضْمِينِ السَّمَاعِ مَعْنَى الْقَبُولِ؛
أَي: قَابِلُونَ لِمَا تَقْتَرِيهِ الْأَحْبَارُ، أَوْ لِلْعِلَّةِ وَالْمَفْعُولِ مَحْذُوفٍ؛ أَي: سَمَاعُونَ كَلَامَكَ
لِيَكْذِبُوا عَلَيْكَ فِيهِ.

﴿سَمْعُوكَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ﴾؛ أَي: لِيَجْمَعَ آخَرُ مِنَ الْيَهُودِ لَمْ يَحْضُرُوا
مَجْلِسَكَ وَتَجَافَوْا عَنْكَ تَكْبُرًا أَوْ إِفْرَاطًا فِي الْبَغْضَاءِ، وَالْمَعْنَى عَلَى الْوَجْهَيْنِ: أَي:
مُضْغُونَ لَهُمْ قَائِلُونَ كَلَامَهُمْ، أَوْ سَمَاعُونَ مِنْكَ لِأَجْلِهِمْ وَلِلْإِنْهَاءِ إِلَيْهِمْ.
وَيَجُوزُ أَنْ تَتَعَلَّقَ اللَّامُ بِ«الْكَذِبِ» لِأَنَّ ﴿سَمْعُوكَ﴾ الثَّانِي مَكْرَرٌ لِلتَّكْيِيدِ؛
أَي: سَمَاعُونَ لِيَكْذِبُوا الْقَوْمَ آخَرِينَ.

﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ﴾؛ أَي: يُمِيلُونَهُ عَنْ مَوَاضِعِهِ الَّتِي وَضَعَهُ اللَّهُ
فِيهَا: إمَّا لَفْظًا بِإِهْمَالِهِ أَوْ تَغْيِيرِ وَضْعِهِ، وَإِمَّا مَعْنَى بِحَمْلِهِ عَلَى غَيْرِ الْمَرَادِ وَإِجْرَائِهِ فِي
غَيْرِ مَوْرِدِهِ.

وَالْجُمْلَةُ صِفَةٌ أُخْرَى لـ«قَوْمٍ» أَوْ صِفَةٌ لـ﴿سَمْعُوكَ﴾ أَوْ حَالٌ مِنَ الضَّمِيرِ
فِيهِ، أَوْ اسْتِثْنَاءٌ لَا مَوْضِعَ لَهُ، أَوْ فِي مَوْضِعِ الرَّفْعِ خَبَرٌ لِمَحْذُوفٍ؛ أَي: هُمْ يُحَرِّفُونَ،
وكَذَلِكَ:

﴿يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ﴾؛ أَي: إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا الْمَحَرَّفَ فَاقْبَلُوهُ
وَاعْمَلُوا بِهِ.

﴿وَإِنْ لَمْ تَأْتَوْهُ﴾ بَلْ أَتَاكُمْ مُحَمَّدٌ بِخِلَافِهِ ﴿فَاحْذَرُوا﴾؛ أَي: فَاحْذَرُوا قَبُولَ مَا
أَتَاكُمْ بِهِ.

رُويَ أَنَّ شَرِيفًا مِنْ خَيْرِ زَنَى بِشَرِيفَةٍ وَكَانَا مُحَصِّنَيْنِ، فَكَرِهُوا رَجْمَهُمَا
فَأَرْسَلُوهُمَا مَعَ رَهْطٍ مِنْهُمْ إِلَى بَنِي قُرَيْظَةَ لِيَسْأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْهُ، وَقَالُوا: إِنْ

أَمَرَكُمْ بِالْجَلْدِ وَالتَّحْمِيمِ فَاقْبَلُوا، وَإِنْ أَمَرَكُمْ بِالرَّجْمِ فَلَا، فَأَمَرَهُم بِالرَّجْمِ فَأَبَوْا عَنْهُ، فَجَعَلَ ابْنُ صُورِيَا حَكَمًا بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ وَقَالَ لَهُ: «أَتَشُدُّكَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، الَّذِي فَلَقَ الْبَحْرَ لِمُوسَى وَرَفَعَ فَوْقَكُمْ الطُّورَ وَأَنْجَاكُمْ وَأَغْرَقَ آلَ فِرْعَوْنَ، وَالَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ كِتَابَهُ وَحَلَالَهُ وَحَرَامَهُ هَلْ تَجِدُ فِيهِ الرَّجْمَ عَلَى مَنْ أَحْصَنَ؟» قَالَ: نَعَمْ، فَوُثِّبُوا عَلَيْهِ فَقَالَ: خَفْتُ إِنْ كَذَّبْتُهُ أَنْ يَنْزَلَ عَلَيْنَا الْعَذَابُ، فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالزَّانِيَيْنِ فَرُجِمَا عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ^(١).

﴿وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ﴾: ضَلَّالَتُهُ أَوْ فَضِيحَتُهُ ﴿فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا﴾: فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا فِي دَفْعِهَا.
﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ﴾ مِنَ الْكُفْرِ، وَهُوَ كَمَا تَرَى نَصًّا عَلَى فِسَادِ قَوْلِ الْمُعْتَزَلَةِ.

﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾: هَوَانٌ بِالْجِزْيَةِ وَالْخَوْفِ عَنْ^(٢) الْمُؤْمِنِينَ ﴿وَلَهُمْ فِي

(١) رواه الحميدي في «مسنده» (١٢٩٤)، وبنحوه أبو داود (٤٤٥٢)، من حديث جابر رضي الله عنه، وفيه التصريح بأن هذه القصة هي سبب نزول الآية الآتية من هذه السورة وهي الآية (٤٢)، وفي إسناده مجالد بن سعيد وهو ضعيف.
وله شاهد من حديث البراء رواه مسلم (١٧٠٠) وفيه التصريح بأن هذه القصة هي سبب نزول هذه الآية.

وآخر من حديث ابن عمر رواه البخاري (٤٥٥٦)، ومسلم (١٦٩٩).
وثالث من حديث أبي هريرة رواه أبو داود (٤٤٥٠) و(٤٤٥١). وفيه التصريح أيضاً بأن هذه القصة هي سبب نزول الآية الآتية من هذه السورة.

ورواه البيهقي في «دلائل النبوة» (٢٧٠ / ٦) من طريق آخر عن أبي هريرة في نزول هذه الآية والتي بعدها، وزاد فيه أن ابن صوريا كفر بعدما ظهر منه الإيمان بالنبي ﷺ.

(٢) قوله: «عن» كذا في النسخ، وفي مطبوعة البيضاوي مع كل من «حاشية شيخ زاده» و«حاشية الأنصاري» و«حاشية الخفاجي»: «من».

الْآخِرَةَ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٤١﴾ وهو الخلودُ في النَّارِ، وَالضَّمِيرُ لـ «الذين هادوا» إن استأنفت بقوله: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ﴾، وَلَا فَللفريقين.

(٤٢) - ﴿سَمِعْتُمْ لِكَذِبٍ﴾ كَرَّرَهُ لِلتَّأْكِيدِ ﴿أَكْتَلُونَ لِلْسُّحْتِ﴾؛ أي: الحرام كالرُّشَاءِ؛ مِنْ سَحْتِهِ: إِذَا اسْتَأْصَلَهُ؛ لِأَنَّهُ مَسَحُوتُ الْبَرَكَةِ.

وقرأ ابنُ كثيرٍ وأبو عمرو والكسائي ويعقوبُ بضمتين^(١)، وهما لغتانِ كالْعُنُقِ والعُنُقِ.

وَقُرِئَ بِفَتْحِ السَّيْنِ عَلَى لَفْظِ الْمَصْدَرِ^(٢).

﴿فَإِنْ جَاءَكُمْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرَضَ عَنْهُمْ﴾ تَخْيِيرٌ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذَا تَحَاكَمُوا إِلَيْهِ بَيْنَ الْحُكْمِ وَالْإِعْرَاضِ، وَلِهَذَا^(٣) قِيلَ: لَوْ تَحَاكَمَ كِتَابِيَانِ إِلَى الْقَاضِي لَمْ يَجِبْ عَلَيْهِ الْحُكْمُ، وَهُوَ قَوْلٌ لِلشَّافِعِيِّ، وَالْأَصَحُّ وَجُوبُهُ إِذَا كَانَ الْمُتَرَاغِبَانِ أَوْ أَحَدُهُمَا ذِمِّيًّا لِأَنَّا التَزَمْنَا الذَّبَّ عَنْهُمْ وَدَفَعَ الظُّلْمَ عَنْهُمْ، وَالْآيَةُ لَيْسَتْ فِي أَهْلِ الذِّمَّةِ، وَعِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ يَجِبُ مُطْلَقًا.

﴿وَإِنْ تَعَرَّضَ عَنْهُمْ فَكَانَ يُضْرُّوكَ شَيْئًا﴾ بِأَنْ يُعَادُوكَ لِإِعْرَاضِكَ عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ.

﴿وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ﴾: بِالْعَدْلِ الَّذِي أَمَرَ اللَّهُ بِهِ ﴿وَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ فَيَحْفَظُهُمْ وَيُعْظِمُ شَأْنَهُمْ.

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٤٣)، و«التيسير» (ص: ٩٩)، و«النشر» (٢/ ٢١٦).

(٢) نسبت لخارجه عن نافع. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٣٩)، و«البحر» (٨/ ٢١٦)،

وزاد أبو حيان نسبتها لزيد بن علي.

(٣) في نسخة التفتازاني: «ولذلك».

(٤٣) - ﴿وَكَيْفَ يُحْكِمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ﴾ تعجبٌ من تحكيمهم من لا يؤمنون به والحال أن الحكم منصوص عليه في الكتاب الذي هو عندهم، وتنبية على أنهم ما قصدوا بالتحكيم معرفة الحق وإقامة الشرع، وإنما طلبوا به ما يكون أهون عليهم وإن لم يكن حكم الله في راعيتهم، و﴿فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ﴾ حال من ﴿التَّوْرَةُ﴾ إن رفعتها بالظرف، وإن جعلتها مبتدأ فمن ضميرها المستكن فيه، وتأنيتها لكونها نظيرة المؤنث في كلامهم لفظاً كمؤمنة ودودة^(١).

﴿ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾: ثم يعرضون عن حكمك الموافق لكتابهم بعد التحكيم، وهو عطف على ﴿يُحْكِمُونَكَ﴾ داخل في حكم التعجب.
﴿وَمَا أَوْلَيْكَ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ بكتابهم؛ لإعراضهم عنه أولاً وعمّا يوافق ثانياً،
أو: بك وبه.

(٤٤) - ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ﴾ ﴿وَنُورٌ﴾ يكشف ما استبهم من الأحكام ﴿يُحْكِمُ بِهَا النَّبِيُّونَ﴾ يعني: أنبياء بني إسرائيل، أو موسى ومن بعده إن قلنا: شرع من قبلنا شرعنا ما لم ينسخ، وبهذه الآية تمسك القائل به.
﴿الَّذِينَ اسْلَمُوا﴾ صفة أجريت على النبين مدحاً لهم، وتنويعاً بشأن المسلمين، وتعريضاً باليهود وأنهم بمعزل عن دين الأنبياء واقتفاء هديهم.
﴿لِلَّذِينَ هَادُوا﴾ متعلق ب﴿أَنْزَلْنَا﴾ أو ب﴿يُحْكِمُ﴾؛ أي: يحكمون بها في تحاكمهم، وهو يدل على أن النبين أنبياءهم.

(١) قوله: «مؤمنة»: هي المفازة، و«دودة»: أرجوحة الصبي. انظر: «حاشية الجاربردي على الكشف»

(ج ١/ ٣٣٧). وما ذكره من معنى المؤمنة مذكور في «الصحاح» وغيره، أما الدودة فقال الطيبي

في «فتح الغيب» (٥/ ٣٦٥): «ما وجدته في كتب اللغة، وفي «الحاشية»: أنها أرجوحة الصبي».

﴿وَالرَّبَّانِيَّوْنَ وَالْأَخْبَارُ﴾: زُهَادُهُمْ وَعُلَمَاؤُهُمُ السَّالِكُونَ طَرِيقَةَ أَنْبِيَائِهِمْ، عَظُفٌ عَلَى ﴿النَّبِيِّوْنَ﴾.

﴿بِمَا اسْتَحْفَظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ﴾: بِسَبَبِ أَمْرِ اللَّهِ إِيَّاهُمْ بِأَنْ يَحْفَظُوا كِتَابَهُ مِنَ التَّضْيِيعِ وَالتَّحْرِيفِ، وَالرَّاجِعُ إِلَى «مَا» مَحذُوفٌ، وَ﴿مِنْ﴾ لِلتَّبْيِينِ.

﴿وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ﴾: رِقْبَاءٌ لَا يَتْرَكُونَ أَنْ يَغَيِّرُوا^(١)، أَوْ: شُهَدَاءُ يُبَيِّنُونَ مَا يَخْفَى مِنْهُ كَمَا فَعَلَ ابْنُ صُورِيَا.

﴿فَلَا تَخْشَوْا النَّكَاسَ وَآخِشُونَ﴾ نَهْيٌ لِلْحُكَّامِ أَنْ يَخْشَوْا غَيْرَ اللَّهِ فِي حُكُومَاتِهِمْ، وَيُدَاهِنُوا فِيهَا خَشْيَةَ ظَالِمٍ أَوْ مِرَاقِبَةً كَبِيرًا.

﴿وَلَا تَشْتَرُوا بِتَائِي﴾: وَلَا تَسْتَبْدِلُوا بِأَحْكَامِي الَّتِي أَنْزَلْتُهَا ﴿ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ هُوَ الرُّشُوءُ وَالْبَجَاءُ.

﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ مُسْتَهِينًا بِهِ مُنْكَرًا لَهُ ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ لَاسْتِهَانَتِهِمْ بِهِ وَتَمَرُّدِهِمْ بِأَنْ حَكَمُوا بِغَيْرِهِ، وَلِذَلِكَ وَصَفَهُمْ بِقَوْلِهِ: ﴿الظَّالِمُونَ﴾

(١) قوله: «رِقْبَاءٌ لَا يَتْرَكُونَ أَنْ يَغَيِّرُوا» عبارة فيها تأمل كما قال ابن التمجيد، وذلك بأنه يلزم عليه أن يكون الرَّبَّانِيَّوْنَ وَالْأَخْبَارُ رِقْبَاءَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا يَتْرَكُونَهَا أَنْ تَغْيِرَ وَتَحْرِفَ التَّوْرَةَ لِأَنَّ الْمُحَرَفَ لَا يَكُونُ إِلَّا مِنْهُمْ لَا مِنَ الْعَامَّةِ، وَهُوَ كَمَا تَرَى لَيْسَ فِيهِ مَزِيدٌ مَعْنَى. انظر: «حاشية ابن التمجيد» (٤٧١/٧)، و«روح المعاني» (٢١٦/٧).

قلت: ولعل المصنف أخذها من قول الزمخشري في «الكشاف» (٦٢٨/٢): ﴿وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ﴾: رِقْبَاءٌ لئَلَّا يُبَدَّلَ، وَالْمَعْنَى: ﴿يَحْكُمُ﴾ بِأَحْكَامِ التَّوْرَةِ ﴿النَّبِيِّوْنَ﴾ بَيْنَ مُوسَى وَعِيسَى - وَكَانَ بَيْنَهُمَا أَلْفُ نَبِيٍّ - ﴿لِلَّذِينَ هَادُوا﴾ يَحْمِلُونَهُمْ عَلَى أَحْكَامِ التَّوْرَةِ لَا يَتْرَكُونَهُمْ أَنْ يَغْدِلُوا عَنْهَا؛ كَمَا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ حَمْلِهِمْ عَلَى حُكْمِ الرَّجْمِ، وَإِرْغَامِ أَثْوَفِهِمْ، وَإِبَائِهِ عَلَيْهِمْ مَا اشْتَهَوْهُ مِنَ الْجَدَلِ، وَكَذَلِكَ حَكَّمَ الرَّبَّانِيَّوْنَ وَالْأَخْبَارُ الْمُسْلِمُونَ بِسَبَبِ مَا اسْتَحْفَظَهُمْ أَنْبِيَائُهُمْ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَالْقَضَاءِ بِأَحْكَامِهِ، وَبِسَبَبِ كَوْنِهِمْ عَلَيْهِ شُهَدَاءَ.

﴿الْفَاسِقُونَ﴾، فَكُفِّرْهُمْ لِإِنْكَارِهِ، وَظَلَمُهم بِالْحُكْمِ عَلَى خِلَافِهِ، وَفَسَقُهم بالخروج عنه.

ويجوزُ أن تكونَ كُلُّ واحدةٍ من الصِّفَاتِ الثلاثِ باعتبارِ حالِ انضَمَّتْ إلى الامتناعِ عن الحُكْمِ به ملائمةً لها، أو لطائفةٍ كما قيلَ: هذه في المسلمينِ لانتصاليها بخطابهم، والظالمونَ في اليهودِ، والفاشقونَ في النصارى.

(٤٥) - ﴿وَكَبَّيْنَا عَلَيْهِمُ﴾: وفَرَضْنَا على اليهودِ ﴿فِيهَا﴾: في التَّورَةِ: ﴿أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾؛ أي: أَنَّ النَّفْسَ تُقْتَلُ بِالنَّفْسِ ﴿وَالْعَيْنُ بِالْأَنْفِ وَالْأَنْفُ بِالْأُذُنِ وَالْأُذُنُ بِالسِّنِّ وَالسِّنُّ بِاللِّسَنِ﴾. رَفَعَهَا الْكَسَائِيُّ^(١) على أَنَّهَا جُمْلٌ مَعْطُوفَةٌ عَلَى «أَنَّ» وما في حَيْزِهَا باعتبارِ المعنى، وكأنَّه قيلَ: كتبنا عليهم: النَّفْسُ بِالنَّفْسِ والعَيْنُ بِالْعَيْنِ، فَإِنَّ الْكِتَابَةَ والقِرَاءَةَ تَقَعَانِ عَلَى الْجُمْلِ كَالْقَوْلِ.

أو مُسْتَأْنَفَةٌ ومعناها: وكذلك الْعَيْنُ مَفْقُوءَةٌ بِالْعَيْنِ، وَالْأَنْفُ مَجْدُوعَةٌ بِالْأَنْفِ، وَالْأُذُنُ مَصْلُومَةٌ بِالْأُذُنِ، وَالسِّنُّ مَقْلُوعَةٌ بِالسِّنِّ.

أو على أَنَّ المرفوعَ منها مَعْطُوفٌ عَلَى الْمُسْتَكِنِّ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَالنَّفْسُ بِالنَّفْسِ﴾ وَإِنَّمَا سَاعَ لَأَنَّهُ فِي الْأَصْلِ مَفْصُولٌ عَنْهُ بِالظَّرْفِ، وَالْجَارُ وَالْمَجْرُورُ^(٢) حَالٌ مَبِينَةٌ لِلْمَعْنَى.

(١) قرأ المعطوفات كلها بالنصب عاصم ونافع وحزمة، وقرأ الكسائي: ﴿أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ نصباً ورفع ما بعد ذلك كله، وقرأ باقي السبعة: ﴿أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ والعَيْنُ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفُ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنُ بِالْأُذُنِ وَالسِّنُّ بِالسِّنِّ﴾ ينصبون ذلك ويرفعون ﴿وَالْجُرُوحُ﴾. انظر: «السبعة» (ص: ٢٤٤)، و«التيسير» (ص: ٩٩).

(٢) قوله: «مفصول عنه بالظرف»؛ أي: بالجار والمجرور وهو ﴿وَالنَّفْسُ بِالنَّفْسِ﴾، «والجار والمجرور»؛ أي: في المعطوفات على الضمير المستكن. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٣٩٠).

﴿وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ﴾؛ أي: ذات قصاص.

وقراءة الكسائي أيضًا بالرفع، ووافقه ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر، على أنه إجمال للحكم بعد التفصيل.

﴿فَمَنْ تَصَدَّقَ﴾ من المستحقين ﴿بِهِ﴾: بالقصاص؛ أي: فمن عفا عنه ﴿فَهُوَ﴾: فالتصدق ﴿كَفَّارَةٌ لَهُ﴾: للمتصدق؛ يُكفر الله به ذنبه.

وقيل: للجاني يسقط عنه ما لزمه.

وقرئ: «فهو كفارته له»^(١)؛ أي: فالمتصدق كفارته التي يستحقها بالتصدق له لا ينقص منها شيء.

﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾ من القصاص وغيره ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾.

(٤٦ - ٤٧) - ﴿وَفَتِنَا عَلَىٰ آثَرِهِمْ﴾؛ أي: وأتبعناهم على آثارهم، فحذف المفعول

لدلالة الجار والمجرور عليه، والضمير لـ ﴿الْيَتِيمُونَ﴾.

﴿بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾ مفعول ثانٍ عُدِّي إليه الفعل بالباء.

﴿مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ﴾ وَأَتَيْنَهُ الْإِنجِيلَ ﴿وَقُرِئَ بَفَتْحِ الْهَمْزِ^(٢)﴾.

﴿فِيهِ هُدًى وَنُورٌ﴾ في موضع النصب بالحال ﴿وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ﴾ عطف عليه، وكذا قوله: ﴿وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ﴾.

ويجوز نصبهما على المفعول لهما عطفًا على محذوف أو تعليقًا به، وعطف:

﴿وَلِيَحْكُمَ أَهْلَ الْإِنجِيلِ﴾ بما أنزل الله فيه ﴿عليه في قراءة حمزة^(٣)﴾.

(١) نسبت لأبي رضي الله عنه. انظر: «الكشاف» (٢/ ٦٣١)، و«البحر المحيط» (٨/ ٢٣٨).

(٢) أي: (الأنجيل) نسبت للحسن. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٢٥)، و«المحتسب»

(١٥٢/١).

(٣) قرأ حمزة بالنصب، وباقي السبعة بالجزم على الأمر. انظر: «السبعة» (ص: ٢٤٤)، و«التيسير» =

وعلى الأولِ اللَّامُ مُتَعَلِّقَةٌ بِمَحذُوفٍ؛ أي: وآتيناها لِيَحْكُمَ.
وَقُرِئَ: «وَأَنْ لِيَحْكُمَ»^(١) على أَنَّ «أَنْ» مَوْصُولَةٌ بِالْأَمْرِ كَقَوْلِكَ: أَمَرْتُكَ بِأَنْ قُمْ؛
أي: وَأَمَرْنَا بِأَنْ لِيَحْكُمَ.

﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ عَنْ حُكْمِهِ، أَوْ: عَنْ
الْإِيمَانِ إِنْ كَانَ مُسْتَهِينًا بِهِ.

وَالْآيَةُ تَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْإِنْجِيلَ مُشْتَمِلَةٌ عَلَى الْأَحْكَامِ، وَأَنَّ الْيَهُودِيَّةَ مَنسُوخَةٌ بَبِعْثَةِ
عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَأَنَّهُ كَانَ مُسْتَقِيلًا بِالشَّرْعِ، وَحَمَلُهَا عَلَى: وَلِيَحْكُمُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ
فِيهِ مِنْ إِيْجَابِ الْعَمَلِ بِأَحْكَامِ التَّوْرَةِ، خِلَافُ الظَّاهِرِ.

(٤٨) - ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾؛ أي: الْقُرْآنَ ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيَّكَ يَدْيُكَ مِنَ
الْكِتَابِ﴾: مِنْ جِنْسِ الْكِتَابِ الْمَنْزُولِ، فَالْأَوَّلَى لِلْعَهْدِ وَالثَّانِيَةُ لِلْجِنْسِ.
﴿وَمُهَيِّئْنَا عَلَيْهِ﴾: وَرَقِيْبًا عَلَى سَائِرِ الْكِتَابِ يَحْفَظُهُ عَنِ التَّغْيِيرِ وَيَشْهَدُ لَهُ بِالصَّحَّةِ
وَالثَّبَاتِ.

= (ص: ٩٩). وَالتَّقْدِيرُ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ - وَهُوَ عَطْفُ ﴿وَلِيَحْكَمْ﴾ عَلَى ﴿هَدَى وَمَوْعِظَةً﴾ حَالٌ
نَصَبَهُمَا عَلَى الْمَفْعُولِ لِهَمَا: وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ هَدَى وَمَوْعِظَةً - أَي: لِأَجْلِهِمَا - وَلِيَحْكَمْ؛ أَي:
وَلِلْحُكْمِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ مِنَ الْأَحْكَامِ، وَإِنَّمَا ذُكِرَتِ اللَّامُ فِي ﴿لِيَحْكَمْ﴾ دُونَ ﴿هَدَى وَمَوْعِظَةً﴾؛
لِفَوَاتِ شَرْطِ نَصَبِ الْمَفْعُولِ لَهُ فِيهِ دَوْنَهُمَا، وَهُوَ اتِّحَادُهُ مَعَ عَامِلِهِ فَاعِلًا وَزَمَانًا؛ إِذْ فَاعَلَ الْحَكْمَ
﴿أَهْلُ﴾، وَزَمَانَهُ مُسْتَقْبَلُ، وَفَاعِلُ الْإِيْتَاءِ اللَّهُ، وَزَمَانُهُ مَاضٍ. انْظُرْ: «حَاشِيَةُ الْأَنْصَارِيِّ» (٢/ ٣٩١).
(١) نَسَبْتُ لِأَبِي رِضَى اللَّهِ عَنْهُ. انْظُرْ: «تَفْسِيرُ الطَّبْرِيِّ» (٨/ ٤٨٤)، وَ«الْكَشَافُ» (٢/ ٦٣٢)، وَ«الْمَحْرَرُ
الْوَجِيزُ» (٢/ ١٩٩). وَشَكَّكَ الطَّبْرِيُّ فِي صَحَّتِهَا فَقَالَ: (وَأَمَّا مَا ذَكَرَ عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ مِنْ قِرَاءَتِهِ
ذَلِكَ: (وَأَنْ لِيَحْكَمْ) عَلَى وَجْهِ الْأَمْرِ، فَذَلِكَ مِمَّا لَمْ يَصِحَّ بِهِ النُّقْلُ عَنْهُ. وَلَوْ صَحَّ...)

وَقُرِئَ عَلَى بَنِي الْمَفْعُولِ؛ أَي: هُوَ مِنْ عَلَيْهِ وَحُوفِظَ مِنَ التَّحْرِيفِ، وَالْحَافِظُ لَهُ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى، أَوْ الْحَفَاطُ فِي كُلِّ عَصْرِ.

﴿فَأَحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾؛ أَي: بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ ﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ﴾ بِالْانْحِرَافِ عَنْهُ إِلَى مَا يَشْتَهُوهُ، فـ«عَنْ» صِلَةٌ لـ«لَا تَتَّبِعْ» لَتَضْمُنَ مَعْنَى الْانْحِرَافِ، أَوْ حَالٌ مِنْ فَاعِلِهِ؛ أَي: لَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ مَائِلًا عَمَّا جَاءَكَ. ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ﴾ أَيُّهَا النَّاسُ ﴿شِرْعَةً﴾ شَرِيعَةً وَهِيَ الطَّرِيقُ إِلَى الْمَاءِ؛ شَبَّهَ بِهَا الدِّينَ لِأَنَّهُ طَرِيقٌ إِلَى مَا هُوَ سَبَبُ الْحَيَاةِ الْأَبَدِيَّةِ.

وَقُرِئَ بِفَتْحِ الشَّيْنِ ^(١).

﴿وَمِنْهَا جَا﴾: وَطَرِيقًا وَاضِحًا فِي الدِّينِ، مِنْ نَهَجِ الْأَمْرِ: إِذَا وَضَحَ.

وَاسْتُدِلَّ بِهِ عَلَى أَنَّا غَيْرُ مُتَعَبِّدِينَ بِالشَّرَائِعِ الْمُتَقَدِّمَةِ.

﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾: جَمَاعَةً مُتَّفِقَةً عَلَى دِينٍ وَاحِدٍ فِي جَمِيعِ الْأَعْصَارِ مِنْ غَيْرِ نَسْخٍ وَتَحْوِيلٍ، وَمَفْعُولٌ «لَوْ شَاءَ» مَحْذُوفٌ دَلَّ عَلَيْهِ الْجَوَابُ.

وَقِيلَ: مَعْنَاهُ: لَوْ شَاءَ اللَّهُ اجْتَمَاعَكُمْ عَلَى الْإِسْلَامِ لِأَجْبَرَكُمْ عَلَيْهِ.

﴿وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ﴾ مِنْ الشَّرَائِعِ الْمُخْتَلَفَةِ الْمُنَاسِبَةِ لِكُلِّ عَصْرِ وَقَرْنٍ: هَلْ تَعْمَلُونَ بِهَا مُذْعِنِينَ لَهَا مُعْتَقِدِينَ أَنَّ اخْتِلَافَهَا مُقْتَضَى ^(٢) الْحِكْمَةِ الْإِلَهِيَّةِ، أَمْ تَزِيغُونَ عَنِ الْحَقِّ وَتُفَرِّطُونَ فِي الْعَمَلِ؟

﴿فَاسْتَيْقُوا الْخَيْرَاتِ﴾: فَابْتَدِرُوهَا انْتِهَازًا لِلْفُرْصَةِ، وَجِيَازَةً لِفَضْلِ السَّبْقِ وَالتَّقَدُّمِ.

(١) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٣٩) عن يحيى بن وثاب.

(٢) في نسخة الخيالي: «بمقتضى».

﴿إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا﴾ استئناف فيه تعليل الأمر بالاستباق، ووعد ووعد للمبادرين والمقصرين.

﴿فَيَذَرُكُمْ يُمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْلِفُونَ﴾ بالجزء الفاصل بين المحق والمبطل، والعامل والمقصر.

(٤٩) - ﴿وَأَن آخُذَكُمْ بَيِّنَتٍ مِّمَّا أَنزَلَ اللَّهُ﴾ عطف على ﴿أَلَكُتَبَ﴾؛ أي: أنزلنا إليك الكتاب والحكم، أو على «الحق»؛ أي: أنزلناه بالحق وبأن احكم، ويجوز أن يكون جملة بتقدير: وأمرونا أن احكم.

﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَن يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾؛ أي: أن يضلوك ويصرفوك عنه، و﴿أَن﴾ بصلته بدل من «هم» بدل الاشتمال؛ أي: احذر^(١) فتنتهم، أو مفعول له؛ أي: احذرهم مخافة أن يفتنوك.

رُوي أن أحبار اليهود قالوا: اذهبوا بنا إلى محمدٍ لعَلَّنا نفتنه عن دينه، فقالوا: يا محمد! قد عرفت أننا أحبار اليهود، وأنا إن اتبعناك اتبعنا اليهود كلهم، وإن بيننا وبين قومنا خصومة، فتتحاكم إليك فتقضي لنا عليهم ونحن نؤمن بك ونصدقك، فأبى ذلك رسول الله ﷺ، فنزلت^(٢).

﴿فَإِن تَوَلَّوْا﴾ عن الحكم المنزل وأرادوا غيره ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّهُ يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ﴾ يعني: ذنب التولي عن حكم الله، فعبر عنه بذلك تنبيهاً على أن لهم ذنوباً كثيرة هذا مع عظمه واحد منها معدود من جملتها، وفيه دلالة على التعظيم كما في التنكير، ونظيره قول لبيد:

(١) في نسخة التفازاني: «احذرهم».

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (٥٠٢/٨)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (١١٥٤/٤)، عن ابن عباس رضي الله عنهما، وهو في «أسباب النزول» للواحي (ص: ١٩٨).

أَوْ يَرْتَبِطُ بَعْضُ النُّفُوسِ جَمَامُهَا^(١)

﴿وَأِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ﴾: لَمُتَمَرِّدُونَ فِي الْكُفْرِ مُعْتَدُونَ فِيهِ.

(٥٠) - ﴿أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ﴾ الَّذِي هُوَ الْمَيْلُ وَالْمُدَاهَنَةُ فِي الْحُكْمِ، وَالْمُرَادُ بِالْجَاهِلِيَّةِ: الْمَلَّةُ الْجَاهِلِيَّةُ الَّتِي هِيَ مُتَابَعَةُ الْهَوَى.

وَقِيلَ: نَزَلَتْ فِي بَنِي قُرَيْظَةَ وَالنَّضِيرِ، طَلَبُوا رَسُولَ اللَّهِ أَنْ يَحْكُمَ بِمَا كَانَ يَحْكُمُ بِهِ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ مِنَ التَّفَاضُلِ بَيْنَ الْقَتْلَى^(٢).

وَقُرِئَ: «أَفَحُكْمُ الْجَاهِلِيَّةِ» بَرَفْعِ الْحُكْمِ^(٣) عَلَى أَنَّهُ مُبْتَدَأٌ وَ﴿يَبْغُونَ﴾ خَبَرُهُ، وَالرَّاجِعُ مَحذُوفٌ حَذَفَ فِي الصَّلَاةِ فِي قَوْلِهِ: ﴿أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا﴾ [الفرقان: ٤١] وَاسْتَضَعِفَ ذَلِكَ فِي غَيْرِ الشَّعْرِ.

وَقُرِئَ: «أَفَحُكْمُ الْجَاهِلِيَّةِ»^(٤)؛ أَي: يَبْغُونَ حَاكِمًا كَحُكَّامِ الْجَاهِلِيَّةِ يَحْكُمُ بِحَسَبِ شَهَائِهِمْ.

وَقَرَأَ ابْنُ عَامِرٍ: ﴿يَبْغُونَ﴾ بِالتَّاءِ^(٥)، عَلَى: قُلْ لَهُمْ: أَفَحُكْمُ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ.

(١) انظر: «ديوان لبيد بن ربيعة» (ص: ١١٣)، وهو من معلقته المشهورة، وصدره:

نَرَاكَ أَمَكْنَةً إِذَا لَمْ أَرْضَهَا

(٢) رواه بنحوه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١١٣٦/٤) عن ابن عباس رضي الله عنهما. والطبري في «تفسيره» (٤٦٩/٨ - ٤٧٠) عن ابن جريج. ورواه ابن أبي شيبه في «المصنف» (٢٧٩٧٣) عن الشعبي بنحو خبر ابن عباس وابن جريج، لكن فيه بدل ذكر النزول قوله: (فهو قوله: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ أَلْخُرُ بِالْخُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى﴾ [البقرة: ١٧٨].

(٣) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٣٩)، و«المحتسب» (٢١٠/١) عن السلمي ويحيى وإبراهيم. وهو النخعي.

(٤) انظر: «المختصر في شواذ القرآن» (ص: ٣٩)، و«المحتسب» (٢١٠/١)، عن قتادة والأعمش.

(٥) انظر: «السبعة» (ص: ٢٤٤)، و«التيسير» (ص: ٩٩).

﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾؛ أي: عندهم، واللأم للبيان كما في قوله: ﴿هَيْتَ لَكَ﴾ [يوسف: ٢٣]؛ أي: هذا الاستفهام لقوم يوقنون؛ فإنهم هم الذين يتدبرون الأمور ويتحققون الأشياء بأنظارهم فيعلمون أن لا أحسن حكماً من الله.

(٥١) - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ﴾ فلا تَعَمِدُوا عليهم ولا تُعَاشِرُوهم معاشرة الأحابِ ﴿بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ إيماء إلى علة النهي؛ أي: فإنهم متفقون على خلافكم يوالي بعضهم بعضاً؛ لاتحادهم في الدين وإجماعهم على مصادرتكم.

﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ يَتَوَلَّهُمْ أَغْنَاءُ مِنْهُمْ﴾؛ أي: ومن والاهم منكم فإنه من جملتهم، وهذا تشديد في وجوب مُجَانَبَتِهِمْ كما قال عليه السلام: «لا تراءى ناراهما»^(١)، أو لأنّ الموالين لهم كانوا منافقين.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾؛ أي: الذين ظلموا أنفسهم لمؤالاة الكفار، أو: المؤمنين بمؤالاة أعدائهم.

(٥٢) - ﴿فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ يعني: ابن أبي وأضرابه ﴿يُسْرِعُونَ فِيهِمْ﴾؛ أي: في مؤالاتهم ومعاونتهم ﴿يَقُولُونَ نَخْشَىٰ أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ﴾: ويعتذرون بأنهم يخافون أن تُصِيبَهُمْ دَائِرَةٌ مِنْ دَوَائِرِ الزَّمَانِ بأن ينقلب الأمر وتكون الدولة للكفار.

رُوي أنَّ عُبَادَةَ بْنَ الصَّامِتِ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: إِنَّ لِي مَوَالِيَّ مِنَ الْيَهُودِ كَثِيرًا

(١) رواه أبو داود (٢٦٤٥)، والترمذي (١٦٠٤)، والطبراني في «الكبير» (٢٢٦٤)، من حديث قيس بن أبي حازم، عن جرير بن عبد الله مرفوعاً.

ورواه النسائي في «الكبرى» (٦٩٥٦)، والحري في «غريب الحديث» (٧٦٦/٢)، والترمذي (١٦٠٥)، من حديث قيس بن أبي حازم، عن النبي ﷺ مرسلًا، ونقل الترمذي عن البخاري قوله: الصحيح حديث قيس عن النبي ﷺ مرسل.

عَدَدُهُمْ، وَإِنِّي أَبْرَأُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ مِنْ وَلَايَتِهِمْ^(١) وَأُوَالِي اللَّهَ وَرَسُولَهُ، فَقَالَ ابْنُ أَبِي: إِنِّي رَجُلٌ أَخَافُ الدَّوَاتِرَ لَا أَبْرَأُ مِنْ وَلَايَةِ مَوَالِيٍّ، فَتَزَلَّتْ^(٢).

﴿فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِي بِالْفَتْحِ﴾ لِرَسُولِ اللَّهِ عَلَى أَعْدَائِهِ وَإِظْهَارِ الْمُسْلِمِينَ ﴿أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ﴾ يَقْطَعُ شَافَةَ الْيَهُودِ مِنَ الْقَتْلِ وَالْإِجْلَاءِ، أَوِ الْأَمْرِ بِإِظْهَارِ أَسْرَارِ الْمُنَافِقِينَ وَقَتْلِهِمْ.

﴿فَيَصْبِحُوا﴾؛ أَي: هَؤُلَاءِ الْمُنَافِقُونَ ﴿عَلَى مَا أَسْرَوْا فِي أَنْفُسِهِمْ تَدِيمَةً﴾ عَلَى مَا اسْتَبْطَنُوهُ مِنَ الْكُفْرِ وَالشُّكِّ فِي أَمْرِ الرَّسُولِ فَضْلاً عَمَّا أَظْهَرُوهُ مِمَّا أَشْعَرَ عَلَى نِفَاقِهِمْ^(٣).

(٥٣) - ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بِالرَّفْعِ قِرَاءَةُ عَاصِمٍ وَحَمْزَةَ الْكِسَائِيِّ عَلَى أَنَّهُ كَلَامٌ مُبْتَدَأٌ، وَيُؤَيِّدُهُ قِرَاءَةُ ابْنِ كَثِيرٍ وَنَافِعٍ وَابْنِ عَامِرٍ مَرْفُوعاً بِغَيْرِ وَاوٍ عَلَى أَنَّهُ جَوَابُ قَائِلٍ يَقُولُ: فَمَاذَا يَقُولُ الْمُؤْمِنُونَ حِينَئِذٍ؟

وَبِالنَّصْبِ قِرَاءَةُ أَبِي عَمْرٍو وَيَعْقُوبَ^(٤) عَطْفًا عَلَى ﴿أَنْ يَأْتِيَ﴾ بِاعْتِبَارِ الْمَعْنَى؛ وَكَأَنَّهُ قَالَ: عَسَى أَنْ يَأْتِيَ اللَّهُ بِالْفَتْحِ وَيَقُولَ الَّذِينَ آمَنُوا، أَوْ يَجْعَلَهُ بَدَلًا مِنْ اسْمِ اللَّهِ دَاخِلًا فِي اسْمِ «عَسَى» مُغْنِيًا عَنِ الْخَبَرِ بِمَا تَضَمَّنَهُ مِنَ الْحَدِيثِ، أَوْ عَلَى

(١) فِي نَسْخَةِ الْخِيَالِي: «مَوَالِيَهُمْ».

(٢) رَوَاهُ الطَّبْرِيُّ فِي «تَفْسِيرِهِ» (٨/ ٥٠٤)، وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي «الْمَصْنَفِ» (١/ ٣٢٣)، مِنْ رِوَايَةِ عَطِيَّةِ بْنِ سَعِيدٍ الْعَوْفِيِّ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ يَقَالُ لَهُ عِبَادَةُ بْنُ الصَّامِتِ...، فَذَكَرَهُ مَرْسَلًا.

وَرَوَاهُ ابْنُ إِسْحَاقَ كَمَا فِي «السِّيَرَةِ النَّبَوِيَّةِ» لِابْنِ هِشَامٍ (٢/ ٤٩) عَنْ أَبِيهِ عَنْ عِبَادَةَ بْنِ الْوَلِيدِ بْنِ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ أَنَّهُ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ...، فَذَكَرَ نَحْوَهُ. وَهُوَ أَيْضًا مَرْسَلٌ.

(٣) «مِمَّا أَشْعَرَ عَلَى نِفَاقِهِمْ» ضَمَّنَ «أَشْعَرَ» مَعْنَى: أَطْلَعَ، فَعَدَّاهُ بِ «عَلَى». انْظُرْ: «حَاشِيَةُ الْأَنْصَارِيِّ» (٣٩٩/٢).

(٤) انْظُرْ: «السَّبْعَةُ» (ص: ٢٤٥)، وَ«التَّيْسِيرُ» (ص: ٩٩)، وَ«النَّشْرُ» (٢/ ٢٥٤ - ٢٥٥).

«الْفَتْحِ» بِمَعْنَى: عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ وَقَوْلِ الْمُؤْمِنِينَ؛ فَإِنَّ الْإِتْيَانَ بِمَا يُوجِبُهُ كَالْإِتْيَانِ بِهِ.

﴿أَهْلُؤَلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ إِيَّائِهِمْ لَعْنَكُمْ﴾ يَقُولُهُ الْمُؤْمِنُونَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ تَعَجُّبًا مِنْ حَالِ الْمُنَافِقِينَ، وَتَبَجُّحًا بِمَا مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ الْإِخْلَاصِ، أَوْ يَقُولُونَ لِلْيَهُودِ؛ فَإِنَّ الْمُنَافِقِينَ حَلَفُوا لَهُمْ بِالْمُعَاضَدَةِ كَمَا حَكَى اللَّهُ عَنْهُمْ بِقَوْلِهِ: ﴿وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ﴾ [الحشر: ١١].

و«جَهْدُ الْأَيْمَانِ»: أَغْلَظُهَا، وَهُوَ فِي الْأَصْلِ مَصْدَرٌ، وَنَصْبُهُ عَلَى الْحَالِ عَلَى تَقْدِيرٍ: وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ يَجْتَهِدُونَ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ، فَحُذِفَ الْفِعْلُ وَأُقِيمَ الْمَصْدَرُ مُقَامَهُ، وَلِذَلِكَ سَاعَ كَوْنُهَا مَعْرِفَةً، أَوْ عَلَى الْمَصْدَرِ لِأَنَّهُ بِمَعْنَى أَقْسَمُوا.

﴿حِطَّتْ أَعْمَالُهُمْ فَأَصْبَحُوا خَسِرِينَ﴾ إِمَّا مِنْ جُمْلَةِ الْمَقُولِ، أَوْ مِنْ قَوْلِ اللَّهِ شَهَادَةً لَهُمْ بِحَبُوطِ أَعْمَالِهِمْ، وَفِيهِ مَعْنَى التَّعَجُّبِ؛ كَأَنَّهُ قِيلَ: مَا أَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ وَمَا أَخْسَرَهُمْ! (٥٤) - ﴿يَتَأَيَّأُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْ رَتَدَ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ﴾ قَرَأَهُ عَلَى الْأَصْلِ نَافِعٌ وَابْنُ عَامِرٍ، وَهُوَ كَذَلِكَ فِي الْإِمَامِ، وَالْبَاقُونَ بِالْإِدْغَامِ^(١).

وهذا من الكائِنَاتِ الَّتِي أَخْبَرَ اللَّهُ عَنْهَا قَبْلَ وَقُوعِهَا، وَقَدْ ارْتَدَّ مِنَ الْعَرَبِ فِي أَوَاخِرِ عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثُ فِرَقٍ:

بنو مدلجٍ وَكَانَ رَأْسُهُمْ ذُو الْحِمَارِ^(٢) الْأَسْوَدُ الْعَنَسِيُّ؛ تَنْبَأًا بِالْيَمَنِ وَاسْتَوَلَى عَلَى

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٤٥)، و«التيسير» (ص: ٩٩).

(٢) قوله: «ذو الحمار» يروى بالمعجمة والمهملة، قال الحافظ في «الفتح» (١٢/ ٤٢١): «كَانَ يَقَالُ لِلْأَسْوَدِ الْعَنَسِيِّ: (ذُو الْحِمَارِ) لِأَنَّهُ عَلَّمَ حِمَارًا إِذَا قَالَ لَهُ: (اسْجُدْ) يَخْفِضُ رَأْسَهُ، فَعَلَى هَذَا هُوَ بِالْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ، وَالْمَعْرُوفُ أَنَّهُ بِالْخَاءِ الْمَعْجَمَةِ بِلَفْظِ الثَّوْبِ الَّذِي يَخْتَمَرُ بِهِ.

بِلاَدِهِ، ثُمَّ قَتَلَهُ فَيُرْوَى الدَّيْلَمِيُّ لَيْلَةً قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ عَدِهَا، وَأَخْبَرَ الرَّسُولُ فِي تِلْكَ اللَّيْلَةِ فُسْرَ الْمُسْلِمُونَ، وَأَتَى الْخَبْرُ فِي أَوَاخِرِ ربيعِ الأوَّلِ^(١).

وَبَنُو حَنِيفَةَ أَصْحَابُ مُسَيْلَمَةَ؛ تَبَأً وَكَتَبَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: مِنْ مُسَيْلَمَةَ رَسُولِ اللَّهِ إِلَى مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ، أَمَّا بَعْدُ: فَإِنَّ الْأَرْضَ نَصْفُهَا لِي وَنَصْفُهَا لَكَ! فَأَجَابَ: «مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ إِلَى مُسَيْلَمَةَ الْكَذَّابِ، أَمَّا بَعْدُ: فَإِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ، وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ»، فَحَارِبَهُ أَبُو بَكْرٍ بِجُنْدِ الْمُسْلِمِينَ وَقَتَلَهُ الْوَحْشِيُّ قَاتِلَ حِمَزة.

وَبَنُو أَسَدٍ قَوْمُ طَلِيحَةَ بْنِ خُوَيْلِدٍ، تَبَأً فَبَعَثَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَالِدًا^(٢)، فَهَرَبَ بَعْدَ الْقِتَالِ إِلَى الشَّامِ ثُمَّ أَسْلَمَ وَحَسَّنَ إِسْلَامُهُ.

وَفِي عَهْدِ أَبِي بَكْرٍ سَبْعٌ: فَزَارَةُ قَوْمُ عَيْنَةَ بْنِ حِصْنٍ، وَغَطَفَانُ قَوْمُ قَرَةَ بْنِ سَلَمَةَ، وَبَنُو سَلِيمٍ قَوْمُ الْفُجَاءَةِ بْنِ عَبْدِيَالِيلَ، وَبَنُو يَرْبُوعَ قَوْمُ مَالِكِ بْنِ نُؤَيْرَةَ، وَبَعْضُ تَمِيمٍ

(١) انظر ما ورد من أخبار في ردة الأسود العنسي ثم قتله في «تاريخ الطبري» (٣/ ١٨٤ - ١٨٧ و ٢٢٧ - ٢٤٠)، و«الكافي الشاف» (ص: ٥٥). وما ذكره المؤلف من أن العنسي استولى على بلاد اليمن وأخرج عمال رسول الله ﷺ قد تعقبه الحافظ بقوله: (ظاهره يقتضي أن لا يبقى منهم هناك أحد، وليس الأمر كذلك، بل بقي منهم على ما كان عليه جماعة منهم من المهاجرين ابن أبي أمية ومعه جميع السواحل، وكان باليمن أيضًا معاذ بن جبل وغيره من عمال رسول الله ﷺ في سواحل اليمن، وإنما استولى العنسي على صنعاء وبعض البلاد الجبالية).

(٢) كذا قال، وقد ذكر بعض أصحاب الحواش أن الصَّوَابُ: فَبَعَثَ إِلَيْهِ أَبُو بَكْرٍ خَالِدًا. انظر: «حاشية السيوطي» (٥/ ٤١١)، و«حاشية الأنصاري» (٢/ ٤٠١). وكان طليحة قد أعلن الردة في حياة النبي ﷺ. انظر: «أنساب الأشراف» للبلاذري (١١/ ١٥٧)، وقد ذكر أن طلحة بعد توبته التحق بجيوش الفتح واستشهد في نواحي أذربيجان.

قَوْمٌ سَجَاحٌ^(١) بنت المنذرِ الْمُتَنَبِّئَةِ زَوْجَةِ مُسَيْلَمَةَ، وَكَنْدَةُ قَوْمُ الْأَشْعَثِ بْنِ قَيْسٍ، وَبَنُو بَكْرِ بْنِ وَائِلٍ بِالْبَحْرَيْنِ قَوْمُ الْحُطَمِ، وَكَفَى اللَّهُ أَمْرَهُمْ عَلَى يَدِهِ.

وَفِي إِمْرَةٍ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ غَسَّانُ قَوْمُ جَبَلَةَ بْنِ الْأَيْهَمِ، تَنْصَرَّ وَسَارَ إِلَى الشَّامِ. ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ قِيلَ: هُمُ أَهْلُ الْيَمَنِ؛ لِمَا رُوِيَ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَشَارَ إِلَى أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ وَقَالَ: «قَوْمٌ هَذَا»^(٢).

وَقِيلَ: الْفُرْسُ؛ لِأَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ سُئِلَ عَنْهُمْ فَضْرَبَ يَدَهُ عَلَى عَاتِقِ سَلْمَانَ فَقَالَ: «هَذَا وَذَوُوهُ»^(٣).

وَقِيلَ: الَّذِينَ جَاهَدُوا يَوْمَ الْقَادِسِيَّةِ: أَلْفَانِ مِنَ النَّخَعِ، وَخَمْسَةُ آلَافٍ مِنْ كِنْدَةَ وَبَجِيلَةَ، وَثَلَاثَةُ آلَافٍ مِنْ أَفْنَاءِ النَّاسِ.

(١) قوله: «سجّاح» يجوز فيها البناء والإعراب مع عدم الصرف. انظر: «حاشية الجاربردي» (ج ١/ ١٣٤١).
(٢) رواه ابن سعد في «الطبقات» (١٠٧/ ٤)، وابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٢٢٦١)، والطبري في «تفسيره» (٥٢١/ ٨)، والحاكم في «المستدرک» (٣٢٢٠) وصححه، والواحدي في «البيسط» (٤٣٠/ ٧)، جميعهم من طريق سماك بن حرب عن عياض بن عمرو الأشعري عن النبي ﷺ. وعياض مختلف في صحبته. انظر: «الإصابة» (٦٢٩/ ٤). ورواه البيهقي في «الدلائل» (٣٥٢/ ٥) من وجه آخر عن سماك عن عياض عن أبي موسى قال: تَلَوْتُ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ: ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ﴾ الْآيَةِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هُمُ قَوْمُكَ يَا أَبَا مُوسَى أَهْلُ الْيَمَنِ».

(٣) كَذَا ذَكَرَ نَقْلًا عَنِ الزَّمَخْشَرِيِّ فِي «الْكَشَافِ» (٦٤٥/ ٢)، وَتَعَقَّبَهُ الْحَافِظُ فِي «الْكَافِي الشَّافِ» (ص: ٥٧) بِقَوْلِهِ: هَكَذَا رَوَاهُ، وَهُوَ وَهْمٌ مِنْهُ فَإِنَّ هَذَا الْكَلَامَ إِنَّمَا وَرَدَ فِي آيَةِ الْجُمُعَةِ مِنْ طَرِيقِ أَبِي الْغَيْثِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَهُوَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. وَفِي آيَةِ الْقِتَالِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ مِنْ طَرِيقِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

قُلْتُ: يَعْنِي بِآيَةِ الْجُمُعَةِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَخْرَجَ مِنْهُمْ لِمَأَلِكِهِمْ﴾ [الآية: ٣] وَالْحَدِيثُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٤٨٩٧)، وَمُسْلِمٌ (٢٥٤٦). وَآيَةُ الْقِتَالِ: ﴿وَلَا تَتَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ [الآية: ٣٨] وَالْحَدِيثُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (٣٢٦٠) وَ(٣٢٦١).

والراجعُ إلى ﴿مَنْ﴾ مَحذُوفٌ تَقْدِيرُهُ: فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ مَكَانَهُمْ.
وَمَحَبَّةُ اللَّهِ لِلْعِبَادِ: إِرَادَةُ الْهَدْيِ وَالتَّوْفِيقِ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا، وَحَسَنُ الثَّوَابِ فِي
الْآخِرَةِ، وَمَحَبَّةُ الْعِبَادِ لَهُ: إِرَادَةُ طَاعَتِهِ وَالتَّحَرُّزُ عَنْ مَعَاصِيهِ.
﴿أَذَلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ عَاطِفِينَ عَلَيْهِمْ مُتَذَلِّلِينَ لَهُمْ، جَمْعُ ذَلِيلٍ، لَا ذَلُولَ فَإِنَّ
جَمْعَهُ: ذُلٌّ، وَاسْتِمَالُهُ مَعَ «عَلَى» إِمَّا لِتَضَمُّنِهِ مَعْنَى الْعُطْفِ وَالْحُنُوِّ، أَوْ لِلتَّنْبِيهِ عَلَى
أَنَّهُمْ مَعَ عُلُوِّ طَبَقَتِهِمْ وَفَضْلِهِمْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَافِظُونَ لَهُمْ، أَوْ لِلْمُقَابَلَةِ.
﴿أَعَزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾: شِدَادٌ مُتَغَلِّبِينَ عَلَيْهِمْ؛ مِنْ عَزَّةٍ: إِذَا غَلَبَهُ. وَقُرِئَ بِالنَّصْبِ
عَلَى الْحَالِ^(١).

﴿يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ صِفَةٌ أُخْرَى لـ «قَوْمٍ»، أَوْ حَالٌ مِنَ الضَّمِيرِ فِي ﴿أَعَزَّةٌ﴾.
﴿وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِرٍ﴾ عَطْفٌ عَلَى ﴿يُجَاهِدُونَ﴾ بِمَعْنَى: أَنَّهُمُ الْجَامِعُونَ بَيْنَ
الْمُجَاهَدَةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالتَّصَلُّبِ فِي دِينِهِ، أَوْ حَالٌ بِمَعْنَى: أَنَّهُمْ يُجَاهِدُونَ وَحَالُهُمْ
خِلَافُ حَالِ الْمُنَافِقِينَ، فَإِنَّهُمْ يَخْرُجُونَ فِي جَيْشِ الْمُسْلِمِينَ خَائِفِينَ مَلَامَةَ أَوْلِيَائِهِمْ
مِنَ الْيَهُودِ، فَلَا يَعْمَلُونَ شَيْئًا يُلْحَقُهُمْ فِيهِ لَوْمٌ مِنْ جِهَتِهِمْ.

وَاللَّوْمَةُ: الْمَرَّةُ مِنَ اللَّوْمِ، وَفِيهَا وَفِي تَنْكِيرِ ﴿لَائِرٍ﴾ مُبَالَغَتَانِ.
﴿ذَلِكَ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى مَا تَقَدَّمَ مِنَ الْأَوْصَافِ ﴿فَفَضَّلَ اللَّهُ يُوتِيهِ مِنْ شَاءَ﴾: يَمْنَحُهُ
وَيُوفِّقُ لَهُ ﴿وَاللَّهُ وَاسِعٌ﴾ كَثِيرُ الْفَضْلِ ﴿عَلَيْهِ﴾ بِمَنْ هُوَ أَهْلُهُ.

(٥٥) - ﴿لَا تَأْخُذْكُمْ أَثَرُ رَسُولِهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ لَمَّا نَهَى عَنْ مُوَالَاةِ الْكَافِرَةِ ذَكَرَ
عَقِبَهُ مَنْ هُوَ حَقِيقٌ بِهَا، وَإِنَّمَا قَالَ: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ وَلَمْ يَقُلْ: أَوْلِيَائُكُمْ؛ لِلتَّنْبِيهِ عَلَى أَنَّ
الْوِلَايَةَ لِلَّهِ عَلَى الْأَصَالَةِ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ عَلَى التَّبَعِ.

(١) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٣٩) عن ابن ميسرة، قال ابن خالويه: ويجوز في النحو
الرفع.

﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ صِفَةٌ لـ ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ فَإِنَّهُ جَرَى مَجْرَى الاسم، أو بدلٌ منه، ويجوزُ نَصْبُهُ وَرَفْعُهُ على المدح.

﴿وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾: مُتَخَشِّعُونَ فِي صَلَاتِهِمْ وَزَكَاتِهِمْ.

وقيل: هو حالٌ مَخْصُوصَةٌ بـ ﴿يُؤْتُونَ﴾؛ أي: يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ فِي حَالِ رُكُوعِهِمْ فِي الصَّلَاةِ حَرَصًا عَلَى الْإِحْسَانِ وَمُسَارَعَةً إِلَيْهِ، وَأَنهَا نَزَلَتْ فِي عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حِينَ سَأَلَهُ سَائِلٌ وَهُوَ رَاكِعٌ فِي صَلَاتِهِ فَطَرَحَ لَهُ خَاتَمَهُ^(١).

وَاسْتَدَلَّ بِهَا الشَّيْعَةُ عَلَى إِمَامَتِهِ زَاعِمِينَ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْوَلِيِّ: الْمَتَوَلَّى لِلْأُمُورِ وَالْمُسْتَحِقُّ لِلتَّصَرُّفِ فِيهِمْ، وَالظَّاهِرُ مَا ذَكَرْنَاهُ، مَعَ أَنَّ حَمَلَ الْجَمْعِ عَلَى الْوَاحِدِ أَيْضًا خِلَافُ الظَّاهِرِ، وَإِنْ صَحَّ أَنَّهُ نَزَلَ فِيهِ فَلَعَلَّهُ جِيءَ بِلَفْظِ الْجَمْعِ لِتَرْغِيبِ النَّاسِ فِي مِثْلِ فِعْلِهِ فَيَنْدَرِجُوا فِيهِ، وَعَلَى هَذَا يَكُونُ دَلِيلًا عَلَى أَنَّ الْفِعْلَ الْقَلِيلَ فِي الصَّلَاةِ لَا يُبْطِلُهَا، وَأَنَّ صَدَقَةَ التَّطَوُّعِ تُسَمَّى زَكَاةً.

(٥٦) - ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾: وَمَنْ يَتَّخِذْهُمْ أَوْلِيَاءَ ﴿فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾؛ أي: فَإِنَّهُمْ الْغَالِبُونَ، وَلَكِنْ وُضِعَ الظَّاهِرُ مَوْضِعَ الْمُضْمَرِ تَنْبِيْهَا عَلَى الْبِرْهَانِ عَلَيْهِ، وَكَأَنَّهُ قِيلَ: وَمَنْ يَتَوَلَّ هَؤُلَاءِ فَهُمْ حِزْبُ اللَّهِ وَحِزْبُ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ،

(١) رواه الحاكم في «معركة علوم الحديث» (ص: ١٠٢) من حديث علي رضي الله عنه، ورواه الطبري في «تفسيره» (٨/ ٥٣٠) عن السدي، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٤/ ١١٦٢) عن سلمة بن كهيل. وروي في ذلك أحاديث وأخبار جمعها ابن كثير عند هذه الآية من «تفسيره» ثم قال: وليس يصح شيء منها بالكلية؛ لضعف أسانيدها وجهالة رجالها. وقال في «البداية والنهاية» (١١/ ٩٤): «ولم ينزل في علي شيء من القرآن بخصوصيته». وروى الطبري في «تفسيره» (٨/ ٥٣١) وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٤/ ١١٦٢)، وأبو نعيم في «الحلية» (٣/ ١٨٥)، عن محمد بن علي أنه قال: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ جميع المؤمنين، فقيل له: إن ناسًا يقولون: هو علي، قال: فعلي من الذين آمنوا، وقد قال الله تعالى: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ [التوبة: ٧١].

وتنويها بذكرهم، وتعظيمًا لشأنهم، وتشريفًا لهم بهذا الاسم، وتعرضًا لمن يُوالي غير هؤلاء بأنه حزب الشيطان.

وأصل الحزب: القوم يجتمعون لأمر حزبهم.

(٥٧) - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوءًا وَلَعِبًا مِّنَ الذِّبِّ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَالْكَفَّارَ أَوْلِيَاءَ﴾ نزلت في رفاعَةَ بن زيد وسويد بن الحارث؛ أظهرًا الإسلام ثم نافقًا، وكان رجال من المسلمين يُواؤونهما^(١).

وقد رتب النهي عن مواليتهم على اتّخاذهم دينهم هُزُوءًا ولعبًا؛ إيماءً على العِلَّة، وتنبهًا على أن من هذا شأنه بعيد عن الموالاة جدير بالمعاداة.

وفصل المستهزئين بأهل الكتاب والكفار على قراءة من جرّه، وهم أبو عمرو والكسائي ويعقوب^(٢)، والكفار وإن عمَّ أهل الكتاب يُطلق على المشركين خاصّة؛ لتضاعف كفرهم.

ومن نصبه عطف على ﴿الَّذِينَ اتَّخَذُوا﴾ على أن النهي عن موالاة من ليس على الحق رأسًا سواء من كان ذا دين تبع فيه الهوى وحرّفه عن الصواب كأهل الكتاب، ومن لم يكن كالمشركين.

﴿وَأَنقُذُوا اللَّهَ﴾ بترك المناهي^(٣) ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ لأن الإيمان حقًا يقتضي ذلك.

وقيل: إن كنتم مؤمنين بوعده ووعيده.

(١) رواه الطبري في «تفسيره» (٥٣٣/٨ - ٥٣٤) من طريق ابن إسحاق عن محمد بن أبي محمد عن سعيد بن جبير أو عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما، ورواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١١٦٤/٤) من طريق ابن إسحاق عن محمد بن أبي محمد قوله. وهو في «السيرة النبوية» لابن هشام (١٦٨/١) عن ابن إسحاق قوله.

(٢) ونصبه الباقون. انظر: «السبعة» (ص: ٢٤٥)، و«التيسير» (ص: ١٠٠)، و«النشر» (٢/٢٥٥).

(٣) في نسخة الخياли: «المعاصي».

(٥٨) - ﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوا هُزُوعًا وَكَيْبًا﴾؛ أي: اتَّخَذُوا الصَّلَاةَ أَوِ الْمُنَادَاةَ، وفيه دليل على أَنَّ الْأَذَانَ مَشْرُوعٌ لِلصَّلَاةِ.

رُوي أَنَّ نَصْرَانِيًّا بِالْمَدِينَةِ كَانَ إِذَا سَمِعَ الْمُؤَذِّنَ يَقُولُ: أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، قَالَ: أَحْرَقَ اللَّهَ الْكَاذِبُ، فَدَخَلَ خَادِمُهُ ذَاتَ لَيْلَةٍ بِنَارٍ وَأَهْلُهُ نِيَامٌ، فَتَطَايَرَ شَرُّهُ فِي الْبَيْتِ فَأَحْرَقَهُ وَأَهْلَهُ^(١).

﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَتَّقُونَ﴾ فَإِنَّ السَّفَهَةَ يُؤَدِّي إِلَى الْجَهْلِ بِالْحَقِّ وَالْهَزْءَ بِهِ، وَالْعَقْلُ يَمْنَعُ مِنْهُ.

(٥٩) - ﴿قُلْ يَٰٓأَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَتَّقُونَ مِنَّا﴾: هَلْ تُتَّقُونَ مِنَّا وَتَعْيَبُونَ؟ يُقَالُ: نَقَمَ مِنْهُ كَذَا: إِذَا أَنْكَرَهُ، وَانْتَقَمَ: إِذَا كَافَأَهُ.

وَقُرِئَ: «تَتَّقُمُونَ» بِفَتْحِ الْقَافِ^(٢)، وَهُوَ لُغَةٌ.

﴿إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ مِن قَبْلُ﴾: الْإِيمَانُ بِالْكِتَابِ الْمُنَزَّلَةِ كُلِّهَا. ﴿وَأَنْ أَكْثَرُكُمْ فَنِسِقُونَ﴾ عَطْفٌ عَلَى ﴿أَنْ ءَامَنَّا﴾، وَكَأَنَّ الْمُسْتَشْنَى لِزَمِ الْأَمْرَيْنِ وَهُوَ الْمَخَالَفَةُ؛ أَيْ: مَا تُنْكِرُونَ مِنَّا إِلَّا مُخَالَفَتَكُمْ حَيْثُ دَخَلْنَا الْإِيمَانَ وَأَنْتُمْ خَارِجُونَ مِنْهُ. أَوْ كَانَ الْأَصْلُ: وَاعْتِقَادَ أَنْ أَكْثَرَكُمْ فَاسِقُونَ، فَحُذِفَ الْمُضَافُ.

أَوْ عَلَى «مَا»؛ أَيْ: وَمَا تَتَّقُمُونَ مِنَّا إِلَّا الْإِيمَانَ بِاللَّهِ وَبِمَا أُنْزِلَ وَبِأَنَّ أَكْثَرَكُمْ. أَوْ عَلَى عِلَّةٍ مَحْذُوفَةٍ وَالتَّقْدِيرُ: هَلْ تَتَّقُمُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا لِقَلَّةِ إِنْصَافِكُمْ وَفِسْقِكُمْ.

(١) رواه الطبري في «تفسيره» (٥٣٦ / ٨)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (١١٦٤ / ٤)، عن السدي.

(٢) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٣٩) عن يحيى والأعمش، و«الكشاف» (٢ / ٦٥٢) عن

الحسن، و«البحر» (٨ / ٢٨٢) عن النخعي وابن أبي عبيدة وأبي حنيفة وأبي البرهمس.

أو نصبٌ بإضمارِ فعلٍ يدلُّ عليه ﴿هَلْ تَقْمُونَ﴾؛ أي: ولا تَقْمُونَ أَنَّ أَكْثَرَكُمْ فاسقون؟

أو رَفَعُ على الابتداء والخبرُ محذوفٌ؛ أي: وَفَسَقُكُمْ ثَابِتٌ مَعْلُومٌ عِنْدَكُمْ وَلَكِنْ حُبُّ الرِّيَاسَةِ وَالْمَالِ يَمْنَعُكُمْ عَنِ الْإِنصَافِ.

والآيةُ خطابٌ ليهودٍ سألوا رسولَ الله ﷺ عَمَّنْ يُؤْمِنُ بِهِ، فَقَالَ: «أَوْ مِنْهُ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا» إلى قوله: ﴿وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ [البقرة: ١٣٦] فقالوا حينَ سَمِعُوا ذِكْرَ عِيسَى: لَا نَعْلَمُ دِينًا شَرًّا مِنْ دِينِكُمْ^(١).

(٦٠) - ﴿قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَ﴾؛ أي: مِنْ ذَلِكَ الْمَنْقُومِ ﴿مُتَوَبَّةً عِنْدَ اللَّهِ﴾: جزاءُ ثَابِتًا عِنْدَ اللَّهِ، وَالْمُتَوَبَّةُ مُخْتَصَّةٌ بِالْخَيْرِ كَالْعُقُوبَةِ بِالْشَّرِّ، فَوَضِعَتْ هَاهُنَا مَوْضِعَهَا عَلَى طَرِيقَةِ قَوْلِهِ:

تَحِيَّةٌ بَيْنَهُمْ ضَرْبٌ وَجِيعٌ^(٢)

وَنَصَبُهَا عَلَى التَّمْيِيزِ عَنِ ﴿بَشَرٍ﴾.

﴿مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَعَصِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْفِرْدَةَ وَالْخَنَازِيرَ﴾ بدلٌ مِنْ «شَرٍّ» على حذفٍ مُضَافٍ؛ أي: بَشَرٌ مِنْ أَهْلِ ذَلِكَ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ، أَوْ: بَشَرٌ مِنْ ذَلِكَ دِينٌ مِنْ لَعْنَةِ اللَّهِ، أَوْ خَبَرٌ مَحْذُوفٌ؛ أي: هُوَ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ، وَهُمْ الْيَهُودُ أَبْعَدُهُمُ اللَّهُ مِنْ رَحْمَتِهِ وَسَخِطَ

(١) رواه بنحوه الطبري في «تفسيره» (٨/ ٥٣٧ - ٥٣٨) من طريق ابن إسحاق عن محمد بن أبي محمد عن سعيد بن جبير أو عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما. وهو في «السيرة النبوية» لابن هشام (١/ ١٦٧) عن ابن إسحاق قوله. وذكره بلفظ المصنف الثعلبي في «تفسيره» (١١/ ٤١٣ - ٤١٤)، والواحدي في «أسباب النزول» (ص: ٢٠١)، عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) عجز بيت لعمر بن معدى كرب. انظر: «الكتاب» (٣/ ٥٠)، و«النوادر» لأبي زيد (ص: ٤٢٨)، وتقدم عند تفسير الآية (١٠) من سورة البقرة.

عَلَيْهِمْ بِكُفْرِهِمْ وَانْهَمَاكِهْم فِي الْمَعَاصِي بَعْدَ وَضُوحِ الْآيَاتِ، وَمَسَخَ بَعْضَهُمْ قِرْدَةً وَهُمْ أَصْحَابُ السَّبْتِ، وَبَعْضَهُمْ خَنَازِيرَ وَهُمْ كُفَّارُ أَهْلِ مَائِدَةِ عِيسَى. وَقِيلَ: كِلَا الْمَسْخُورَيْنِ فِي أَصْحَابِ السَّبْتِ؛ مُسِخَتْ شُبَّانُهُمْ قِرْدَةً وَمَشَايِخُهُمْ خَنَازِيرَ.

﴿وَعَبْدَ الطَّاغُوتِ﴾ عَطَفُ عَلَى صِلَةِ ﴿مَنْ﴾.

وكذا: «عَبْدُ الطَّاغُوتِ» عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ وَرَفَعَ «الطَّاغُوتُ»، وَ: «عَبْدُ الطَّاغُوتِ» بِمَعْنَى: صَارَ مَعْبُودًا، فَيَكُونُ الرَّاجِعُ مَحْذُوفًا^(١)؛ أَي: فِيهِمْ أَوْ بَيْنَهُمْ. وَمَنْ قَرَأَ: «وَعَابِدِ الطَّاغُوتِ»، أَوْ: ﴿وَعَبْدُ﴾ عَلَى أَنَّهُ نَعَتْ كَفْطُنٍ وَيَقُطِ^(٢)، أَوْ: «عَبْدَةُ»، أَوْ: «عَبْدُ الطَّاغُوتِ» عَلَى أَنَّهُ جَمْعٌ كَخَدَمٍ، أَوْ أَنَّ أَصْلَهُ «عَبْدَةُ» فَحُذِفَ التَّاءُ لِلإِضَافَةِ = عَطَفَهُ عَلَى ﴿الْقِرْدَةِ﴾.

وَمَنْ قَرَأَ: «وَعَبْدِ الطَّاغُوتِ» بِالْجَرِّ عَطَفَهُ عَلَى ﴿مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ﴾^(٣).

- (١) قوله: «فَيَكُونُ الرَّاجِعُ مَحْذُوفًا»؛ أَي: عَلَى هَاتَيْنِ الْقَرَاءَتَيْنِ. انظر: «الكشاف» (٢/ ٦٥٥ - ٦٥٦).
- (٢) و(الطَّاغُوتِ) عَلَى هَذِهِ الْقَرَاءَةِ بِالْجَرِّ عَلَى الإِضَافَةِ، وَهَذِهِ قِرَاءَةُ حِمْزَةٍ، وَالباقون: ﴿وَعَبْدَ الطَّاغُوتِ﴾.
- انظر: «السبعة» (ص: ٢٤٦)، و«التيسير» (ص: ١٠٠). وَكُلُّ مَا عَدَا هَاتَيْنِ الْقَرَاءَتَيْنِ فَهُوَ مِنَ الشَّوَاذِ.
- (٣) انظر هَذِهِ الْقَرَاءَاتِ مَعَ نَسَبَتِهَا لِقَائِلِهَا وَتَخْرِيجِهَا وَزَوَائِدَ عَلَيْهَا فِي «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٣٩)، و«المحتسب» (١/ ٢١٤ - ٢١٥)، و«الكشاف» (٢/ ٦٥٤ - ٦٥٦)، و«المحرر الوجيز» (٢/ ٢١٢ - ٢١٣)، و«البحر» (٨/ ٢٨٧ - ٢٩٢)، و«روح المعاني» (٧/ ٢٨٣ - ٢٨٦). وَكُلُّ قِرَاءَةٍ مِنْ هَذِهِ الْقَرَاءَاتِ وَقَعَ فِيهَا الْمُضَافُ اسْمًا فَ(الطَّاغُوتِ) عَلَيْهَا بِالْجَرِّ عَلَى الإِضَافَةِ. انظر: «البحر» (٨/ ٢٩٠).

وَأَحْصَى أَبُو حَيَّانٍ مِنْهَا اثْنَتَيْنِ وَعِشْرِينَ قِرَاءَةً عَدَا الْمُتَوَاتِرَ وَهُمَا قِرَاءَتَانِ كَمَا تَقْدُمُ، وَمَعَهُ تَغْدُو أَرْبَعًا وَعِشْرِينَ.

والمرادُ بالطاغوتِ: العِجْلُ، وقيل: الكَهَنَةُ وكلُّ مَنْ أطاعوه في مَعْصِيَةِ اللَّهِ.
﴿أُولَئِكَ﴾؛ أي: الملعونون ﴿شَرُّ مَكَانًا﴾ جعلَ مكانَهُم شَرًّا ليكونَ أبلغَ في
الدلالةِ على شرارتِهِم.

وقيل: ﴿مَكَانًا﴾: مُنْصَرَفًا^(١).

﴿وَأَضَلُّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾: قَصْدِ الطَّرِيقِ الْمُتَوَسِّطِ بَيْنَ غُلُوِّ النَّصَارَى وَقَدْحِ
الْيَهُودِ.

والمرادُ مِنْ صِغَتَيِ التَّفْضِيلِ الزِّيَادَةُ مُطْلَقًا، لا بِالإِضَافَةِ إِلَى الْمُؤْمِنِينَ فِي
الشَّرَارَةِ وَالضَّلَالِ.

(٦١) - ﴿وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا﴾ نَزَلَتْ فِي يَهُودٍ نَافَقُوا رَسُولَ اللَّهِ^(٢)، أَوْ عَامَّةِ
الْمُنافِقِينَ.

﴿وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ﴾؛ أي: يَخْرُجُونَ مِنْ عِنْدِكَ كَمَا دَخَلُوا لَا يُؤْتَرُّ
فِيهِمْ مَا سَمِعُوا مِنْكَ، وَالْجُمْلَتَانِ حَالَانِ مِنْ فَاعِلٍ ﴿قَالُوا﴾، وَ﴿بِالْكَفْرِ﴾ وَ﴿بِهِ﴾
حَالَانِ مِنْ فَاعِلِي ﴿دَخَلُوا﴾ وَ﴿خَرَجُوا﴾، وَ﴿قَدْ﴾ وَإِنْ دَخَلْتَ لِتَقْرِبِ الْمَاضِي مِنْ
الْحَالِ لِيَصَحَّ أَنْ يَقَعَ حَالًا، أَفَادَتْ أَيْضًا - لِمَا فِيهَا مِنَ التَّوَقُّعِ - أَنَّ أَمَارَةَ التَّفَاقُ كَانَتْ

= إِلَّا أَنْ بَعْضَ الْمَعَاصِرِينَ أَثْبَتَ فِيهَا سِتًّا وَثَلَاثِينَ قِرَاءَةً. انظر: «معجم القراءات» لعبد اللطيف
الخطيب (٣١٢/٢).

والقراءة الأخيرة أثبتنا بدلاً منها في تحقيق «الكشاف» قراءة حمزة، وهو خطأ، فليستدرك من هنا.
(١) قوله: «﴿مَكَانًا﴾ منصرفاً؛ أي: معنى المكان: الْمُنْصَرَفُ بفتح الراء. انظر: «حاشية الأنصاري»
(٤٠٨/٢).

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (٥٤٧/٨) عن قتادة وابن عباس وابن زيد والسدي. وخبر ابن عباس
ضعيف.

لائحة عليهم، وكان الرسول يظنه^(١)، ولذلك قال: ﴿وَاللَّهُ أَتَمُّ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ﴾؛ أي: من الكفر، وفيه وعيد لهم.

(٦٢) - ﴿وَرَأَى كَثِيرًا مِنْهُمْ﴾؛ أي: من اليهود والمنافقين ﴿يُسْرِعُونَ فِي الْآثِمِ﴾؛ أي: الحرام، وقيل: الكذب؛ لقوله: ﴿عَنْ قَوْلِهِمُ الْآثِمَ﴾ [المائدة: ٦٣] ﴿وَالْعُدُونَ﴾: الظلم، أو مجاوزة الحد في المعاصي.

وقيل: الإثم ما يختص بهم، والعدوان ما يتعدى إلى غيرهم.

﴿وَأَكْلِهِمُ السَّحْتِ﴾؛ أي: الحرام؛ خصه بالذكر للمبالغة.

﴿لَيْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾: ليس شيئاً عملوه.

(٦٣) - ﴿لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْآثِمَ وَأَكْلِهِمُ السَّحْتِ﴾ تحضيض لعلمائهم على النهي عن ذلك، فإنَّ «لَوْلَا» إذا دخل على الماضي أفاد التوبيخ، وإذا دخل على المستقبل أفاد التحضيض.

﴿لَيْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ أبلغ من قوله: ﴿لَيْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ من حيث إن الصنع عمل الإنسان بعد تدرب فيه وترو وتحرري إجادة، ولذلك ذم به خواصهم، ولأن ترك الحسبة أقبح من موقعة المعصية؛ لأن النفس تلتذ بها وتميل إليها، ولا كذلك ترك الإنكار عليها فكان جديراً بأبلغ الذم.

(٦٤) - ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾؛ أي: هو مُمسِكٌ يُقْتَرُ بِالرِّزْقِ، وغُلُّ يَدٍ وبسطها مجاز عن البخل والجود، ولا قصد فيه إلى إثبات يد وغُلُّ أو بسط؛ ولذلك يُستعمل حيث لا يتصور ذلك، كقوله:

(١) «وكان الرسول يظنه»؛ أي: يظن نفاقهم، ويتوقع أن يظهر الله ما كتموه. وعبرة «الكشاف»: وكان رسول الله ﷺ متوقعاً لإظهار الله ما كتموه، فدخل حرف التوقع.

جَادَ الْحِمَى بُسْطُ الْيَدَيْنِ بِوَابِلٍ شَكَرَتْ نَدَاهُ تِلَاعُهُ وَوَهَادَهُ^(١)
ونظيره من المجازات المَرْكَبَةِ: شَابَتْ لِمَّةُ اللَّيْلِ.
وقيل: معناه: إنه فقير، كقوله^(٢): «لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ
أَغْنِيَاءُ» [آل عمران: ١٨١].

«غَلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا» دُعَاءٌ عَلَيْهِم بِالْبُخْلِ وَالنَّكَدِ، أَوْ بِالْفَقْرِ وَالْمَسْكِنَةِ، أَوْ
بِغَلِّ الْأَيْدِي حَقِيقَةً: يُغْلَلُونَ أُسَارَى فِي الدُّنْيَا وَمُسْحَبِينَ إِلَى النَّارِ فِي الْآخِرَةِ، فَتَكُونُ
الْمُطَابَقَةُ مِنْ حَيْثُ اللَّفْظُ وَمِلَاحَظَةُ الْأَصْلِ؛ كَقَوْلِكَ: سَبَّيْنِي سَبَّ اللَّهِ دَابِرَهُ^(٣).
«بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ» ثَنَى الْيَدَ مُبَالِغَةً فِي الرَّدِّ وَنَفْيِ الْبُخْلِ عَنْهُ، وَإِثْبَاتًا لِغَايَةِ
الْجُودِ، فَإِنَّ غَايَةَ مَا يَبْذُلُهُ السَّخِيُّ مِنْ مَالِهِ أَنْ يُعْطِيَهُ بِيَدِهِ، وَتَنْبِيْهَا عَلَى مَنْحِ الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ، وَعَلَى مَا يُعْطَى لِلْإِسْتِدْرَاجِ وَمَا يُعْطَى لِلْإِكْرَامِ.
«يُفِيقُ كَيْفَ يَشَاءُ» تَأْكِيدٌ لَذَلِكَ؛ أَي: هُوَ مُخْتَارٌ فِي إِنْفَاقِهِ يُوسِّعُ تَارَةً وَيُضَيِّقُ
أُخْرَى، عَلَى حَسَبِ مَشِيئَتِهِ وَمُقْتَضَى حِكْمَتِهِ، لَا عَلَى تَعَاقُبِ سَعَةٍ وَضَيْقٍ فِي ذَاتِ

(١) انظر: «الكشاف» (٢/ ٦٦٠) ولم أجده عند من سبق الزمخشري، وذكره متابعوه في تفاسيرهم
كالمصنف وأبي حيان وأبي السعود والآلوسي. جاد: من الجود، والوهاد: جمع الوهدة، وهي ما
اطمأن من الأرض، والتلعة: ما ارتفع منها، والوابل: المطر الكثير. وقوله: «بُسْطُ» بضمين: هو
جمع باسط، والمراد بها السحاب، وهو فاعل «جاد» كما في «حاشية الجاربردي على الكشاف»
(ج ١/ ٣٤٢).

(٢) في نسخة الطبلاوي والخيالي: «لقوله».

(٣) قوله: «فتكون المطابقة»؛ أي: حاصلة «من حيث اللفظ»؛ أي: لفظُ «مَقُولُهُ» و«غَلَّتْ» و«مِلَاحَظَةُ
الأصل»؛ إذ الأصل في القول الشنيع أن يُقَابَلَ بالدعاء على قائله؛ «كقولك: سبني سب الله دابره»؛
أي: قطعَه؛ إذ القصدُ بقوله: (سبَّ الله دابِرَه) الدعاءُ بالقطعِ على مَنْ سَبَّه. انظر: «حاشية الأنصاري»
(٢/ ٤١١).

يد، ولا يجوزُ جعلُهُ حالًا من الهاءِ للفصلِ بينهما بالخبرِ ولائِها مُضافٌ إليها، ولا من اليدينِ إذ لا ضميرَ لهما فيه، ولا من ضميرِهما لذلك.

والآيةُ نزلتْ في فنحاصَ بنِ عازوراءَ، فإنه قالَ ذلكَ لَمَّا كَفَّ اللهُ عن اليهودِ ما بَسَطَ عليهم من السَّعةِ بشؤمِ تكذيبِهِم مُحَمَّدًا صلواتُ اللهِ عليه، وأشركَ فيه الآخرونَ لأنَّهم رضوا بقوله^(١).

﴿وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُم مَّا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا﴾؛ أي: هم طاغونَ كافرونَ، ويزدادونَ طُغيانًا وكُفْرًا بما يسمعونَ من القرآنِ كما يزدادُ المريضُ مَرَضًا من تناولِ الغذاءِ الصَّالحِ للأصحاءِ.

﴿وَالْقَيْنَتَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ فلا تتوافقُ قلوبُهُم ولا تتطابِقُ أقوالُهُم.

﴿كَلَّمَا أَوْفَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَاها اللهُ﴾: كَلَّمَا أرادوا حربَ الرِّسولِ عليه السَّلامُ وإثارةَ شرِّ عليه ردَّهُم اللهُ بأن أوقعَ بينهمُ منازعةً كفَّ بها عنه شرَّهُم.

أو: كَلَّمَا أرادوا حربَ أحدٍ غلبُوا، فإنَّهم لَمَّا خالفوا حكمَ التَّوراةِ سلَّطَ اللهُ عليهم بختنصرَ، ثم أفسدُوا فسَلَّطَ عليهم فُطْرُسَ الرُّوميَّ، ثم أفسدُوا فسَلَّطَ عليهم المَجوسَ، ثم أفسدُوا فسَلَّطَ عليهم المُسلمينَ^(٢).

و﴿لِلْحَرْبِ﴾ صِلَةٌ ﴿أَوْفَدُوا﴾ أو صِفَةٌ ﴿نَارًا﴾.

(١) رواه الطبري في «تفسيره» (٥٥٥/٨) عن عكرمة، وعزاه السيوطي في «الدر المنثور» (١١٣/٣) إلى ابن عباس، وعزاه الثعلبي في «تفسيره» (٤٢٣/١١) لابن عباس وعكرمة والضحاك وقتادة. وانظر: «تفسير مقاتل» (٤٩٠/١).

(٢) رواه بنحوه مطولاً الطبري في «تفسيره» (٥٥٩/٨ - ٥٦٠) عن الربيع.

﴿وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا﴾؛ أي: للفساد، وهو اجتهداهم في الكيد وإثارة الحروب والفتن وهتك المحارم.

﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾ فلا يُجازيهم إلا شراً.

(٦٥) - ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا﴾ بمُحَمَّدٍ وبما جاء به ﴿وَأَتَّقُوا﴾ ما عَدَدْنَا مِنْ مَعَاصِيهِمْ ونحوها ﴿لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾؛ أي: التي فعلوها ولم نُؤَاخِذْهُمْ بها ﴿وَلَا دَخَلْنَاهُمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ﴾: ولَجَعَلْنَاهُمْ مِنَ الدَّاخِلِينَ فِيهَا، وفيه تنبيه على عظم مَعَاصِيهِمْ وكثرة ذُنُوبِهِمْ، وأنَّ الإسلامَ يُجِبُّ ما قبله وإن جَلَّ، وأنَّ الكِتَابِيَّ لا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ ما لم يُسَلِّمْ.

(٦٦) - ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ بإذاعة ما فِيهِمَا مِنْ نَعْتِ الرَّسُولِ والقيام بأحكامِهِمَا ﴿وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ يعني: سائر الكتبِ الْمُتَرَلَّةِ، فإنَّها مِنْ حَيْثُ إِنَّهُمْ مُكَلَّفُونَ بِالْإِيمَانِ بِهَا كَالْمُتَرَلِّ إِلَيْهِمْ، أو القرآنَ.

﴿لَأَكْلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ﴾: لَوْسَعَ عَلَيْهِمْ أَرْزَاقَهُمْ بِأَنْ يُفِيضَ عَلَيْهِمْ بَرَكَاتِ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، أَوْ يُكْثِرَ ثَمَرَةَ الْأَشْجَارِ وَغَلَّةَ الزَّرْعِ، أَوْ يَرْزُقَهُمُ الْجَنَانَ الْبَايَعَةَ الثَّمَارِ، فَيَجْتَنُونَهَا مِنْ رَأْسِ الشَّجَرِ وَيَلْتَقِطُونَ مَا تَسَاقَطَ عَلَى الْأَرْضِ، بَيِّنَ بِذَلِكَ أَنَّ مَا كُفَّ عَنْهُمْ بِشُؤْمِ كُفْرِهِمْ وَمَعَاصِيهِمْ لَا لِقُصُورِ الْفِيضِ، وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَأَقَامُوا مَا أُمِرُوا بِهِ لَوْسَعَ عَلَيْهِمْ وَجَعَلَ لَهُمْ خَيْرَ الدَّارَيْنِ.

﴿مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ﴾: عَادِلَةٌ غَيْرُ غَالِيَةٍ وَلَا مُقْصِرَةٍ، وَهُمْ الَّذِينَ آمَنُوا بِمُحَمَّدٍ ﷺ. وَقِيلَ: ﴿مُقْتَصِدَةٌ﴾: مُتَوَسِّطَةٌ فِي عَدَاوَتِهِ.

﴿وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ﴾؛ أي: بِشَسَّ مَا يَعْمَلُونَهُ، وفيه معنى التَّعَجُّبِ؛ أي: ما أَسْوَأَ عَمَلُهُمْ، وهو المَعَانَدَةُ، وَتَحْرِيفُ الْحَقِّ، وَالْإِعْرَاضُ عَنْهُ، وَالْإِفْرَاطُ فِي الْعَدَاوَةِ.

(٦٧) - ﴿يَأْتِيهَا الرُّسُولُ يَلْفُ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾: جميع ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ غَيْرَ مراقِبٍ أَحَدًا وَلَا خَائِفٍ مَكْرُوهًا.

﴿وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ﴾: وَإِنْ لَمْ تُبْلَغْ جَمِيعَهُ كَمَا أَمَرْتُكَ ﴿فَمَا بَلَغَتْ رَسُولَهُ﴾: فَمَا أَدَّتْ شَيْئًا مِنْهَا؛ لِأَنَّ كِتْمَانَ بَعْضِهَا يُضَيِّعُ مَا أُدِّيَ مِنْهَا؛ كَتَرَكِ بَعْضَ أَرْكَانِ الصَّلَاةِ فَإِنَّ غَرَضَ الدَّعْوَةِ يَنْتَقِضُ بِهِ.

أو: فَكَأَنَّكَ مَا بَلَغْتَ شَيْئًا مِنْهَا؛ كَقَوْلِهِ: ﴿فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسُ﴾ [المائدة: ٣٢] مِنْ حَيْثُ إِنَّ كِتْمَانَ الْبَعْضِ وَالْكَلِّ سَوَاءٌ فِي الشَّنَاعَةِ وَاسْتِجْلَابِ الْعِقَابِ. ﴿وَاللَّهُ يَعْصِلُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ عِدَّةٌ وَضَمَانٌ مِنَ اللَّهِ بِعَصْمَةِ رُوحِهِ مِنْ تَعَرُّضِ الْأَعَادِي، وَإِزَاحَةِ لِمَعَاذِيرِهِ.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾: لَا يُمَكِّنُهُمْ مِمَّا يَرِيدُونَ بِكَ. وَعَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «بَعَثَنِي اللَّهُ بِرِسَالَتِهِ فَضِيقْتُ بِهَا ذُرْعًا، فَأَوْحَى اللَّهُ: إِنْ لَمْ تُبْلَغْ رِسَالَتِي عَذَّبْتُكَ، وَضَمِنَ لِي الْعِصْمَةُ فَقَوِيْتُ»^(١).

(١) رواه إسحاق بن راهويه في «مسنده» (٤٤٣) من طريق كلثوم بن محمد عن عطاء الخراساني عن أبي هريرة، دون قوله: «وضمن لي العصمة فقويت»، قال ابن حجر في «الكافي الشاف» (ص: ٥٧): «وعطاء الخراساني لم يسمع من أبي هريرة، وكلثوم بن محمد متكلم فيه». ورواه أبو الشيخ عن الحسن كما في «الدر المنثور» (١١٦/٣ - ١١٧) دون العبارة المذكورة أيضاً، وزاد: فَأُنْزِلَ ﴿يَأْتِيهَا الرُّسُولُ يَلْفُ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾. قال في «الكافي الشاف»: ومرسل الحسن ضعيف، والحديث ضعيف.

وروى الحميدي في «مسنده» (٩٠٧)، وعنه البخاري في «خلق أفعال العباد» (ص: ٧٦)، عن أبي الأحوص عوف بن مالك الجشمي عن أبيه مرفوعاً: «أنتني رسالة من ربي فضقت بها ذرعاً، ورأيت أن الناس سيكذبونني، فقبل لي: لتفعلن أو ليفعلن بك».

وعن أنسٍ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُحَرِّسُ حَتَّى تَزَلَّتْ، فَأَخْرَجَ رَأْسَهُ مِنْ قُبَّةِ آدَمَ فَقَالَ: «انصَرِفُوا يَا أَيُّهَا النَّاسُ؛ فَقَدْ عَصَمَنِي اللَّهُ مِنَ النَّاسِ»^(١).

فظاهر الآية يوجبُ تبليغَ كُلِّ مَا أُنْزِلَ، ولعلَّ المرادُ تبليغُ مَا يَتَعَلَّقُ بِهِ مَصَالِحُ الْعِبَادِ، وَقَصْدُ بَيَانِ زَالِهِ إِطْلَاعُهُمْ عَلَيْهِ، فَإِنَّ مِنَ الْأَسْرَارِ الْإِلَهِيَّةِ مَا يَحَرِّمُ إِفْشَاؤَهُ.

(٦٨) - ﴿قُلْ يَٰ أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ﴾؛ أَي: ذِينَ يُعْتَدُّ بِهِ وَيَصِحُّ أَنْ يُسَمَّى شَيْئًا لِأَنَّهُ بَاطِلٌ ﴿حَتَّىٰ تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ﴾ وَمِنْ إِقَامَتِهِمَا: الْإِيمَانُ بِمُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَالْإِذْعَانُ لِحُكْمِهِ، فَإِنَّ الْكِتَابَ الْإِلَهِيَّ بِأَسْرِهَا أَمْرَةٌ بِالْإِيمَانِ لِمَنْ صَدَّقَهُ، وَالْمُعْجِزَةُ نَاطِقَةٌ بِوُجُوبِ الطَّاعَةِ لَهُ، وَالْمَرَادُ: إِقَامَةُ أُصُولِهِمَا وَمَا لَمْ يُنْسَخْ مِنْ فُرُوعِهِمَا.

﴿وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾: فَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ لَزِيَادَةِ طُغْيَانِهِمْ وَكُفْرِهِمْ بِمَا تَبَلَّغَهُ إِلَيْهِمْ، فَإِنَّ ضَرَرَ ذَلِكَ لِاحِقٍّ بِهِمْ لَا يَتَخَطَّاهُمْ، وَفِي الْمُؤْمِنِينَ مَدْوَحَةٌ لِّكَ عَنْهُمْ.

(١) ذكره عن أنس الزمخشري في «الكشاف» (٦٦٨/٢)، ورواه الترمذي (٣٠٤٦)، والحاكم في «المستدرک» (٣٢٢١) وصححه، من حديث عائشة رضي الله عنها، وقال الترمذي: حديث غريب. وأشار إلى أنه روي مرسلًا دون ذكر عائشة رضي الله عنها. وقال الحافظ في «فتح الباري» (٨٢/٦): إسناده حسن، واختلف في وصله وإرساله.

ورواه الطبراني في «الصغير» (٤١٨) عن أبي سعيد الخدري، قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٧/٧): «فيه عطية العوفي وهو ضعيف».

ورواه الطبراني أيضاً كما في «تفسير ابن كثير» (١٥٣/٣) من طريق من حديث عصمة بن مالك الحطمي، وفي سنده الفضل بن المختار، قال عنه ابن عدي: عامة أحاديثه مما لا يتابع عليه إما إسناداً أو متنًا.

(٦٩) - ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّيِّئُونَ وَالنَّصَرَى﴾ سبق تفسيره في سورة البقرة، ﴿وَالصَّيِّئُونَ﴾ رفع على الابتداء وخبره محذوف والنية به التأخير عما في خبر «إِنَّ» والتقدير: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى حُكْمُهُمْ كَذَا وَالصَّابِتُونَ كذلك كقوله:

فَأَنِّي وَفَيَّارٌ بِهَا لَغَرِيبٌ^(١)

وقوله:

وَلَا فَاعْلَمُوا أَنَا وَأَنْتُمْ بُغَاةٌ مَا بَقِينَا فِي شِقَاقٍ^(٢)

وهو كاعتراض دُلَّ به على أَنَّهُ لَمَّا كَانَ الصَّابِتُونَ مع ظهور ضلالهم وميلهم عن الأديان كُلِّهَا يُتَابُ عليهم إِنْ صَحَّ مِنْهُمْ الإِيْمَانُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ كَانَ غَيْرُهُمْ أَوْلَى بِذَلِكَ.

وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ﴿وَالنَّصَرَى﴾ مَعْطُوفًا عَلَيْهِ وَ﴿مَنْ آمَنَ﴾ خَبَرُهُمَا، وَخَبَرُ «إِنَّ» مَقْدَرٌ دَلَّ عَلَيْهِ مَا بَعْدَهُ كَقَوْلِهِ:

(١) عجز بيت لضابئ بن الحارث البرجمي، كما في «الكتاب» (٧٥ / ١)، و«الأصمعيات» (ص: ١٨٤)، و«شرح نقائض جرير والفرزدق» لأبي عبيدة (٣٩٤ / ٢)، و«الكامل» للمبرد (٢٥٣ / ١)، و«تفسير الطبري» (١٠٠ / ١٦)، و«الأصول في النحو» (٢٥٦ / ١)، و«المذكر والمؤنث» لابن الأنباري (٣٦٩ / ١). ودون نسبة في «الجمال» للخليل (ص: ١٥٤)، و«معاني القرآن» للفراء (٣١١ / ١)، و«مجاز القرآن» لأبي عبيدة (١٧٢ / ١). قال الفراء: وقد أنشدونا هذا البيت رفعا ونصبًا. يعني: (فيارٌ) و(قيارًا). قيل: قيار: اسم جملة، وقيل: فرسه، وقيل: غلامه الأسود. وصدر البيت:

فَمَنْ يَكُ أَمْسَى بِالْمَدِينَةِ رَحْلُهُ

(٢) أي: فاعلموا أنا بغاة وأنتم كذلك، والبيت لبشر بن أبي خازم، وهو في «ديوانه» (ص: ١٨٠)، و«الكتاب» (١٥٦ / ٢).

(٣) انظر: «المحتسب» (٢١٦/١)، و«المحرر الوجيز» (٢١٩/٢)، و«البحر» (٣٢٢/٨)، عن الحسن والزهرى. وذكرها الزمخشري في «الكشاف» (٦٧١/٢) دون نسبة.

﴿وَالصَّابُونَ﴾ بحذفها^(١)؛ مِنْ صَبَا بِإِبْدَالِ الْهَمْزَةِ أَلْفًا، أَوْ مِنْ صَبَوْتُ لَأَنَّهُمْ صَبَوْا إِلَى أَتْبَاعِ الشَّهَوَاتِ وَلَمْ يَتَّبِعُوا شَرْعًا وَلَا عَقْلًا.

(٧٠) - ﴿لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا﴾ لِيَذْكُرُوا هَمَّ وَلِيُتَّقُوا لَهُمْ أَمْرَ دِينِهِمْ ﴿كَلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ﴾: بِمَا يُخَالِفُ هَوَاهُمْ مِنَ الشَّرَائِعِ وَمَشَاقِّ التَّكَالِيفِ ﴿فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ﴾ جَوَابُ الشَّرْطِ، وَالْجُمْلَةُ صِفَةٌ ﴿رُسُلًا﴾ وَالرَّاجِعُ مَحذُوفٌ؛ أَي: رَسُولٌ مِنْهُمْ.

وقيل: الجواب مَحذُوفٌ دَلٌّ عَلَيْهِ ذَلِكَ، وَهُوَ اسْتِثْنَاءٌ^(٢).

وَأَمَّا جِيءَ بِ﴿يَقْتُلُونَ﴾ مَوْضِعَ «قَتَلُوا» عَلَى حِكَايَةِ الْحَالِ الْمَاضِيَةِ؛ اسْتِحْضَارًا لَهَا وَاسْتِظْهَارًا لِلْقَتْلِ، وَتَنْبِيْهَا عَلَى أَنَّ ذَلِكَ مِنْ دِيْدَنِهِمْ مَاضِيًا وَمُسْتَقْبَلًا، وَمَحَافَظَةً عَلَى رُؤُوسِ الْآيِ.

(٧١) - ﴿وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً﴾؛ أَي: وَحَسِبَ بَنُو إِسْرَائِيلَ أَنَّ لَا يَصِيبُهُمْ بَلَاءٌ وَعَذَابٌ بِقَتْلِ الْأَنْبِيَاءِ وَتَكْذِيبِهِمْ.

وَقَرَأَ أَبُو عَمْرٍو وَحَمْزَةً وَالْكِسَائِيُّ وَيَعْقُوبُ: ﴿أَلَّا تَكُونَ﴾ بِالرَّفْعِ^(٣) عَلَى أَنَّ «أَنَّ» هِيَ الْمُخَفَّفَةُ مِنَ الثَّقِيلَةِ، وَأَصْلُهُ: أَنَّهُ لَا تَكُونُ^(٤)، وَإِدْخَالُ فِعْلِ الْحِسَابِ عَلَيْهَا

(١) هي قراءة نافع. انظر: «السبعة» (ص: ١٥٨)، و«التيسير» (ص: ٧٤).

(٢) قوله: «الجواب محذوف دل عليه ذلك»؛ أَي: وَهُوَ ﴿فَرِيقًا كَذَّبُوا﴾ وَالتَّقْدِيرُ: كَلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ كَذَّبُوهُ، وَبَعْضُهُمْ قَدَّرَ الْجَوَابَ بِمَا صُرِّحَ بِهِ فِي نَظِيرِ الْآيَةِ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿أَقْلَمْنَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ﴾ [البقرة: ٨٧]، فَالتَّقْدِيرُ هُنَا: اسْتَكْبَرُوا، «وَهُوَ»؛ أَي: ﴿فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ﴾. انظر: «حاشية الأنصاري» (٤١٩/٢).

(٣) انظر: «السبعة» (ص: ٢٤٧)، و«التيسير» (ص: ١٠٠)، و«النشر» (٢/٢٥٥).

(٤) جاء هنا في هامش نسخة الفتازاني: «فخففت (أَنَّ) وحذف ضمير الشأن».

- وهي للتحقيق - تنزيل له منزلة العلم لتمكّنه في قلوبهم، و«أن» أو «أن» بما في حيزها سادّ مسدّ مفعوليه.

﴿فَعْمُوا﴾ عن الدين، أو الدلائل والهدى.

﴿وَصَمُّوا﴾ عن استماع الحق كما فعلوا حين عبدوا العجل.

﴿ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾؛ أي: ثم تابوا فتاب الله عليهم.

﴿ثُمَّ عَمُوا وَصَمُّوا﴾ كَرَّةً أُخْرَى، وَقُرِئَ بِالضَّمِّ فِيهِمَا ^(١) عَلَى أَنَّ اللَّهَ عَمَاهُمْ وَصَمَّاهُمْ؛ أي: رماهم بالعمى والضّم، وهو قليل، واللغة الفاشية: أعمى وأصم.

﴿كَثِيرٌ مِنْهُمْ﴾ بدل من الضمير، أو فاعل والواو علامة الجمع كقولهم: «أكلوني البراغيث»، أو خبر مبتدأ محذوف؛ أي: العمى والضّم كثير منهم.

وقيل: مبتدأ والجملة قبله خبره، وهو ضعيف لأنّ تقديم الخبر في مثله مُمتنع.

﴿وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ فيجازيهم وفق أعمالهم.

(٧٢) - ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ط وَقَالَ الْمَسِيحُ يَبْنَىٰ إِسْرَءِيلَ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ﴾؛ أي: إني عبدٌ مَرَبُوبٌ مثلكم فاعبدوا الله خالقي وخالقكم ﴿إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ﴾؛ أي: في عبادته، أو فيما يخص به من الصفات والأفعال ﴿فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ﴾ يمنع من دخولها كما يمنع المحرم عليه من المحرم، فإنها دار الموحدين.

﴿وَمَأْوَاهُ النَّارُ﴾ فإنها المعدة للمُشركين ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾؛ أي: وما لهم أحد ينصرهم من النار، فوضع الظاهر موضع المضمر تسجيلًا على أنهم ظلّموا بالإشراك وعدّلوا عن طريق الحق، وهو يحتمل أن يكون من تمام كلام

(١) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ١٠) عن يحيى وإبراهيم.

عيسى، وأن يكون من كلام الله تنبيها على أنهم قالوا ذلك تعظيما لعيسى وتقربا إليه وهو مُعَادِيهِمْ بذلك ومخاصمهم فيه، فما ظنك بغيره؟

(٧٣) - ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ﴾؛ أي: أحد ثلاثة، وهو حِكَايَةُ عَمَّا قَالَه الشَّطُورِيُّ وَالْمَلَكَائِيُّ مِنْهُمْ الْقَائِلُونَ بِالْأَقَانِيمِ الثَّلَاثَةِ، وما سبق قولُ الْيَعْقُوبِيِّ الْقَائِلِينَ بِالْإِتِّحَادِ.

﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَحِدٌ﴾: وما في الوجود ذات واجبٌ مُسْتَحِقٌّ لِلْعِبَادَةِ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ مَبْدَأُ جَمِيعِ الْمَوْجُودَاتِ إِلَّا إِلَهُ مَوْصُوفٌ بِالْوَحْدَانِيَّةِ مُتَعَالٍ عَنِ قَبُولِ الشَّرَكَةِ، و﴿مَنْ﴾ مَزِيدَةٌ لِلِاسْتِغْرَاقِ.

﴿وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ﴾ ولم^(١) يُوحِّدُوا ﴿لَيَمَسَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾؛ أي: لَيَمَسَنَّ الَّذِينَ بَقُوا مِنْهُمْ عَلَى الْكُفْرِ، أَوْ: لَيَمَسَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّصَارَى، وَضَعَهُ مَوْضِعَ «لَيَمَسَنَّهُمْ» تَكْرِيرًا لِلشَّهَادَةِ عَلَى كُفْرِهِمْ، وَتَنْبِيْهَا عَلَى أَنَّ الْعَذَابَ عَلَى مَنْ دَامَ عَلَى الْكُفْرِ وَلَمْ يَنْقَلِعْ عَنْهُ، وَلِذَلِكَ عَقَّبَهُ بِقَوْلِهِ:

(٧٤) - ﴿أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ﴾؛ أي: ﴿أَفَلَا يَتُوبُونَ﴾ بالانتهاء عن تلك العقائد والأقوال الزائغة ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَهُ﴾ بالتَّوْحِيدِ وَالتَّنْزِيهِ عَنِ الْإِتِّحَادِ وَالْحُلُولِ بَعْدَ هَذَا التَّقْرِيرِ وَالتَّهْدِيدِ ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ يَغْفِرُ لَهُمْ وَيَمْنَحُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ تَابُوا، وَفِي هَذَا الْإِسْتِغْفَامِ تَعْجِيبٌ مِنْ إِصْرَارِهِمْ.

(٧٥) - ﴿مَا أَلْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾؛ أي: مَا هُوَ إِلَّا رَسُولٌ كَالرُّسُلِ قَبْلَهُ خَصَّهُ اللَّهُ بِآيَاتٍ كَمَا خَصَّصَهُم بِهَا، فَإِنْ أَحْيَى الْمَوْتَى عَلَى يَدَيْهِ فَقَدْ أَحْيَى الْعَصَا وَجَعَلَهَا حَيَّةً تَسْعَى عَلَى يَدِ مُوسَى وَهُوَ أَعْجَبُ، وَإِنْ خَلَقَهُ مِنْ غَيْرِ أَبِي فَقَدْ خَلَقَ آدَمَ مِنْ غَيْرِ أَبِي وَأُمُّ وَهُوَ أَغْرَبُ.

(١) في نسخة الخيالي: «وإن لم».

﴿وَأَمَّهُ صِدِيقَةٌ﴾ كسائر النساء اللاتي يُلَازِمْنَ الصَّدَقَ أو يُصَدِّقْنَ الأنبياء.

﴿كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ﴾ وَيَفْتَقِرَانِ إِلَيْهِ افْتِقَارَ الْحَيَوَانَاتِ.

بَيَّنَّ أَوَّلًا أَقْصَى مَا لِهَمَا مِنَ الْكَمَالِ، وَدَلَّ عَلَى أَنَّهُ لَا يَوْجِبُ لِهَمَا أُلُوْهِيَّةٌ لِأَنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ يُشَارِكُهُمَا فِي مِثْلِهِ، ثُمَّ نَبَّهَ عَلَى نَقْصِهِمَا وَذَكَرَ مَا يُنَافِي الرُّبُوبِيَّةَ وَيَقْتَضِي أَنَّ يَكُونَا مِنْ عِدَادِ الْمُرَكَّبَاتِ الْكَائِنَةِ الْفَاسِدَةِ، ثُمَّ تَعَجَّبَ مِمَّنْ يَدَّعِي الرُّبُوبِيَّةَ لِهَمَا مَعَ أَمْثَالِ هَذِهِ الْأَدَلَّةِ الظَّاهِرَةِ فَقَالَ: ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ بُنِيتُ لَهُمَا الْأَيْدِي ثُمَّ أَنْظُرْ أَيْتُ يُؤَفِّكُونَ﴾: كَيْفَ يُصَرِّفُونَ عَنْ اسْتِمَاعِ الْحَقِّ وَتَأْمُلِهِ؟

﴿ثُمَّ﴾ لَتَقَاوُتِ مَا بَيْنَ الْعَجَبَيْنِ؛ أَي: إِنَّ بَيَانَنَا لِلآيَاتِ عَجَبٌ وَإِعْرَاضُهُمْ عَنْهَا أَعْجَبٌ.

(٧٦) - ﴿قُلْ أَعْبُدُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُم ضَرًّا وَلَا نَفْعًا﴾ يعني: عيسى، وهو وإن مَلَكَ ذَلِكَ بِتَمْلِيكِ اللَّهِ إِلَيْهِ لَا يَمْلِكُهُ مِنْ ذَاتِهِ، وَلَا يَمْلِكُ مِثْلَ مَا يَضُرُّ اللَّهُ بِهِ مِنَ الْبَلَايَا وَالْمَصَائِبِ وَمَا يَنْفَعُ بِهِ مِنَ الصَّحَّةِ وَالسَّعَةِ.

وإنَّمَا قَالَ: ﴿مَا﴾ نَظَرًا إِلَى مَا هُوَ عَلَيْهِ فِي ذَاتِهِ؛ تَوَطُّعًا لِنَفْيِ الْقُدْرَةِ عَنْهُ رَأْسًا، وَتَنْبِيْهَا عَلَى أَنَّهُ مِنْ هَذَا الْجَنْسِ، وَمَنْ كَانَ لَهُ حَقِيقَةٌ تَقْبَلُ الْمُجَانَسَةَ وَالْمُشَارَكَةَ فَبِمَعَزِلٍ عَنِ أُلُوْهِيَّةٍ، وَإِنَّمَا قَدَّمَ الضَّرَّ لِأَنَّ التَّحَرُّزَ عَنْهُ أَهَمُّ مِنْ تَحْرِيِ النَّفْعِ.

﴿وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ بِالْأَقْوَالِ وَالْعَقَائِدِ، فَيُجَازِي عَلَيْهَا إِنْ خَيْرًا فَخَيْرًا وَإِنْ شَرًّا فَشَرًّا.

(٧٧) - ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ﴾؛ أَي: غُلُّوا بِاطِّلَا فَرَفَعُوا عِيسَى إِلَى أَنْ تَدَّعُوا لَهُ الْإِلَهِيَّةَ، أَوْ تَضَعُوهُ فَتَرَعُمُوا^(١) أَنَّهُ لَغَيْرِ رِشْدَةٍ.

(١) فِي نَسْخَةِ الْفَتَاوَانِي: «فَتَدْعُوا».

وقيل: الخطابُ للنصارى خاصةً.

﴿وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ﴾ يعني: أسلافهم وأئمتهم الذين ضلُّوا قبل مبعث محمدٍ عليه السلام في شريعتهُم ﴿وَأَضَلُّوا كَثِيرًا﴾ شايعهم على بدعهم وضلالهم ﴿وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾: عن قصد السبيل الذي هو الإسلام بعد مبعثه لما كذبوه وبغوا عليه.

وقيل: الأولُ إشارةٌ إلى ضلالهم عن مقتضى العقل، والثاني إشارةٌ إلى ضلالهم عما جاء به الشرع.

(٧٨) - ﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾؛ أي: لعنهم الله في الزبور والإنجيل على لسانهما.

وقيل: أهل أيلة لما اعتدوا في السبت لعنهم داود فمسحهم الله قردةً، وأصحاب المائدة لما كفروا دعا عليهم عيسى ولعنهم فأصبحوا خنازير وكانوا خمسة آلاف رجلٍ.

﴿ذَلِكَ يَمَّا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾؛ أي: ذلك اللعنُ الشنيعُ المقتضي للمسح بسبب عصيانهم واعتدائهم ما حُرِّمَ عليهم.

(٧٩) - ﴿كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ﴾؛ أي: لا ينهى بعضهم بعضاً عن مُعاودة مُنكرٍ فعلوه، أو: عن مثل مُنكرٍ فعلوه، أو: عن مُنكرٍ أرادوا فعله ونهَّيُوا له، أو: لا يتنهَوْنَ عنه؛ من قولهم: تناهى عن الأمر وانتهى عنه: إذا امتنع.

﴿لَيْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ تعجبٌ من سوء فعلهم مؤكَّدٌ بالقسم.

(٨٠) - ﴿كَرِهُوا كَثِيرًا مِنْهُمْ﴾: من أهل الكتاب ﴿يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ

كَفَرُوا﴾: يوالون المشركين بغضاً لرسول الله والمؤمنين.

﴿لَيْسَ مَا قَدَمْتَ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ﴾؛ أي: لَيْسَ شَيْئًا قَدَمُوا لِيَرُدُّوا عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.
 ﴿أَنْ سَخَطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ﴾ هو المخصوص بالذم،
 والمعنى: موجب سخط الله والخلود في العذاب^(١)، أو علة الذم والمخصوص
 محذوف؛ أي: لَيْسَ شَيْئًا ذَلِكَ؛ لَأَنَّهُ كَسَبَهُمُ السُّخْطُ وَالْخُلُودُ.
 (٨١) - ﴿وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ يعني: نَبِيَّهُمْ، وإن كَانَتِ الْآيَةُ فِي
 الْمُنَافِقِينَ فَالْمَرَادُ نَبِيَّنَا.

﴿وَمَا أَنْزَلَ إِلَهُهُمَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ إِذَا الْإِيمَانُ يَمْنَعُ ذَلِكَ ﴿وَلَكِنَّ كَثِيرًا
 مِنْهُمْ فَسِقُونَ﴾: خَارِجُونَ عَنْ دِينِهِمْ أَوْ مُتَمَرِّدُونَ^(٢) فِي نِفَاقِهِمْ.
 (٨٢) - ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الْيَهُودَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ لِشِدَّةِ
 شَكِيمَتِهِمْ وَتَضَاعُفِ كُفْرِهِمْ، وَانْهَمَاكِهِمْ فِي اتِّبَاعِ الْهَوَى، وَرُكُونِهِمْ إِلَى التَّقْلِيدِ،
 وَبُعْدِهِمْ عَنِ التَّحْقِيقِ، وَتَمَرُّنِهِمْ عَلَى تَكْذِيبِ الْأَنْبِيَاءِ وَمُعَادَاتِهِمْ.
 ﴿وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِي﴾ لِلَّذِينَ
 جَانِبِهِمْ، وَرِقَّةَ قُلُوبِهِمْ، وَقِلَّةَ حَرَصِهِمْ عَلَى الدُّنْيَا، وَكَثْرَةَ اهْتِمَامِهِمْ بِالْعِلْمِ وَالْعَمَلِ،
 وَإِلَيْهِ أَشَارَ بِقَوْلِهِ:

﴿ذَلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قِسِيَسِينَ وَرَهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ عَنْ قَبُولِ
 الْحَقِّ إِذَا فَهِمُوهُ، أَوْ: يَتَوَاضِعُونَ وَلَا يَتَكَبَّرُونَ كَالْيَهُودِ، وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ التَّوَاضُّعَ
 وَالْإِقْبَالَ عَلَى الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ وَالْإِعْرَاضَ عَنِ الشَّهَوَاتِ مَحْمُودَةٌ وَإِنْ كَانَتْ فِي كَافِرٍ.

(١) انظر: «الكشاف» (٢/ ٦٨١)، ولفظه: هو المخصوص بالذم ومحله الرفع؛ كأنه قيل: لَيْسَ زَادَهُمْ
 إِلَى الْآخِرَةِ سَخَطُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ، والمعنى: مُوجِبُ سَخَطِ اللَّهِ.

(٢) فِي نَسْخَةِ الْخِيَالِي: «مُسْتَمَرِّدُونَ».

(٨٣) - ﴿وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ﴾ عَظْفٌ عَلَى ﴿لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ وهو بَيَانٌ لِرِقَّةِ قُلُوبِهِمْ وَشِدَّةِ خَشْيَتِهِمْ، وَمُسَارَعَتِهِمْ إِلَى قَبُولِ الْحَقِّ وَعَدَمِ تَأْيِيهِمْ عَنْهُ.

و«الْفَيْضُ»: انصبابٌ عَنِ امْتِلَاءِ، فَوُضِعَ مَوْضِعَ الامْتِلَاءِ لِلْمُبَالَغَةِ، أَوْ جُعِلَتْ أَعْيُنُهُمْ مِنْ فَرْطِ الْبُكَاءِ كَأَنَّهُا تَفِيضٌ بَأَنْفُسِهَا.

﴿وَمَعْرِفُوا مِنَ الْحَقِّ﴾ «مِنْ» الْأُولَى لِلابْتِدَاءِ، وَالثَّانِيَةُ لِتَبْيِينِ مَا عَرَفُوا أَوْ لِلتَّبْعِيضِ فَإِنَّهُ بَعْضُ الْحَقِّ، وَالْمَعْنَى: أَنَّهُمْ عَرَفُوا بَعْضَ الْحَقِّ فَأَبْكَاهُمْ فَكَيْفَ إِذَا عَرَفُوا كُلَّهُ؟ ﴿يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا﴾ بِذَلِكَ، أَوْ بِمُحَمَّدٍ ﴿فَاكْتُنَّكَ مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾: مَعَ الَّذِينَ شَهِدُوا بِأَنَّهُ حَقٌّ أَوْ بِنُبُوَّتِهِ، أَوْ: مِنْ أُمَّتِهِ الَّذِينَ هُمْ شُهَدَاءُ عَلَى الْأُمَّةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

(٨٤) - ﴿وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ﴾ اسْتَفْهَامٌ إِنْكَارٍ وَاسْتِيعَادٍ لَانْتِفَاءِ الْإِيمَانِ مَعَ قِيَامِ الدَّاعِي، وَهُوَ الطَّمَعُ فِي الْإِنْخِرَاطِ مَعَ الصَّالِحِينَ وَالدُّخُولِ فِي مَدَاخِلِهِمْ، أَوْ جَوَابُ سَائِلٍ قَالَ: لِمَ آمَنْتُمْ؟ وَ﴿لَا نُؤْمِنُ﴾ حَالٌ مِنَ الضَّمِيرِ، وَالْعَامِلُ مَا فِي اللَّامِ مِنْ مَعْنَى الْفَعْلِ؛ أَي: أَيُّ شَيْءٍ حَصَلَ لَنَا غَيْرُ مُؤْمِنِينَ بِاللَّهِ؛ أَي: بِوَحْدَانِيَّتِهِ؛ فَإِنَّهُمْ كَانُوا مُثَلَّثِينَ، أَوْ بِكِتَابِهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّ الْإِيمَانَ بِهِمَا إِيمَانٌ بِهِ حَقِيقَةً، وَذَكَرَهُ تَوْطِئَةً وَتَعْظِيمًا.

﴿وَنَطْمَعُ﴾ عَظْفٌ عَلَى ﴿نُؤْمِنُ﴾ أَوْ خَبَرٌ مُحذُوفٌ وَالْوَاوُ لِلْحَالِ؛ أَي: وَنَحْنُ نَطْمَعُ، وَالْعَامِلُ فِيهَا عَامِلُ الْأُولَى مُقَيَّدًا بِهَا، أَوْ ﴿نُؤْمِنُ﴾.

(٨٥) - ﴿فَأَتَتْهُمْ اللَّهُ يَمًا قَالُوا﴾؛ أَي: عَنْ اعْتِقَادٍ، مِنْ قَوْلِكَ: هَذَا قَوْلُ فُلَانٍ؛ أَي: مُعْتَقَدُهُ ﴿جَنَّتْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ﴾: الَّذِينَ أَحْسَنُوا النَّظَرَ وَالْعَمَلَ، أَوْ الَّذِينَ اعْتَادُوا الْإِحْسَانَ فِي الْأُمُورِ.

والآيات الأربع روي أنها نزلت في النجاشي وأصحابه؛ بعث إليه رسول الله ﷺ بكتابه فقرأه ثم دعا جعفر بن أبي طالب والمهاجرين معه، وأحضر الرهبان والقسيسين، فأمر جعفر أن يقرأ عليهم القرآن، فقرأ سورة مريم فبكوا وآمنوا بالقرآن^(١).

وقيل: نزلت في ثلاثين أو سبعين رجلاً من قومه وفدوا على رسول الله ﷺ فقرأ عليهم سورة مريم فبكوا وآمنوا^(٢).

(٨٦) - ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ عطف التكذيب بآيات الله على الكفر - وهو ضرب منه - لأن القصص إلى بيان حال المكذبين، وذكرهم في معرض المصدقين بها جمعاً بين الترغيب والترهيب.

(٨٧) - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحَرَّمُوا مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾؛ أي: ما طاب ولذ منه، كأنه لما تضمن ما قبله مدح النصارى على ترهيبهم والحث على كسر النفس ورفض الشهوات عقبه النهي عن الإفراط في ذلك والاعتداء عما حدى الله بجعل الحلال حراماً، فقال: ﴿وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾.

ويجوز أن يراد به: ولا تعتدوا حدود ما أحل لكم إلى ما حرم عليكم، فتكون الآية ناهية عن تحريم ما أحل وتحليل ما حرم داعية إلى القصص بينهما.

(١) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٦٦٤٤) عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام المخزومي. وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٦٦٧٨) عن سعيد بن المسيب وأبي بكر بن عبد الرحمن ابن الحارث بن هشام وعروة بن الزبير. ورواه بنحوه مطولاً الطبري في «تفسيره» (٥٩٥ / ٨) عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) رواه ابن الجعد في «مسنده» (٢١٨٨)، والطبري في «تفسيره» (٦٠٠ / ٨)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (١١٨٤ / ٤)، عن سعيد بن جبير مرسلًا. وعندهم أنه قرأ عليهم سورة (يس) لا (مريم).

رُويَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَصَفَ الْقِيَامَةَ لِأَصْحَابِهِ يَوْمًا وَبَالَغَ فِي إِذْذَارِهِمْ، فَرَقُوا وَاجْتَمَعُوا فِي بَيْتِ عَثْمَانَ بْنِ مَظْعُونٍ وَاتَّفَقُوا عَلَى أَنَّ لَا يَزَالُوا صَائِمِينَ قَائِمِينَ، وَأَنْ لَا يَنَامُوا عَلَى الْفُرْشِ، وَلَا يَأْكُلُوا اللَّحْمَ وَالْوَدَكَ، وَلَا يَقْرَبُوا النِّسَاءَ وَالطَّيِّبَ، وَيَرْفُضُوا الدُّنْيَا وَيَلْبَسُوا الْمُسَوِّحَ وَيَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ وَيَجُتُّوا مَذَاكِيرَهُمْ، فَبَلَغَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ لَهُمْ: «إِنِّي لَمْ أُؤَمِّرْ بِذَلِكَ، إِنَّ لَأَنْفُسَكُمْ عَلَيْكُمْ حَقًّا، فَصُومُوا وَأَفْطِرُوا، وَقَوْمُوا وَنَامُوا، فَإِنِّي أَقُومُ وَأَنَامُ، وَأَصُومُ وَأَفْطِرُ، وَأَكُلُ اللَّحْمَ وَالْدَّسَمَ، وَآتِي النِّسَاءَ، فَمَنْ رَغِبَ عَن سُتِّي فَلَيْسَ مِنِّي»، فَنَزَلَتْ^(١).

(٨٨) - ﴿وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا﴾؛ أَي: كُلُوا مَا أُحِلَّ لَكُمْ وَطَابَ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ، فَيَكُونُ ﴿حَلَالًا﴾ مَفْعُولٌ «كُلُوا» و﴿مِمَّا﴾ حَالٌ مِنْهُ تَقَدَّمَتْ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ نَكِرَةٌ.

وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ «مِنْ» ابْتِدَائِيَّةً مُتَعَلِّقَةً بِ«كُلُوا»، وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ مَفْعُولًا، و﴿حَلَالًا﴾ حَالٌ مِنَ الْمَوْصُولِ أَوْ الْعَائِدِ الْمَحْذُوفِ، أَوْ صِفَةٌ لِمَصْدَرٍ مَحْذُوفٍ. وَعَلَى الْوَجْهِ لَوْ لَمْ يَقَعِ الرِّزْقُ عَلَى الْحَرَامِ لَمْ يَكُنْ لَذِكْرِ الْحَلَالِ فَائِدَةٌ زَائِدَةٌ. ﴿وَأَنْقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾.

(١) ذكره هكذا الواحدي في «أسباب النزول» (ص: ٢٠٥) وعزاه للمفسرين، وهو في «تفسير مقاتل» (٤٩٩/١). وروى القصة بنحوها الطبري في «تفسيره» (٦٠٧/٨ - ٦١٢) عن ابن عباس وقادة وأبي قلابه ومجاهد وعكرمة وأبي مالك والسدي، وأصلها في الصحيحين من حديث أنس رضي الله عنه، رواه البخاري (٥٠٦٣)، ومسلم (١٤٠١): أن ناساً من أصحاب رسول الله ﷺ سألوا أزواجه عن عمله في السر، فقال بعضهم: لا أكل اللحم، وقال بعضهم: لا أتزوج النساء، وقال بعضهم: لا أنام على فراش، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ، فقال: «ما بال أقوام يقول أحدهم كذا وكذا، ولكني أصوم وأفطر، وأنام وأقوم، وأكل اللحم وأتزوج النساء، فمَنْ رَغِبَ عَن سُتِّي فَلَيْسَ مِنِّي».

(٨٩) - ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ﴾ هو ما يبدو من المرء بلا قصدٍ كقول الرجل: لا والله، وبلى والله، وإليه ذهب الشافعي رضي الله عنه.
وقيل: الحلف على ما يظنُّ أنه كذلك ولم يكن، وإليه ذهب أبو حنيفة.
و﴿فِي أَيْمَانِكُمْ﴾ صلة ﴿يُؤَاخِذُكُمُ﴾، أو «اللغو» لأنه مصدر، أو حال منه.
﴿وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ﴾: بما وثَّقتُم الإيمانَ عليه بالقصدِ والنية، والمعنى: ولكن يُؤَاخِذُكُمْ بما عَقَّدْتُم إذا حَنِثْتُم.
أو: بنكث ما عَقَّدْتُم، فحذف للعلم به.

وقرأ حمزة والكسائي وابنُ عباسٍ عن عاصمٍ: ﴿عَقَّدْتُمُ﴾ بالتخفيف، وابنُ عامرٍ برواية ابن ذكوان: ﴿عَاقَدْتُمُ﴾^(١) وهو من فاعَل بمعنى فَعَلَ.
﴿فَكَفَّرْنَاهُ﴾؛ أي: فكفَّارُهُ نكثُهُ؛ أي: الفعلَةُ التي تُذهِبُ إثمَهُ وتَسْتُرُهُ، واستدلَّ بظاهره على جوازِ التَّكْفِيرِ بِالمَالِ قَبْلَ الحَنِثِ، وهو عندنا خلافاً للحنفية؛ لقوله عليه السلام: «مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ وَرَأَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا فَلْيُكْفِّرْ عَنْ يَمِينِهِ وَلْيَأْتِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ»^(٢).

﴿إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ﴾ مِنْ أَقْصَدِهِ فِي النُّوعِ أَوْ الْقَدْرِ^(٣)، وهو مُدٌّ لِكُلِّ مَسْكِينٍ عِنْدَنَا، وَنِصْفُ صَاعٍ عِنْدَ الْحَنْفِيَّةِ.
ومحلُّه النَّصَبُ لَّأنَّه صِفَةُ مَفْعُولٍ مَحذُوفٍ، وتقديرُهُ: أَنْ تُطْعِمُوا عَشْرَةَ

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٤٧)، و«التيسير» (ص: ١٠٠).

(٢) رواه مسلم (١٦٥٠)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٣) أي: المقدار، وقوله: «من أقصده» قال في «الأساس» (مادة: قصد): ومن المجاز: قصد في معيشته واقتصد، وقصد في الأمر: إذا لم يجاوز فيه الحد ورضي بالتوسط.

مَسَاكِينَ طَعَامًا مِّنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ، أَوْ الرِّفْعُ عَلَى الْبَدَلِ مِّنْ ﴿طَعَامٍ﴾،
و«أَهْلُونَ» ك«أَرْضُونَ».

وَقُرِئَ: «أَهَالِيكُمْ» بِسُكُونِ الْيَاءِ^(١) عَلَى لُغَةٍ مِّنْ يَسْكُنُهَا فِي الْأَحْوَالِ الثَّلَاثِ كَالْأَلِفِ،
وَهُوَ جَمْعُ أَهْلِ كَاللِّبَالِيِّ فِي جَمْعِ لَيْلٍ وَالْأَرْضِيِّ فِي جَمْعِ أَرْضٍ، وَقِيلَ: جَمْعُ أَهْلَاءَةٍ.
﴿أَوْ كَسَوْتَهُمْ﴾ عَطَفْتُ عَلَى ﴿طَعَامٍ﴾، أَوْ ﴿مِنْ أَوْسَطِ﴾ إِنْ جُعِلَ بَدَلًا، وَهُوَ
ثَوْبٌ يُّغَطِّي الْعَوْرَةَ، وَقِيلَ: ثَوْبٌ جَامِعٌ: قَمِيصٌ أَوْ رِدَاءٌ أَوْ إِزَارٌ.

وَقُرِئَ بِضَمِّ الْكَافِ^(٢) وَهُوَ لُغَةٌ كَقُدُوءَةٍ، وَ: «كَاسَوْتَهُمْ»^(٣) بِمَعْنَى: أَوْ كَمَثَلِ مَا
تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ إِسْرَافًا أَوْ تَقْتِيرًا تُوَاسُونَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُمْ إِنْ لَمْ تُطْعِمُوهُمْ الْأَوْسَطَ،
وَالْكَافُ فِي مَحَلِّ الرِّفْعِ وَتَقْدِيرُهُ: أَوْ إِطْعَامُهُمْ كِاسَوْتَهُمْ.

﴿أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾: أَوْ إِعْتَاقُ إِنْسَانٍ، وَشَرَطَ الشَّافِعِيُّ فِيهِ الْإِيمَانَ قِيَاسًا عَلَى
كَفَّارَةِ الْقَتْلِ، وَمَعْنَى ﴿أَوْ﴾: إِجْبَابُ إِحْدَى الْخَصَالِ الثَّلَاثِ مُطْلَقًا، وَتَخْيِيرُ الْمَكْلَفِ
فِي التَّعْيِينِ.

﴿فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ﴾؛ أَي: وَاحِدًا مِنْهَا ﴿فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ﴾: فَكَفَّارَتُهُ صِيَامُ ثَلَاثَةِ
أَيَّامٍ، وَشَرَطَ أَبُو حَنِيفَةَ فِيهِ التَّائِبَ لِأَنَّهُ قُرِئَ: «ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مُّتَابَعَاتٍ»^(٤) وَالشَّوَاذُ لَيْسَتْ
بِحُجَّةٍ عِنْدَنَا إِذْ لَمْ تَثْبُتْ كِتَابًا وَلَمْ تُرَوْ سُنَّةً.

(١) انظر: «المحتسب» (٢١٧/١ - ٢١٨)، و«الكشاف» (٢/ ٦٩٠)، عن جعفر بن محمد.

(٢) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٠) عن يحيى والسلمي.

(٣) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٠)، و«الكشاف» (٢/ ٦٩٢)، عن ابن المسيب
واليمني. وذكر عنهما أيضًا: (أَوْ كَأَسَوْتَهُمْ) بِالْفَتْحِ.

(٤) رواها الطبري في «تفسيره» (٨/ ٦٥٢) عن أبي واين مسعود، وعن ابن مسعود رواها أيضًا عبد الرزاق
في «تفسيره» (٧٢٨)، وأبو عبيد في «فضائل القرآن» (ص: ٢٩٨). وعن أبي رواها الإمام مالك في
«الموطأ» (١/ ٣٠٥).

﴿ذَلِكَ﴾؛ أي: المذكور ﴿كَفَرَهُ أَيْمَانُكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ﴾ وحِثُّكُمْ.

﴿وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ﴾ بأن تَضُنُّوا بها ولا تَبْذُلُوها لكلِّ امرئٍ، أو: بأن تَبْرُوا فيها ما استطعتم ولم يَفُتْ بها خيرٌ، أو: بأن تُكْفَرُوها إذا حِثُّتُمْ.

﴿كَذَلِكَ﴾؛ أي: مثل ذلك البيان ﴿وَبَيَّنَ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ﴾: أعلام شرائعِهِ ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ نعمة التعليم، أو نعمة الواجب شكرها، فإنَّ مثل هذا التبيين يُسهِّلُ لكم المخرج منه.

(٩٠) - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَصْنَامُ﴾؛ أي: الأصنام التي نُصِبَتْ للعبادة ﴿وَالْأَزْلَامُ﴾ سبق تفسيرُهُ في أوَّل السُّورَةِ.

﴿رِجْسٌ﴾: قَدَّرَ عَافٍ عنه العقولُ، وإفراذه لأنَّه خبرٌ لـ ﴿الْخَمْرِ﴾ وخبرُ المعطوفاتِ محذوفٌ، أو لمُضافٍ محذوفٍ كأنَّه قال: إِنَّمَا تَعَاطِي الخمرِ والميسرِ.

﴿مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ﴾ لأنَّه مُسَبَّبٌ مِنْ تَسْوِيلِهِ وَتَزْيِينِهِ.

﴿فَاجْتَنِبُوهُ﴾ الضَّمِيرُ للرَّجْسِ، أو لِمَا ذَكَرَ، أو للتَّعَاطِي.

﴿لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾: لِكَيْ تُفْلِحُوا بِالاجْتِنَابِ عَنْهُ.

واعلم أنَّه تعالى أَكَّدَ تحريمَ الخمرِ والميسرِ في هذه الآية بأنَّ صَدَرَ الجُمْلَةِ بـ ﴿إِنَّمَا﴾، وَقَرَنَهُمَا بِالْأَصْنَامِ وَالْأَزْلَامِ، وَسَمَّاهُمَا رِجْسًا، وَجَعَلَهُمَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ نَبِيَهَا عَلَى أَنَّ الاشتغالَ بهما شَرٌّ بَحْتُ أو غَالِبٌ، وَأَمَرَ بِالاجْتِنَابِ عَنْ عَيْنِهِمَا، وَجَعَلَهُ سَبَابًا يَرْجَى مِنْهُ الْفَلَاحُ، ثُمَّ قَرَّرَ ذَلِكَ بِأَنْ يَبَيَّنَ مَا فِيهِمَا مِنَ الْمَفَاسِدِ الدُّنْيَوِيَّةِ وَالْدِّيْنِيَّةِ الْمُقْتَضِيَةِ لِلتَّحْرِيمِ فَقَالَ:

(٩١) - ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقَعَ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ﴾ وَإِنَّمَا خَصَّهْمَا بِإِعَادَةِ الذِّكْرِ وَشَرَحَ مَا فِيهِمَا مِنَ الْوَبَالِ تَنْبِيْهَا عَلَى أَنَّهُمَا الْمَقْصُودُ بِالْبَيَانِ، وَذَكَرَ الْأَنْصَابَ وَالْأَزْلَامَ لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّهُمَا مِثْلُهُمَا فِي الْحُرْمَةِ وَالشَّرَارَةِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَام: «شَارِبُ الْخَمْرِ كَعَابِدِ الْوَتَنِ»^(١).

وخصَّ الصَّلَاةَ مِنَ الذِّكْرِ بِالْإِفْرَادِ لِلتَّعْظِيمِ، وَالْإِشْعَارِ بِأَنَّ الصَّادَّ عَنْهَا كَالصَّادِّ عَنِ الْإِيمَانِ مِنْ حَيْثُ إِنَّهَا عِمَادُهُ وَالْفَارِقُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْكُفْرِ، ثُمَّ أَعَادَ الْحَثَّ عَلَى الْإِنْتِهَاءِ بِصِيغَةِ الْاسْتِفْهَامِ مُرْتَبًا عَلَى مَا تَقَدَّمَ مِنْ أَنْوَاعِ الصَّوَارِفِ وَقَالَ: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾ إِذَا بَانَ الْأَمْرُ فِي الْمَنْعِ وَالتَّحْذِيرِ بَلَّغَ الْغَايَةَ وَأَنَّ الْأَعْذَارَ قَدْ انْقَطَعَتْ.

(٩٢) - ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ فِيمَا أَمَرَ بِهِ ﴿وَأَحْذَرُوا﴾ مَا نَهَى عَنْهُ، أَوْ مُخَالَفَتُهُمَا.

﴿فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَّغُ الْأَمِينُ﴾؛ أَي: فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ لَمْ تَضُرُّوا الرَّسُولَ بِتَوَلِّيْكُمْ فَإِنَّمَا عَلَيْهِ الْبَلَاغُ وَقَدْ أَدَّى وَإِنَّمَا ضَرَرْتُمْ بِهِ أَنْفُسَكُمْ.

(١) رواه البزار في «مسنده» (٢٩٢٤) والحاثر بن أبي أسامة في «مسنده» (٥٤٩) - بغية الباحث) من عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما.

ورواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٢٤٠٧٠)، وعنه ابن ماجه (٣٣٧٥)، من حديث أبي هريرة، بلفظ «مدمن الخمر كعابد وثن». قال الحافظ في «الكافي الشاف» (ص: ٥٨): «إسناده جيد». قلت: والحديثان ضعفهما العراقي في «تخريج أحاديث الإحياء» (١٠٤١ / ٢)، وحديث أبي هريرة رواه أيضاً ابن الجوزي في «العلل» (١١١٧) وقال: لا يصح.

وروى ابن حبان في «صحيحه» (٥٣٤٧)، وابن الجوزي في «العلل المتناهية» (١١١٨) من حديث ابن عباس: «مَنْ لَقِيَ اللَّهَ مَدْمَنَ خَمْرٍ، لَقِيَهِ كَعَابِدِ وَثْنٍ». قال ابن الجوزي: لا يصح. وروى الطبراني في «الأوسط» (٤٨١٠) من حديث أنس مرفوعاً: «المقيم على الخمر كعابد وثن»، قال الحافظ: وإسناده ضعيف. وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٧٥ / ٥): فيه جنادة بن مروان، وهو متهم.

(٩٣) - ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا﴾ مِمَّا لَمْ يَحْرَمَ عَلَيْهِمْ؛ لقوله: ﴿إِذَا مَا اتَّقَوْا وَءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾؛ أي: اتَّقُوا المحرَّم، وَتَبَتُوا على الإيمان والأعمال الصالحة ﴿ثُمَّ اتَّقَوْا﴾ ما حُرِّمَ عليهم بعدُ كالخمرِ ﴿وَأَمَنُوا﴾ بِتَحْرِيمِهِ ﴿ثُمَّ اتَّقَوْا﴾: ثُمَّ اسْتَمَرُّوا وَتَبَتُوا على اتِّقَاءِ المعاصي ﴿وَأَحْسَنُوا﴾: وَتَحَرَّوْا الأَعْمَالَ الْجَمِيلَةَ وَاسْتَغْلَوْا بِهَا.

رُويَ أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَ تحريمُ الخمرِ قالت الصَّحَابَةُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَكَيْفَ بِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ مَاتُوا وَهُمْ يَشْرِبُونَ الخمرَ وَيَأْكُلُونَ الميسرَ؟ فنزلت^(١).

وَيَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ هَذَا التَّكْرِيرُ بِاعْتِبَارِ الْأَوْقَاتِ الثَّلَاثَةِ^(٢)، أَوْ بِاعْتِبَارِ الْحَالَاتِ الثَّلَاثِ: اسْتِعْمَالِ الْإِنْسَانِ التَّقْوَى وَالْإِيمَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ نَفْسِهِ، وَبَيْنَهُ وَالنَّاسِ، وَبَيْنَهُ وَاللَّهِ، وَلِذَلِكَ بُدِّلَ الْإِيمَانُ بِالْإِحْسَانِ فِي الْكُرَّةِ الثَّلَاثَةِ إِشَارَةً إِلَى مَا قَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي تَفْسِيرِهِ^(٣).

(١) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٢٠٨٨)، والترمذي (٣٠٥٢)، من حديث ابن عباس رضي الله عنهما. قال الترمذي: حسن صحيح.

وله شاهد من حديث أنس رواه البخاري (٤٦٢٠)، وآخر من حديث البراء بن عازب رواه الترمذي (٣٠٥٠) وقال: حسن صحيح.

(٢) قوله: «الأوقات الثلاثة»؛ أي: الماضي والحال والاستقبال التي يقع فيها الأفعال المذكورة. انظر: «حاشية الأنصاري» (٤٣٥/٢).

وقال الشهاب: المراد بالأوقات الثلاثة: زمان التحريم الأول الماضي، وزمان التحريم الثاني الذي هو بمنزلة الحال، وزمان الثبات على جميع ذلك في المستقبل. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٣) قوله: «إلى ما قال عليه السلام في تفسيره»؛ أي: تفسير الإحسان من قوله: «الإحسانُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ». انظر: «حاشية الأنصاري» (٤٣٥/٢). والحديث رواه البخاري (٥٠)، ومسلم (٩)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

أو باعتبارِ المراتبِ الثلاثِ: المبدأِ والوسطِ والمنتهى.

أو باعتبارِ ما يتَّقِي، فإنَّه ينبغي أن يتركَ المُحرَّماتِ توقُّيًا من العقابِ، والشُّبهاتِ تحرُّزًا عن الوقوعِ في الحرامِ، وبعضِ المباحاتِ تحفظًا للنفسِ عن الخسَّةِ وتهذيبًا لها عن دنسِ الطَّبيعةِ.

﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ فلا يُؤاخذُهم بشيءٍ، وفيه: أن مَنْ فعلَ ذلك صارَ مُحسنًا، ومَنْ صارَ مُحسنًا صارَ لله محبوبًا.

(٩٤) - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَبِئْسَ اللَّهُ بِشَىءٍ مِنَ الصَّيْدِ تَالَهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ﴾ نزلت عامَ الحُدَيْبيةِ، ابتلاهم الله بالصَّيدِ وكانتِ الوحوشُ تغشاهم في رحالهم بحيثَ يتمكنونَ من صيدها أخذًا بأيديهم وطعنًا برماحهم وهم مُحرَّمون^(١).

والتَّحْقِيرُ والتَّقْلِيلُ في ﴿بَشَىءٍ﴾ للتنبيهِ على أنَّه ليسَ مِنَ العظائمِ التي تدخُصُ الأقدامَ كالابتلاءِ ببذلِ الأنفُسِ والأموالِ، فمَنْ لم يثبتْ عنده فكيف يثبتْ عند ما هو أشدُّ منه؟

﴿لَيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ﴾: لِيَتَمَيَّزَ الْخَائِفُ مِنْ عِقَابِهِ - وهو غائبٌ مُنتظرٌ - لقوَّةِ إيمانه ممَّن لا يَخَافُهُ^(٢) لضعفِ قلبه وقِلَّةِ إيمانه، فذكرَ العِلْمَ وأرادَ وقوعَ المَعْلُومِ وظُهوره، أو تعلُّقَ العلمِ.

﴿فَمَنْ أَعَدَّكَ بَعْدَ ذَلِكَ﴾: بعد ذلك الابتلاءِ بالصَّيْدِ ﴿فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ فالوعيدُ للاحِقِ

(١) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١٢٠٤/٤) عن مقاتل بن حيان.

(٢) قوله: «وهو»؛ أي: العقابُ «غائبٌ»؛ أي: عن الخائف «منتظرٌ» له «لقوَّةُ إيمانه» صلَّةُ الخائفِ «ممن لا يخافه» صلَّةُ «بِتَمَيَّزٍ». انظر: «حاشية الأنصاري» (٤٣٦/٢).

وعبارة «الكشاف» (٦٩٧/٢): لِيَتَمَيَّزَ مَنْ يَخَافُ عِقَابَ اللَّهِ - وهو غائبٌ مُنتظرٌ في الآخرة - فَيَتَّقِيَ الصَّيْدَ ممن لا يخافه فيُقَدِّم عليه.

به، فَإِنَّ مَنْ لَا يَمْلِكُ جَأَشَهُ فِي مِثْلِ ذَلِكَ وَلَا يُرَاعِي حُكْمَ اللَّهِ فِيهِ فَكَيْفَ بِهِ فِيمَا تَكُونُ
النَّفْسُ أَمِيلًا إِلَيْهِ وَأَحْرَصَ عَلَيْهِ؟

(٩٥) - ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾؛ أي: مُحْرِمُونَ، جَمْعُ حَرَامٍ
كَرْدَاحٍ وَرُدْجٍ، وَلَعَلَّهُ ذَكَرَ الْقَتْلَ دُونَ الذَّبْحِ وَالذَّكَاءِ لِلتَّعْمِيمِ، وَأَرَادَ بِالصَّيْدِ: مَا يُؤْكَلُ
لَحْمُهُ لِأَنَّهُ الْغَالِبُ فِيهِ عُرْفًا، وَيُؤَيِّدُهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «خَمْسٌ يُقْتَلْنَ فِي الْحَلِّ
وَالْحَرَمِ: الْحِدَاةُ وَالْغُرَابُ وَالْعَقْرَبُ وَالْفَأْرَةُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ»^(١)، وَفِي رَوَايَةٍ أُخْرَى:
«الْحَيَّةُ» بَدَلُ «الْعَقْرَبِ»^(٢) مَعَ مَا فِيهِ مِنَ التَّنْبِيهِ عَلَى جَوَازِ قَتْلِ كُلِّ مُؤْذٍ.

وَاخْتَلَفَ فِي أَنَّ هَذَا النَّهْيَ: هَلْ يُلْغِي حُكْمَ الذَّبْحِ فَيُلْحَقَ مَذْبُوحُ الْمَحْرَمِ بِالْمَيْتَةِ
وَمَذْبُوحُ الْوَثْنِيِّ، أَوْ لَا فَيَكُونُ كَالشَّاةِ الْمَغْصُوبَةِ إِذَا ذَبَحَهَا الْغَاصِبُ؟

﴿وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا﴾: ذَاكَرًا لِإِحْرَامِهِ، عَالِمًا بِأَنَّهُ حَرَامٌ عَلَيْهِ قَتْلُ مَا يَقْتُلُهُ،
وَالْأَكْثَرُ عَلَى أَنَّ ذِكْرَهُ لَيْسَ لَتَقْيِيدِ وَجُوبِ الْجَزَاءِ فَإِنَّ إِتْلَافَ الْعَامِدِ وَالْمُخْطِئِ وَاحِدٌ
فِي إِيْجَابِ الضَّمَانِ، بَلْ لِقَوْلِهِ: ﴿وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ﴾، وَلَأَنَّ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِيمَنْ
تَعَمَّدَ؛ إِذْ رُوِيَ أَنَّهُ عَنْ لَهُمْ فِي عُمَرَةَ الْحُدَيْبِيَّةِ حِمَارٌ وَحَشٍ، فَطَعَنَهُ أَبُو الْيَسْرِ بِرِمَحِهِ
فَقَتَلَهُ، فَتَزَلَّتْ^(٣).

﴿فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ﴾: بَرَفْعِ الْجَزَاءِ وَالْمِثْلِ قِرَاءَةُ الْكُوفِيِّينَ وَيَعْقُوبَ، يَعْنِي:

(١) رواه البخاري (١٨٢٩)، ومسلم (٦٨/١١٩٨)، من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٢) رواه مسلم (٦٧/١١٩٨) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٣) قال الحافظ في «الفتح» (٢١/٤): حكاها مقاتل في «تفسيره». قلت: وذكره الثعلبي في «تفسيره»

(١١/٤٩٦ - ٤٩٧) دون سند ولا راو. وقال السيوطي: «إنما هو أبو قتادة، والحديث مخرَّج في

«الصحيحين» من روايته، وأنه هو الذي فعل ذلك». انظر: «حاشية السيوطي» (٥/٤٩٤)، ورواه

البخاري (١٨٢١)، ومسلم (١١٨٦)، من حديث أبي قتادة رضي الله عنه.

فعلية - أو: فواجبه - جزاءً يماثل ما قتل من النعم، وعليه لا يتعلّق الجارُ بـ ﴿جزاء﴾
للفصل بينهما بالصفة، فإنّ مُتعلّق المصدرِ كالصلة له فلا يوصف ما لم يتمّ بها،
وإنّما يكونُ صفتَه.

وقرأ الباقرُ على إضافة المصدرِ إلى المفعول^(١)، أو إقحام ﴿يُمَثَّلُ﴾ كما في
قولهم: «مثلي لا يقولُ كذا»، والمعنى: فعلية أن يجزي مثل ما قتل.

وقرئ: «فجزاء مثل ما قتل» بنصبهما^(٢)؛ على فليجز جزاءً - أو: فعلية أن يجزي
جزاء - يماثل ما قتل.

و: «فجزاء مثل ما قتل»^(٣).

وهذه المماثلة باعتبار الخلقة والهيئة عند مالكٍ والشافعي، والقيمة عند أبي
حنيفة، وقال: يُقوّم الصيدُ حيثُ صيد، فإن بلغت القيمة ثمنَ هديٍّ يخير بين أن
يهدي ما قيمته قيمته، وبين أن يشتري بها طعاماً فيُعطي كلَّ مسكين نصفَ صاعٍ من
بُرٍّ أو صاعاً من غيره، وبين أن يصومَ عن طعامٍ كلَّ مسكين يومًا، وإن لم تبلغ يخير
بين الإطعام والصوم، واللفظُ للأولِ أوفق.

﴿يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ﴾ صفةٌ «جزاء»، ويحتملُ أن يكونَ حالاً من ضميره في
خبره^(٤)، أو منه إذا أضفته، أو وصفتَه ورَفَعَتَه بخبرٍ مُقدَّرٍ لـ «مَنْ».

(١) انظر: «السبعة» (ص ٢٤٧ - ٢٤٨)، و«التيسير» (ص ١٠٠).

(٢) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص ٤١)، و«الكشاف» (٢/ ٧٠١)، عن محمد بن مقاتل.

(٣) انظر: «معاني القرآن» للفرّاء (١/ ٣١٩)، و«تفسير الطبري» (٨/ ٦٧٩ - ٦٨٠)، و«إعراب القرآن»

للنحاس (١/ ٢٨٢)، و«الكشاف» (٢/ ٧٠١)، عن ابن مسعود رضي الله عنه.

(٤) قوله: «ويحتمل أن يكون حالاً من الضمير في خبره»؛ أي: خبر (جزاء) إن قُدِّرَ: فعلية جزاءً، ومراده

بـ «الضمير في خبره»: الضميرُ في (كائن) المقدَّر، لا الضميرُ المجرور بعده. انظر: «حاشية

الأنصاري» (٢/ ٤٣٨).

وكما أنَّ التَّقْوِيمَ يحتاجُ إلى نَظَرٍ واجْتِهَادٍ، تحتاجُ المماثلةُ في الخلقة والهيئة إليهما، فإنَّ الأنواعَ تتشابهُ كثيراً.

وَقُرِئَ: «ذُو عَدْلٍ»^(١) على إرادة الجنسِ أو الإمام.

﴿هَدْيًا﴾ حالٌ مِنَ الهَاءِ فِي ﴿بِهِ﴾ أو مِنْ «جزاءٍ» وَإِنْ نُؤَنَّ لَتَخْصُصُهُ بِالصِّفَةِ، أَوْ بَدَلٌ عَنْ ﴿مِثْلٍ﴾ بِاعْتِبَارِ مُحَلِّهِ، أَوْ لَفْظِهِ فَيَمُنْ نَصْبِهِ.

﴿بَلَغَ الْكُتْبَةَ﴾ وَصَفَ بِهِ ﴿هَدْيًا﴾ لِأَنَّ إِضَافَتَهُ لَفْظِيَّةً، وَمَعْنَى بَلُوغِهِ الْكُتْبَةَ: ذَبْحُهُ بِالْحَرَمِ وَالتَّصَدُّقُ بِهِ ثَمَّةً، وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ: يَذْبَحُ بِالْحَرَمِ وَيَتَصَدَّقُ بِهِ حَيْثُ شَاءَ. ﴿أَوْ كَفَّرَهُ﴾ عَطْفٌ عَلَى «جزاءٍ» إِنْ رَفَعْتَهُ، وَإِنْ نَصَبْتَهُ فَخَبَرٌ مَحذُوفٌ.

﴿طَعَامًا مَسْكِينٍ﴾ عَطْفٌ بَيَانٍ أَوْ بَدَلٌ مِنْهُ، أَوْ خَبَرٌ مَحذُوفٌ؛ أَي: هِيَ طَعَامٌ. وَقَرَأَ نَافِعٌ وَابْنُ عَامِرٍ: ﴿كَفَّارَةُ طَعَامٍ﴾ بِالِإِضَافَةِ لِلتَّبْيِينِ^(٢)؛ كَقَوْلِكَ: خَاتَمٌ فَضِيَّةٍ. وَالْمَعْنَى عِنْدَ الشَّافِعِيِّ: أَوْ أَنْ يُكْفَّرَ بِطَعَامٍ مَسَاكِينَ مَا يُسَاوِي قِيمَةَ الْهَدْيِ مِنْ غَالِبِ قُوَّةِ الْبَلَدِ فَيُعْطَى كُلُّ مَسْكِينٍ مُدًّا.

﴿أَوْ عَدْلٌ ذَلِكَ صِيَامًا﴾: أَوْ مَا سَاوَاهُ مِنَ الصَّوْمِ، فَيَصُومُ عَنْ طَعَامِ كُلِّ مَسْكِينٍ يَوْمًا، وَهُوَ فِي الْأَصْلِ مَصْدَرٌ أَطْلِقَ لِلْمَفْعُولِ.

وَقُرِئَ بِكَسْرِ الْعَيْنِ^(٣) وَهُوَ مَا عُدِلَ بِالشَّيْءِ فِي الْمَقْدَارِ كَعِدْلِي الْحَمَلِ^(٤).

(١) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤١)، و«المحتسب» (١/ ٢١٩)، عن جعفر بن محمد، وزاد ابن جني نسبتها لأبيه محمد الباقر.

(٢) انظر: «السبعة» (ص: ٢٤٨)، و«التيسير» (ص: ١٠٠).

(٣) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤١) عن النبي ﷺ وابن عباس، و«معاني القرآن» للنحاس (٢/ ٣٦٢) عن طلحة والجحدري.

(٤) قوله: «الحمل» كذا في النسخ وبعض نسخ «الكشاف»، وفي أخرى من «الكشاف»: «الجمال». انظر: «الكشاف» (٢/ ٧٠٣).

و﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى الطَّعام و﴿صَيَّامًا﴾ تمييزٌ للعدل.
 ﴿لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ﴾ مُتَعَلِّقٌ بِمَحْذُوفٍ؛ أي: فعليه الجزاء، أو الطَّعام، أو الصَّوم،
 لِيَذُوقَ ثِقْلَ فعلِهِ وسوءَ عاقِبَةِ هتكِهِ لحُرْمَةِ الإحرام، أو: الثَّقْلُ الشَّدِيدُ على مُخَالَفَةِ
 أمرِ الله، وأصلُ الوَبَالِ: الثَّقْلُ، ومنه: الطَّعامُ الوَبِيلُ.
 ﴿عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ﴾ مِنْ قَتْلِ الصَّيِّدِ مُحَرِّمًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ، أَوْ قَبْلَ التَّحْرِيمِ، أَوْ فِي
 هَذِهِ الْمَرَّةِ ﴿وَمَنْ عَادَ﴾ إِلَى مِثْلِ هَذَا ﴿فَيَنْقِمِ اللَّهُ مِنْهُ﴾: فَهُوَ يَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ، وَلَيْسَ فِيهِ
 مَا يَمْنَعُ الْكَفَّارَةَ عَلَى الْعَائِدِ كَمَا حُكِيَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَشَرِيحٍ^(١).
 ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ﴾ مَمَّنْ أَصَرَ عَلَى عَصِيَانِهِ.
 (٩٦) - ﴿أَحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ﴾: مَا صِيدَ مِنْهُ مِمَّا لَا يَعِيشُ إِلَّا فِي الْمَاءِ، وَهُوَ
 حَلَالٌ كُلُّهُ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْبَحْرِ: «هُوَ الطَّهْرُ مَاؤُهُ وَالْحُلُّ مَيْتَتُهُ»^(٢).
 وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ: لَا يَحِلُّ مِنْهُ إِلَّا السَّمْكُ.
 وَقِيلَ: يَحِلُّ السَّمْكُ وَمَا يُؤْكَلُ نَظِيرُهُ فِي الْبَرِّ.
 ﴿وَطَعَامُهُ﴾: مَا قَذَفَهُ أَوْ نَضَبَ عَنْهُ، وَقِيلَ: الضَّمِيرُ لِلصَّيِّدِ، وَطَعَامُهُ أَكْلُهُ.

(١) انظر: «الإشراف» لابن المنذر (٣/ ٢٣٠) وفيه: «كان ابن عباس يقول: لا يحكم عليه إلا في المرة الأولى، وبه قال شريح والحسن البصري وسعيد بن جبير ومجاهد والنخعي وقتادة. وقال عطاء والثوري والشافعي وأحمد وإسحاق وأصحاب الرأي: يحكم عليه كلما أصاب الصيد، وذكر أبو ثور ذلك عن مالك والكوفي. وكذلك نقول».

(٢) رواه مالك في «الموطأ» (٦٠)، ومن طريقه الشافعي في «الأم» (١٦/ ١)، وأبو داود في «سننه» (٨٣)، والترمذي في «سننه» (٦٩) وقال: هذا حديث حسن صحيح، والنسائي في «سننه» (٣٣٢)، وابن خزيمة في «صحيحه» (١١١)، وابن حبان في «صحيحه» (٥٢٥٨)، والحاكم في «المستدرک» (٤٩٢)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

﴿مَتَّعَا لَكُمْ﴾: تَمَتُّعًا لَكُمْ؛ نَصَبٌ عَلَى الْغَرَضِ^(١).

﴿وَلِلَّسَيَّارَةِ﴾؛ أَي: وَلِسَيَّارَتِكُمْ يَتَزَوَّدُونَهُ قَدِيدًا.

﴿وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ﴾؛ أَي: مَا صِيدَ فِيهِ، أَوْ: الصَّيْدُ فِيهِ، فَعَلَى الْأَوَّلِ يَحْرُمُ عَلَى الْمَحْرَمِ أَيْضًا مَا صَادَهُ الْحَلَالُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ فِيهِ مَدْخَلٌ، وَالْجُمْهُورُ عَلَى حِلِّهِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «لَحْمُ الصَّيْدِ حَلَالٌ لَكُمْ مَا لَمْ تَصْطَادُوهُ أَوْ يُصَدَّ لَكُمْ»^(٢).

﴿وَمَا دُمْتُ حُرْمًا﴾؛ أَي: مُحَرِّمِينَ، وَقُرِئَ بِكسْرِ الدَّالِ مِنْ دَامَ يَدَامُ^(٣).

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾.

(٩٧) - ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ﴾: صَبَّرَهَا، وَإِنَّمَا سُمِّيَ الْبَيْتُ كَعْبَةً لَتَكْبَعِهِ.

﴿الْبَيْتَ الْحَرَامَ﴾ عَطْفُ بَيَانٍ عَلَى جِهَةِ الْمَدْحِ، أَوْ الْمَفْعُولُ الثَّانِي^(٤).

﴿فَيَمَّا لِلنَّاسِ﴾: انْتِعَاشًا لَهُمْ؛ أَي: سَبَبَ انْتِعَاشِهِمْ فِي أَمْرِ مَعَاشِهِمْ وَمَعَادِهِمْ؛ يَلُودُ بِهِ الْخَائِفُ، وَيَأْمَنُ فِيهِ الضَّعِيفُ، وَيَرْبَحُ فِيهِ التَّجَّارُ، وَيَتَوَجَّهُ إِلَيْهِ الْحُجَّاجُ وَالْعَمَّارُ.

أَوْ: مَا يَقُومُ بِهِ أَمْرُ دِينِهِمْ وَدُنْيَاهُمْ.

(١) قوله: «نصب على الغرض»؛ أي: على العلة؛ لأنه مفعول له.. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٤٤١).

(٢) رواه أحمد في «مسنده» (١٤٨٩٤)، وأبو داود (١٨٥١)، والترمذي (٨٤٦)، والنسائي في «الكبرى»

(٣٧٩٦)، وابن خزيمة في «صحيحه» (٢٦٤١)، وابن حبان في «صحيحه» (٣٩٧١)، والحاكم في

«المستدرک» (١٧٤٨)، من حديث جابر رضي الله عنه.

(٣) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤١) عن يحيى.

(٤) قوله: «أو المفعول الثاني»؛ أي: أو هو المفعول الثاني؛ لأنَّ (جعل) بمعنى (صير) ينصب مفعولين،

لا بمعنى خلق أو حكم. انظر: «حاشية الخفاجي».

وقرأ ابنُ عامرٍ ﴿فِيمَا﴾^(١) على أَنَّهُ مَصْدَرٌ على فِعْلِ كَالشَّبَعِ، أُعِلَّ عَلَيْهِ كَمَا أُعِلَّ في فعلِهِ^(٢)، ونصبُهُ على المَصْدَرِ أو الحالِ.

﴿وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلَائِدَ﴾ سبق تَفْسِيرُهَا، والمرادُ بالشَّهْرِ: الشَّهْرُ الَّذِي يُؤَدَّى فِيهِ الْحَجُّ، وهو ذو الْحِجَّةِ لَأَنَّهُ الْمُنَاسِبُ لِقُرْبَانِهِ، وقيل: الجنسُ.

﴿ذَلِكَ﴾ إشارةٌ إِلَى الْجَعْلِ، أو إِلَى مَا ذُكِرَ مِنَ الْأَمْرِ بِحِفْظِ حُرْمَةِ الْإِحْرَامِ وغيرِهِ.

﴿لَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ فَإِنَّ شَرْعَ الْأَحْكَامِ لَدَفْعِ الْمَضَارِّ قَبْلَ وَقُوعِهَا وَجَلَبِ الْمَنَافِعِ الْمُتَرْتِبَةِ^(٣) عَلَيْهَا دَلِيلُ حِكْمَةِ الشَّارِعِ وَكَمَالِ عِلْمِهِ.

﴿وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ تَعْمِيمٌ بَعْدَ تَخْصِيصٍ، وَمُبَالَغَةٌ بَعْدَ إِطْلَاقٍ.

(٩٨) - ﴿أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ وَعِيدٌ وَوَعْدٌ لِمَنْ انْتَهَكَ مَحَارِمَهُ وَلِمَنْ حَافِظٌ عَلَيْهَا، أَوْ لِمَنْ أَصْرَّ عَلَيْهِ وَلِمَنْ انْقَلَعَ عَنْهُ.

(٩٩) - ﴿مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ﴾ تَشْدِيدٌ فِي إِجْبَابِ الْقِيَامِ بِمَا أُمِرَ بِهِ؛ أَيِ: الرَّسُولُ أَتَى بِمَا أُمِرَ بِهِ مِنَ التَّبْلِيغِ وَلَمْ يُبْقِ لَكُمْ عُذْرًا فِي التَّفْرِيطِ.

﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ﴾ مِنْ تَصَدِيقٍ وَتَكْذِيبٍ، وَفَعْلٍ وَعَزِيمَةٍ.

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٤٨)، و«التيسير» (ص: ١٠٠).

(٢) قوله: «أعل عينه» لَأَنَّهُ وَاوِيٌّ، فَقُلِبَتِ الْوَاوُ يَاءً لِمُنَاسَبَةِ الْكسرة قَبْلَهَا «كما أعل في فعله»؛ أَيِ: وهو قام؛ إِذْ أَصْلُهُ: قَوْمٌ، فَقُلِبَتِ الْوَاوُ أَلِفًا لِتَحْرُكِهَا وَانْفِتَاحِ مَا قَبْلَهَا. انظر: «حاشية الأنصاري» (٤٤٢/٢).

(٣) في نسخة الخيالي: «المرتبة».

(١٠٠) - ﴿قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ﴾ حُكْمٌ عَامٌّ فِي نَفْيِ الْمُسَاوَاةِ عِنْدَ اللَّهِ بَيْنَ الرَّدِيِّ مِنَ الْأَشْخَاصِ وَالْأَعْمَالِ وَالْأَمْوَالِ وَجَيِّدِهَا؛ رَغَبَ بِهِ فِي صَالِحِ الْعَمَلِ وَحَلَالِ الْمَالِ.

﴿وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ﴾ فَإِنَّ الْعِبْرَةَ بِالْجَوْدَةِ وَالرَّدَاءَةِ دُونَ الْقِلَّةِ وَالْكَثْرَةِ، فَإِنَّ الْمَحْمُودَ الْقَلِيلَ خَيْرٌ مِنَ الْمَذْمُومِ الْكَثِيرِ، وَالْخِطَابُ لِكُلِّ مُعْتَبَرٍ وَلِذَلِكَ قَالَ: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ يَتَأْوِي إِلَيْكُمُ الْكَذِبُ﴾؛ أَي: فَاتَّقُوهُ فِي تَحَرِّيِ الْخَبِيثِ وَإِنْ كَثُرَ، وَاتَّبِعُوا الطَّيِّبَ وَإِنْ قَلَّ ﴿لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾: رَاجِينَ أَنْ تَبْلُغُوا الْفَلَاحَ. رُويَ أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي حُجَّاجِ الْيَمَامَةِ لَمَّا هَمَّ الْمُسْلِمُونَ أَنْ يُوقِعُوا بِهِمْ، فَهَؤُلَاءِ عَنْهُ وَإِنْ كَانُوا مُشْرِكِينَ^(١).

(١٠١) - ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ بُدِلَ لَكُمْ سَوْكُمْ وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ تُبْدِلَ لَكُمْ﴾ الشَّرْطِيَّةُ وَمَا عُطِفَ عَلَيْهَا صِفَتَانِ لـ ﴿أَشْيَاءَ﴾، وَالْمَعْنَى: لَا تَسْأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تَظْهَرُ لَكُمْ تَغْمُكُمُ، وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا فِي زَمَانِ الْوَحْيِ تَظْهَرُ لَكُمْ، وَهِيَ كَمُقَدِّمَتَيْنِ تُتَّبَعَانِ مَا يَمْنَعُ السُّؤَالَ، وَهُوَ أَنَّهُ مِمَّا يَغْمُهُمْ، وَالْعَاقِلُ لَا يَفْعَلُ مَا يَغْمُهُ.

و﴿أَشْيَاءَ﴾: اسْمٌ جَمْعُ كَطَرَفَاءَ، غَيْرَ أَنَّهُ قُلِبَتْ لَامُهُ فَجُعِلَتْ: «لَفَعَاءَ». وَقِيلَ: «أَفْعَلَاءَ» حُذِفَتْ لَامُهُ، جَمْعُ لـ «شَيْءٍ» عَلَى أَنْ أَصْلَهُ «شَيْءٌ» كَهَيْئِ، أَوْ «شَيْءٍ» كَصَدِيقٍ، فَخَفَّفَ.

وَقِيلَ: «أَفْعَالٌ» جَمْعٌ لَهُ مِنْ غَيْرِ تَغْيِيرِ كَبَيَّتِ وَأَبْيَاتِ، وَيَرُدُّهُ مَنَعُ صَرْفِهِ. ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْهَا﴾ صِفَةُ أُخْرَى؛ أَي: عَنْ أَشْيَاءَ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا وَلَمْ يُكَلِّفْ بِهَا، إِذْ رُويَ

(١) قَالَه مَقَاتِلُ فِي «تَفْسِيرِهِ» (٥٠٧/١)، وَالْكَلْبِيُّ كَمَا فِي «تَفْسِيرِ أَبِي الْوَيْثَانِ» (٤٢١/١).

أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَتْ ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ﴾ [آل عمران: ٩٧]، قَالَ سَرَّاقَةُ بْنُ مَالِكٍ: أَكُلَّ عَامٍ؟ فَأَعْرَضَ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ حَتَّى أَعَادَ ثَلَاثًا، فَقَالَ: «لَا، وَلَوْ قُلْتُ: نَعَمْ، لَوَجِبَتْ، وَلَوْ وَجِبَتْ لَمَّا اسْتَطَعْتُمْ، فَاتْرَكُونِي مَا تَرَكْتُكُمْ» فَنَزَلَتْ^(١).

أو استثنافٌ؛ أي: عفا الله عَمَّا سَلَفَ مِنْ مَسْأَلَتِكُمْ فَلَا تَعُودُوا إِلَى مِثْلِهَا.

﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾ لَا يُعَاجِلُكُمْ بِعُقُوبَةٍ مَا يَفْرُطُ مِنْكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ.

وعن ابن عباسٍ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَخْطُبُ ذَاتَ يَوْمٍ غَضْبَانَ مِنْ كَثْرَةِ مَا يَسْأَلُونَ عَنْهُ مِمَّا لَا يَعْنِيهِمْ، فَقَالَ: «لَا أَسْأَلُ عَنْ شَيْءٍ إِلَّا أَجِبْتُ» فَقَالَ رَجُلٌ: أَيْنَ أَبِي؟ فَقَالَ: «فِي النَّارِ»، وَقَالَ آخَرٌ: مَنْ أَبِي؟ فَقَالَ: «حَذَافَةٌ» وَكَانَ يُدْعَى لَعِيرَهُ، فَنَزَلَتْ^(٢).

(١) رواه بنحوه الترمذي (٣٠٥٥) وحسنه، وابن ماجه (٢٨٨٤)، من حديث علي رضي الله عنه، دون تسمية السائل. ورواه الطبري في «تفسيره» (١٩/٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه وسماه: محصن الأسدي. ثم أعقبه من طريق آخر عن أبي هريرة وسماه: عكاشة بن محصن الأسدي. أما الروايات التي فيها أن السائل سراقه فليس فيها ذكر النزول، وهو ما رواه مسلم (١٢١٨) من حديث جابر الطويل في صفة الحج: فقام سَرَّاقَةُ بْنُ مَالِكٍ بْنِ جُعْشَمٍ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَلَيْمَانَا هَذَا أَمْ لَايِدٌ؟ فَشَبَّكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَصَابِعَهُ وَاحِدَةً فِي الْأُخْرَى، وَقَالَ: «دَخَلْتَ الْعِمْرَةَ فِي الْحَجِّ» مَرَّتَيْنِ «لَا بِلَ لَايِدٍ أَبَدٍ».

وبنحو هذا رواه مسلم (١٢١٦)، والبخاري (١٧٨٥)، عن جابر أيضاً.

وللنسائي (٢٨٠٦) وابن ماجه (٢٩٧٧) من حديث سراقه بن مالك بنحوه.

وروى مسلم (١٣٣٧) عن أبي هريرة: خطبنا رسول الله ﷺ، فَقَالَ: «أَيُّهَا النَّاسُ، فَرَضَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ الْحَجَّ فَحُجُّوا» فَقَالَ رَجُلٌ: أَفِي كُلِّ عَامٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَسَكَتَ حَتَّى قَالَهَا ثَلَاثًا، فَقَالَ: «لَوْ قُلْتُ: نَعَمْ، لَوَجِبَتْ وَلَمَّا اسْتَطَعْتُمْ» ثُمَّ قَالَ: «ذَرُونِي مَا تَرَكْتُكُمْ فَإِنَّمَا هَلَكُ مِنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِكَثْرَةِ سُؤَالِهِمْ وَاخْتِلَافِهِمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ، وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ، وَإِذَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فِدَعُوهُ».

(٢) رواه البخاري (٦٣٦٢)، ومسلم (١٣٧/٢٣٥٩) من طريق قتادة عن أنس رضي الله عنه قال: سألت =

(١٠٢) - ﴿قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ﴾ الضَّمِيرُ لِلْمَسْأَلَةِ الَّتِي دَلَّ عَلَيْهَا ﴿تَسْتَلُوا﴾ ولذلك لم يُعَدَّ بـ «عن»، أو لـ ﴿أَشْيَاءَ﴾ بحذف الجار.

﴿مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ مُتَعَلِّقٌ بـ ﴿سَأَلَهَا﴾، وليس صِفَةً لـ ﴿قَوْمٌ﴾ فَإِنَّ ظَرْفَ الزَّمَانِ لَا يَقَعُ صِفَةً لِلْجَنَّةِ^(١)، وَلَا حَالًا مِنْهَا، وَلَا خَبَرًا عَنْهَا.

﴿ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ﴾؛ أي: بسببها حيث لم يأتروا بما سألوا جُحُودًا.

(١٠٣) - ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامِرٍ﴾ رَدٌّ وَإِنْكَارٌ لِمَا ابْتَدَعَهُ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ، وَهُوَ أَنَّهُمْ إِذَا تُنَبِّتِ النَّاقَةُ خَمْسَةَ أَبْطُنٍ آخَرُهَا ذَكَرٌ بَحَرُوا أَذْنَهَا - أي: شَقُّوْهَا - وَخَلَّوْا سَبِيلَهَا فَلَا تُرَكَّبُ وَلَا تُحَلَبُ.

وَكَانَ الرَّجُلُ مِنْهُمْ يَقُولُ: إِنْ شُفِيتُ فَنَاقَتِي سَائِبَةٌ، وَيَجْعَلُهَا كَالْبَحِيرَةِ فِي تَحْرِيمِ الْإِنْتِفَاعِ بِهَا.

وَإِذَا وَلَدَتِ الشَّاةُ أَثْنَى فَهِيَ لَهُمْ، وَإِنْ وَلَدَتْ ذَكَرًا فَهُوَ لِأَهْلَيْتِهِمْ، وَإِنْ وَلَدَتْهُمَا وَصَلَتْ الْأَثْنَى أَخَاهَا فَلَا يُذَبِّحُ لَهَا الذَّكَرُ.

= رسول الله ﷺ حتى أحفوه المسألة، فغضب فصعد المنبر، فقال: «لا تسألوني اليوم عن شيء إلا بيته لكم» فجعلت أنظر يميناً وشمالاً، فإذا كل رجل لافُّ رأسه في ثوبه يبكي، فإذا رجل كان إذا لاحى الرجال يدعى لغير أبيه، فقال: يا رسول الله من أبي؟ قال: «حذافة»، ثم أنشأ عمر فقال: رضينا بالله رباً، وبالإسلام ديناً، وبمحمد ﷺ رسولاً، نعوذ بالله من الفتن، فقال رسول الله ﷺ: «ما رأييت في الخير والشر كالיום قط، إنه صورت لي الجنة والنار، حتى رأيتهما وراء الحائط»، وكان قتادة يذكر عند هذا الحديث هذه الآية: ﴿يَتَأْتِيَ آلُ الْيَتِيمِ أََمْوَالُهَا تَسْتَلْوَعْنَ أَشْيَاءَ﴾ إِنْ تَبَدَّلَكُمْ قَسْوَكُمْ ﴿.

وروى البخاري (٤٦٢٢) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: كان قومٌ يسألون رسول الله ﷺ استهزاءً، فيقول الرجل: مَنْ أَبِي؟ ويقول الرجل: تَفْضِلُ نَاقَتَهُ: أَيْنَ نَاقَتِي؟ فَانْزِلِ اللَّهُ فِيهِمْ هَذِهِ الْآيَةَ: ﴿يَتَأْتِيَ آلُ الْيَتِيمِ أََمْوَالُهَا تَسْتَلْوَعْنَ أَشْيَاءَ﴾ إِنْ تَبَدَّلَكُمْ قَسْوَكُمْ ﴿ [المائدة: ١٠١] حتى فرغ من الآية كلها.

(١) في نسخة التفتازاني: «لا يكون صفة لجنّة».

وَإِذَا تُنَجَّتْ مِنْ صُلْبِ الْفَحْلِ عَشْرَةَ أَبْطُنٍ حَرَّمُوا ظَهْرَهُ، وَلَمْ يَمْنَعُوهُ مِنْ مَاءٍ وَلَا مَرَعَى، وَقَالُوا: قَدْ حَمَى ظَهْرَهُ.

ومعنى ﴿مَا جَعَلَ﴾: مَا شَرَعَ وَوَضَعَ، وَلِذَلِكَ تَعَدَّى إِلَى مَفْعُولٍ وَاحِدٍ وَهُوَ الْبَحِيرَةُ، وَ﴿مِنْ﴾ مَزِيدَةٌ.

﴿وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَقْتُرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ بِتَحْرِيمِ ذَلِكَ وَنِسْبَتِهِ إِلَيْهِ.

﴿وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾؛ أَي: الْحَلَالُ مِنَ الْحَرَامِ، وَالْمَبِيحُ مِنَ الْمَحْرَمِ أَوِ الْآمِرِ، وَلَكِنَّهُمْ يُقْلِدُونَ كِبَارَهُمْ، وَفِيهِ: أَنَّ مِنْهُمْ مَنْ يَعْرِفُ بَطْلَانَ ذَلِكَ، وَلَكِنْ مَنَعَهُمْ حُبُّ الرِّيَاسَةِ وَتَقْلِيدُ الْأَبَاءِ أَنْ يَعْتَرِفُوا بِهِ.

(١٠٤) - ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا﴾ بَيَانٌ لِقُصُورِ عَقْلِهِمْ وَانْهَمَاكِهِمْ فِي التَّقْلِيدِ، وَأَنْ لَا سَنَدَ لَهُمْ سِوَاهُ. ﴿أُولَئِكَ كَانَ أَبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ﴾ الْوَاوُ لِلْحَالِ، وَالْهَمْزَةُ دَخَلَتْ عَلَيْهَا لِانْكَارِ الْفِعْلِ عَلَى هَذِهِ الْحَالِ؛ أَي: أَحَسْبُهُمْ مَا وَجَدُوا عَلَيْهِ آبَاءُهُمْ وَلَوْ كَانُوا جَهْلَةً ضَالِّينَ، وَالْمَعْنَى: أَنَّ الْاِقْتِدَاءَ إِنَّمَا يَصِحُّ بِمَنْ عُلِمَ أَنَّهُ عَالِمٌ مُهْتَدٍ، وَذَلِكَ لَا يُعْرِفُ إِلَّا بِالْحُجَّةِ فَلَا يَكْفِي التَّقْلِيدُ.

(١٠٥) - ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ أَي: احْفَظُوهَا وَالزُّمُوا إِصْلَاحَهَا^(١)، وَالْجَارُزُ مَعَ الْمَجْرُورِ جُعِلَ اسْمًا لـ «الزُّمُوا» وَلِذَلِكَ نَصَبَ ﴿أَنْفُسَكُمْ﴾. وَقُرِئَ بِالرَّفْعِ^(٢) عَلَى الْاِبْتِدَاءِ.

(١) فِي نَسْخَةِ الْخِيَالِي وَالتَّفْتَازَانِي: «وَالزُّمُوا إِصْلَاحَهَا».

(٢) انْظُرْ: «الْكَامِلُ» لِلْهَذَلِيِّ (ص: ٥٣٦)، وَ«الْكَشَافُ» (٢/ ٧١٤)، عَنْ نَافِعٍ، وَهِيَ خِلَافُ الْمَشْهُورِ عَنْهُ، فَقَدْ اتَّفَقَ الْقُرَاءُ الْعَشْرَةُ عَلَى الْقِرَاءَةِ بِالنَّصْبِ فِيهَا فِي الْمَشْهُورِ عَنْهُمْ.

﴿لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾: لَا يَضُرُّكُمْ الضَّلَالُ إِذَا كُنْتُمْ مُهْتَدِينَ، وَمِنْ الْاهْتِدَاءِ أَنْ يُنْكِرَ الْمُنْكَرَ حَسَبَ طَاقَتِهِ كَمَا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَام: «مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا وَاسْتَطَاعَ أَنْ يُغَيِّرَهُ بِيَدِهِ فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فِلِسَانِهِ، وَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ»^(١).
وَالْآيَةُ نَزَلَتْ لِمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ يَتَحَسَّرُونَ عَلَى الْكُفْرَةِ وَيَتَمَنُّونَ إِيْمَانَهُمْ.

وَقِيلَ: كَانَ الرَّجُلُ إِذَا أَسْلَمَ قَالُوا لَهُ: سَفَّهْتَ آبَاءَكَ، فَتَرَلْتَ^(٢).

و﴿لَا يَضُرُّكُمْ﴾: يَحْتَمِلُ الرَّفْعَ عَلَى أَنَّهُ مُسْتَأْنَفٌ، وَيُؤَيِّدُهُ أَنْ قُرِئَ: «لَا يَضِيرُكُمْ»^(٣)، وَالْجَزَمَ عَلَى الْجَوَابِ أَوْ النَّهْيِ؛ لَكِنَّهُ ضَمَّتِ الرَّاءُ إِتْبَاعًا لُضْمَةِ الضَّادِ الْمُنْقُولَةِ إِلَيْهَا مِنَ الرَّاءِ الْمُدْغَمَةِ، وَتَنْصُرُهُ قِرَاءَةُ مَنْ قَرَأَ: «لَا يَضُرُّكُمْ» بِالْفَتْحِ^(٤)، وَ: «لَا يَضِيرُكُمْ» بِكَسْرِ الضَّادِ وَضَمِّهَا مِنْ ضَارَةٍ يَضِيرُهُ وَيُضَوِّرُهُ^(٥).

﴿إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ وَعَدُّ وَوَعِيدٌ لِلْفَرِيقَيْنِ، وَتَنْبِيهُ عَلَى أَنَّ أَحَدًا لَا يُوَاحِدُ بِذَنْبٍ غَيْرِهِ.

(١٠٦) - ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ﴾؛ أَي: فِيمَا أَمَرْتُمْ شَهَادَةً بَيْنَكُمْ^(٦)، وَالْمَرَادُ بِالشَّهَادَةِ: الْإِشْهَادُ، وَإِضَافَتُهَا إِلَى الظَّرْفِ عَلَى الْإِتْسَاعِ.

(١) رواه مسلم (٤٩) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (٥٣/٩ - ٥٤) عن ابن زيد.

(٣) انظر: «تفسير الراغب» (٥/٤٧١) دون نسبة، و«الكشاف» (٢/٧١٤)، عن أبي حية.

(٤) لم أجدها.

(٥) القراءتان في «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤١)، و«البحر» (٨/٤٣٥): الضم عن الحسن، والكسر عن النخعي ويحيى.

(٦) قوله: «فِيمَا أَمَرْتُمْ شَهَادَةً بَيْنَكُمْ» أعرب ﴿شَهَادَةً﴾ مبتدأ، خبره محذوف، وهكذا فعل الزمخشري لكنه قدر الخبر: «فِيمَا فَرَضَ عَلَيْكُمْ شَهَادَةً بَيْنَكُمْ» وجعل ﴿اِثْنَانِ﴾ فاعلاً للشهادة، على معنى: فِيمَا فَرَضَ عَلَيْكُمْ أَنْ يَشْهَدَ اِثْنَانِ. انظر: «الكشاف» (٢/٧١٥).

وَقُرِئَ: «شَهَادَةٌ» بِالنَّصْبِ وَالتَّنْوِينِ^(١) عَلَى: لِيُقِمَّ.

﴿إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ﴾: إِذَا شَارَفَهُ وَظَهَرَتْ أَمَارَاتُهُ، وَهُوَ ظَرْفٌ لِلشَّهَادَةِ.

﴿مِنْ أَلْوَصِيَّةٍ﴾: بَدَلٌ مِنْهُ، وَفِي إِدَالِهِ تَنْبِيهُ عَلَى أَنَّ الْوَصِيَّةَ مِمَّا يَنْبَغِي أَنْ لَا يُتَهَاوَنَ فِيهِ، أَوْ ظَرْفٌ ﴿حَضَرَ﴾.

﴿أَنْثَانٍ﴾: فَاعِلٌ ﴿شَهِدَهُ﴾، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ خَبَرَهَا عَلَى حَذْفِ الْمُضَافِ.

﴿ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ﴾؛ أَي: مِنْ أَقَارِبِكُمْ، أَوْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، وَهَمَا صِفَتَانِ لـ ﴿أَنْثَانٍ﴾.

﴿أَوْءَاخِرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ﴾: عَطْفٌ عَلَى ﴿أَنْثَانٍ﴾، وَمَنْ فَسَّرَ الْغَيْرَ بِأَهْلِ الذِّمَّةِ جَعَلَهُ مَنسُوخًا، فَإِنَّ شَهَادَتَهُ عَلَى الْمُسْلِمِ لَا تُسْمَعُ إِجْمَاعًا.

﴿إِنْ أَنْتُمْ صَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ﴾؛ أَي: سَافَرْتُمْ فِيهَا ﴿فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ﴾؛ أَي: قَارَبْتُمْ الْأَجَلَ.

﴿تَحْسِبُونَهُمَا﴾: تَقْفُونَهُمَا وَتَصْبِرُونَهُمَا، صِفَةٌ لـ ﴿ءَاخِرَانِ﴾، وَالشَّرْطُ بِجَوَابِهِ الْمَحذُوفِ الْمَدْلُولِ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ: ﴿أَوْءَاخِرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ﴾ اعْتِرَاضٌ فَائِدَتُهُ: الدَّلَالَةُ عَلَى أَنَّهُ يَنْبَغِي أَنْ يَشْهَدَ اثْنَانِ مِنْكُمْ، فَإِنْ تَعَدَّرَ كَمَا فِي السَّفَرِ فَمِنْ غَيْرِكُمْ، أَوْ اسْتِثْنَاءٌ كَأَنَّهُ قِيلَ: كَيْفَ نَعْمَلُ إِنْ ارْتَبْنَا بِالشَّاهِدَيْنِ؟ فَقَالَ: ﴿تَحْسِبُونَهُمَا﴾.

﴿مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ﴾: صَلَاةُ الْعَصْرِ؛ لِأَنَّهُ وَقْتُ اجْتِمَاعِ النَّاسِ وَتَصَادُمِ مَلَائِكَةِ اللَّيْلِ وَمَلَائِكَةِ النَّهَارِ، وَقِيلَ: أَيَّ صَلَاةٍ كَانَتْ.

﴿فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنْ رَتَبْتُمْ﴾: إِنْ ارْتَابَ الْوَارِثُ مِنْكُمْ: ﴿لَا نَشْرِي بِهِمْ شَيْئًا﴾ مُقْسَمٌ

(١) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤١) عن الشعبي والأشهب العقيلي، وهي في «المحتسب»

(١/ ٢٢٠) عن الأعرج، و«البحر» (٨/ ٤٣٥) عن الحسن والأعرج والسلمي وأبي حنيفة.

عليه، و﴿إِنْ أَرَبْتُمْ﴾ اعتراض يفيد اختصاص القسم بحال الارتباب، والمعنى: لا تستبدل بالقسم أو بالله عرصاً من الدنيا؛ أي: لا نحلف بالله كاذباً لطمع.
﴿وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى﴾: ولو كان المُقسَّم له قريباً مِنَّا، وجوابه أيضاً محذوف؛ أي: لا نشترى.

﴿وَلَا تَكْفُرُ شَهَادَةَ اللَّهِ﴾؛ أي: الشهادة التي أمرنا بإقامتها.
وعن الشعبي أنه وقف على «شهادة» ثم ابتدأ: «الله» بالمد على حذف حرف القسم وتعويض حرف الاستفهام منه^(١)، وروى عنه بغيره^(٢)؛ كقولهم: الله لأفعلن.
﴿إِنَّا إِذَا لَمِنَ الْأَثِيمِينَ﴾؛ أي: إن كتمنا.
وقرى: «لملائمين» بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام وإدغام النون فيها^(٣).
(١٠٧) - ﴿فَإِنْ عُرِيَ﴾: فإن أطلع ﴿عَلَى أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا لِمَا﴾؛ أي: فعلاً ما أوجب إنما كتحرير ﴿فَقَارِئَانِ﴾: فشاهدان آخران ﴿يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمْ﴾: من الذين جني عليهم وهم الورثة.
وقرأ حفص: ﴿اسْتَحَقَّا﴾ على البناء للفاعل^(٤)، وهو ﴿الْأَوَّلَيْنِ﴾.

(١) أي: بالمد في همزة الاستفهام التي هي عوض من حرف القسم. انظر: «البحر» (٨/ ٤٥١)، وانظر القراءة أيضاً في «المحتسب» (١/ ٢٢١).

(٢) أي: بغير مد؛ وهي: (شهادة الله). انظر: «المحتسب» (١/ ٢٢١). وذكر عنه ابن جني أيضاً وجهين آخرين: (شهادة الله) بالتنوين بعده المد، و: (شهادة الله) بالتنوين بعده القصر. وقال: فهذه أربعة أوجه رويت عن الشعبي، وتابعه على (شهادة الله) السلمي ويحيى وإبراهيم وسعيد بن جبير ويحيى بن يعمر والحسن والكلبي.

(٣) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤١) عن ابن محيصن.

(٤) والباقون على البناء للمجهول. انظر: «السبعة» (ص: ٢٤٨)، و«التيسير» (ص: ١٠٠).

﴿الْأَوَّلَيْنِ﴾: الْأَحْقَانِ بِالشَّهَادَةِ لِقَرَابَتِهِمَا وَمَعْرِفَتِهِمَا، وَهُوَ خَيْرٌ مَحْذُوفٍ^(١)؛
أي: هما الْأَوَّلَيَانِ، أَوْ خَيْرٌ «آخِرَانِ»، أَوْ مُبْتَدَأُ خَبْرِهِ «آخِرَانِ﴾، أَوْ بَدَلٌ مِنْهُمَا، أَوْ مِنْ
الضَّمِيرِ فِي «يَقُومَانِ».

وَقَرَأَ حَمْزَةُ وَيَعْقُوبُ وَأَبُو بَكْرٍ عَنْ عَاصِمٍ: ﴿الْأَوَّلَيْنِ﴾^(٢) عَلَى أَنَّهُ صِفَةٌ
لِـ﴿الَّذِينَ﴾ أَوْ بَدَلٌ مِنْهُ؛ أَي: مِنَ الْأَوَّلِينَ الَّذِينَ اسْتَحَقُّ عَلَيْهِمْ.
وَقُرِئَ: «الْأَوَّلَيْنِ» عَلَى التَّثْنِيَةِ^(٣)، وَانْتِصَابُهُ عَلَى الْمَدْحِ.
و: «الْأَوَّلَانِ»^(٤) وَإِعْرَابُهُ إِعْرَابُ ﴿الْأَوَّلَيْنِ﴾.

﴿فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهِدْتُنَا أَحَقُّ مِنْ شَهِدَتِيهِمَا﴾: أَصْدَقُ مِنْهَا وَأَوْلَى بِأَن تُقْبَلَ.
﴿وَمَا أَعْتَدْنَا﴾: وَمَا تَجَاوَزْنَا فِيهَا الْحَقَّ ﴿إِنَّا إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾: الْوَاضِعِينَ
الْبَاطِلَ مَوْضِعَ الْحَقِّ، أَوْ: الظَّالِمِينَ أَنْفُسَهُمْ إِنْ أَعْتَدْنَا.

وَمَعْنَى الْآيَتَيْنِ: أَنَّ الْمُحْتَضَرَ إِذَا أَرَادَ الْوَصِيَّةَ يَنْبَغِي أَنْ يُشْهَدَ عَدْلَيْنِ مِنْ
ذَوِي نَسَبِهِ أَوْ دِينِهِ عَلَى وَصِيَّتِهِ، أَوْ يَوْصِي إِلَيْهِمَا احْتِياطًا، فَإِنْ لَمْ يَجِدْهُمَا بِأَن
كَانَ فِي سَفَرٍ فَأَخْرَانِ مِنْ غَيْرِهِمْ، ثُمَّ إِنْ وَقَعَ نِزَاعٌ وَارْتِيَابٌ أَقْسَمَا عَلَى صِدْقِ
مَا يَقُولَانِ بِالْغُلِظِ فِي الْوَقْتِ، فَإِنْ أَطْلَعَ عَلَى أَنَّهُمَا كَذَبًا بِأَمَارَةٍ وَمَظْنَةِ حَلَفِ
آخِرَانِ مِنْ أَوْلِيَاءِ الْمَيِّتِ.

(١) قوله: «وهو خير محذوف... الخ»؛ أي: على قراءة المجهول؛ لأنَّ الكلام فيها، والقراءة الأخرى
وقعت فيما بين الكلام عليها. «حاشية الخفاجي».

(٢) انظر: «السبعة» (ص: ٢٤٨)، و«التيسير» (ص: ١٠٠)، و«النشر» (٢/ ٢٥٦).

(٣) انظر: «الكشاف» (٢/ ٧٢٠) دون نسبة، و«المحرر الوجيز» (٢/ ٢٥٤) عن ابن سيرين.

(٤) انظر: «معاني القرآن» (١/ ٣٢٤)، و«المختصر في شواذ القرآن» (ص: ٤١)، «الكشاف»

(٢/ ٧٢٠)، عن الحسن.

والحكمُ منسوخٌ إن كانَ الاثنانِ شاهدينِ، فإنه لا يحلفُ الشاهدُ ولا يُعارضُ يمينهُ يمينِ الوارثِ، وثابتٌ إن كانا وصيينِ.

ورُدُّ اليمينِ إلى الورثةِ إمَّا لظهورِ خيانةِ الوصيينِ؛ فإنَّ تصديقَ الوصيِّ باليمينِ لأمانتهِ، أو لتغييرِ الدَّعوى إذ رُوي أنَّ تميمًا الدَّارِيَّ وَعَدِيَّ بنَ بَدَاءٍ خرَجَا إلى الشَّامِ للتجارةِ وكانا حينئذٍ نصرانيَّينِ، ومعهما بُدَيْلٌ مولى عمرو بنِ العاصِ وكانَ مُسلمًا، فلَمَّا قَدِمُوا الشَّامَ مَرَضَ بُدَيْلٌ فَدَوَّنَ ما مَعَهُ في صَحِيفَةٍ وطرَحَها في متاعه ولم يُخبرِهُما به، وأوصى إليهما بأن يَدفعا متاعه إلى أَهله ومات، ففتشاهُ وأخذَا منه إِنْاءً مِنْ فِضَّةٍ فِيهِ ثَلَاثُ مِئَةِ مِثْقَالٍ مَنقُوشًا بِالذَّهَبِ فغِيَّاهُ، فأصابَ أَهْلُهُ الصَّحِيفَةَ فطالَبُوهُما بِالْإِنْاءِ فَجَحَدَا، فترافعا إلى رسولِ اللَّهِ فنزلت ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ الآية، فحلفَهما رسولُ اللَّهِ ﷺ بعدَ صلاةِ العَصْرِ عِنْدَ الْمَنبَرِ وَخَلَّى سَبِيلَهُمَا، ثُمَّ وَجَدَ الْإِنْاءَ فِي أَيْدِيهِمَا فَأَتَاهُم بَنُو سَهْمٍ فِي ذَلِكَ فَقَالَا: قَدْ اشْتَرَيْنَاهُ مِنْهُ وَلَكِنْ لَمْ يَكُنْ لَنَا عَلَيْهِ بَيِّنَةٌ فَكَرِهْنَا أَنْ نُقَرِّبَهُ، فرفعُوهُما إلى رسولِ اللَّهِ فنزلت: ﴿فَإِنْ عُرِيَ﴾، فقامَ عمرو بنُ العاصِ والمُطَّلِبُ بنُ أَبِي وداعةَ السَّهْمِيَّانِ وحَلَفَا^(١).

ولعلَّ تَخْصِيصَ الْعَدَدِ لْخُصُوصِ الْوَاقِعَةِ.

(١) رواه الطبري في «تفسيره» (٨٩/٩) عن قتادة وابن سيرين وعكرمة دخل حديث بعضهم في بعض. ورواه البخاري (٢٧٨٠)، وأبو داود (٣٦٠٦)، والترمذي (٣٠٦٠)، عن ابن عباس مختصراً بلفظ: خَرَجَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي سَهْمٍ مَعَ تَمِيمِ الدَّارِيَّ وَعَدِيَّ بْنِ بَدَاءٍ، فَمَاتَ السَّهْمِيُّ بِأَرْضٍ لَيْسَ بِهَا مُسْلِمٌ، فَلَمَّا قَدِمَا بِتَرِكَتِهِ، فَقَدُوا جَامَ فِضَّةٍ مُخَوَّصاً بِالذَّهَبِ، فَأَحْلَفَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ وَجَدَ الْجَامَ بِمَكَّةَ، فَقَالُوا: اشْتَرَيْنَاهُ مِنْ تَمِيمٍ وَعَدِيٍّ، فقام رجلان من أولياء السَّهْمِيِّ فحلَفَا: لشهادتنا أحق من شهادتهما وإن الجامَ لِصاحبِهِم، قال: فنزلت فيهِم: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهْدَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ﴾

(١٠٨-١٠٩) - ﴿ذَلِكَ﴾؛ أي: الحكم الذي تقدّم، أو تحليف الشاهد ﴿أَدَقَّ أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَى وَجْهِهَا﴾: على نحو ما حملوها من غير تحريف وخيانة فيها.
 ﴿أَوْ يَخَافُوا أَنْ تُرَدَّ أَيْمَانُهُمْ﴾: أن تُرَدَّ اليمينُ على المدّعين بعد أيمانهم، فيفتضحوا بظهور الخيانة واليمين الكاذبة، وإنما جُمِعَ الضميرُ لأنه حكمٌ يعمُّ الشهودَ كلَّهم.

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَسْمِعُوا﴾ ما تُوصُونَ به سَمْعَ إجابة ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾؛ أي: فإن لم تتقوا ولم تسمعوا كنتم قوماً فاسقين، والله لا يهدي القومَ الفاسقين؛ أي: لا يهديهم إلى حُجَّةٍ، أو إلى طريق الجنة، فقلوه: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ﴾ ظرفٌ له، وقيل: بدلٌ من مفعول ﴿وَاتَّقُوا﴾ بدلُ الاشتمال، أو مفعول ﴿وَأَسْمِعُوا﴾ على حذف المضاف؛ أي: واسمعوا خبر يوم جمعه، أو منصوبٌ باضمارٍ: اذكر.

﴿فَيَقُولُ﴾؛ أي: للرسل: ﴿مَاذَا أُجِبتُمْ﴾: أي إجابة أُجِبتُمْ؟ على أن ﴿مَاذَا﴾ في موضع المصدر، أو: بأي شيء أُجِبتُمْ؟ فحذف الجار.

وهذا السؤال لتوبيخ قومهم كما أن سؤال الموءودة لتوبيخ الوائد، ولذلك ﴿قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا﴾؛ أي: لا علم لنا بما لست^(١) تعلمه ﴿إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمُ الْغُيُوبِ﴾ فتعلم ما نعلم ممّا أجبونا وأظهروا لنا، وما لم نعلم ممّا أضمرّوا في قلوبهم، وفيه التشكي عنهم^(٢)، وردَّ الأمر إلى علمه بما كابدوا منهم.

(١) في نسخة الخيالي: «كنت»، وفي نسخة الطبلاوي: «أنت».

(٢) قوله: «وفيه»؛ أي: في ﴿لَا عِلْمَ لَنَا﴾ إلى آخره «التشكي»؛ أي: تشكي الأنبياء إلى ربهم في الانتقام من

أعدائهم والإخبار عنهم؛ أي: عن أعدائهم بما لقوا من سوء صنيعهم.. انظر: «حاشية الأنصاري»

وقيل: المعنى: لا عِلْمَ لنا إلى جنبِ عِلْمِكَ، أو: لا عِلْمَ لنا بما أحدثوا بعدنا، وإنما الحكمُ للخاتمة.

وُقِرَى: «عَلَامٌ» بالنَّصْبِ^(١) على أَنَّ الكلامَ قد تمَّ بقوله: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ﴾؛ أي: إِنَّكَ الموصوفُ بِصِفَاتِكَ المعروفةِ، و«عَلَامٌ» منصوبٌ على الاختصاصِ أو النداء.

(١١٠) - ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَٰلِدَتِكَ﴾ بدلٌ مِنْ ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ﴾، وهو على طَرِيقَةِ ﴿وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾^(٢) [الأعراف: ٤٤]، والمعنى: أَنَّهُ تَعَالَى يُؤَبِّخُ الْكَفَرَةَ يَوْمَئِذٍ بِسُؤَالِ الرُّسُلِ عَنْ إِجَابَتِهِمْ وَتَعْدِيدِ مَا أَظْهَرَ عَلَيْهِمْ مِنَ الْآيَاتِ، فَكَذَّبَتْهُمْ طَائِفَةٌ وَسَمَّوْهُمْ سَحَرَةً، وَغَلَا آخَرُونَ فَاتَّخَذُوهُمْ آلِهَةً، أَوْ نَصَبُ^(٣) بِإِضْمَارٍ: اذْكُرْ.

﴿إِذْ أَيْدُتُّكَ﴾: قَوَيْتُكَ، وهو ظرفٌ لـ ﴿نِعْمَتِي﴾ أو حالٌ منه، وقُرِيَ: «أَيْدُتُّكَ»^(٤).
﴿يُرْجِعُ الْقُدْسَ﴾: بِجَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، أو: بِالْكَلَامِ الَّذِي يَحْيَا بِهِ الدِّينُ أَوْ النَّفْسُ حَيَاةً أَبَدِيَّةً وَتَطْهَرُ مِنَ الْآثَامِ، وَيُؤَيِّدُهُ قَوْلُهُ: ﴿تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا﴾؛ أي: كَانَتْ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا، والمعنى: تُكَلِّمُهُمْ فِي الطُّفُولَةِ وَالْكُهُولَةِ عَلَى سُوءٍ، والمعنى: إلْحَاقُ حَالِهِ فِي الطُّفُولَةِ بِحَالِ الْكُهُولَةِ فِي كَمَالِ الْعَقْلِ وَالتَّكَلُّمِ، وَبِهِ اسْتِدْلَالٌ عَلَى أَنَّهُ سَيَنْزِلُ، فَإِنَّهُ رُفِعَ قَبْلَ أَنْ اكَتْهَلَ^(٥).

(١) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤١ - ٤٢) عن يعقوب.

(٢) قوله: «وهو على طريقة: ﴿وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾»؛ أي: فِي أَنَّ الْمَاضِيَ أَقِيمَ مُقَامَ الْمَضَارِعِ. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٤٥٥).

(٣) قوله: «أو نصب» عطف على «بدل من ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ﴾». انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٤٥٥).

(٤) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤١) عن ابن محيصة ومجاهد.

(٥) فِي نَسْخَةِ الْخِيَالِي: «قَبْلَ الْكُهُولَةِ».

﴿وَإِذْ عَلَّمْنَاكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنْفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَنْثَرَكَ بِإِذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَى بِإِذْنِي﴾ سبق تفسيره في سورة آل عمران.

وقرأ نافع ويعقوب: ﴿طَائِرًا﴾^(١) ويحتمل الإفراد والجمع كالباقر.

﴿وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنْكَ﴾ يعني: اليهود حين هموا بقتله ﴿وَإِذْ جِثَّتْهُمْ إِبِلَيْنِ﴾ ظرف لـ ﴿كَفَفْتُ﴾ ﴿فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَذَا إِلَّا أَيْ: مَا هَذَا الَّذِي جِثَّتْ بِهِ﴾ ﴿لَا سِحْرَ مُبِينٍ﴾.

وقرأ حمزة والكسائي: ﴿إِلَّا سَاحِرٌ﴾^(٢)، فالإشارة إلى عيسى عليه السلام.

(١١١) - ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْخَوَارِجِ﴾؛ أي: أمرتهم على السنة رُسلي ﴿أَنْ ءَامِنُوا بِوَيْرَسُولِي﴾ يجوز أن تكون «أَنْ» مصدرية وأن تكون مفسرة.

﴿قَالُوا ءَامِنَّا وَآشَهِدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾: مُخْلِصُونَ.

(١١٢) - ﴿إِذْ قَالَ الْخَوَارِجُ يُعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ منصوب بـ ﴿أَذْكُرُ﴾، أو ظرف لـ ﴿قَالُوا﴾ فيكون تنبيها على أن ادعاءهم الإخلاص مع قولهم: ﴿هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنَزِّلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ﴾ لم يكن بعد عن تحقيق واستحكام معرفة.

وقيل: هذه الاستطاعة على ما تقتضيه الحكمة والإرادة لا على ما تقتضيه القدرة.

وقيل: المعنى: هل يطيع ربك؟ أي: هل يُجيبك؟ واستطاع بمعنى أطاق كاستجاب وأجاب.

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٤٩)، و«التيسير» (ص: ٨٨)، و«النشر» (٢/ ٢٤٠).

(٢) انظر: «السبعة» (ص: ٢٤٩)، و«التيسير» (ص: ١٠١).

وقرأ الكسائي: ﴿هَلْ تَسْتَطِيعُ رَبِّكَ﴾^(١) أي: سؤال ربك، والمعنى: هل تسأله ذلك من غير صارف.

والمائدة: الخوان إذا كان عليه الطعام، من ماد الماء يمد: إذا تحرك، أو من مادة: إذا أعطاه كأنها تميد من تقدم إليه، ونظيرها قولهم: شجرة مطعمة.

﴿قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ﴾ من أمثال هذا السؤال ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ بكمال قدرته وصحة نبوتي، أو: صدقتم في ادعاء الإيمان.

(١١٣) - ﴿قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا﴾ تمهيد عذر وبيان لما دعاهم إلى السؤال، وهو أن يتمتعوا بالأكل منها.

﴿وَنُظَمِينَ قُلُوبُنَا﴾ بانضمام علم المشاهدة إلى علم الاستدلال بكمال قدرته. ﴿وَنَعْلَمُ أَنَّ قَدْ صَدَقْتَنَا﴾ في ادعاء النبوة، أو: أن الله يجيب دعوتنا.

﴿وَنَكُونُ عَلَيْهِمَا مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ إذا استشهدتنا، أو: من الشاهدين للعين دون السامعين للخبر.

(١١٤) - ﴿قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ لما رأى أن لهم غرضاً صحيحاً في ذلك، وأنهم لا يقلعون^(٢) عنه، فأراد إلزامهم الحجة بكمالها: ﴿اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا﴾ أي: يكون يوم نزلها عيداً نُعَظِّمُهُ.

وقيل: العيد: الشؤر العائد، ولذلك سمي يوم العيد عيداً.

وقرئ: «تَكُنْ» على جواب الأمر^(٣).

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٤٩)، و«التيسير» (ص: ١٠١).

(٢) في نسخة الطبري: «وأنهم لا ينفكون»، وفي نسخة التفازاني: «أو أنهم لا يقلعون».

(٣) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٢) عن ابن مسعود رضي الله عنه.

﴿لَا أُولَنَا وَمَا آخِرُنَا﴾ بدلٌ مِنْ ﴿لَنَا﴾ بإعادة العامل؛ أي: عيداَ لمتقدمينا ومتأخرينا؛ روي أنها نزلت يوم الأحد فلذلك اتخذهُ النَّصَارَى عيداَ^(١).

وقيل: يأكل منها أولنا وآخرنا^(٢).

وقرئ: «لأولنا وآخرنا»^(٣) بمعنى الأمة أو الطائفة^(٤).

﴿وَأَيَّاهُ﴾ عطفٌ على ﴿عِيدَا﴾ ﴿مِنْكَ﴾ صفةٌ لها؛ أي: آيةٌ كائنةٌ منك دالةٌ على كمالِ قدرتك وصحةِ نبوتي.

﴿وَأَرْزُقْنَا﴾ المائدة، أو الشكر عليها ﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّزِقِينَ﴾: خيرٌ مَنْ يَرْزُقُ لآله خالقُ الرِّزْقِ ومُعْطِيهِ بلا عوض.

(١١٥) - ﴿قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنَزِّلُهَا عَلَيْكُمْ﴾ إجابةٌ إلى سُؤَالِكُمْ، وقرأ نافعٌ وابنُ عامرٍ وعاصمٌ: ﴿مُنَزِّلُهَا﴾ بالتشديد^(٥).

﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ مِيثَاقِكُمْ فَأُولَئِكَ أَعَذَّبُهُ عَذَابًا﴾؛ أي: تعذيبًا، ويجوزُ أَنْ يُجْعَلَ مفعولًا به على السَّعة.

﴿لَا أَعَذَّبُهُ﴾ الضميرُ للمصَدِّرِ، أو للعَذَابِ إِنْ أُريدَ به ما يُعَذَّبُ به على حذفِ حرفِ الجرِّ.

﴿أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ أي: مِنْ عَالَمِي زَمَانِهِمْ، أو الْعَالَمِينَ مُطْلَقًا؛ فَإِنَّهُمْ مُسْحُوا قِرْدَةً وَخَنَازِيرَ وَلَمْ يُعَذَّبْ بِمِثْلِ ذَلِكَ غَيْرُهُمْ.

(١) ذكره الثعلبي في «تفسيره» (١١/٥٥٨) عن كعب الأحبار.

(٢) قوله: «وقيل: يأكل منها أولنا وآخرنا» عطفٌ على «بدلٌ». انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/٤٥٨).

(٣) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٢) عن زيد بن ثابت وابن محيصن واليماني.

(٤) قوله: «بمعنى الأمة أو الطائفة»؛ أي: التأنيث بهذا المعنى. انظر: «الكشاف» (٢/٧٢٨).

(٥) انظر: «السبعة» (ص: ٢٥٠)، و«التيسير» (ص: ١٠١).

رُويَ أَنَّهَا نَزَلَتْ سُفْرَةً حَمْرَاءُ بَيْنَ غَمَامَتَيْنِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْهَا حَتَّى سَقَطَتْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ، فَبَكَى عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَالَ: اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ الشَّاكِرِينَ، اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ وَلَا تَجْعَلْهَا مُثْلَةً وَعُقُوبَةً، ثُمَّ قَامَ فَتَوَضَّأَ وَصَلَّى وَبَكَى، ثُمَّ كَشَفَ الْمُنْدِيلَ وَقَالَ: بِاسْمِ اللَّهِ خَيْرِ الرَّازِقِينَ، فَإِذَا سَمَكَةٌ مَشْوِيَّةٌ بِلا فُلُوسٍ^(١) وَلَا شُوكٍ، تَسِيلُ دَسْمًا، وَعِنْدَ رَأْسِهَا مِلْحٌ وَعِنْدَ ذَنْبِهَا خُلٌّ وَحَوْلُهَا مِنَ الْوَانِ^(٢) الْبَقُولِ مَا خِلا الْكُرَاثِ^(٣)، وَإِذَا خَمْسَةُ أَرْغَفَةٍ عَلَى وَاحِدٍ مِنْهَا زَيْتُونٌ، وَعَلَى الثَّانِي عَسَلٌ، وَعَلَى الثَّلَاثِ السَّمْنُ، وَعَلَى الرَّابِعِ جِبْنٌ، وَعَلَى الْخَامِسِ قَدِيدٌ، فَقَالَ شَمْعُونُ: يَا رُوحَ اللَّهِ! أَمِنْ طَعَامِ الدُّنْيَا أَمْ مِنْ طَعَامِ الْآخِرَةِ، قَالَ: «لَيْسَ مِنْهُمَا، وَلَكِنْ اخْتَرَعَهُ اللَّهُ بِقُدْرَتِهِ، كُلُّوْا مَا سَأَلْتُمْ، وَاشْكُرُوا يُمْدِدْكُمْ اللَّهُ وَيزِدْكُمْ مِنْ فَضْلِهِ»، فَقَالُوا: يَا رُوحَ اللَّهِ! لَوْ أَرَيْتَنَا مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ آيَةً أُخْرَى، فَقَالَ: «يَا سَمَكَةٌ! احْيِي بِإِذْنِ اللَّهِ» فَاضْطَرَبَتْ، ثُمَّ قَالَ لَهَا: «عُودِي كَمَا كُنْتِ»، فَعَادَتْ مَشْوِيَّةً، ثُمَّ طَارَتِ الْمَائِدَةُ، ثُمَّ عَصَوْا بَعْدَهَا فَمُسِخُوا^(٤). وَقِيلَ: كَانَتْ تَأْتِيهِمْ أَرْبَعِينَ يَوْمًا وَغَبًا^(٥) يَجْتَمِعُ عَلَيْهَا الْفُقَرَاءُ وَالْأَغْنِيَاءُ وَالصَّغَارُ

(١) قوله: «بلا فلوس»؛ أي: بلا قشور كالفلوس، قال في «القاموس»: وشيءٌ مُفْلَسُ اللَّوْنِ: على جِلْدِهِ لَمَعٌ كَالْفُلُوسِ. انظر: «حاشية الأنصاري» (٤٥٨/٢). وانظر: «القاموس» (مادة: فلس).

(٢) في نسخة الخيالي: «من أنواع».

(٣) في نسخة التفتازاني: «البقول سوى الكراث». والكراث بقل خبيث الرائحة. انظر: «التاج» (مادة: خبث).

(٤) رواه مطولاً ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١٢٤٤/٤ - ١٢٥١) مقطّعا، وأبو بكر الشافعي في «الغيلانيات» (١١٣٥)، وأبو الشيخ في «العظمة» (١٥٣٤/٥)، عن سلمان الفارسي رضي الله عنه. وذكره الثعلبي في «تفسيره» (٥٦٢/١١). وجمع ابن كثير عند تفسير هذه الآية ما فرقه ابن أبي حاتم في سياق واحد ثم قال: «هذا أثر غريب جداً». وانظر: «الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير» (ص: ١٩٢).

(٥) قوله: «وغباً»؛ أي: يوما بعد يوم لتكون أشهى وأحب. انظر: «حاشية الخفاجي».

والكِبَارُ يَأْكُلُونَ، حَتَّى إِذَا فَاءَ الْفَيْءِ طَارَتْ وَهُمْ يَنْظُرُونَ فِي ظِلِّهَا، وَلَمْ يَأْكُلْ مِنْهَا فَقِيرٌ إِلَّا غَنِيَ مُدَّةَ عَمْرِهِ، وَلَا مَرِيضٌ إِلَّا بَرِيَ وَلَمْ يَمْرُضْ أَبَدًا، ثُمَّ أَوْحَى اللَّهُ إِلَى عِيسَى أَنْ اجْعَلْ مَائِدَتِي فِي الْفُقَرَاءِ وَالْمَرْضَى دُونَ الْأَغْنِيَاءِ وَالْأَصِحَّاءِ، فَاضْطَرَبَ النَّاسُ لذلِكَ، فَمُسِخَ مِنْهُمْ ثَلَاثَةٌ وَثَمَانُونَ رَجُلًا^(١).

وقيل: لَمَّا وَعَدَ اللَّهُ أَنْزَالَهَا بِهِذِهِ الشَّرِيطَةِ اسْتَغْفَرُوا وَقَالُوا: لَا تُرِيدُ، فَلَمْ تَنْزِلْ^(٢).
وَعَنْ مُجَاهِدٍ: أَنَّ هَذَا مِثْلُ ضَرْبِهِ اللَّهُ لِمُقْتَرَحِي الْمُعْجَزَاتِ^(٣).

وعن بعضِ الصُّوفِيَّةِ: الْمَائِدَةُ هَاهُنَا عِبَارَةٌ عَنْ حَقَائِقِ الْمَعَارِفِ؛ فَإِنَّهَا غِذَاءُ الرُّوحِ كَمَا أَنَّ الْأَطِيمَةَ غِذَاءُ الْبَدَنِ، وَعَلَى هَذَا فَلَعَلَّ الْحَالِ أَنَّهُمْ رَغِبُوا فِي حَقَائِقِ لَمْ يَسْتَعِدُّوا لِلْوُقُوفِ عَلَيْهَا، وَقَالَ لَهُمْ عِيسَى: إِنْ حَصَلْتُمْ الْإِيمَانَ فَاسْتَعْمِلُوا التَّقْوَى حَتَّى تَتِمَّكَتُمْ مِنَ الْإِطْلَاعِ عَلَيْهَا، فَلَمْ يُقْلِعُوا عَنْ السُّؤَالِ وَالْأَحْوَافِ فِيهِ، فَسَأَلَ لِأَجْلِ اقْتِرَاحِهِمْ، فَبَيَّنَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّ أَنْزَالَهَا سَهْلٌ، وَلَكِنْ فِيهِ خَطَرٌ وَخَوْفٌ عَاقِبَةٌ؛ فَإِنَّ السَّالِكَ إِذَا انْكَشَفَ لَهُ مَا هُوَ أَعْلَى مِنْ مَقَامِهِ لَعَلَّهُ لَا يَحْتَمِلُهُ وَلَا يَسْتَقِرُّ لَهُ فَيُضِلُّ بِهِ ضَلَالًا بَعِيدًا^(٤).

(١) ورد بنحوه ضمن خبر سلمان السابق دون قوله: «فمسخ منهم ثلاثة وثمانون رجلاً».

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (١٣٠ / ٨) وابن أبي حاتم في «تفسيره» (١٢٥٢ / ٤)، عن الحسن، وذكره عنه الثعلبي في «تفسيره» (٥٥٧ / ١١)، والواحدي في «البيسط» (٥٩٨ / ٧). وقال الثعلبي: والصواب أنها نزلت؛ لقوله عز وجل: ﴿إِنِّي مَرْسَلُهَا عَلَيْكُمْ﴾ ولا يقع في خبره الخلف، ولتواتر الأخبار عن رسول الله ﷺ والصحابة والتابعين وغيرهم من علماء الدين في نزولها.

(٣) رواه الطبري في «تفسيره» (١٣٠ / ٨) وابن أبي حاتم في «تفسيره» (١٢٤٨ / ٤).

(٤) وهذا مما يسمى بالتفسير الإشاري، وهو في الحقيقة ليس بتفسير ولا يجوز جعله تفسيراً بحال من الأحوال، لكنه من باب الشيء بالشيء يذكر على ما ذكر بعض العلماء. وقد تقدم التنبيه عليه.

(١١٦) - ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ۖ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي آلِهَتَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ يريدُ به توبيخ الكفرة وتبكيتهُم، و﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ صِفَةٌ لـ﴿الْهَتَيْنِ﴾ أو صِلَةٌ ﴿اتَّخِذُونِي﴾، ومعنى ﴿دُونِ﴾: إمَّا المُغَايَرَةُ فيكونُ فيه تَنبِيهُ عَلَى أَنَّ عِبَادَةَ اللَّهِ مَعَ عِبَادَةِ غَيْرِهِ كَلَّا عِبَادَةٍ، فَمَنْ عَبَدَهُ مَعَ عِبَادَتِهِمَا كَأَنَّهُ عَبْدُهُمَا وَلَمْ يَعْبُدْهُ، أو القصورُ فَإِنَّهُمْ لَمْ يَعْتَقِدُوا أَنََّّهُمَا مُسْتَقْلَلَانِ بِاسْتِحْقَاقِ الْعِبَادَةِ، وَإِنَّمَا رَعَمُوا أَنَّ عِبَادَتَهُمَا تُوصِلُ إِلَى عِبَادَةِ اللَّهِ تَعَالَى، وَكَأَنَّهُ قِيلَ: اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مُتَوَصِّلِينَ بِنَا إِلَى اللَّهِ.

﴿قَالَ سُبْحَنَكَ﴾؛ أَي: أَنْزَهُكَ تَنْزِيهَاً مِنْ أَنْ يَكُونَ لَكَ شَرِيكٌ ﴿مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ﴾: مَا يَنْبَغِي لِي أَنْ أَقُولَ قَوْلًا لَا يَحِقُّ لِي أَنْ أَقُولَهُ.

﴿إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ، تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ﴾: تَعْلَمُ مَا أَخْفِيهِ فِي نَفْسِي كَمَا تَعْلَمُ مَا أَعْلَنِي، وَلَا أَعْلَمُ مَا تُخْفِيهِ مِنْ مَعْلُومَاتِكَ.

وقوله: ﴿فِي نَفْسِكَ﴾ لِلْمُشَاكَلَةِ، وَقِيلَ: الْمَرَادُ بِالنَّفْسِ الذَّاتُ.

﴿إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾ تَقْرِيرٌ لِلْجُمْلَتَيْنِ بِاعْتِبَارِ مَنْطُوقِهِ وَمَقْهُومِهِ.

(١١٧) - ﴿مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ﴾ تصریحٌ بِنَفْيِ الْمُسْتَفْهَمِ عَنْهُ بَعْدَ تَقْدِيمِ مَا يَدُلُّ عَلَيْهِ.

﴿إِنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ﴾ عَطْفُ بَيَانٍ لِلضَّمِيرِ فِي ﴿بِهِ﴾ أو بَدَلٌ مِنْهُ، وَلَيْسَ مِنْ شَرْطِ الْبَدَلِ جَوَازُ طَرَحِ الْمُبْدَلِ مِنْهُ مَطْلَقًا لِيَلْزَمَ مِنْهُ بَقَاءُ الْمَوْصُولِ بِلَا رَاجِعٍ.

أو خَبَرٌ مُضْمَرٌ أو مَفْعُولُهُ مِثْلُ: هُوَ، أو: أَعْنِي.

ولا يجوزُ إِبْدَالُهُ مِنْ ﴿مَا أَمَرْتَنِي بِهِ﴾، فَإِنَّ الْمَصْدَرَ لَا يَكُونُ مَفْعُولَ الْقَوْلِ، وَلَا أَنْ تَكُونَ «أَنْ» مُفَسَّرَةً لِأَنَّ الْأَمْرَ مُسْنَدًا إِلَى اللَّهِ وَهُوَ لَا يَقُولُ: ﴿أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ﴾،

والقول لا يُفسَّر بل الجملة تُحكى بعده، إلا أن يُؤوَّل القول بالأمر فكانَ مثل: ما أمرتهم إلا بما^(١) أمرتني به أن اعبدوا الله.

﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ﴾؛ أي: رقيبًا عليهم أمنعهم أن يقولوا ذلك ويعتقدوه، أو: مُشاهدًا لأحوالهم من كفر وإيمان.

﴿فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي﴾ بالرفع إلى السماء؛ لقوله: ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ﴾ [آل عمران: ٥٥].
و«التوفي»: أخذ الشيء وإيّا، والموت نوعٌ منه، قال الله تعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾ [الزمر: ٤٢].

﴿كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ﴾: المراقب لأحوالهم، فَمَنَعُ مَنْ أَرَدْتَ عِصْمَتَهُ مِنَ الْقَوْلِ بِهِ، بالإرشاد إلى الدلائل والتنبية عليها بإرسال الرُّسل وإنزال الآيات.

﴿وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾: مُطَّلِعٌ عليه مُراقِبٌ له.

(١١٨) - ﴿إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ﴾؛ أي: إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّكَ تُعَذِّبُ عِبَادَكَ، ولا اعتراض على المالك المطلق فيما يفعل بملكه، وفيه تنبيه على أنهم استحقوا ذلك لأنهم عبادك وقد عبدوا غيرك.

﴿وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ فلا عجز ولا استعجاب؛ فَإِنَّكَ الْقَادِرُ الْقَوِيُّ عَلَى الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ، الَّذِي لَا يُثِيبُ وَلَا يُعَاقِبُ إِلَّا عَنْ حِكْمَةٍ وَصَوَابٍ، فَإِنَّ الْمَغْفِرَةَ مُسْتَحْسَنَةٌ لِكُلِّ مُجْرِمٍ، فَإِنْ عَذَّبْتَ فَعَذْلٌ وَإِنْ غَفَرْتَ فَفَضْلٌ، وعدمُ غفرانِ الشُّرَكَ مُقتضى الوعيد، فلا امتناع فيه لذاته لِمَتَنَعِ التَّرِيدُ وَالتَّعْلِيقُ بِ«إِنْ».

(١) في نسخة الطبلاوي والتفتازاني: «ما».

(١١٩) - ﴿قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ﴾ وَقَرَأَ نافعٌ: ﴿يَوْمٌ﴾ بالنصب^(١) على أنه ظرفٌ لـ ﴿قَالَ﴾، وخبرٌ ﴿هَذَا﴾ مَحذوفٌ، أو ظرفٌ مُستَقَرٌّ وقعَ خبرًا، والمعنى: هذا الذي من كلام عيسى واقعٌ يومَ يَنفَعُ. وقيل: إنه خبرٌ، ولكن بُنيَ على الفتح لإضافته إلى الفعل. وليس بصحيح لأنَّ المضاف إليه مُعَرَّبٌ.

والمرادُ بـ «الصادق»: الصَّدُق في الدنيا، فإنَّ النافعَ ما كانَ حالَ التَّكْلِيفِ.
﴿لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾
بيان النَّفْعِ.

(١٢٠) - ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ تنبيهٌ على كذبِ النَّصارَى وفسادِ دَعْوَاهُمْ في المَسِيحِ وأُمَّه، وإنَّما لم يَقُلْ: «وَمَنْ فِيهِنَّ» تَغْلِيظًا للعُقلاء وقال: ﴿وَمَا فِيهِنَّ﴾ إِتِّبَاعًا لَهُمْ غيرَ أُولِي الْعَقْلِ؛ إعلامًا بأنهم في غَايَةِ الْقُصُورِ عَنْ مَعْنَى الرُّبُوبِيَّةِ وَالتَّوَلُّوْلِ عَنْ رُبَّةِ الْمَعْبُودِيَّةِ، وإِهَانَةً لَهُمْ، وَتَنْبِيْهًا عَلَى الْمُجَانَسَةِ الْمُنَافِيَةِ لِلْأُلُوهِيَّةِ، ولأنَّ ما يُطْلَقُ مُتَنَاوِلًا لِلْأَجْنَاسِ كُلِّهَا فَهُوَ أَوْلَى بِإِرَادَةِ الْعُمُومِ.

عن النَّبِيِّ ﷺ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْمَائِدَةِ أُعْطِيَ مِنَ الْأَجْرِ عَشْرَ حَسَنَاتٍ، وَمُحِيَّ عَنْهُ عَشْرُ سَيِّئَاتٍ، وَرُفِعَ لَهُ عَشْرُ دَرَجَاتٍ، بَعْدَ كُلِّ يَهُودِيٍّ وَنَصْرَانِيٍّ يَتَنَفَّسُ فِي الدُّنْيَا»^(٢).

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٥٠)، و«التيسير» (ص: ١٠١).

(٢) رواه الثعلبي في «تفسيره» (١١/١١١)، والواحدي في «الوسيط» (٢/١٤٧)، من حديث أبي رضى الله عنه، وهو قطعة من الحديث الموضوع الذي روي عن أبي بن كعب في فضائل القرآن سورة سورة، وقد تقدم الكلام عليه في آخر سورة آل عمران.

سُورَةُ الْاِنْعَامِ



مَكِّيَّةٌ غَيْرُ سِتِّ آيَاتٍ أَوْ ثَلَاثٍ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿قُلْ تَكَاوَلُوا﴾ [الأنعام: ١٥١]^(١)

وهي مئة وخمسة وستون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(١) - ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ أخبر بآنه تعالى حَقِيقٌ بالحمد، وَبَنَى عَلَى أَنَّهُ الْمُسْتَحِقُّ لَهُ عَلَى هَذِهِ النِّعَمِ الْجَسَامِ حُمْدٌ أَوْ لَمْ يُحْمَدْ؛ لِيَكُونَ حُجَّةً عَلَى الَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ، وَجَمَعَ ﴿السَّمَوَاتِ﴾ دُونَ ﴿الْأَرْضِ﴾ وهي مِثْلُهُنَّ^(٢)؛ لِأَنَّ طَبَقَاتِهَا مُخْتَلِفَةٌ بِالذَّاتِ مُتَّفَاوِتَةٌ الْآثَارِ وَالْحَرَكَاتِ، وَقَدَمَهَا لَشَرْفِهَا وَعُلُوَّ مَكَانِهَا وَتَقَدَّمَ وُجُودُهَا^(٣).

(١) وكلاهما مروى عن ابن عباس، فاستثناء الثلاث رواه النحاس في «الناسخ والمنسوخ» (ص: ٤١٥) من طريق أبي عمرو بن العلاء عن مجاهد عن ابن عباس. واستثناء الست ذكره أبو الليث السمرقندي في «تفسيره» (١/٤٣٣)، والبخاري في «تفسيره» (٣/١٢٥)، من رواية الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس. وهذا إسناد واه.

(٢) إشارة إلى قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾ [الطلاق: ٦٢]، قَالَ الْمُصَنِّفُ فِي تَفْسِيرِهَا: أَي: وَخَلَقَ مِثْلَهُنَّ فِي الْعَدَدِ مِنَ الْأَرْضِ وَالظَّاهِرُ مِنْهُ التَّعَدُّدُ الْحَقِيقِيُّ. وَقِيلَ: الْمُرَادُ الْأَفَالِيمُ السَّبْعَةُ. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٣) هذا بناء على ما اختاره المصنف في سورة البقرة في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَسْرَوْنَا إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّيْنَهَا سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾، وانظر: «حاشية الخفاجي».

﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾: أنشأهُمَا، والفرقُ بينَ (خَلَقَ) و(جَعَلَ) الذي له مفعولٌ واحدٌ: أن الخَلْقَ فيه معنى التَّقْدِيرِ، والجَعْلُ فيه معنى التَّضْمِينِ^(١)، ولذلك عَبَّرَ عَنْ إحدَاثِ النُّورِ وَالظُّلْمَةِ بِالْجَعْلِ تَنْبِيْهًا عَلَى أَنَّهُمَا لَا يَقُومَانِ بَأَنْفُسِهِمَا كَمَا زَعَمَتِ الشُّوَيْبَةُ.

وَجَمَعَ الظُّلُمَاتِ لكَثْرَةِ أَسْبَابِهَا وَالْأَجْرَامِ الْحَامِلَةِ لَهَا^(٢)، أَوْ لِأَنَّ الْمَرَادَ بِالظُّلْمَةِ الضَّلَالُ وَبِالنُّورِ الْهُدَى، وَالْهُدَى وَاحِدٌ وَالضَّلَالُ مُتَعَدِّدٌ، وَتَقْدِيمُهَا لِتَقْدِيمِ الْأَعْدَامِ عَلَى الْمَلَكَاتِ.

وَمَنْ زَعَمَ أَنَّ الظُّلْمَةَ عَرَضٌ يُضَادُّ النُّورَ احْتِجَّ بِهَذِهِ الْآيَةِ، وَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّ عَدَمَ الْمَلَكَةِ كَالْعَمَى لَيْسَ صَرَفَ الْعَدَمِ حَتَّى لَا يَتَعَلَّقَ بِهِ الْجَعْلُ^(٣).

﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ عَطَفُ عَلَى قَوْلِهِ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾^(٤) عَلَى

(١) قَالَ التَّفْتَازَانِي: أَي: جَعَلَ شَيْءٌ فِي ضَمَنِ شَيْءٍ بَأَن يَحْصُلَ مِنْهُ أَوْ يَصِيرَ إِيَّاهُ أَوْ يَنْقَلِ مِنْهُ أَوْ إِلَيْهِ، وَبِالْجُمْلَةِ فِيهِ اعْتِبَارُ شَيْئَيْنِ وَارْتِبَاطُ بَيْنَهُمَا. انْظُر: «حَاشِيَةُ التَّفْتَازَانِي» (٢٢٥/ب).

(٢) قَالَ الْخَفَاجِي: ضَمِيرُ (لَهَا) فِي كَلَامِ الْمُصَنِّفِ إِمَّا لـ (الظُّلُمَاتِ) فَيَكُونُ مَعْنَى كَوْنِهَا حَامِلَةً لَهَا: أَنَّهَا مَنْشُؤُهَا، أَوْ لـ (أَسْبَابِ) وَهِيَ كَثَافَةُ الْأَجْسَامِ، وَهَذَا أَقْرَبُ. انْظُر: «حَاشِيَةُ الْخَفَاجِي».

(٣) قَالَ الْخَفَاجِي: يَعْنِي: أَنَّ الْجَعْلَ لَيْسَ بِمَعْنَى الْخَلْقِ وَالْإِبْجَادِ، بَلْ تَضْمِينُ شَيْءٍ شَيْئًا وَتَصْيِيرُهُ قَائِمًا بِهِ قِيَامَ الْمَظْرُوفِ بِالظَّرْفِ أَوْ الصِّفَةِ بِالْمَوْصُوفِ، وَالْعَدَمُ مِنَ الثَّانِي؛ فَصَحَّ تَعَلُّقُ الْجَعْلِ بِهِ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مَوْجُودًا عَيْنِيًّا؛ لِأَنَّهُ ذَكَرَ فِي «الطَّوَالِغِ» أَنَّ الْعَدَمَ الْمُتَجَدِّدَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بِفَعْلِ الْفَاعِلِ كَالْوُجُودِ الْحَادِثِ، هَذَا تَحْقِيقُ كَلَامِهِ. انْظُر: «حَاشِيَةُ الْخَفَاجِي».

(٤) قَالَ الْخَفَاجِي: قَوْلُهُ: «عَطَفُ عَلَى قَوْلِهِ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾...»: هَذَا مِنْ غَوَامِضِ هَذَا الْكِتَابِ؛ لِأَنَّ هُنَا امْتِحَنَاتٍ: أَنْ يَكُونَ (يَكْفُرُونَ) مِنَ الْكُفْرِ أَوْ الْكُفْرَانِ، وَ(يَعْدِلُونَ) مِنَ الْعَدْلِ بِمَعْنَى التَّسْوِيَةِ أَوْ الْعَدُولِ بِمَعْنَى الْإِنْصَرَفِ، وَ(بِرَبِّهِمْ) إِمَّا مُتَعَلِّقٌ بِـ ﴿كَفَرُوا﴾ أَوْ بِـ ﴿يَعْدِلُونَ﴾، وَعَلَى كُلِّ تَقْدِيرٍ؛ فَهَذِهِ الْجُمْلَةُ إِمَّا مَعْطُوفَةٌ عَلَى جُمْلَةٍ «الْحَمْدُ لِلَّهِ» أَوْ عَلَى الصَّلَاةِ، وَقَدْ جَوَّزَ بَعْضُ هَذِهِ الْإِحْتِمَالَاتِ =

مَعْنَى: أَنَّ اللَّهَ حَقِيقٌ بِالْحَمْدِ عَلَى مَا خَلَقَهُ نِعْمَةً عَلَى الْعِبَادِ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِهِ يَعْدِلُونَ فَيَكْفُرُونَ نِعْمَتَهُ، وَيَكُونُ ﴿بِرَبِّهِمْ﴾ تَنْبِيْهَا عَلَى أَنَّهُ خَلَقَ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ أَسْبَابًا لَتَكُونَهُمْ وَتَعِيشُهُمْ، فَمِنْ حَقِّهِ أَنْ يُحْمَدَ عَلَيْهَا وَلَا يُكْفَرَ.

أَوْ عَلَى قَوْلِهِ: ﴿خَلَقَ﴾ عَلَى مَعْنَى: أَنَّهُ خَلَقَ مَا لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ أَحَدٌ سِوَاهُ، ثُمَّ هُمْ يَعْدِلُونَ بِهِ مَا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ مِنْهُ.

وَمَعْنَى ﴿ثُمَّ﴾: اسْتِبْعَادُ عُدُولِهِمْ بَعْدَ هَذَا الْبَيَانِ^(١).

وَالْبَاءُ عَلَى الْأَوَّلِ مُتَعَلِّقَةٌ بِ﴿كَفَرُوا﴾^(٢) وَصَلَةٌ ﴿يَعْدِلُونَ﴾ مَحذُوفَةٌ؛ أَيْ: يَعْدِلُونَ عَنْهُ؛ لِيَقَعَ الْإِنْكَارُ عَلَى نَفْسِ الْفِعْلِ، وَعَلَى الثَّانِي مُتَعَلِّقَةٌ بِ﴿يَعْدِلُونَ﴾ وَالْمَعْنَى: أَنَّ الْكُفَّارَ يَعْدِلُونَ بِرَبِّهِمُ الْأَوْثَانَ؛ أَيْ: يُسَوُّوْنَهَا بِهِ.

(٢) - ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ﴾؛ أَيْ: ابْتَدَأَ خَلْقَكُمْ مِنْهُ؛ فَإِنَّهُ الْمَادَّةُ الْأُولَى^(٣)، وَإِنَّ آدَمَ الَّذِي هُوَ أَصْلُ الْبَشَرِ خُلِقَ مِنْهُ. أَوْ: خَلَقَ أَبَاكُمْ؛ فَحُذِفَ الْمُضَافُ.

= تصريحًا ونفى غيرها تلويحًا؛ لِأَنَّهُ جَعَلَهُ عَلَى عَطْفِهِ عَلَى جُمْلَةِ ﴿الْحَمْدُ﴾ مِنَ الْعُدُولِ، وَالْجَارُ مُتَعَلِّقٌ بِ﴿كَفَرُوا﴾ وَ﴿كَفَرُوا﴾ مِنَ الْكُفْرِ لَا الْكُفْرَانِ، وَعَلَى عَطْفِهِ عَلَى الصَّلَةِ فـ﴿يَعْدِلُونَ﴾ مِنَ الْعَدْلِ، وَالْجَارُ مُتَعَلِّقٌ بِهِ مُقَدَّمٌ مِنْ تَأْخِيرِ إِمَّا لِتَعْظِيمِ اسْمِهِ الْجَلِيلِ أَوْ لِرِعَايَةِ الْفَاصِلَةِ، وَ﴿كَفَرُوا﴾ مَسْكُوتٌ عَنْ تَفْسِيرِهِ فِيهِ إِمَّا إِلَى إِحْتِمَالِهِ لِلْوَجْهَيْنِ. ثُمَّ فَصَّلَ فِي شَرْحِ هَذِهِ الْوُجُوهِ، انْظُرْ: «حَاشِيَةُ الْخَفَاجِي».

(١) قَالَ التَّفَازَانِي: إِنَّمَا لَمْ يَحْمِلْ (ثُمَّ) عَلَى التَّرَاخِي مَعَ اسْتِقَامَتِهِ؛ لَكُونَ الْاسْتِبْعَادُ أَوْفَقَ بِالْمَقَامِ. انْظُرْ: «حَاشِيَةُ السِّيُوطِي» (٦/ ١٣). وَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ: قَوْلُهُ: (وَمَعْنَى (ثُمَّ) اسْتِبْعَادُ عُدُولِهِمْ) أَيْ: وَعَدْلُهُمْ، إِذَا الْاسْتِبْعَادُ لَا يَخْتَصُّ بِأَحَدِ الْوَجْهَيْنِ. انْظُرْ: «حَاشِيَةُ الْأَنْصَارِيِّ» (٢/ ٤٦٧).

(٢) قَالَ التَّفَازَانِي: هَذَا تَخْصِيصٌ مِنْ غَيْرِ مُخْصَصٍ، لِتَأْتِي التَّقْدِيرَيْنِ عَلَى كُلِّ مِنَ الْوَجْهَيْنِ. انْظُرْ: «حَاشِيَةُ التَّفَازَانِيِّ» (٢٢٥/ ب).

(٣) قَوْلُهُ: (الْمَادَّةُ الْأُولَى): أَيْ: الْمَادَّةُ الْأَصْلِيَّةُ. انْظُرْ: «حَاشِيَةُ الْقَوْنَوِيِّ» (٨/ ١٠).

﴿ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا﴾: أَجَلَ الْمَوْتِ ﴿وَأَجَلَ مُّسَمًّى عِنْدَهُ﴾: أَجَلَ الْقِيَامَةِ.

وقيل: الأوَّل ما بينَ الخلقِ والمَوْتِ، والثَّاني: ما بين المَوْتِ والبَعثِ، فإنَّ الأَجَلَ كما يُطْلَقُ لآخرِ المدَّةِ يُطْلَقُ لجمليَّتها.

وقيل: الأوَّل النُّومُ، والثَّاني الموتُ.

وقيل: الأوَّل لِمَنْ مَضَى، والثَّاني لِمَنْ بَقِيَ وَلِمَنْ يَأْتِي.

﴿وَأَجَلٌ﴾ نَكْرَةً خُصِّصَتْ بِالصِّفَةِ، ولذلك اسْتُغْنِيَ عَن تَقْدِيمِ الْخَبَرِ، وَالِاسْتِثْنَاءِ بِهِ لَتَعْظِيمِهِ، وَلِذَلِكَ نُكِّرَ وَوُصِفَ بِأَنَّهُ ﴿مُسَمًّى﴾؛ أَي: مُبْتَدَأٌ مُّعَيَّنٌ لَا يَقْبَلُ التَّغْيِيرَ، وَأَخْبَرَ عَنْهُ بِأَنَّهُ عِنْدَ اللَّهِ لَا مَدْخَلَ لِغَيْرِهِ فِيهِ بِعِلْمٍ وَلَا قُدْرَةٍ، وَلِأَنَّهُ الْمَقْصُودُ بِيَانُهُ^(١).

﴿ثُمَّ أَسْرَعْتُمْ تَمْرُونَ﴾ استبعادٌ لِامْتِرَائِهِمْ بَعْدَ مَا ثَبَتَ أَنَّهُ خَالِقُهُمْ وَخَالِقُ أَصُولِهِمْ وَمُحْيِيهِمْ إِلَى آجَالِهِمْ؛ فَإِنَّ مَنْ قَدَرَ عَلَى خَلْقِ الْمَوَادِّ وَجَمْعِهَا وَإِدَاعِ الْحَيَاةِ فِيهَا وَإِبْقَائِهَا مَا يَشَاءُ كَانَ أَقْدَرَ عَلَى جَمْعِ تِلْكَ الْمَوَادِّ وَإِحْيَائِهَا ثَانِيًا، فَالْآيَةُ الْأُولَى دَلِيلُ التَّوْحِيدِ، وَالثَّانِيَةُ دَلِيلُ الْبَعثِ^(٢).

وَالْامْتِرَاءُ: الشَّكُّ، وَأَصْلُهُ: الْمَرِيُّ، وَهُوَ اسْتِخْرَاجُ اللَّبَنِ مِنَ الضَّرْعِ.

(١) قوله: (ولأنه المقصود ببيانه): عطفٌ على (لتعظيمه)، انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٤٦٧). وفي نسخة الطبرلاوي: «ببيانه»، وذكر الخفاجي في نسخة: «لأنه المقصود ببيانه بالذات»، انظر: «حاشية الخفاجي».

(٢) قال الأنصاري: تلخيص الأولى: أن إيجاد السموات والأرض والظلمات والنور مقتضى لإزالة الشرك وإثبات التوحيد، ولهذا ناسب أن يستبعد منهم الشرك، والثانية: أن إيجاد الأنفس وما عطف عليه مقتضى لحصول يقين البعث، ولهذا ناسب أن يستبعد منهم الامتراء. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٤٦٨).

(٣) - ﴿وَهُوَ اللَّهُ﴾ الضَّمِيرُ لـ ﴿الله﴾، و﴿الله﴾ خبرُهُ.

﴿فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾ متعلِّقٌ بِاسْمِ اللَّهِ^(١)، والمعنى: هو المستحقُّ للعبادةِ فيهما لا غير، كقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ﴾ [الزخرف: ٨٤].
أو بقوله^(٢): ﴿يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ﴾ والجملةُ خبرٌ ثانٍ، أو هي الخبرُ و﴿الله﴾ بدلٌ، ويكفي لصحة الظرفية كونُ المعلومِ فيهما كقولك: رميتُ الصيدَ في الحرم: إذا كنتَ خارجَهُ والصيدُ فيه.

أو ظرفٌ مُستقرٌّ^(٣) وقعَ خبراً^(٤) بمعنى: أنَّه تعالى لكمالِ علمِهِ بما فيهما كأنَّهُ فيهما^(٥)، و﴿يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ﴾ بيانٌ وتقريرٌ له^(٦)،.....

(١) قال الأنصاري: قوله: (متعلق باسم الله): أي: بمعنى اسم الله، كما عبر به في «الكشاف» [٣ / ١١]
نظراً لاشتقاقه من الألوهية، أي: المعبودية، فصار المعنى ما ذكره بقوله متعلق باسم الله، انظر:
«حاشية الأنصاري» (٢ / ٤٦٨). وقد بين الخفاجي وجه عبارة المصنّف بمزيد إيضاح والفرق بينها وبين عبارة «الكشاف» في «حاشيته». وكتب تحته في نسخة التفتازاني: «لأنه المعبود، أي: وهو المعبود في السماوات والأرض».

(٢) قوله: «أو بقوله»: عطفٌ على (باسم الله). انظر: «حاشية الأنصاري» (٢ / ٤٦٨).

(٣) قوله: «أو ظرفٌ مستقرٌّ»: عطفٌ على متعلق (باسم الله)، انظر: «حاشية الأنصاري» (٢ / ٤٦٩).

(٤) قوله: «وقع خبراً»، أي: لـ (هو)، انظر: «حاشية الأنصاري» (٢ / ٤٦٩).

(٥) قوله: (فكانه فيهما) إشارة إلى أن الكلام استعارة تمثيلية، أو إشارة إلى تشبيه حال علمه تعالى بما فيهما بحال كونه تعالى فيهما، وهذا أوفق بكلام المصنّف، والمشبه به لا يجب كونه محققاً فلا إشكال بأن كونه فيهما محال فكيف يكون مشبهاً به. انظر: «حاشية القونوي» (٨ / ١٤).

(٦) قوله: «و﴿يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ﴾ بيانٌ وتقريرٌ له»، أي: لقوله: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾ على القول بأن ﴿فِي السَّمَوَاتِ﴾ ظرفٌ و﴿فِي الْأَرْضِ﴾ ظرفٌ، أما على القول بأنه متعلِّقٌ باسم الله فـ ﴿يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ﴾ استئنافٌ؛ لأنه لما قيل: هو المعبودُ فيهما، اتَّجَهَ أن يقال: فما شأنه مع عابديه حينئذٍ؟ =

وليس متعلق المصدر لأن صلته لا تتقدم^(١).

﴿وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ﴾ من خير أو شر، فيثب عليه ويعاقب، ولعله أريد بالسر والجهر: ما يخفى وما يظهر من أحوال الأنفس، وبالمكتسب: أعمال الجوارح.

(٤) - ﴿وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ﴾ ﴿مِنْ﴾ الأولى مزيدة للاستغراق والثانية للتبعض؛ أي: ما يظهر لهم دليل قط من الأدلة أو معجزة من المعجزات أو آية من آيات القرآن ﴿إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ﴾ تاركين النظر^(٢) فيه غير ملتفتين إليه.

(٥) - ﴿فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ﴾ يعني: القرآن، وهو^(٣) كاللزام مما قبله؛ كأنه قيل: إنهم لما كانوا معرضين عن الآيات كلها كذبوا به لما جاءهم، أو كالدليل عليه على معنى: أنهم لما أعرضوا عن القرآن وكذبوا به وهو أعظم الآيات، فكيف لا يُعرضون عنه غيره؟ ولذلك رتب عليه بالفاء.

﴿فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾؛ أي: سيظهر لهم ما كانوا به يستهزئون عند نزول العذاب بهم في الدنيا، أو الآخرة^(٤)، أو عند ظهور الإسلام وارتفاع أمره.

= فأجيب: بأنه يعلم سرهم وجهرهم، ويعلم ما يكسبون، فيجازيهم على أعمالهم. انظر: «حاشية الأنصاري» (٤٦٩/٢).

(١) قوله: (وليس) أي: الظرف، (متعلق المصدر) وهو السر والجهر، وهذا باعتبار أصله وإلا فالظاهر أنه بمعنى المفعول، أي: ما أسرتموه وما أعلنتموه من الأقوال، انظر: «حاشية القنوي» (٨/ ١٥)، وفي المسألة خلاف ذكره السيوطي والخفاجي. انظر: «حاشية السيوطي» (٦/ ٢٢ - ٢٣)، «حاشية الخفاجي».

(٢) في نسخة التفتازاني والخيالي: «تاركين للنظر».

(٣) قوله: (وهو): أي: قوله: ﴿فَقَدْ كَذَّبُوا﴾.

(٤) في نسخة التفتازاني: «أو في الآخرة»، وفي نسخة الخيالي: «والآخرة»، وأشار إليها الأنصاري وقال: وهي أبلغ. انظر: «حاشية الأنصاري» (٤٧٠/٢).

(٦) - ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ﴾؛ أي: مِنْ أَهْلِ زَمَانٍ، وَالْقَرْنُ مُدَّةٌ أَغْلَبَ أَعْمَارِ النَّاسِ وَهِيَ سَبْعُونَ سَنَةً، وَقِيلَ: ثَمَانُونَ.
 وَقِيلَ: الْقَرْنُ أَهْلُ عَصْرِ فِيهِ نَبِيٌّ أَوْ فَائِزٌ فِي الْعِلْمِ قَلَّتِ الْمُدَّةُ أَوْ كَثُرَتْ، وَاشْتِقَاقُهُ مِنْ قَرْنَتْ^(١).

﴿مَكَانَهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾: جَعَلْنَا لَهُمْ فِيهَا مَكَانًا وَقَرَّرْنَا هُمْ فِيهَا، أَوْ: أَعْطَيْنَاهُمْ مِنَ الْقُوَى وَالْآلَاتِ مَا تَمَكَّنُوا بِهَا مِنْ أَنْوَاعِ التَّصَرُّفِ فِيهَا.
 ﴿مَا لَمْ تُمْكِنْ لَكُمْ﴾: مَا لَمْ نَجْعَلْ لَكُمْ مِنَ السَّعَةِ وَطُولِ الْمَقَامِ بِأَهْلِ مَكَّةَ، أَوْ: مَا لَمْ نُعْطِكُمْ مِنَ الْقُوَّةِ وَالسَّعَةِ فِي الْمَالِ وَالْإِسْتِظْهَارِ بِالْعُدَدِ^(٢) وَالْأَسْبَابِ.
 ﴿وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ﴾؛ أي: الْمَطَرَ، أَوْ السَّحَابَ، أَوْ الْمُظِلَّةَ^(٣)؛ فَإِنَّ مَبْدَأَ الْمَطَرِ مِنْهَا ﴿مِدْرَارًا﴾: مِغْزَارًا^(٤).

﴿وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ﴾: فَعَاشُوا فِي الْخِصْبِ وَالرِّيفِ بَيْنَ الْأَنْهَارِ وَالشُّمَارِ.

﴿فَأَهْلَكْنَاهُمْ يَوْمَهُمْ﴾؛ أي: لَمْ يُغْنِ ذَلِكَ عَنْهُمْ شَيْئًا ﴿وَأَنشَأْنَا﴾: وَأَحْدَثْنَا ﴿مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ﴾: بَدَلًا مِنْهُمْ، وَالْمَعْنَى: أَنَّهُ تَعَالَى كَمَا قَدَّرَ أَنْ يُهْلِكَ مَنْ قَبْلَكُمْ كَعَادٍ وَنَمُودَ وَيُنَشِئُ مَكَانَهُمْ آخَرِينَ يَغْمُرُ بِهِمْ بِلَادُهُ يَقْدِرُ أَنْ يَفْعَلَ ذَلِكَ بِكُمْ.

(١) قوله: «واشتقاقه من قرنت»؛ أي: من قرنت الرجل بزمانه، وعبارة غيره: من الاقتران، والمراد بالاستقاق: الأخذ. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٤٧١).

(٢) قوله: «العدد» بالضم - جمع عدّة وهي السلاح ونحوه. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٣) قوله: «أو المظلة» بضم الميم، أي: الغمام بآخر السحاب. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٤٧١).

(٤) المذار مفعّل، كمنحار: صيغة مبالغة يستوي فيه المذكّر والمؤنث، ومغزاراً من الغزارة وهي الكثرة. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٧) - ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ ﴿ مَكْتُوبًا فِي رَقٍّ ﴾^(١) ﴿فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ﴾ فَمَسُّوهُ، وَتَخْصِيصُ اللَّمَسِ لِأَنَّ التَّزْوِيرَ لَا يَقَعُ فِيهِ، فَلَا يُمَكِّنُهُمْ أَنْ يَقُولُوا: إِنَّمَا سُكِّرَتْ أَبْصَارُنَا، وَلِأَنَّهُ^(٢) يَتَقَدَّمُهُ الْإِبْصَارُ حَيْثُ لَا مَانِعَ، وَتَقْيِيدُهُ بِالْأَيْدِي لِدَفْعِ التَّجَوُّزِ فَإِنَّهُ قَدْ يُتَجَوَّزُ بِهِ لِلْفَحْصِ كَقَوْلِهِ: ﴿وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ﴾ [الجن: ٨].

﴿لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ تَعْتَبًا وَعِنَادًا.

(٨) - ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ﴾: هَلَّا أُنْزِلَ مَعَهُ مَلَكٌ يَكَلِّمُنَا أَنَّهُ نَبِيٌّ؛ كَقَوْلِهِ: ﴿لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُتُبُ مَعَهُ نَذِيرًا﴾ [الفرقان: ٧].

﴿وَلَوْ أَرْسَلْنَا مَلَكَ أَقْضَى الْأَمْرِ﴾ جَوَابٌ لِقَوْلِهِمْ، وَبَيَانٌ لِمَا هُوَ الْمَانِعُ مِمَّا اقْتَرَحُوهُ وَالْخَلَلِ فِيهِ^(٣)، وَالْمَعْنَى: أَنَّ الْمَلَكَ لَوْ أُنْزِلَ بِحَيْثُ عَايَنُوهُ كَمَا اقْتَرَحُوا الْحَقَّ إِهْلَاكُهُمْ؛ فَإِنَّ سُنَّةَ اللَّهِ قَدْ جَرَتْ بِذَلِكَ فَيَمْنُ قَبْلَهُمْ.

﴿ثُمَّ لَا يَنْظُرُونَ﴾ بَعْدَ نَزْوِلِهِ طَرَفَةً عَيْنٍ.

(٩) - ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكَ لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبِسُونَ﴾ جَوَابٌ ثَانٍ إِنْ جُعِلَ الْهَاءُ لِلْمَطْلُوبِ، وَإِنْ جُعِلَ لِلرَّسُولِ فَهُوَ جَوَابٌ اقْتِرَاحِ ثَانٍ، فَإِنَّهُمْ تَارَةً يَقُولُونَ: ﴿لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ﴾ وَتَارَةً يَقُولُونَ: ﴿لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً﴾ [فصلت: ١٤].
وَالْمَعْنَى: وَلَوْ جَعَلْنَا قَرِينًا لَكَ مَلَكَ يَعَايِنُونَهُ، أَوِ الرَّسُولَ مَلَكَ، لَمَثَلْنَاهُ رَجُلًا

(١) فِي نَسْخَةِ التَّفْتَازَانِي وَالْخِيَالِي: «فِي وَرَقٍ»، وَأَشَارَ إِلَى ذَلِكَ الْخَفَاجِي فِي «حَاشِيَتِهِ».

(٢) قَوْلُهُ: «وَلِأَنَّهُ»: أَيِ: اللَّمَسِ. انْظُرْ: «حَاشِيَةُ الْأَنْصَارِيِّ» (٢/ ٤٧٢).

(٣) قَوْلُهُ: «الْخَلَلُ فِيهِ» يَصْحُ فِي (الْخَلَلِ) الْجُرْ عَطْفًا عَلَى (مَا) فِي قَوْلِهِ: (لِمَا)، وَالرَّفْعُ عَطْفًا عَلَى (الْمَانِعِ)، وَالْمُرَادُ بِالْمَانِعِ: اقْتِضَاءُ هَلَاكِهِمْ، وَبِالْخَلَلِ: زَوَالُ قَاعِدَةِ التَّكْلِيفِ. انْظُرْ: «حَاشِيَةُ الْخَفَاجِيِّ».

كما مُثِّلَ جبريلُ في صُورَةِ دَحِيَّةِ الْكَلْبِيِّ^(١) ، فَإِنَّ الْقُوَّةَ الْبَشَرِيَّةَ لَا تَقْوَى عَلَى رُؤْيَةِ الْمَلِكِ فِي صُورَتِهِ، وَإِنَّمَا رَأَوْهُمْ كَذَلِكَ الْأَفْرَادُ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ بِقُوَّتِهِمُ الْقُدْسِيَّةَ.

﴿وَلَلْبَسْنَا﴾ جوابٌ محذوفٌ؛ أي: ولو جَعَلْنَاهُ رَجُلًا لَلْبَسْنَا؛ أي: لَخَلَطْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَخْلُطُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ فيقولون: ﴿مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ﴾ [المؤمنين: ٢٤].

وقرئ: (لَبَسْنَا) بلام^(٢)، و: (لَلْبَسْنَا) بالتَّشْدِيدِ لِلْمُبَالَغَةِ^(٣).

(١٠) - ﴿وَلَقَدْ أَسْتَهْزِئُ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ﴾ تسليّةٌ لرسولِ اللَّهِ ﷺ على ما يرى من قومه ﴿فَحَقَّ بِالْذِّكْرِ سَخَرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾: فأحاطَ بهم الذي كانوا يَسْتَهْزِئُونَ به حيثُ أَهْلِكُوا لِأَجَلِهِ^(٤)، أو: فنزلَ بهم وبألٍ استهزأهم.

(١) روى النسائي في «جزء فيه مجلسان من إملاء النسائي» (ص: ٨٠)، والإمام أحمد في «المسند» (٥٨٥٧)، عن ابنِ عمرَ قال: كَانَ جبريلُ يَأْتِي النَّبِيَّ ﷺ فِي صُورَةِ دَحِيَّةِ الْكَلْبِيِّ. وذكره ابن حجر في «الإصابة» (٣٢٢/٢) عن النسائي وصحح إسناده.

وروى البخاري (٤٩٨٠) ومسلم (٢٤٥١) أبي عثمان قال: أَتَيْتُ أَنْ جبريلَ، أَتَى النَّبِيَّ ﷺ وَعِنْدَهُ أُمُ سَلَمَةَ، فَجَعَلَ يَتَحَدَّثُ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِأُمُ سَلَمَةَ: (مَنْ هَذَا؟) أَوْ كَمَا قَالَ، قَالَتْ: هَذَا دَحِيَّةٌ، فَلَمَّا قَامَ، قَالَتْ: وَاللَّهِ مَا حَسِبْتُهُ إِلَّا إِيَّاهُ، حَتَّى سَمِعْتُ خُطْبَةَ النَّبِيِّ ﷺ يَخْبِرُ خَبَرَ جبريلَ، أَوْ كَمَا قَالَ. وقوله: «الكلبي» زيادة من نسخة الطبرلاوي، و(دحبة) بالكسر، وحكي فتحها، وضبط بالوجهين في نسخة التفازاني. وانظر: «حاشية الخفاجي».

(٢) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٢)، و«الكشاف» (١٦/٣)، عن ابنِ محيصة.

(٣) أي: (وَلَلْبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يُلْبَسُونَ). انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٢)، و«الكشاف» (١٦/٣)، عن الزهري. وزاد ابن الجوزي في «زاد المسير» (١٢/٢) نسبتها لمعاذ القارئ وأبي رجاء.

(٤) قوله: «حيث أهلكوا لأجله» أشار به إلى أن قوله: ﴿مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ من إطلاق السبب على المسبب مبالغة، لأن المحيط بهم هو العذاب لا المستهزأ به. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/٤٧٣).

(١١) - ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ أَنْظِرُوا كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ﴾ ﴿كَيْفَ أَهْلَكْتُهُمُ اللَّهُ بِعَذَابِ الْاسْتِثْصَالِ كَيْ تَعْتَبِرُوا، وَالْفَرْقُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ قَوْلِهِ: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا﴾﴾ [النمل: ٦٩]: أَنَّ السَّيْرَ ثَمَّةٌ لِأَجْلِ النَّظَرِ، وَلَا كَذَلِكَ هَاهُنَا، وَلِذَلِكَ قِيلَ: مَعْنَاهُ: إِبَاحَةُ السَّيْرِ لِلتَّجَارَةِ وَغَيْرِهَا وَإِيجَابُ النَّظَرِ فِي آثَارِ الْهَالِكِينَ.

(١٢) - ﴿قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ﴿خَلَقًا وَمُلَكًا، وَهُوَ سُؤَالٌ تَبْكِيَّتٌ^(١)﴾
﴿قُلْ لِلَّهِ﴾ تقريرٌ لهم^(٢) وَتَنْبِيْهُ عَلَى أَنَّهُ الْمَتَعِيْنُ لِلْجَوَابِ بِالِاتِّفَاقِ بَحِيْثٌ لَا يُمْكِنُهُمْ أَنْ يَذْكُرُوا غَيْرَهُ.

﴿كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾: التَّزَمُّهَا تَفْضُلًا وَإِحْسَانًا، وَالْمَرَادُ بِالرَّحْمَةِ: مَا يَعْمُ الدَّارِينَ، وَمِنْ ذَلِكَ: الْهِدَايَةُ إِلَى مَعْرِفَتِهِ وَالْعِلْمِ بِتَوْحِيدِهِ بِنَصْبِ الْأَدِلَّةِ وَإِنْزَالِ الْكُتُبِ وَالِإِمْهَالِ عَلَى الْكُفْرِ.

﴿لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ اسْتِثْنَاؤٌ وَقَسَمٌ لِلْوَعِيدِ عَلَى إِشْرَاقِهِمْ وَإِغْفَالِهِمْ النَّظَرُ؛ أَي: لِيَجْمَعَنَّكُمْ فِي الْقُبُورِ مَبْعُوثِينَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَيُجَازِيَكُمْ عَلَى شَرِكِكُمْ، أَوْ: فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَ﴿إِلَى﴾ بِمَعْنَى (فِي).

وَقِيلَ: بَدَلٌ مِنَ «الرَّحْمَةِ» بَدَلُ الْبَعْضِ، فَإِنَّ مِنْ رَحْمَتِهِ بَعَثَهُ إِيَّاكُمْ وَإِنْعَامَهُ عَلَيْكُمْ.

(١) بَكَّتُهُ بِالْحَجَّةِ: غَلَبَهُ وَأَلْزَمَهُ مَا سَكَتَ بِهِ لِعَجْزِهِ عَنِ الْجَوَابِ عَنْهُ، وَالْمَقْصُودُ أَنَّهُ تَقْرِيعٌ لَهُمْ وَتَوْبِيخٌ. انظر: «أساس البلاغة» (مادة: بكت)، «حاشية الخفاجي».

(٢) قوله: «تقرير»: التقريرُ لَهُ مَعْنَايَانِ: الْحَمْلُ عَلَى الْإِقْرَارِ، وَالتَّشْيِيتُ بِأَنْ يَجْعَلَ قَارًا مُتَمَكِّنًا، وَكِلَاهُمَا مِمَّا نَطَقْتُ بِهِ كِتَابُ اللَّغَةِ. وَالْمَعْنَى عَلَى الْأَوَّلِ: الْإِجَاءُ إِلَى الْإِقْرَارِ بِأَنَّ الْكَلَّ لَهُ؛ لِأَنَّ هَذَا مِنَ الظُّهُورِ بَحِيْثٌ لَا يَقْدَرُ عَلَى انْكَارِهِ أَحَدٌ، وَعَلَى الثَّانِي: أَنَّهُ تَقْرِيرٌ لِلْجَوَابِ لِأَجْلِهِمْ. انظر: «حاشية السيوطي» (٣١ / ٦)، «حاشية الخفاجي».

﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾: في اليوم، أو الجمع.

﴿الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ بتَضْييع رأسِ مالِهِمْ وهو الْفِطْرَةُ الْأَصْلِيَّةُ وَالْعَقْلُ السَّلِيمُ، ومَوْضِعُ ﴿الَّذِينَ﴾ نَصَبٌ عَلَى الدَّمِّ، أَوْ رَفْعٌ عَلَى الْخَبَرِ؛ أَي: وَأَنْتُمْ الَّذِينَ، أَوْ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ، وَالْخَبَرُ: ﴿فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ وَالْفَاءُ لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّ عَدَمَ إِيْمَانِهِمْ مُسَبَّبٌ عَنْ خُسْرَانِهِمْ؛ فَإِنَّ إِبْطَالَ الْعَقْلِ بِاتِّبَاعِ الْحَوَاسِّ وَالْوَهْمِ، وَالْإِنْهَمَاكَ فِي التَّقْلِيدِ وَإِغْفَالِ النَّظَرِ، أَدَّى بِهِمْ إِلَى الْإِصْرَارِ عَلَى الْكُفْرِ وَالِامْتِنَاعِ عَنِ الْإِيْمَانِ.

(١٣) - ﴿وَلَهُ﴾ عَطْفٌ عَلَى ﴿لِلَّهِ﴾^(١)، ﴿مَا سَكَنَ فِي آيِلٍ وَالنَّهَارِ﴾ مِنَ السُّكْنَى، وَتَعْدِيَّتُهُ بـ ﴿فِي﴾ كَمَا فِي قَوْلِهِ: ﴿وَسَكَنْتُمْ فِي مَسَاكِينِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ [إبراهيم: ٤٥] والمعنى: مَا اشْتَمَلًا عَلَيْهِ.

أَوْ مِنَ السُّكُونِ؛ أَي: مَا سَكَنَ فِيهِمَا أَوْ تَحَرَّكَ، فَانْتَفَى بِأَحَدِ الصَّدِّينِ عَنِ الْآخِرِ. ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ﴾ لِكُلِّ مَسْمُوعٍ ﴿الْعَلِيمُ﴾ بِكُلِّ مَعْلُومٍ، فَلَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ وَعِيدًا لِلْمُشْرِكِينَ عَلَى أَقْوَالِهِمْ وَأَفْعَالِهِمْ.

(١٤) - ﴿قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ وَجْهًا وَلِيًّا﴾ إِنْكَارٌ لِاتِّخَاذِ غَيْرِ اللَّهِ وَلِيًّا لَا لِاتِّخَاذِ الْوَلِيِّ، فَلِذَلِكَ قُدِّمَ وَأُولِيَ الْهَمْزَةُ^(٢)،.....

(١) قوله: «عطف على ﴿لِلَّهِ﴾»: يحتمل أنه من عطف المفرد على المفرد، أعني: الخبر على الخبر والمبتدأ على المبتدأ، وأن يكون من عطف الجملة على الجملة وإن كان المبتدأ في الأولى محذوفًا، والأول هو الظاهر، والغرض أن يدخل هذا تحت (قل) ليكون احتجاجًا ثانيًا على المشركين. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٤٧٥).

(٢) قوله: «فلذلك قُدِّمَ وأُولِيَ الْهَمْزَةُ»: يعني قُدِّمَ الْمَفْعُولُ لِلْإِخْتِصَاصِ، وَأَوَّلِيَ حَرْفَ الْإِسْتِفْهَامِ لِيُبْدَلَ عَلَى أَنَّ الْإِنْكَارَ رَاجِعٌ إِلَى نَفْسِ الْمَفْعُولِ لَا إِلَى الْفِعْلِ. قاله التفنازاني، انظر: «حاشية السيوطي» (٦/ ٣٦).

والمراد بالولي: المعبود؛ لأنه ^(١) رُدِّ لِمَنْ دعاَهُ إلى الشُّركِ.

﴿فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾: مُبْدِعُهُمَا، وعن ابنِ عَبَّاسٍ: ما عرفتُ مَعْنَى الفاطرِ حتَّى أتاني أعرابِيَّانِ يَخْتَصِمَانِ في بئرٍ، فقال أحدهُما: أنا فَطَرْتُهَا؛ أي: ابتدَأْتُهَا ^(٢).

وجرَّه على الصِّفَةِ ^(٣) لـ ﴿اللَّهُ﴾ فإنه بِمَعْنَى الماضي ^(٤)، ولذلك قُرِئ: (فَطَرَ) ^(٥)، وقرئ بالرفعِ والنصبِ على المَدَحِ ^(٦).

﴿وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يَطْعَمُ﴾: يَرْزُقُ وَلَا يُرْزَقُ ^(٧)، وتخصيصُ الطَّعامِ لِشِدَّةِ الحاجةِ إليه.

وقُرِئ: (ولا يطعم) بفتح الياء ^(٨).

(١) قوله: (لأنه): أي الإنكار بما ذكر. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٤٧٥).

(٢) رواه أبو عبيد في «فضائل القرآن» (ص: ٣٤٥)، ومن طريقه ابن الأنباري في «إيضاح الوقف والابتداء» (١/ ٧٢)، ورواه الطبري في «تفسيره» (٩/ ١٧٥).

(٣) قوله: (وجره على الصفة): خرَّجه أبو البقاء على البدلية، ووجهه أبو حيان بأنَّ الفصلَ فيه أسهلُّ.

«التبيان في إعراب القرآن» للعكبري (١/ ٤٨٤)، «البحر المحيط» (٩/ ٥٥)، «حاشية الخفاجي».

(٤) قوله: (بمعنى الماضي) أشار إلى أن الإضافة في ﴿فَاطِرُ السَّمَوَاتِ﴾ ليست لفظية بل معنوية ليصحَّ جعله لله. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٤٦٧).

(٥) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٢)، و«الكشاف» (٣/ ١٨)، و«البحر» (٩/ ٥٥)، عن الزهري. وزاد ابن خالويه نسبتها لنبيح.

(٦) بالرفع نسبت لابن أبي عبله. انظر: «المحرر الوجيز» (٢/ ٢٧٣)، و«البحر» (٩/ ٥٥)، ودون نسبة في «الكشاف» (٣/ ١٨). وبالنصب دون نسبة في «التبيان» للعكبري (ص: ٤٨٤)، و«البحر» (٩/ ٥٥). وكلاهما من الشواذ.

(٧) قوله: «يرزق ولا يرزق» يعني: ليس المعنى خصوص الطعام بل مطلق النفع تعبيرًا عن كل الشيء بمعظمه. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٤٧٦).

(٨) نسبت لسعيد بن جبير ومجاهد والأعمش وأبي حنيفة وعمرو بن عبيد. انظر: «إعراب القرآن» =

وبعكس الأول^(١) على أَنَّ الضَّمِيرَ لغيرِ الله والمعنى: كيف أُشْرِكُ بَمَن هو فاطِرُ
السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ما هو نازِلٌ عن رُبَّةِ الْحَيَوَانِيَّةِ؟!

وبينائهما للفاعل^(٢) على أَنَّ الثَّانِيَّ مَن أَطْعَمَ بمعنى: اسْتَطْعَمَ^(٣)، أو على معنى:
أَنَّهُ يُطْعِمُ تَارَةً وَلَا يُطْعِمُ أُخْرَى؛ كقوله: ﴿يَقْضُ وَيَضْطُّ﴾ [البقرة: ٢٤٥].

﴿قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ﴾ لِأَنَّ النَّبِيَّ سَابِقُ أُمَّتِهِ فِي الدِّينِ
﴿وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ وَقِيلَ لِي: ﴿وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ وَيَجُوزُ عَطْفُهُ
عَلَى ﴿قُلْ﴾.

(١٥) - ﴿قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ مَبَالِغَةٌ أُخْرَى فِي قِطْعِ
أَطْمَاعِهِمْ، وَتَعْرِيطُ لَهُمْ بِأَنَّهُمْ عُصَاةٌ مُسْتَوْجِبُونَ لِلْعَذَابِ، وَالشَّرْطُ مُعْتَرِضٌ بَيْنَ
الْفِعْلِ وَالْمَفْعُولِ بِهِ، وَجَوَابُهُ مَحْذُوفٌ دَلَّ عَلَيْهِ الْجُمْلَةُ^(٤).

= للنحاس (٥/٢)، والمختصر في شواذ القراءات (ص: ٤٢)، والمححر الوجيز (٢/٢٧٣)،
والبحر المحيط (٩/٥٦).

(١) رويت عن يعقوب. انظر: «الكشاف» (٣/١٩)، و«البحر» (٩/٥٦). والمشهور عن يعقوب كقراءة
الجماعة. وقوله: (وبعكس الأول) أي: بعكس الوجه الأول، وهو بناء (يُطْعِمُ) للمفعول، و(ولا
يطعم) للفاعل. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/٤٧٦).

(٢) انظر: «تفسير الثعلبي» (١٢/٤٤)، و«الكشاف» (٣/١٩)، عن الأشهب العقيلي، و«المحرر
الوجيز» (٢/٢٧٣) عن يمان العماني وابن أبي عبله. وهم أبو حيان في «البحر» (٨/٥٥) فنسبها
أولاً كـ «المحرر» ثم عاد فكررهما منسوبة للعقيلي كـ «الكشاف»، وقد نبه السمين في «الدر المصون»
(٤٧٧-٥٥٨) على ما وقع فيه أبو حيان وأن فعله يومهم أنهما قراءتان.

(٣) فيكون المعنى: وهو يُطْعِمُ وَلَا يَسْتَطْعِمُ. انظر: «الكشاف» (٣/١٩).

(٤) تقديره: إن عصيت ربي استحققت العذاب العظيم. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/٤٧٧).

(١٦) - ﴿مَنْ يُصْرِفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ﴾؛ أي: يُصْرِفِ الْعَذَابُ عَنْهُ.

وقرأ حمزة والكسائي ويعقوب وأبو بكر عن عاصم ﴿يُصْرِفُ﴾^(١) على أَنَّ الضَّمِيرَ فِيهِ لِلَّهِ - وَقَدْ قُرِئَ بِإِظْهَارِهِ^(٢) - ، والمفعول به محذوف، أو ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ بحذف المضاف^(٣).

﴿فَقَدَرَجَمَهُ﴾ نَجَّاهُ وَأَنعَمَ عَلَيْهِ ﴿وَذَلِكَ أَلْفَوْزُ الْمُبِينِ﴾؛ أي: الصَّرْفُ، أو الرُّحْمُ^(٤).

(١٧) - ﴿وَإِنْ يَمَسُّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ﴾: بِلِيَّةٍ كَمَرَضٍ وَفَقْرٍ ﴿فَلَا كَاشِفَ لَهُ﴾: فَلَا قَادِرَ عَلَى كَشْفِهِ ﴿إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمَسُّكَ بِخَيْرٍ﴾: بِنِعْمَةٍ كَصِحَّةٍ وَغْنَى ﴿فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾: فَكَانَ قَادِرًا عَلَى حِفْظِهِ وَإِدَامَتِهِ فَلَا يَقْدُرُ غَيْرُهُ عَلَى دَفْعِهِ؛ كَقَوْلِهِ: ﴿فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ﴾ [يونس: ١٠٧].

(١٨) - ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾: تَصْوِيرٌ لِقَهْرِهِ وَعُلُوِّهِ بِالْغَلْبَةِ وَالْقُدْرَةِ.

﴿وَهُوَ الْحَكِيمُ﴾ فِي أَمْرِهِ وَتَدْبِيرِهِ ﴿الْخَبِيرُ﴾ بِالْعِبَادِ وَخَفَايَا أَحْوَالِهِمْ.

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٥٤)، و«التيسير» (ص: ١٠١)، و«النشر» (٢/ ٢٥٧).

(٢) يعني قراءة أبي: ﴿مَنْ يَصْرِفُ اللَّهُ عَنْهُ﴾، انظر: «الكشاف» (٣/ ٢٠)، «البحر المحيط» (٩/ ٥٩)، والذي في أكثر المصادر عن أبي: (من يصرفه الله عنه) انظر: «تفسير ابن أبي حاتم» (٤/ ١٢٧٠)، و«المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٢)، و«تفسير الثعلبي» (١٢/ ٤٧)، و«البيضاوي» للواحدي (٨/ ٤٣)، و«المحرر الوجيز» (٢/ ٢٧٤).

(٣) أي: عذاب يومئذ. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٤٧٧).

(٤) كتبها التفازاني بخطه محتملة لـ «الرحمة» و«الرحم»، وأشار القونوي في «حاشيته» (٨/ ٣٦) إلى نسخة فيها: «الرحمة»، والرُّحْمُ بضم فسكون أو بضمّتين، انظر: «حاشية الخفاجي».

(١٩) - ﴿قُلْ أَتَىٰ قَوْمِي أَكْبَرُ شَهَادَةٍ﴾ نَزَلَ حِينَ قَالَتْ قَرِيشٌ يَا مُحَمَّدُ! لَقَدْ سَأَلْنَا عَنْكَ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ فَرَزَعُوا أَنْ لَيْسَ لَكَ عِنْدَهُمْ ذِكْرٌ وَلَا صِفَةٌ، فَأَرِنَا مَنْ يَشْهَدُ لَكَ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ^(١).

و(الشَّيْءُ) يَقَعُ عَلَى كُلِّ مَوْجُودٍ، وَقَدْ سَبَقَ الْقَوْلُ فِيهِ فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ.
﴿قُلْ اللَّهُ﴾؛ أَي: اللَّهُ أَكْبَرُ شَهَادَةً، ثُمَّ ابْتَدَأَ: ﴿شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾؛ أَي: هُوَ شَهِيدٌ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ﴿اللَّهُ شَهِيدٌ﴾ هُوَ الْجَوَابُ؛ لِأَنَّهُ تَعَالَىٰ إِذَا كَانَ الشَّهِيدَ كَانَ أَكْبَرُ شَيْءٍ شَهَادَةً.

﴿وَأَوْحَىٰ إِلَيْنَا هَذَ الْقُرْآنَ لِأُنْذِرْكُمْ بِهِ﴾؛ أَي: بِالْقُرْآنِ، وَاكْتَفَىٰ بِذِكْرِ الْإِنْذَارِ عَنْ ذِكْرِ الْبِشَارَةِ.
﴿وَمَنْ بَلَغَ﴾ عَظْفٌ عَلَى ضَمِيرِ الْمُخَاطَبِينَ؛ أَي: لِأُنْذِرْكُمْ بِهِ يَا أَهْلَ مَكَّةَ وَسَائِرَ مَنْ بَلَغَهُ مِنَ الْأَسْوَدِ وَالْأَحْمَرِ^(٢) أَوْ مِنَ الثَّقَلَيْنِ^(٣).

أَوْ: لِأُنْذِرْكُمْ أَيُّهَا الْمَوْجُودُونَ وَمَنْ بَلَغَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَهُوَ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ أَحْكَامَ الْقُرْآنِ تَعُمُّ الْمَوْجُودِينَ وَقَدْ نُزِلَ وَمَنْ بَعْدَهُمْ، وَأَنَّهُ لَا يُؤَاخِذُ بِهَا مَنْ لَمْ يَبْلُغْهُ.

(١) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» (ص: ٢١٤) عن الكلبي.

(٢) قوله: «وسائر من بلغه من الأسود والأحمر»: قَالَ الْحَرِيرِيُّ فِي «الدَّرَّةِ» [(ص: ٢٠٤)]: «العرب تقول في الكناية عن العرب والعجم الأسود والأحمر؛ لِأَنَّ الْغَالِبَ عَلَى أَلْوَانِ الْعَرَبِ الْأَدَمَةُ وَالسَّمَرَةُ وَالْغَالِبُ عَلَى أَلْوَانِ الْعَجَمِ الْبَيَاضُ وَالْحُمْرَةُ. قَالُوا: وَالْمُرَادُ بِالْحُمْرَةِ هُنَا الْبَيَاضُ وَمَنْ قَالَ: الْأَسْوَدُ وَالْبَيَاضُ فَقَدْ خَالَفَ الْإِسْتِعْمَالَ، وَمُرَادُ الْمُصَنِّفِ - رَحِمَهُ اللَّهُ -: جَمِيعُ النَّاسِ؛ لِأَنَّ الْعَجَمَ مِّنْ عَدَا الْعَرَبِ، وَأَمَّا تَخْصِيصُهُ بِفَارِسٍ فَعَرَفُ الْإِسْتِعْمَالِ. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٣) قوله: «أو من الثَّقَلَيْنِ» يعني: الْإِنْسَ وَالْجَنَّ؛ سُمِّيَا بِذَلِكَ لِأَنَّهُمَا ثَقَلَا الْأَرْضَ وَحَمَلَتْهُ. انظر: «حاشية الخفاجي».

﴿أَيْكُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةً أُخْرَى﴾ تقريرٌ لهم مع إنكارٍ واستبعادٍ.

﴿قُلْ لَا أَشْهَدُ﴾ بما تشهدون.

﴿قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَحْدٌ﴾؛ أي: بل أشهد أن لا إله إلا هو.

﴿وَلِإِنِّي بِرِئَاءِ مَا تُشْرِكُونَ﴾ يعني: الأصنام.

(٢٠) - ﴿الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ﴾: يعرفون رسول الله بحليته المذكورة

في التوراة والإنجيل ﴿كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ﴾ بحُلالهم.

﴿الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ من أهل الكتاب والمُشركين ﴿فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ لتضييعهم

ما به يُكْتَسَبُ الإيمانُ.

(٢١) - ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ كقولهم: الملائكة بنات الله، و: هؤلاء

شفعاؤنا عند الله ﴿أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ﴾ كأن كذبوا القرآن والمعجزات وسموها سحراً،

وإنما ذكر ﴿أَوْ﴾ وهم قد جمعوا بين الأمرين تنبيهاً على أن كلا منهما وحده بالغٌ

غاية الإفراط في الظلم على النفس. ^(١)

﴿إِنَّهُ﴾ الضمير للشأن ﴿لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾ فضلاً ممن لا أحد أظلم منه.

(٢٢) - ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا﴾ منصوبٌ بمضمَرٍ ^(٢) تهويلاً للأمر ﴿ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ

أَشْرَكُوا أَيْنَ شُرَكَائُكُمْ﴾؛ أي: أللهتكم التي جعلتموها شركاء لله.

(١) قال التفازاني: معنى جَمْعُهُمْ بَيْنَ الْأَمْرَيْنِ أَنَّهُمْ ذَهَبُوا إِلَيْهِمَا جَمِيعًا، لكن ورد في النَّظْمِ كَلِمَةُ

﴿أَوْ﴾ لأنَّ المعنى: لا أظلمُ مِمَّنْ ذَهَبَ إِلَى أَحَدِ الْأَمْرَيْنِ، فكيفَ بَمَنْ جَمَعَ بَيْنَهُمَا، انظر: «حاشية

التفازاني» (٢٢٧/ب).

(٢) في إعرابه وجوه منها: أَنَّهُ منصوبٌ بمضمَرٍ يَقْدَرُ مُؤَخَّرًا، وتقديره كَانَ كَيْتَ وَكَيْتَ فترك لِيَبْقَى على

الإبهامِ الَّذِي هُوَ أَدْخُلُ فِي التَّخْوِيفِ وَالتَّهْوِيلِ، وجوز نصبه بـاذْكُرْ مُقَدَّرًا، انظر: «حاشية الخفاجي».

وقرأ يعقوب: ﴿يَحْشُرُ﴾ و﴿يَقُولُ﴾ بالياء^(١).

﴿الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾؛ أي: تزعمونهم شركاء، فحذف المفعولان.

والمراد من الاستفهام التوبيخ، ولعله يحال بينهم وبين آلهتهم حينئذ ليققدوها في الساعة التي علقوا بها الرجاء فيها، ويحتمل أن يشاهدوهم ولكن لما لم ينفعوهم فكأنهم غيب^(٢) عنهم.

(٢٣) - ﴿ثُمَّ لَمْ يَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾؛ أي: كفرهم، والمراد: عاقبته.

وقيل: معذرتهم التي يتوهمون أن يتخلصوا بها، من فتنت الذهب: إذا خلصته.

وقيل: جوابهم، وإنما سماه فتنة لأنه كذب، أو لأنهم قصدوا به الخلاص.

وقرأ ابن كثير وابن عامر وحفص عن عاصم: ﴿لَمْ تَكُنْ﴾ بالتاء و﴿فِتْنَتُهُمْ﴾ بالرفع على أنها الاسم، ونافع وأبو عمرو وأبو بكر عنه^(٣) بالتاء والنصب على أن الاسم ﴿أَنْ قَالُوا﴾، والتأنيث للخبر كقولهم: (من كانت أمك؟)^(٤)، والباقون بالياء والنصب^(٥).

(١) أي: ﴿يَحْشُرُهُمْ جميعاً ثم يقول﴾. انظر: «النشر» (٢/ ٢٥٧).

(٢) قوله: ﴿فَكَانَهُمْ غَيْبٌ عَنْهُمْ﴾ بضم الغين المعجمة وتشديد الياء، أو بفتحهما مع التخفيف؛ جمع غائب كخادمٍ وخَدَم. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٣) أي: عن عاصم.

(٤) قوله: «من كانت أمك»، الضمير في «كانت» عائد على لفظ «من» وهو مذكر، لكنه أنث بالنظر إلى «أمك».

(٥) وهذه الأخيرة هي التي صدر بها المؤلف، وهي قراءة حمزة والكسائي، ومجمل ما ذكره ثلاث قراءات سبعة، وهي التاء مع كل من الرفع والنصب، والياء مع النصب. انظر: «السبعة» (ص: ٢٥٤)، و«التيسير» (ص: ١٠١).

وثمة رابعة شاذة وهي الياء مع الرفع، وهي في «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٢) عن عاصم من رواية المفضل، وعن الأعمش.

﴿وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ يَكْذِبُونَ وَيَحْلِفُونَ عَلَيْهِ - مَعَ عِلْمِهِمْ بِأَنَّهُ لَا يَنْفَعُ - مِنْ فِرَاطِ الْحِيرَةِ وَالْدَّهْشَةِ؛ كَمَا يَقُولُونَ: ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا﴾ [المؤمنون: ١٠٧] وَقَدْ أَيقَنُوا بِالْخُلُودِ.

وقيل: معناه: مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ عِنْدَ أَنْفُسِنَا، وَهُوَ لَا يُوَافِقُ قَوْلَهُ:

(٢٤) - ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾؛ أَي: بَنَفَى الشَّرْكَ عَنْهَا. وَحَمَلَهُ عَلَى كَذِبِهِمْ فِي الدُّنْيَا تَعَسَّفُ يُخَلُّ بِالنَّظْمِ^(١)، وَنَظِيرُ ذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكَ﴾ [المجادلة: ١٨].

وَقَرَأَ حَمْزَةً وَالْكَسَائِيُّ: ﴿رَبَّنَا﴾^(٢) بِالنَّصْبِ عَلَى النَّدَاءِ أَوْ الْمَدْحِ. ﴿وَصَلَّاهُمْ مَا كَانُوا يَفْقَرُونَ﴾ مِنَ الشُّرَكَاءِ.

(٢٥) - ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ﴾ حِينَ تَتْلُو الْقُرْآنَ، وَالْمَرَادُ: أَبُو سُفْيَانَ وَالْوَلِيدُ وَالنَّضْرُ وَعُتْبَةُ وَشَيْبَةُ وَأَبُو جَهْلٍ وَأَضْرَابُهُمْ، اجْتَمَعُوا فَسَمِعُوا رَسُولَ اللَّهِ يَقْرَأُ، فَقَالُوا لِلنَّضْرِ: مَا يَقُولُ؟ فَقَالَ: وَالَّذِي جَعَلَهَا بَيْنَهُ^(٣) مَا أَدْرِي مَا يَقُولُ إِلَّا أَنَّهُ يُحَرِّكُ لِسَانَهُ وَيَقُولُ أَسَاطِيرَ الْأَوَّلِينَ مِثْلَ مَا حَدَّثْتُكُمْ^(٤).

﴿وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً﴾: أَغْطِيَةً، جَمْعُ كِنَانٍ: وَهُوَ مَا يَسْتُرُ الشَّيْءَ.

(١) قَوْلُهُ: «يُخَلُّ بِالنَّظْمِ»؛ لِمَا فِيهِ مِنْ صَرَفٍ أَوَّلِ الْآيَةِ إِلَى أَحْوَالِ الْقِيَامَةِ وَآخِرِهَا إِلَى أَحْوَالِ الدُّنْيَا. انْظُرْ: «حَاشِيَةُ الْخَفَاجِيِّ».

(٢) انْظُرْ: «السَّبْعَةُ» (ص: ٢٥٥)، وَ«التَّيْسِيرُ» (ص: ١٠٢).

(٣) قَوْلُهُ: «وَالَّذِي جَعَلَهَا»؛ أَي: الْكَعْبَةُ. انْظُرْ: «حَاشِيَةُ الْأَنْصَارِيِّ» (٢/ ٤٨٠).

(٤) ذَكَرَهُ الثَّعْلَبِيُّ فِي «تَفْسِيرِهِ» (١٢/ ٥٥-٥٦)، وَالبَغَوِيُّ فِي «تَفْسِيرِهِ» (٣/ ١٣٦)، عَنْ الْكَلْبِيِّ. وَذَكَرَهُ الْوَاحِدِيُّ فِي «أَسْبَابِ النُّزُولِ» (ص: ٢١٤) مِنْ رَوَايَةِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، فَيَكُونُ مِنْ رَوَايَةِ الْكَلْبِيِّ أَيْضًا لِأَنَّهُ الرَّاوي عَنْ أَبِي صَالِحٍ فِي أَمْثَالِ هَذَا.

﴿أَنْ يَفْقَهُوهُ﴾: كراهة أن يفقهوه.

﴿وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا﴾ يمنع من استماعه، وقد مرَّ تحقيق ذلك في أول سورة البقرة.

﴿وَلَنْ يَرَوْا كَلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا﴾ لفرط عنادهم واستحكام التقليد فيهم.

﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكَ يُؤْتِيهِمْ آلَايَاتِهِمْ بَعْدَ الْآيَاتِ الَّتِي كَانُوا تُكَذِّبُونَ﴾: أي: بلغ تكذيبهم الآيات إلى أنهم جأؤوك يُجادلونك،

و﴿حَتَّىٰ﴾ هي التي تقع بعدها الجُمْل لا عمل لها، والجُمْلَة: (إذا) وجوابه، وهو ﴿يَقُولُ﴾ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَٰذَا إِلَّا أَسْطُورٌ الْأَوَّلِينَ﴾، فَإِنَّ جَعَلَ أَصْدَقِ الْحَدِيثِ خُرَافَاتِ^(١) الْأَوَّلِينَ غَايَةُ التَّكْذِيبِ، و﴿يُجَادِلُونَكَ﴾ حَالٌ لِمَجِيئِهِمْ.

ويجوز أن تكون^(٢) الجارّة، و﴿إِذَا جَاءَهُمْ﴾ في موضع الجرّ، و﴿يُجَادِلُونَكَ﴾ جواب^(٣)، و﴿يَقُولُ﴾ تَفْسِيرٌ لَهُ.

والأساطير: الأباطيل، جمعُ أسطورة أو إسطارة، أو أسطارٍ جمع سطرٍ، وأصله: السَّطْرُ بمعنى الخطّ.

(١) قوله: «خرافات»: قال التفتازاني: قيل: إِنَّ أَصْلَ الْخُرَافَةِ: مَا اخْتَرَفَ مِنَ الْفَوَاكِهِ مِنَ الشَّجَرِ، ثُمَّ جَعَلَ اسْمًا لِمَا يَتْلَاهُ بِهِ مِنَ الْأَحَادِيثِ. وفي «المستقصى» [١/ ٣٦١]: أَنَّهُ رَجُلٌ مِنْ خُرَاعَةِ اسْتَهْوَتْهُ الْجِنَّ فَرَجَعَ إِلَى قَوْمِهِ، وَكَانَ يُحَدِّثُهُمْ بِالْأَبَاطِيلِ، فَكَانَتْ الْعَرَبُ إِذَا سَمِعَتْ مَا لَا أَصْلَ لَهُ قَالَتْ: حَدِيثُ خُرَافَةٍ، ثُمَّ كَثُرَ حَتَّى قِيلَ لِلْأَبَاطِيلِ: خُرَافَاتٌ انظر: «حاشية التفتازاني» (٢٢٨/أ).

(٢) كتب التفتازاني تحته: «فيه نظر»، وقال في «حاشيته على الكشف» (٢٢٨/أ): هَذَا مَبْنِيٌّ عَلَى أَنَّ (إذا) عِنْدَهُ لَيْسَ بِبَلَاغِ الْظَّرْفِيَّةِ، بَلْ يَجْرِي عَلَيْهِ إِعْرَابُ الْأَسْمَاءِ، أَهـ. وقد خطأ أبو حيان هَذَا الْوَجْهَ فِي «البحر المحيط» (٩١/٩) وَالتَّذِيلَ وَالتَّكْمِيلَ» (٣١٩/٧).

(٣) كتب تحته في نسخة التفتازاني: «حال»، وذكر الخفاجي أَنَّهُ الَّذِي فِي النُّسخِ الصَّحِيحَةِ، وَوَقَعَ فِي نَسْخَةٍ بَدَلَ قَوْلِهِ حَالٌ: جَوَابٌ. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٢٦) - ﴿وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ﴾؛ أي: يَنْهَوْنَ النَّاسَ عَنِ الْقُرْآنِ، أَوِ الرَّسُولِ وَالْإِيمَانِ بِهِ ﴿وَيَنْتَوُونَ عَنْهُ﴾ بِأَنْفُسِهِمْ.

أَوْ: يَنْهَوْنَ عَنِ التَّعَرُّضِ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَيَنْتَوُونَ عَنْهُ فَلَا يُؤْمِنُونَ بِهِ كَأَبِي طَالِبٍ. ﴿وَلَا يَهْلِكُونَ﴾: وَمَا يَهْلِكُونَ بِذَلِكَ ﴿إِلَّا أَنْفُسُهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ أَنَّ ضَرَرَهُ لَا يَتَعَدَّاهُمْ إِلَى غَيْرِهِمْ.

(٢٧) - ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ﴾ جَوَابُهُ مَحْذُوفٌ؛ أَي: لَوْ تَرَاهُمْ حِينَ يُوقَفُونَ عَلَى النَّارِ حَتَّى يُعَايِنُوهَا، أَوْ يَطَّلِعُونَ عَلَيْهَا، أَوْ يَدْخُلُونَهَا، فَيَعْرِفُونَ مِقْدَارَ عَذَابِهَا = لَرَأَيْتَ أَمْرًا شَنِيعًا.

وَقَرَأَ: (وَقَفُوا) عَلَى الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ ^(١) مِنْ: وَقَفَ عَلَيْهِ وَقُوفًا.

﴿فَقَالُوا يَلَيْتُنَا نَرُدُّ﴾ تَمَنِّيًّا لِلرُّجُوعِ إِلَى الدُّنْيَا.

﴿وَلَا نُكْذِبُ بآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ اسْتِنْتَفَافٌ كَلَامٍ مِنْهُمْ عَلَى وَجْهِ الْإِثْبَاتِ ^(٢) كَقَوْلِهِمْ: دَعْنِي وَلَا أَعُودُ؛ أَي: أَنَا لَا أَعُودُ تَرَكْتَنِي أَوْ لَمْ تَتْرَكْنِي.

أَوْ عَطَفٌ عَلَى ﴿نَرُدُّ﴾ ^(٣)، أَوْ حَالٌ مِنَ الضَّمِيرِ فِيهِ، فَيَكُونُ فِي حُكْمِ التَّمَنِّيِّ، وَقَوْلُهُ: ﴿وَلَا يَهْلِكُونَ﴾ رَاجِعٌ إِلَى مَا تَضَمَّنَهُ التَّمَنِّيُّ مِنَ الْوَعْدِ.

وَنَصَبَهُمَا حَمَزَةً وَيَعْقُوبُ وَحْفَضُ عَلَى الْجَوَابِ بِإِضْمَارٍ (أَنْ) بَعْدَ الْوَاوِ، وَإِجْرَاءً لَهَا مُجْرَى الْفَاءِ، وَقَرَأَ ابْنُ عَامِرٍ بِرَفْعِ الْأَوَّلِ عَلَى الْعَطْفِ وَنَصَبِ الثَّانِي عَلَى الْجَوَابِ ^(٤).

(١) ذَكَرَهَا الثَّلَعْبِيُّ فِي «تَفْسِيرِهِ» (٥٩/١٢) عَنْ ابْنِ السَّمِيعِ، وَزَادَ أَبُو حَيَّانٍ فِي «الْبَحْرِ» (٩٦/٩) نَسْبَتَهَا لِزَيْدِ بْنِ عَلِيٍّ.

(٢) كَتَبَ تَحْتَهُ فِي نَسْخَةِ التَّفْتَازَانِيِّ: «أَي: دُونَ التَّمَنِّيِّ». وَانْظُرْ: «حَاشِيَةُ الْخَفَاجِيِّ».

(٣) قَالَ التَّفْتَازَانِيُّ: وَالْمَعْنَى عَلَى تَمَنِّيٍّ مَجْمُوعِ الْأَمْرَيْنِ الرَّدُّ وَعَدَمُ التَّكْذِيبِ. انْظُرْ: «حَاشِيَةُ التَّفْتَازَانِيِّ» (٢٢٨/أ).

(٤) انْظُرْ: «السَّبْعَةُ» (ص: ٢٥٥)، وَ«التَّيْسِيرُ» (ص: ١٠٢)، وَ«النَّشْرُ» (٢/٢٥٧).

(٢٨) - ﴿بَلْ بَدَأَهُمْ مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ﴾ الإضرابُ عَنْ إِرَادَةِ الْإِيمَانِ الْمَفْهُومِ مِنَ التَّمَنِّيِّ، وَالْمَعْنَى: أَنَّهُ ظَهَرَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ نِفَاقِهِمْ أَوْ قَبَائِحِ أَعْمَالِهِمْ فَتَمَنَّوْا ذَلِكَ ضَجْرًا لَا عَزْمًا عَلَى أَنَّهُمْ لَوْ رُدُّوا لَأَمْنُوا.

﴿وَلَوْ رُدُّوْا﴾؛ أَي: إِلَى الدُّنْيَا بَعْدَ الْوُقُوفِ وَالظُّهُورِ ﴿لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾ مِنَ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي ﴿وَلِأَنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ فِيمَا وَعَدُوا مِنْ أَنْفُسِهِمْ.

(٢٩) - ﴿وَقَالُوا﴾ عَطْفٌ عَلَى ﴿لَعَادُوا﴾، أَوْ عَلَى ﴿إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾، أَوْ عَلَى ﴿هُوَ﴾، أَوْ اسْتِنَافٌ بِذِكْرِ مَا قَالُوهُ فِي الدُّنْيَا.

﴿إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾ الصَّمِيرُ لِلْحَيَاةِ ﴿وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ﴾.

(٣٠) - ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَعُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ﴾ مجازٌ عَنْ الْحَبْسِ ^(١) لِلسُّوَالِ وَالتَّوْبِيخِ.

وَقِيلَ: مَعْنَاهُ: وَقَفُوا عَلَى قَضَاءِ رَبِّهِمْ أَوْ جَزَائِهِ، أَوْ عُرِفُوهُ حَقَّ التَّعْرِيفِ.

﴿قَالَ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ﴾ كَأَنَّهُ جَوَابُ قَائِلٍ قَالَ: مَاذَا قَالَ رَبُّهُمْ حِينَئِذٍ؟ وَالْهَمْزَةُ لِلتَّفْرِيعِ عَلَى التَّكْذِيبِ، وَالْإِشَارَةُ إِلَى الْبَعْثِ وَمَا يَتَّبَعُهُ مِنَ الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ.

﴿قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا﴾ إِقْرَارٌ مُؤَكَّدٌ بِالْيَمِينِ لَانْجِلَاءِ الْأَمْرِ غَايَةَ الْجَلَاءِ.

﴿قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ﴾: بِسَبَبِ كُفْرِكُمْ، أَوْ بِبَدَلِهِ.

(٣١) - ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ إِذْ فَاتَهُمُ النَّعِيمُ وَاسْتَوْجَبُوا الْعَذَابَ

الْمُقِيمِ، وَلِقَاءِ اللَّهِ: الْبَعْثُ وَمَا يَتَّبَعُهُ.

(١) قَوْلُهُ: «مَجَازٌ عَنِ الْحَبْسِ»: لَمَّا كَانَ مَعْنَى الْاسْتِعْلَاءِ هُنَا غَيْرَ مُتَصَوِّرٍ احْتِيَاجَ النَّظْمِ إِلَى تَقْدِيرِ أَوْ تَجَوُّزٍ وَالتَّجَوُّزُ إِذَا فِي الْمَفْرُودِ أَوْ فِي الْجُمْلَةِ عَلَى أَنَّهُ اسْتِعَارَةٌ تَمَثِيلِيَّةٌ، وَهُوَ الْأَرْجَحُ عِنْدَهُمْ وَكَلَامُ الْمُصَنِّفِ - رَحِمَهُ اللَّهُ - يَحْتَمِلُهُمَا وَلَمْ يَجْعَلُوهُ كُنَايَةً؛ لِأَنَّ الْمَشْهُورَ فِيهَا اشْتِرَاطُ إِمْكَانِ الْحَقِيقَةِ، وَهِيَ غَيْرُ مُمَكِّنَةٍ هُنَا. انْظُرْ: «حَاشِيَةُ الْخَفَاجِيِّ».

﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمُ السَّاعَةُ﴾ غايَةٌ لـ ﴿كَذَّبُوا﴾ لـ ﴿حَسِرَ﴾ لَأَنَّ حَسْرَتَهُمْ لَا غَايَةَ لَهُ.
 ﴿بَعَثَ﴾: فجأةً، ونصبُها على الحال، أو المصدرِ فإنَّها نوعٌ مِنَ المَجْيءِ.
 ﴿قَالُوا يَحْسَرُنَا﴾؛ أي: تعالَى فهذا أوانك ﴿عَلَى مَا قَرَّطْنَا﴾: قَصَرْنَا ﴿فِيهَا﴾: في
 الحياة الدُّنيا، أَضْمَرَتْ وَإِنْ لَمْ يَجْرِ ذِكْرُهَا لِلْعِلْمِ بِهَا.
 أو: في السَّاعة، يعني: في شَأْنِهَا وَالْإِيمَانِ بِهَا.
 ﴿وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ﴾ تَمَثِيلٌ لاسْتِحْقَاقِهِمْ آصَارَ الْآثَامِ^(١).
 ﴿الْأَسَاءَ مَا يَرْزُونَ﴾: بِشَسَّ شَيْئًا يَزُرُّونَهُ وَزُرُّهُمْ.
 (٣٢) - ﴿وَمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ﴾؛ أي: وَمَا أَعْمَالُهَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ يُلْهِي
 النَّاسَ وَيَشْغَلُهُمْ عَمَّا يُعَقِّبُ مَنَفَعَةً دَائِمَةً وَلَذَّةَ حَقِيقَةٍ، وَهُوَ جَوَابٌ لِقَوْلِهِمْ: ﴿إِنْ هِيَ
 إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾.
 ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾ لِدَوَامِهَا وَخُلُوصِ مَنَافِعِهَا وَلِذَاتِهَا، وَقَوْلُهُ
 ﴿لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾ تَنْبِيهُ عَلَى أَنَّ مَا لَيْسَ مِنْ أَعْمَالِ الْمُتَّقِينَ لَعِبٌ وَلَهْوٌ.
 وقرأ ابنُ عامِرٍ: ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ﴾^(٢).
 ﴿أَفَلَا يَعْقِلُونَ﴾ أَيَّ الْأَمْرَيْنِ خَيْرٌ؟ وقرأ نافعٌ وابنُ عامِرٍ ويعقوبُ بالتاءِ^(٣) على
 خطابِ المخاطَبِينَ بِهِ، أو تغليبِ الحاضِرِينَ عَلَى الغَائِبِينَ.

(١) قوله: «تمثيل... إلخ» الأصارُ جمعُ إَصْرٍ كَجَمَلٍ لَفْظًا وَمَعْنَى. والوزرُ أصلٌ معناه الثَّقْلُ أيضًا، ثُمَّ قِيلَ
 لِلذُّنُوبِ أَوْزَارٌ. انظر: «حاشية الخفاجي». وذكر السيوطي أنها على حقيقته كما وردت به الآثار لا
 تمثيل. انظر: «حاشية السيوطي» (٦ / ٥٨).

(٢) انظر: «السبعة» (ص: ٢٥٦)، و«التيسير» (ص: ١٠٢).

(٣) وقرأ بها أيضًا حفص بالتاء. انظر: «السبعة» (ص: ٢٥٦)، و«التيسير» (ص: ١٠٢)، و«النشر» (٢ / ٢٥٧).

(٣٣) - ﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ﴾ معنى ﴿قَدْ﴾ زيادةُ الفعلِ وكثرته كما

في قوله:

وَلَكِنَّهُ قَدْ يُهْلِكُ الْمَالَ نَائِلُهُ^(١)

والهاءُ في ﴿إِنَّهُ﴾ للشَّانِ.

وَقُرِئَ: ﴿لَيُحْزِنُكَ﴾ من أَحْزَنَ^(٢).

﴿إِنَّمَهُمْ لَا يُكْذِبُونَكَ﴾ في الحقيقة. وقرأ نافعٌ والكِسائيُّ: ﴿لَا يُكْذِبُونَكَ﴾^(٣) من أَكْذَبَهُ: إذا وجدَهُ كاذِبًا، أو نسبَهُ إلى الكذب.

﴿وَلَكِنَّ الْأَعْلَامِينَ بَنَاتٍ اللَّهُ يَحْمَدُونَ﴾: وَلَكِنَّهُمْ يَجْحَدُونَ آيَاتِ اللَّهِ وَيَكْذِبُونَهَا^(٤)، فوضع ﴿الْعَلَامِينَ﴾ موضعَ الضَّمِيرِ للدَّلالةِ على أَنَّهُمْ ظَلَمُوا بِجُحُودِهِمْ، أو جَحَدُوا لَتَمْرِنِهِمْ على الظلمِ، والباءُ لتضمينِ الجُحودِ معنى التَّكْذِيبِ.

رُوي أَنَّ أبا جهلٍ كان يقولُ: ما نُكْذِبُكَ وَإِنَّكَ عِنْدَنَا لَصَادِقٌ، وَإِنَّمَا نُكْذِّبُ ما جِئْتَنَا بِهِ، فَتَرَكْتُ^(٥).

(٣٤) - ﴿وَلَقَدْ كَذَّبْتَ رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ﴾ تسليَّةٌ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وفيه دليلٌ على أَنَّ

قوله: ﴿لَا يُكْذِبُونَكَ﴾ ليس بنفيِ تكذيبه مُطلقًا.

(١) صدر بيت لزهير، وهو في «ديوانه» (ص: ٣١ - شرح الشتمري).

(٢) قرأ بها نافع، والباقون بفتح الياء وضم الزاي. انظر: «السبعة» (ص: ٢٥٦)، و«التيسير» (ص: ٩٢).

(٣) انظر: «السبعة» (ص: ٢٥٧)، و«التيسير» (ص: ١٠٢).

(٤) في نسخة التفتازاني: «ويكذّبونه»، وأشار إلى ذلك الخفاجي في «حاشيته».

(٥) رواه الترمذي (٣٠٦٤) مرفوعاً وموقوفاً ورجح الموقوف، ورواه الحاكم في «المستدرک» (٣٢٣٠)

والضياء في «المختارة» (٧٤٨)، من طريق ناجية بن كعب عن علي رضي الله عنه. وصححه الحاكم

على الشرط الشيخين، وتعقبه الذهبي فقال: ما خرجا لناجية شيئاً.

﴿فَصَبِّرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا وَأَوْذُوا﴾: على تكذيبهم وإيذائهم، فتأس بهم واصبر.
 ﴿حَقَّ أَنْهُمْ نَصَرْنَا﴾ فيه إيماء بوعد النصر للصَّابرين.
 ﴿وَلَا مَبْدَلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ﴾: لِمَواعيده، من قوله: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِإِيعَادِنَا الْمُرْسَلِينَ﴾
 [الصافات: ١٧١] الآيات.

﴿وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّ الْأُرْسَلِينَ﴾؛ أي: من قصصهم وما كابدوا من قومهم.
 (٣٥) - ﴿وَإِنْ كَانَ كَبْرَ عَلَيْكَ﴾: عَظُمَ وَشَقَّ^(١) ﴿إِعْرَاضُهُمْ﴾ عَنْكَ وَعَنِ الْإِيمَانِ بِمَا
 جُتَّ بِهِ.

﴿إِنْ أَسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْنِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلْمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ﴾: مَفْعَدًا تَنْفُذُ
 فيه إلى جَوْفِ الْأَرْضِ فَتُطْلِعَ لَهُمْ آيَةً، أَوْ مَصْعَدًا تَصْعَدُ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ فَتُنْزِلَ مِنْهَا آيَةً،
 وَ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ صِفَةً لـ ﴿نَفَقًا﴾، وَ﴿فِي السَّمَاءِ﴾ صِفَةً لـ ﴿سُلْمًا﴾، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ
 مُتَعَلِّقِينَ بـ ﴿تَبْنِي﴾ أَوْ حَالِينَ مِنَ الْمُسْتَكِينِ.

وجواب الشرط الثاني مَحذُوفٌ تَقْدِيرُهُ: فافْعَلْ، والجُمْلَةُ جَوَابُ الْأَوَّلِ.
 والمقصود: بيان حِرْصِهِ الْبَالِغِ عَلَى إِسْلَامِ قَوْمِهِ، وَأَنَّهُ لَوْ قَدَّرَ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بآيَةٍ مِنْ
 تَحْتِ الْأَرْضِ أَوْ مِنْ فَوْقِ السَّمَاءِ لَأَتَى بِهَا رَجَاءَ إِيْمَانِهِمْ.
 ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى﴾؛ أي: وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ جَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى
 لَوْفَقَهُمْ عَلَى الْإِيمَانِ حَتَّى يُؤْمِنُوا، وَلَكِنْ لَمْ تَتَعَلَّقْ بِهِ مَشِيئَتُهُ فَلَا تَهْتَالِكُ عَلَيْهِ.

(١) قوله: «وإن كان كبر»: قال التفنازاني: إنما أتى فيه بلفظ (كان) ليبقى الشرط على المضي، ولا ينقلب
 مستقبلًا؛ لأنَّ (كان) لقوة دلالية على المضي لا تقلبه (إن) للاستقبال بخلاف سائر الأفعال. انظر:
 «حاشية التفنازاني» (٢٢٨ / أ).

والمعتزلة أولوه بأنه لو شاء لجمعهم على الهدى بأن يأتيهم بآية ملجئة، ولكن لم يفعل لخروجه عن الحكمة.

﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَهْلِينَ﴾ بالحرص على ما لا يكون والجزع في مواطن الصبر، فإن ذلك من دأب الجهلة.

(٣٦) - ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ﴾: إنما يجيب الذين يسمعون بفهم وتأمل؛ كقوله: ﴿أَوَلَمْ يَأْتِ السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ [ق: ٣٧] وهؤلاء كالموتى الذين لا يسمعون.

﴿وَالْمَوْتُ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ﴾ فيعلمهم حين لا ينفعهم الإيمان ﴿ثُمَّ إِلَيْهِمْ رُجْعُونَ﴾ للجزاء. (٣٧) - ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾؛ أي: آية مما اقترحوه، أو آية أخرى سوى ما أنزل من الآيات المتكاثرة لعدم اعتدادهم بها عناداً.

﴿قُلْ إِنْ أَلَّ اللَّهُ فَإِدْرَ عَلَى أَنْ يُزِيلَ آيَةً﴾ مما اقترحوه، أو: آية تضطرهم إلى الإيمان كنتق الجبل، أو: آية إن جحدوها هلكوا.

﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أن الله قادر على إنزالها، وأن إنزالها يستجلب عليهم البلاء، وأن لهم فيما أنزل مندوحة عن غيره.

وقرأ ابن كثير: ﴿يُنْزِلُ﴾ بالتخفيف^(١)، والمعنى واحد.

(٣٨) - ﴿وَمِمَّنْ دَاخِلُوا فِي الْأَرْضِ﴾ تدب^(٢) على وجهها ﴿وَلَا ظَلَمَ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾ في الهواء، وصفة به قطعاً لمجاز السرعة ونحوها.

وقرئ: ﴿ولا طائر﴾ بالرفع على المحل^(٣).

(١) والباقون بالتشديد. انظر: «السبعة» (ص: ١٦٥)، و«التيسير» (ص: ٧٥).

(٢) قوله: «تدب»: بكسر الدال المهملة، أي: تمشي. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٤٨٨).

(٣) انظر: «إعراب القرآن» للنحاس (٩/ ٢ - ١٠) عن الحسن وعبد الله بن أبي إسحاق، و«المحرر» =

﴿لَا أُمَمٌ أَمْثَلُكُمْ﴾ محفوظة أحوالها، مُقدَّرة أرزاقها وآجالها.
 والمقصود من ذلك: الدلالة على كمال قدرته وشمول علمه وسعة تدبيره؛
 ليكون كالدليل على أنه قادر على أن يُنزل آية، وجمع الأُمَم للحمل على المعنى.
 ﴿مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ يعني: اللوح المحفوظ؛ فإنه مُشتمل على ما يجري
 في العالم من جليل ودقيق، لم يُهمَل فيه أمر حيوان ولا جمادٍ.
 أو: القرآن؛ فإنه قد دوّن فيه ما يُحتاج إليه من أمر الدين مُفصلاً أو مُجَمَّلاً.
 و﴿مِنْ﴾ زائدة^(١)، و﴿شَيْءٍ﴾ في موضع المصدر لا المفعول به، فإن (فَرَطَ) لا
 يتعدى بنفسه، وقد عُدي بـ ﴿فِي﴾ إلى ﴿الْكِتَابِ﴾.
 وقرئ: (ما فَرَطْنَا) بالتخفيف^(٢).
 ﴿ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ﴾ يعني: الأُمَم كلها، فيُنصَف بعضها من بعض، كما
 رُوِيَ أَنَّهُ يَأْخُذُ لِلْجَمَاءِ مِنَ الْقُرْآنِ^(٣).
 وعن ابن عباس: حَشَرُهَا: مَوْتُهَا^(٤).
 (٣٩) - ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُورٌ﴾ لا يسمعون مثل هذه الآيات الدالة على
 ربوبيته وكمال علمه وعظم قدرته سماعاً تتأثر به نفوسهم.

= الوجيز (٢/ ٢٩٠)، و«الكشاف» (٣/ ٣٨)، عن ابن أبي عبله.

(١) في نسخة التفتازاني والخيالي: «مزيدة».

(٢) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٣)، و«الكشاف» (٣/ ٣٨)، عن علقمة.

(٣) رواه مسلم (٢٥٨٢)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً بلفظ: (لَتَوُذَّنَ الْحَقُّ إِلَى أَهْلِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ، حَتَّى يُقَادَ لِلشَّاةِ الْجُلُحاءِ مِنَ الشَّاةِ الْقُرْآنَ). ورواه البخاري في «الأدب المفرد» (١٨٣).

(٤) روه الطبري في «تفسيره» (٢٤/ ١٣٦)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (١٠/ ٣٤٠٣).

﴿وَبِكُمْ﴾ لَا يَنْطِقُونَ بِالْحَقِّ.

﴿فِي الظُّلُمَاتِ﴾ خبرٌ ثالث^(١)؛ أي: خَابِطُونَ فِي ظُلُمَاتِ الْكُفْرِ، أَوْ فِي ظُلْمَةِ الْجَهْلِ وَظُلْمَةِ الْعِنَادِ وَظُلْمَةِ التَّقْلِيدِ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ حَالًا مِنَ الْمُسْتَكِنِّ فِي الْخَبَرِ. ﴿مَنْ يَشَأْ اللَّهُ يُضِلَّهُ﴾: مَنْ يَشَأْ اللَّهُ إِضْلَالَهُ يُضِلُّهُ، وَهُوَ دَلِيلٌ وَاضِحٌ لَنَا عَلَى الْمُعْتَرِ لَه.

﴿وَمَنْ يَشَأْ يَجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ بَأَنْ يُرْشِدَهُ إِلَى الْهُدَى وَيَحْمِلَهُ عَلَيْهِ. (٤٠) - ﴿قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ﴾ اسْتِفْهَامٌ تَعْجِيبٍ، وَالْكَافُ حَرْفُ خِطَابٍ أَكَّدَ بِهِ الضَّمِيرَ لِلتَّأْكِيدِ لَا مَحَلَّ لَهُ مِنَ الْإِعْرَابِ؛ لِأَنَّكَ تَقُولُ: (أَرَأَيْتَكَ زَيْدًا مَا شَأْنُهُ) فَلَوْ جَعَلْتَ الْكَافَ مَفْعُولًا كَمَا قَالَه الْكُوفِيُّونَ لَعَدَّيْتَ الْفِعْلَ إِلَى ثَلَاثَةِ مَفَاعِيلَ، وَلِلزَّمِ فِي الْآيَةِ أَنْ يُقَالَ: أَرَأَيْتُمُكُمْ، بَلِ الْفِعْلُ مُعَلَّقٌ، أَوِ الْمَفْعُولُ مَحْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ: أَرَأَيْتَكُمْ آلِهَتَكُمْ تَنْفَعُكُمْ إِذْ تَدْعُوْنَهَا.

وَقَرَأْ نَافِعٌ: ﴿أَرَأَيْتَكُمْ﴾ وَ(أَرَأَيْتَ) وَ(أَرَيْتُمْ) وَ(أَفَرَأَيْتَ) وَشَبَّهَهُ إِذَا كَانَ قَبْلَ الرَّاءِ هَمْزَةٌ بِتَسْهِيلِ الْهَمْزَةِ الَّتِي بَعْدَ الرَّاءِ^(٢)، وَالْكَسَائِيُّ يَحْذِفُهَا، وَالْباقُونَ يُحَقِّقُونَهَا أَصْلًا، وَحَمْزَةٌ إِذَا وَقَفَ وَافَقَ نَافِعًا^(٣).

﴿إِنْ أَنْتُمْ عَدَابُ اللَّهِ﴾ كَمَا أَتَى مِنْ قَبْلِكُمْ.

(١) قوله: «خبر ثالث» فيه تجوز؛ لأنه خبر ثانٍ كما في «الدر المصون» (٤/ ٦١٣). ولم أجد أحداً من أصحاب الحواشي وغيرهم نبه عليه.

(٢) قوله: «بتسهيل الهمزة»: أي: بتسهيلها بين بين، أو بقلبها ألفاً. انظر: «حاشية الأنصاري»

(٢/ ٤٨٩)، والمصادر في التعليق الآتي.

(٣) انظر: «السبعة» (ص: ٢٥٧)، و«التيسير» (ص: ١٠٢).

﴿أَوَاتَيْنَاكَ السَّاعَةَ﴾ وهو لها، ويدلُّ عليه: ﴿أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ﴾ وهو تَبَكَّيْتُ لهم.
 ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أَنَّ الْأَصْنَامَ آلِهَةٌ، وجوابه مَحذُوفٌ؛ أي: فادعوه.
 (٤١) - ﴿بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ﴾: بل تَخْصُونَهُ بِالدُّعَاءِ كما حَكَى عَنْهُمْ فِي مَوَاضِعَ،
 وتقديمُ المفعولِ لإفادَةِ التَّخْصِيسِ.

﴿فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ﴾؛ أي: ما تَدْعُونَهُ إِلَى كَشْفِهِ ﴿إِنْ شَاءَ﴾ أَنْ يَتَفَضَّلَ
 عَلَيْهِمْ، وَلَا يَشَاءُ فِي الْآخِرَةِ.

﴿وَتَنْسَوْنَ مَا تَنْشُرُونَ﴾ وتركون آلِهَتَكُمْ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ لِمَا رُكِّزَ فِي الْعُقُولِ
 عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى الْقَادِرُ عَلَى كَشْفِ الضَّرِّ دُونَ غَيْرِهِ، أَوْ: تَنْسَوْنَ مِنْ شِدَّةِ الْأَمْرِ
 وَهَوْلِهِ.

(٤٢) - ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِّنْ قَبْلِكَ﴾؛ أي: قَبْلَكَ، وَ﴿مِّنْ﴾ زَائِدَةٌ ﴿فَأَخَذْتَهُمْ﴾؛
 أي: فَكَفَرُوا وَكَذَّبُوا الْمُرْسَلِينَ فَأَخَذْنَاهُمْ.

﴿يَا أَيُّهَا الْمَلَأَةُ﴾ بِالشَّدَّةِ وَالْفَقْرِ ﴿وَالضَّرَّةِ﴾ وَالضَّرِّ وَالْآفَاتِ، وَهُمَا صِيغَتَا تَأْنِيثٍ لَا
 مُذَكَّرَ لَهَا.

﴿لَعَلَّهُمْ يَنْصَرُّونَ﴾: يَتَذَلَّلُونَ لَنَا وَيَتُوبُونَ عَنْ ذُنُوبِهِمْ.

(٤٣) - ﴿فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا﴾ مَعْنَاهُ: نَفَى تَضَرَّعَهُمْ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ
 مَعَ قِيَامِ مَا يَدْعُوهُمْ.

﴿وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ اسْتِدْرَاكٌ عَلَى
 الْمَعْنَى، وَبَيَانٌ لِلصَّارِفِ لَهُمْ عَنِ التَّضَرُّعِ، وَأَنَّهُ لَا مَانِعَ لَهُمْ إِلَّا قَسَاوَةُ قُلُوبِهِمْ
 وَإِعْجَابُهُمْ بِأَعْمَالِهِمُ الَّتِي زَيَّنَّهَا الشَّيْطَانُ لَهُمْ.

(٤٤) - ﴿فَلَمَّا دُسُّوا مَا دُكِّرُوا بِهِ﴾ مِنَ الْبَاسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَلَمْ يَتَّعِظُوا بِهِ
﴿فَتَحَنَّنَّا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ مِنْ أَنْوَاعِ النَّعْمِ، مُرَاحَةً^(١) عَلَيْهِمْ بَيْنَ نَوْبَتِي
الضَّرَاءِ وَالسَّرَّاءِ، وَامْتِحَانًا لَهُمْ بِالشَّدَّةِ وَالرَّخَاءِ؛ لِإِزَامَةِ الْحُجَّةِ وَإِزَاحَةِ لِلْعِلَّةِ.
أَوْ مَكْرًا^(٢) بِهِمْ، لِمَا رُوِيَ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: «وَمَكَّرَ بِالْقَوْمِ وَرَبَّ الْكُعْبَةَ»^(٣).
وَقَرَأَ ابْنُ عَامِرٍ: ﴿فَتَحَنَّنَّا﴾ بِالتَّشْدِيدِ فِي جَمِيعِ الْقُرْآنِ^(٤)، وَوَافَقَهُ يَعْقُوبُ فِيمَا
عَدَا هَذَا وَالَّذِي فِي الْأَعْرَافِ^(٥).

﴿حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا﴾: أَعْجِبُوا ﴿بِمَا أُوتُوا﴾ مِنَ النَّعْمِ، وَلَمْ يَزِيدُوا عَلَى الْبَطْرِ^(٦) وَالِاسْتِغَالِ
بِالنَّعْمَةِ عَنِ الْمُنْعِمِ^(٧) وَالْقِيَامَ بِحَقِّهِ ﴿أَخَذْنَهُمْ بَعْتَهُ فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾: مُتَحَسِّرُونَ آيَسُونَ.

(١) قوله: «مُرَاحَةً» بِالرَّاءِ وَالْحَاءِ الْمُهْمَلَةِ، وَهِيَ: الْعَمَلُ بِأَحَدِ الْعَمَلَيْنِ بِمَرَّةٍ وَبِالْآخَرِ أُخْرَى، مِنْ رَاوَحَ
بَيْنَ الرَّجْلَيْنِ: قَامَ عَلَى إِحْدَاهُمَا مَرَّةً وَعَلَى الْأُخْرَى أُخْرَى. انظر: «حاشية السيوطي» (٦ / ٧٤).

(٢) قوله: «أَوْ مَكْرًا»: عَطَفَ عَلَى (مُرَاحَةً). انظر: «حاشية الأنصاري» (٢ / ٤٩١).

(٣) قَالَ السُّيُوطِيُّ: لَمْ أَقِفْ عَلَيْهِ مَرْفُوعًا، إِنَّمَا هُوَ مِنْ قَوْلِ الْحَسَنِ أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ بِزِيَادَةٍ أَعْطَا
حَاجَتَهُمْ، ثُمَّ أَخَذُوا. لَكِنْ رَوَى أَحْمَدُ [«المسند» (١٧٣١١)] وَالطَّبْرَانِيُّ [«المعجم الكبير»
(١٧ / ٣٣٠)] وَابِيهَيْتِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ» [(٤٢٢٠)] مِنْ حَدِيثِ عَقَبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
مَرْفُوعًا: إِذَا رَأَيْتَ اللَّهَ يُعْطِي الْعَبْدَ فِي الدُّنْيَا مَا يَحِبُّ، وَهُوَ مُقِيمٌ عَلَى مَعَاصِيهِ فَإِنَّمَا هُوَ اسْتِدْرَاجٌ ثُمَّ
تَلَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَذِهِ الْآيَةَ وَالتَّتِي بَعْدَهَا. انظر: «حاشية السيوطي» (٦ / ٧٥). قلت: حَسَنَ الْعِرَاقِيُّ
إِسْنَادَهُ فِي «تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ الْإِحْيَاءِ» (ص: ١٤٧٧).

(٤) انظر: «السبعة» (ص: ٢٥٧)، و«التيسير» (ص: ١٠٢).

(٥) انظر: «تجريب التيسير» (ص: ٣٥٥)، و«النشر» (٢ / ٢٥٨).

(٦) كَتَبَ تَحْتَهُ فِي نَسْخَةِ الطَّبْلَاوِيِّ: «وَهُوَ شِدَّةُ الْفَرَحِ وَالتَّكْبِيرِ».

(٧) كَتَبَ تَحْتَهُ فِي نَسْخَةِ الطَّبْلَاوِيِّ: «مُتَعَلِّقٌ بِالِاسْتِغَالِ»، وَقَوْلُهُ: (وَالْقِيَامُ بِحَقِّهِ)؛ أَيِ: حَقِّ الْمُنْعِمِ، وَهُوَ
الشُّكْرُ. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٤٥) - ﴿فَقُطِعَ دَائِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾: أي: آخرهم بحيث لم يبقَ منهم أحدٌ، من دبره دبراً ودُبوراً: إذا تبعه.

﴿وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ على إهلاكهم، فإنَّ هلاك الكُفَّارِ والعُصاةِ من حيثُ إنَّه تخلص لأهل الأرض من شؤم عقائدهم وأعمالهم نعمةً جليلاً يحقُّ أن يُحمدَ عليها.

(٤٦) - ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَرَكُمْ﴾: أصمَّكم وأعماكم ﴿وَحَنَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ﴾ بأن يُعطِي عليها ما يزولُّ به عقلُكم وفهمُكم.
﴿مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ﴾؛ أي بذلك^(١)، أو بما أخذَ وخُتمَ عليه، أو بأخذِ هذه المذكورات.

﴿أَنْظُرْ كَيْفَ نَصَرِفُ أَلَايَتِ﴾ فكَرَّرَهَا تارةً من جهة المقدماتِ العقليةِ، وتارةً من جهة التَّريعِ والتَّرهيبِ، وتارةً بالتَّنبيةِ والتَّذكيرِ بأحوالِ الْمُتَقَدِّمِينَ.
﴿ثُمَّ هُمْ يَصْذُقُونَ﴾: يُعْرِضُونَ عنها، و﴿ثُمَّ﴾ لاستبعادِ الإعراضِ بعدَ تصرُّفِ الآياتِ وظهورها.

(٤٧) - ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً﴾: من غيرِ مُقَدِّمَةٍ ﴿أَوْ جَهْرَةً﴾ يتقدَّمُها أَمَارَةٌ تَوْذِنُ بحلوله، وقيل: ليلاً ونهاراً.
وقرئ: (بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً)^(٢).

(١) قوله: «بذلك»: يريد به أن ضمير (به) عائد إلى السمع والأبصار والقلوب بتأويل اسم الإشارة، وإفراد اسم الإشارة بتأويل المذكور.

(٢) دون نسبة في «الكشاف» (٤٣/٣).

﴿هَلْ يُهْلَكُ﴾؛ أي: ما يهلك به هلاك سخطٍ وتعذيبٍ^(١) ﴿إِلَّا الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ﴾
ولذلك^(٢) صحَّ الاستثناء المفرغ منه.

وَقُرِئَ: (يُهْلِكُ) بفتح الياء^(٣).

(٤٨) - ﴿وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ﴾ الْمُؤْمِنِينَ بِالْجَنَّةِ ﴿وَمُنذِرِينَ﴾ الْكَافِرِينَ
بِالنَّارِ، وَلَمْ نُرْسِلْهُمْ لِيُقْتَرَحَ عَلَيْهِمْ وَيُتْلَهَى بِهِمْ.^(٤)

﴿فَمَنْ ءَامَنَ وَأَصْلَحَ﴾ مَا يَجِبُ إِصْلَاحُهُ عَلَى مَا شَرَعَ لَهُمْ ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ مِنَ
الْعَذَابِ ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ بِفَوْتِ الثَّوَابِ.

(٤٩) - ﴿وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا يُمْسِكُهُمُ الْعَذَابُ﴾ جَعَلَ الْعَذَابَ مَأْسًا لَهُمْ كَأَنَّهُ
الطَّالِبُ لِلْوُصُولِ إِلَيْهِمْ، وَاسْتَغْنَى بِتَعْرِيفِهِ عَنِ التَّوْصِيفِ.

﴿يَمَّا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾: بِسَبَبِ خُرُوجِهِمْ عَنِ التَّصَدِيقِ وَالطَّاعَةِ.

(٥٠) - ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ﴾: مَقْدُورَاتُهُ، أَوْ خَزَائِنُ رِزْقِهِ ﴿وَلَا
أَعْلَمُ الْغَيْبَ﴾ مَا لَمْ يُوْحَ إِلَيَّ وَلَمْ يُنْصَبْ عَلَيْهِ دَلِيلٌ، وَهُوَ مِنْ جَمَلَةِ الْمَقُولِ.
﴿وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ﴾؛ أَي: مِنْ جَنْسِ الْمَلَائِكَةِ، أَوْ أَقْدِرُ عَلَى مَا يَقْدِرُونَ
عَلَيْهِ.

(١) قال التفازاني: قَيَّدَ بِذَلِكَ لِيَسْتَقِيمَ الْحَصْرُ؛ إِذْ غَيْرُ الظَّالِمِينَ أَيْضًا يَهْلِكُونَ، لَكِنْ لَا تَعْدِيًا وَسُخْطًا،
بَلْ إِثَابَةً وَرَفَعَ دَرَجَةً. انظر: «حاشية التفازاني» (٢٢٩/أ).

(٢) قوله: «ولذلك» أي: لكون الاستفهام بمعنى النفي. انظر: «حاشية الأنصاري» (٤٩٢/٢).

(٣) انظر: «المحرر الوجيز» (٢٩٣/٢)، و«البحر» (١٦٨/٩)، عن ابن محيصة، و«الكشاف» (٤٣/٣)
دون نسبة.

(٤) قال الطيبي: يعني: يُلْعَبُ بِهِمْ وَيُسْخَرُ.. وَهُوَ إِشَارَةٌ إِلَى اتِّصَالِ هَذِهِ آيَةِ بَقُولِهِ: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ
مَائِدَةٌ مِنْ رَبِّهِ». انظر: «فتوح الغيب» (٩٢/٦).

﴿إِنْ أَتَيْتُمْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيْكُمْ تَبَرَّأ عَنْ دَعْوَى الْأُلُوهِيَّةِ وَالْمَلَكِيَّةِ﴾^(١) وادَّعى النبوة التي هي من كمالات البشر ردًّا لاستبعادهم دعواه وجرمهم على فساد مدَّعاه.

﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ﴾ مثل للضالِّ والمُهتدي، أو الجاهلِ والعالمِ، أو مدَّعي المستحيل كالأُلُوهِيَّةِ وَالْمَلَكِيَّةِ^(٢) ومدَّعي المستقيم كالنبوة.

﴿أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ﴾ فتَهتَدُوا، أو: فتميِّزوا بين ادِّعاء الحقِّ والباطلِ، أو: فتعلَّموا أنَّ اتِّباع الوحي ممَّا لا مَحِيصَ عنه.

(٥١) - ﴿وَأَنذِرْ بِهِ﴾ الضمير لـ ﴿مَا يُوحَىٰ﴾

﴿الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ﴾ هم المؤمنون المفرطون في العملِ، أو المجوزون للحشر مؤمنًا كان أو كافرًا، مُقرًّا به أو مُتردِّدًا^(٣) فيه، فإنَّ الإنذارَ ينجع^(٤) فيهم دون الفارغين الجازمين باستحالته.

﴿لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ﴾ في مَوْضِعِ الْحَالِ مِنْ ﴿يُحْشَرُوا﴾ فَإِنَّ المخوف هو الحشر على هذه الحالة ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ لكي يتَّقُوا.

(٥٢) - ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ﴾ بعدما أمره بإنذار غير المتقين ليَتَّقُوا أمره بإكرام المتقين وتقريبهم وأن لا يَطْرُدَهُمْ تَرْصِيَةً لِقُرَيْشٍ.

رُوي أَنَّهُمْ قالوا: لو طَرَدْتَ هؤلاءِ الأَعْبَدَ - يعنون فقراء المسلمين كعمَّارٍ

(١) في نسخة التفازاني: «أو الملكية».

(٢) في نسخة التفازاني والخيالي: «أو الملكية».

(٣) قوله: «أو متردِّدًا» عطف على (مقرًّا)؛ لأنَّه كافرٌ أيضًا. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٤) قوله: «ينجع» أي: يؤثر. انظر: «حاشية السيوطي» (٦/ ٨٥)، و«حاشية الأنصاري» (٢/ ٤٩٥).

وَصُهِيبٍ وَخَبَّابٍ وَسَلْمَانَ - جَلَسْنَا إِلَيْكَ وَحَادِثْنَاكَ، فقال: «ما أنا بطارد المؤمنين» قالوا: فَأَقِمُّهُمْ عَنَّا إِذَا جِئْنَا^(١)، قال: «نعم»^(٢).

وَرُوي أَن عُمَرَ قَالَ لَهُ: لَوْ فَعَلْتَ حَتَّى نَنْظُرَ إِلَى مَاذَا يَصِيرُونَ، قالوا: (فَاكْتُبْ بِذَلِكَ كِتَابًا)، فَدَعَا بِالصَّحِيفَةِ وَبَعَلِي لِيَكْتُبَ فَتَزَلَّتْ^(٣).

والمراد بذكر الغداة والعشي: الدوام، وقيل: صلاة الصبح والعصر.

وقرأ ابن عامر: ﴿بِالْغُدُوَّةِ﴾^(٤).

﴿يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ حَالٌ مِّنْ ﴿يَدْعُونَ﴾؛ أي: يَدْعُونَ رَبَّهُمْ مُّخْلِصِينَ فِيهِ، قَيْدَ الدُّعَاءِ بِالْإِخْلَاصِ تَبِيهًا عَلَى أَنَّهُ مِلَاكُ الْأَمْرِ، وَرَتَّبَ النَّهْيَ عَلَيْهِ^(٥) إِشْعَارًا بِأَنَّهُ يَقْتَضِي إِكْرَامَهُمْ وَيُنَافِي إِبْعَادَهُمْ.

﴿مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾؛ أي: لَيْسَ عَلَيْكَ حِسَابٌ إِيْمَانِهِمْ، فَلَعَلَّ إِيْمَانَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَعْظَمُ مِنْ إِيْمَانٍ مِّنْ تَطَرُّدُهُمْ بِسُؤَالِهِمْ طَمَعًا فِي إِيْمَانِهِمْ لَوْ آمَنُوا، وَلَيْسَ عَلَيْكَ اعْتِبَارُ بَوَاطِنِهِمْ وَإِخْلَاصِهِمْ لَمَّا اتَّسَمُوا بِسِيرَةٍ

(١) في نسخة التفتازاني: «إِذَا جِئْنَاكَ».

(٢) رواه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٣٢٥١٨)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (١٠٠٠٩)، ورواه بنحوه ابن ماجه (٤١٢٧)، والبخاري في «مسنده» (٢١٣٠)، والطبري في «تفسيره» (٢٥٩/٩ - ٢٦٠)، من حديث خباب رضي الله عنه. ورواه الطبري في «تفسيره» (٢٤٠/١٥) من حديث سلمان رضي الله عنه. وأصل القصة عند مسلم (٢٤١٣) عن سعد رضي الله عنه.

(٣) رواه الطبري في «تفسيره» (٢٦٢/٩)، وهو ضعيف لإرساله، كما أن في إسناده الحسين بن داود المصيصي المعروف بسنيد، وهو ضعيف. انظر: «تقريب التهذيب» ترجمة سنيد بن داود.

(٤) انظر: «السبعة» (ص: ٢٥٨)، و«التيسير» (ص: ١٠٢).

(٥) قوله: (عليه): أي الدعاء بالإخلاص. انظر: «حاشية الخفاجي».

الْمُتَّقِينَ، فَإِنْ كَانَ لَهُمْ بَاطِنٌ غَيْرُ مَرْضِيٍّ كَمَا ذَكَرَهُ الْمُشْرِكُونَ وَطَعَنُوا فِي دِينِهِمْ فَحِسَابُهُمْ عَلَيْهِمْ لَا يَتَعَدَّاهُمْ إِلَيْكَ، كَمَا أَنَّ حِسَابَكَ عَلَيْكَ لَا يَتَعَدَّاكَ إِلَيْهِمْ.

وقيل: ما عليك من حساب رزقهم؛ أي: من فقرهم.

وقيل: الضمير للمُشْرِكِينَ، والمعنى: لا تؤاخذ بحسابهم ولا هم بحسابك حتى يهلك إيمانهم بحيث تطرد المؤمنين طمعاً فيه.

﴿فَتَطْرُدْهُمْ﴾ فتبعدهم وهو جواب النفي ﴿فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ جواب النهي، ويجوز عطفه على ﴿فَتَطْرُدْهُمْ﴾ على وجه التسبب، وفيه نظر^(١).

(٥٣) - ﴿وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ﴾: ومثل ذلك الفتن - وهو اختلاف أحوال الناس في أمور الدنيا - ﴿فَتَنَّا﴾؛ أي: ابتلينا بعضهم ببعض في أمر الدين فقدّمنا هؤلاء الضعفاء على أشرف قريش بالسبق إلى الإيمان.

(١) قال الطبري: وجه النظر هو أن قوله: ﴿مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ فتطردهم فتكون من الظالمين حيث مؤذن بأن عدم الظلم لعدم تفويض أمر الحساب إليه، فيفهم منه أن لو كان حسابهم عليه وطردهم كان ظالماً وليس كذلك؛ لأن الظلم وضع الشيء في غير موضعه. قال: والجواب أنه أراد بذلك المبالغة في معنى الطرد؛ يعني: لو قدر تفويض الحساب إليك مثلاً ليصح منك طردهم لم يصح أيضاً، فكيف والحساب ليس إليك، نظيره في إرادة المبالغة قول عمر: نعم العبد صهيب لو لم يخف الله لم يعصه. أراد أن صهيباً إنما يطيع الله تبارك وتعالى حباً له، لا مخافة عقابه، يقول: فلو لم يكن عقاب يخافه ما عصى الله عز وجل أيضاً. انظر: «فتوح الغيب» (١٠٤/٦)، وقول عمر رضي الله عنه ذكره أبو عبيد في «غريب الحديث» (٢٨٤/٤).

وفي هامش نسخة الخيالي: «وجه النظر أن العطف عليه بإضمار أن فيه أيضاً يفيد أنه مسبب عن كون حسابهم عليك، وليس كذلك، وقد يجاب بأن المعطوف على الشيء لا يجب أن يكون في حكمه من كل وجه، بل يكفي هنا مجرد ال..... والسيية بنفس الأمر، وفيه ما فيه».

﴿يَقُولُوا أَهْلُوا لَنَا مِنَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا﴾؛ أي: أهولاء من أنعم الله عليهم بالهداية والتوفيق لِمَا يُسَعِدُهُمْ دُونَنَا ونحنُ الأكابرُ والرؤساءُ وهم المساكينُ والضعفاءُ؟! وهو إنكارٌ لأن يُخَصَّ هؤلاء من بينهم بإصابة الحقِّ والسَّبقِ إلى الخيرِ؛ كَقَوْلِهِمْ: ﴿لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ﴾، والسلامُ للعاقبةِ، أو التعليلُ على أن ﴿فَتَنَّا﴾ مُتَضَمِّنٌ مَعْنَى: خَدَلْنَا.

﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ﴾: بِمَنْ يَقَعُ مِنْهُ الْإِيمَانُ وَالشُّكْرُ فَيُوفِّقُهُ، وَبِمَنْ لَا يَقَعُ مِنْهُ فَيُخَدِّلُهُ.

(٥٤) - ﴿وَلِإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾:

﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ﴾: هم الذين يدعون ربَّهم، وَصَفَهُم بِالْإِيمَانِ بِالْقُرْآنِ وَاتِّبَاعِ الْحُجَجِ بعدما وَصَفَهُم بِالْمُواظَبَةِ عَلَى الْعِبَادَةِ، وَأَمَرَهُ بِأَنْ يَبْدَأَ بِالتَّسْلِيمِ أَوْ يَبْلُغَ سَلَامَ اللَّهِ إِلَيْهِمْ وَيُبَشِّرُهُمْ بِسَعَةِ رَحْمَةِ اللَّهِ وَفَضْلِهِ بَعْدَ النَّهْيِ عَنْ طَرْدِهِمْ؛ إِذَا نَأَى عَنْهُمْ الْجَامِعُونَ لِفَضِيلَتِي الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ^(١)، وَمَنْ كَانَ كَذَلِكَ يَنْبَغِي أَنْ يُقَرَّبَ وَلَا يُطْرَدَ وَيُعَزَّ وَلَا يُذَلَّ، وَيُبَشِّرَ مِنْ اللَّهِ بِالسَّلَامَةِ فِي الدُّنْيَا وَالرَّحْمَةِ فِي الْآخِرَةِ.

وقيل: إِنَّ قَوْمًا جَاءُوا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالُوا: إِنَّا أَصَبْنَا ذُنُوبًا عِظَامًا؟ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِمْ شَيْئًا فَانصَرَفُوا، فَتَرَكْتُ^(٢).

(١) في هامش نسخة الطبري؛ نسخة: «الجامعون بين فضيلتي العلم والعمل».

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (٢٧٢/٩)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٤/١٣٠٠) عن ماهان مرسلاً،

وانظر: «الدر المنثور» (٢/٢٧٦).

﴿إِنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا﴾ استثنافٌ بتفسيرِ الرَّحْمَةِ، وقرأ نافعٌ وابنُ عامِرٍ وعاصمٌ ويعقوبُ بالفتحِ على البدلِ منها^(١).

﴿بِجَهْلِكَ﴾ في موضعِ الحالِ؛ أي: مَنْ عَمِلَ ذَنْبًا جَاهِلًا بِحَقِيقَةِ مَا يَتَّبِعُهُ مِنَ الْمَضَارِّ وَالْمَفَاسِدِ، كَعُمَرَ فِيمَا أَشَارَ إِلَيْهِ، أَوْ مُلْتَبِسًا بِفَعْلِ الْجَهَالَةِ فَإِنَّ ارْتِكَابَ مَا يُوَدِّي إِلَى الضَّرَرِ مِنْ أَفْعَالِ أَهْلِ السَّفَةِ وَالْجَهْلِ.

﴿ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ﴾ بعدَ الْعَمَلِ أَوْ السُّوءِ ﴿وَأَصْلَحَ﴾ بالتَّدَارُكِ وَالْعَزْمِ عَلَى أَنْ لَا يَعُودَ إِلَيْهِ.

﴿فَأَنَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ فَتَحَهُ مَنْ فَتَحَ الْأَوَّلَ غَيْرِ نَافِعٍ عَلَى إِضْمَارِ مُبْتَدَأٍ أَوْ خَبَرٍ؛ أي: فَأَمْرُهُ أَوْ فَلَهُ غَفْرَانُهُ^(٢).

(٥٥) - ﴿وَكَذَلِكَ﴾ وَمَثَلُ ذَلِكَ التَّفْصِيلِ الْوَاضِحِ ﴿نُفَصِّلُ الْآيَاتِ﴾: آيَاتِ الْقُرْآنِ فِي صِفَةِ الْمُطِيعِينَ وَالْمُجْرِمِينَ، الْمُصْرِّينَ مِنْهُمْ وَالْأَوَّابِينَ.

﴿وَلَيْسَتَيْنِ سَبِيلُ الْمُجْرِمِينَ﴾ قرأ نافعٌ بالتَّاءِ وَنَصَبِ السَّبِيلِ عَلَى مَعْنَى: وَلِتَسْتَوْضَحَ يَا مُحَمَّدُ سَبِيلَهُمْ فَتُعَامِلَ كُلًّا مِنْهُمْ بِمَا يَحِقُّ لَهُ فَصَلَّنَا هَذَا التَّفْصِيلَ، وَابْنُ كَثِيرٍ وَابْنُ عَامِرٍ وَأَبُو عَمْرٍو وَيَعْقُوبُ وَحَفْصٌ عَنْ عَاصِمٍ بَرَفَعَهُ عَلَى مَعْنَى: وَلَتَيْنِ سَبِيلُهُمْ.

وَالْبَاقُونَ بِالْيَاءِ وَالرَّفْعِ عَلَى تَذْكِيرِ السَّبِيلِ فَإِنَّهُ يُذَكَّرُ وَيُؤنَّثُ^(٣).
وَيَجُوزُ أَنْ يُعْطَفَ عَلَى عَلَّةٍ مُقَدَّرَةٍ؛ أي: نَفَصَّلُ الْآيَاتِ لِيُظْهَرَ الْحَقُّ وَلَيْسَتَيْنِ.

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٥٨)، و«التيسير» (ص: ١٠٢).

(٢) انظر: «السبعة» (ص: ٢٥٨)، و«التيسير» (ص: ١٠٢). وقوله: «على البدل منها» أي: من الرحمة.

انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٤٩٧).

(٣) انظر: «السبعة» (ص: ٢٥٨)، و«التيسير» (ص: ١٠٣)، و«النشر» (٢/ ٢٥٨).

(٥٦) - ﴿قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ﴾: صُرِفْتُ وَزُجِرْتُ بِمَا نُصِبَ لِي مِنَ الْأَدْلَةِ وَأُنْزِلَ عَلَيَّ مِنَ الْآيَاتِ فِي أَمْرِ التَّوْحِيدِ ﴿أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ عَنْ عِبَادَةِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ، أَوْ مَا تَدْعُونَهَا آلِهَةً؛ أَي: تُسَمُّونَهَا.

﴿قُلْ لَا أَتَّبِعُ أَهْوَاءَكُمْ﴾ تَأْكِيدُ لِقَطْعِ أَطْمَاعِهِمْ، وَإِشَارَةٌ إِلَى الْمَوْجِبِ لِلنَّهْيِ وَعِلَّةُ الْامْتِنَاعِ عَنْ مُتَابَعَتِهِمْ، وَاسْتِجْهَالُ لَهُمْ، وَبَيَانُ لِمَبْدَأِ ضَلَالِهِمْ وَأَنَّ مَا هُمْ عَلَيْهِ هَوًى وَلَيْسَ بِهَدًى، وَتَنْبِيهُ لِمَنْ تَحَرَّى الْحَقَّ عَلَى أَنْ يَتَّبِعَ الْحُجَّةَ وَلَا يُقِلِّدَ.

﴿قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا﴾؛ أَي: إِنْ أَتَّبَعْتُ أَهْوَاءَكُمْ فَقَدْ ضَلَلْتُ ﴿وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾؛ أَي: فِي شَيْءٍ مِنَ الْهَدَى حَتَّى أَكُونَ مِنْ عِدَادِهِمْ، وَفِيهِ تَعْرِيفٌ بِأَنَّهُمْ كَذَلِكَ.

(٥٧) - ﴿قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ﴾ تَنْبِيهُ عَلَى مَا يَجِبُ اتِّبَاعُهُ بَعْدَمَا بَيَّنَّ مَا لَا يَجُوزُ اتِّبَاعُهُ، وَالْبَيِّنَةُ: الدَّلَالَةُ الْوَاضِحَةُ الَّتِي تَفْصِلُ الْحَقَّ مِنَ الْبَاطِلِ.

وقيل: المرادُ بها القرآنُ والوحيُّ، أَوْ الْحُجْبُ الْعَقْلِيَّةُ، أَوْ مَا يَعْمَهُمَا.

﴿مَنْ رَزَيْ﴾: مِنْ مَعْرِفَتِهِ وَأَنَّهُ لَا مَعْبُودَ سِوَاهُ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ صِفَةً لـ ﴿بَيِّنَةٍ﴾^(١).
﴿وَكَذَبْتُمْ بِهِ﴾ الضَّمِيرُ لـ ﴿رَزَيْ﴾؛ أَي: كَذَبْتُمْ بِهِ حَيْثُ أَشْرَكْتُمْ بِهِ غَيْرَهُ، أَوْ لِلْبَيِّنَةِ بِاعْتِبَارِ الْمَعْنَى.

﴿مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ﴾: يَعْنِي: الْعَذَابَ الَّذِي اسْتَعْجَلُوهُ بِقَوْلِهِمْ: ﴿فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [الأنفال: ٣٢].

﴿إِنَّ الْحُكْمُ لِلَّهِ﴾ فِي تَعْجِيلِ الْعَذَابِ وَتَأْخِيرِهِ ﴿يَقْضِ الْحَقُّ﴾؛ أَي: الْقَضَاءُ

(١) قوله: «ويجوز أن يكون صفة لبينة» بجعلها بمعنى حجة، وأمّا على الأول فهو متعلق بها بجعلها بمعنى: بيان. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٤٩٩).

الحَقَّ، أو يصنعُ الحقَّ ويدبرُّه، من قولهم: قَضَى الدَّرْعَ: إذا صَنَعَهَا، فيما يَقْضِي من تَعْجِيلٍ وتأخيرٍ^(١).

وأصلُ القَضَاءِ: الفصلُ بتمامِ الأمرِ، وأصلُ الحُكْمِ: المنعُ؛ فكأنَّه منعُ الباطلِ. وقرأ ابنُ كثيرٍ ونافعٌ وعاصمٌ: ﴿يَقْضُ﴾^(٢) من قَصَّ الأثرَ أو قَصَّ الخبرَ. ﴿وَهُوَ خَيْرُ الْفَصْلَيْنِ﴾: القاضينَ.

(٥٨) - ﴿قُلْ لَوْ أَنَّنِي﴾؛ أي: في قُدْرَتِي ومُكْتَتِي ﴿مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ﴾ من الْعِقَابِ ﴿لَقَضَيْتُ الْأَمْرَ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾: لَأَهْلَكْتُكُمْ عاجلاً غضباً لرَبِّي، وانقطعَ ما بيني وبينكم.

﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالنَّظَائِمِ﴾ في معنى الاستدراك؛ كأنَّه قال: ولكنَّ الأمرَ إلى الله وهو أعلمُ بمنَ ينبغي أن يُؤَخَّذَ وبمنَ ينبغي أن يُمَهَّلَ منهم.

(٥٩) - ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ﴾: خَزَائِنُهُ، جمعُ مَفْتَحٍ - بفتح الميم -: وهو المَخْزَنُ، أو ما يُتَوَصَّلُ به إلى الْمُغَيَّبَاتِ^(٣)، مُسْتَعَارٌ مِنَ الْمَفَاتِحِ الذي هو جمعُ مَفْتَحٍ - بالكسر - وهو المِفْتَاحُ، ويؤيِّدُه أنه قُرِئَ: (مَفَاتِيحُ)^(٤)، والمعنى: أنه المتوصِّلُ^(٥) إلى المغيَّباتِ، المحيطُ علمُه بها.

(١) قوله: «فيما يقضي...» متعلق بـ «يقضي الحق» على الاحتمالين. انظر: «حاشية القونوي» (١٢٨/٨). قلت: وعبارة الزمخشري: «يقضي الحق»؛ أي: القضاء الحق في كلِّ ما يقضي من التأخير والتعجيل في أقسامه. انظر: «الكشاف» (٥١/٣).

(٢) انظر: «السبعة» (ص: ٢٥٩)، و«التيسير» (ص: ١٠٣).

(٣) قوله: «أو ما يتوصل به إلى المغيَّبات» عطفٌ على (خزائنه). انظر: «حاشية الأنصاري» (٥٠٠/٢).

(٤) نسبت لابن السميع كما في: «تفسير الثعلبي» (٩٦/١٢)، و«البحر المحيط» (٩/١٩٩).

(٥) قوله: «والمعنى: أنه المتوصل» بفتح الصاد؛ أي: المتوصل به تعالى، وبكسرهما على ما هو ظاهر كلامه، وعليه جرى في «الكشاف». انظر: «حاشية الأنصاري» (٥٠٠/٢). والمراد بالتوصل: إحاطة العلم، انظر: «حاشية الخفاجي».

﴿لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ فيعلم أوقاتها وما في تعجيلها وتأخيرها من الحكم، فيظهرها على ما اقتضته حكمته وتعلقت به مشيئته، وفيه دليل على أنه تعالى يعلم الأشياء قبل وقوعها.

﴿وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ عطف للإخبار عن تعلق علمه بالمشاهدات على الإخبار عن اختصاص العلم بالمغيبات به.

﴿وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا﴾ مبالغة في إحاطة علمه بالجزئيات.

﴿وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ﴾ معطوفات على ﴿وَرَقَةٍ﴾، وقوله: ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ بدل من الاستثناء الأول بدل الكل على أن الكتاب المبين علم الله، أو بدل الاشتمال إن أريد به اللوح.

وَقُرِئَتْ بِالرَّفْعِ^(١) للعطف على محل ﴿مِنْ وَرَقَةٍ﴾، أو للابتداء^(٢)، والخبر: ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾.

(٦٠) - ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّكُم بِاللَّيْلِ﴾: يُنِمُّكُمْ فيه ويُراقِبُكُمْ، استعير التوفي من الموت للنوم لما بينهما من المشاركة في زوال الإحساس والتمييز، فإن أصله: قبض الشيء بتمامه.

﴿وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ بِالنَّهَارِ﴾: كَسَبْتُمْ فيه، خصّ الليل بالنوم والنهار بالكسب جرياً على المعتاد.

﴿ثُمَّ يَبْعَثُكُم﴾: يُوقِظُكُمْ، أطلق البعث ترشيحاً للتوفي ﴿فِيهِ﴾: في النهار ﴿لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى﴾: ليلغ المتيقظ آخر أجله المسمى له في الدنيا.

(١) أي: (ولا حبة.. ولا رطب ولا يابس)، نسبت لابن أبي إسحاق والحسن. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٣)، و«إعراب القرآن» للنحاس (٢/ ١٣)، و«البحر المحيط» (٩/ ٢٠٣).

(٢) في نسخة الطبلاوي: «أو رفعا على الابتداء».

﴿ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ﴾ بالموت ﴿ثُمَّ يُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ بالمجازاة عليه.
 وقيل: الآية خطاب للكفرة، والمعنى: أنكم ملقون كالحيث بالليل وكاسبون
 للآثام بالنهار، وأنه تعالى مُطَّلِعٌ على أعمالكم يبعثكم من القبور في شأن ذلك الذي
 قَطَعْتُمْ به أعماركم من النوم بالليل وكسب الآثام بالنهار ليقضى الأجل الذي سَمَّاهُ
 وضربهُ لبعث الموتى وجزائهم على أعمالهم، ثم إليه مرجعكم بالحساب، ثم يُنَبِّئُكُمْ
 بما كُنتُمْ تَعْمَلُونَ بالجزاء.

(٦١) - ﴿وَهُوَ أَفْقَاهُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً﴾: ملائكة تحفظ أعمالكم
 وهم الكرام الكاتبون، والحكمة فيه: أن المكلف إذا علم أن أعماله تُكْتَبُ عليه
 وتعرض على رؤوس الأشهاد كان أزجر عن المعاصي، وأن العبد إذا وثق بلطف
 سيده واعتمد على عفوه وستره لم يحتشم منه احتشامه من خدومه المتطلعين عليه^(١).
 ﴿حَقَّ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا﴾ ملك الموت وأعوانه.

وقرأ حمزة: ﴿تَوَفَّاهُ﴾ بألف مُمَالَةٍ^(٢).

﴿وَهُمْ لَا يُفْرِطُونَ﴾ بالتواني والتأخير.

وقرئ بالتخفيف^(٣)، والمعنى: لا يُجَاوِزُونَ ما حُدَّ لهم بزيادة أو نقصان.
 (٦٢) - ﴿ثُمَّ رُدُّوْا إِلَى اللَّهِ﴾: إلى حكمه وجزائه ﴿مَوْلَاهُمْ﴾: الذي يتولى أمرهم
 ﴿الْحَقِّ﴾: العدل الذي لا يحكم إلا بالحق، وقرئ بالنصب على المدح^(٤).

(١) قوله: (يحتشم) بمعنى يستحي، وضمير من خدومه إما إلى السيد أو إلى العبد، قيل: والمبالغة في
 الثاني أكثر وخدم بفتحين جمع خادم، وهو من نوادر الجموع. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٢) انظر: «السبعة» (ص: ٢٥٩)، و«التيسير» (ص: ١٠٣).

(٣) نسبت للأعرج. انظر: «المحتسب» (١/ ٢٢٣)، و«البحر المحيط» (٩/ ٢١٠).

(٤) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٣٧) عن الحسن وقناة، و«البحر المحيط» (٩/ ٢١٢)

عن الحسن والأعمش.

﴿أَلَا لَهُ الْحُكْمُ﴾ يومئذ لا حكمَ لغيره فيه ﴿وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَسِيبِينَ﴾ يحاسبُ الخلائقَ في مقدارِ حَلَبِ شاةٍ^(١) لا يشغله حسابٌ عن حسابٍ.

(٦٣) - ﴿قُلْ مَنْ يُنْجِيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ﴾: من شدائدِهما، استُعِيرَتِ الظُّلْمَةُ للشدَّةِ لمُشارَكتهما في الهولِ وإبطالِ الإبصارِ، فقليلٌ لليومِ الشَّدِيدِ: يومٌ مُظْلِمٌ، و: يومٌ ذو كواكبٍ^(٢)، أو من الخسفِ في البرِّ والغرقِ في البحرِ.

وقرأ يعقوبُ: ﴿يُنْجِيكُمْ﴾ بالتَّخْفِيفِ^(٣)، والمعنى واحدٌ.

﴿تَدْعُونَهُ نَضْرَعًا وَخَفِيَةً﴾ مُعْلِنِينَ وَمُسْرِينَ، أو إعلانًا وإسرارًا.

وُفِرِيَ: ﴿وَخَفِيَةً﴾ بالكسر^(٤).

﴿لَئِنْ أَنْجَيْنَا مِنْ هَذِهِ لَنُكَوِّنَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ على إرادةِ القَوْلِ؛ أي: تقولونَ ﴿لَئِنْ أَنْجَيْنَا﴾.

وقرأ الكوفيونَ: ﴿لَئِنْ أَنْجَنَّا﴾^(٥) ليوافقَ قولَه: ﴿تَدْعُونَهُ﴾.

و﴿هَذِهِ﴾ إشارةٌ إلى الظُّلْمَةِ.

(٦٤) - ﴿قُلِ اللَّهُ يُنْجِيكُمْ مِنْهَا﴾ شَدَّدَهُ الْكُوفِيُّونَ وَخَفَّفَهُ الْبَاقُونَ^(٦) ﴿وَمِنْ كُلِّ

كَرْبٍ﴾: عَمَّ سِوَاهَا.

(١) قولُه: (مقدارِ حَلَبِ شاةٍ) عبارةٌ عن تقليلِ زمانِهِ، وهو أَنَّهُ عِنْدَهُ. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٢) أي: اشتدت ظلمته حتى عاد كالليل. انظر: «الكشاف» (٣/ ٥٦).

(٣) انظر: «النشر» (٢/ ٢٥٨ - ٢٥٩).

(٤) بالكسر قراءة أبي بكر، والباقون بالضم. انظر: «السبعة» (ص: ٢٥٩)، و«التيسير» (ص: ١٠٣).

(٥) انظر: «السبعة» (ص: ٢٥٩)، و«التيسير» (ص: ١٠٣). والكوفيون: حمزة والكسائي وعاصم.

(٦) انظر: «السبعة» (ص: ٢٥٩)، و«التيسير» (ص: ١٠٣). وقرأ بها أيضاً هشام.

﴿ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ﴾: تعودونَ إلى الشُّركِ ولا توفونَ بالعهدِ، وإنما وضعَ ﴿تُشْرِكُونَ﴾ موضعَ: لا تشكرونَ؛ تنبيهًا على أنَّ مَنْ أشركَ في عبادةِ الله فكأنَّه لم يعبدْهُ رأسًا.

(٦٥) - ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ﴾ كما فعلَ بقومِ نوحٍ ولوطٍ وأصحابِ الفيلِ.

﴿أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْضِكُمْ﴾ كما أغرقَ فرعونَ وخسفَ بقارونَ.

وقيلَ: ﴿مِنْ فَوْقِكُمْ﴾: أكابرُكم وحُكَّامُكم، و﴿مِنْ تَحْتِ أَرْضِكُمْ﴾: سفلةُكم وعبيدُكم.

﴿أَوْ يَلْسِكُمْ﴾: يخلطُكم^(١) «شيعًا»: فرقًا^(٢) مُتَحزِّبِينَ على أهواءٍ شتى، فيُنشِبُ القتالَ بينكم؛ قالَ:

وكتيبةٍ لبستُها بكتيبةٍ حتى إذا التبتتُ نفضتُ لها يدي^(٣)

(١) قوله: «يخلطكم»: المرادُ اختلاطُ النَّاسِ في القتالِ بعضهم ببعضٍ، وهو مرادُ المُصنِّفِ رحمَهُ اللهُ، المرادُ يخلطُ أمرُكم عليكم، ففي الكلامِ مُقدَّرٌ محذوفٌ، وخلطُ أمرهم عليهم بجعلهم مُختلفي الأهواءِ. انظر: «حاشية الخفاجي». وكتب فوقه في نسخة الطبلاوي نقلًا عن «حاشية شيخ زاده» (٤/ ٦٣): «يقال: لبست عليه الأمر أي: خلطت، وهو من باب ضرب، وقولك: لبست الثوب من باب علم، ومصدره: اللبسُ بضمِّ اللام، ومصدر الأول: اللبسُ بالفتح».

(٢) كتب فوقه في نسخة الطبلاوي نقلًا عن «حاشية شيخ زاده» (٤/ ٦٣): «وشيعًا: منصوب على أنه حال من مفعول: ﴿يَلْسِكُمْ﴾، وهو جمع شيعَةٍ كسِدْرَةٍ وسِدْرٍ، والشَّيعة: كُلُّ قومٍ اجتمعوا على أمرٍ».

(٣) البيت لحبان بن الحكم السلمي الملقب بالفرار، وهو صحابي شهد فتح مكة وحينئذٍ. انظر: «الحيوان» للجاحظ (١٠٣/ ٥)، و«عيون الأخبار» لابن قتيبة (١/ ٢٥٥)، و«العقد» لابن عبد ربه (١/ ١٢٥)، و«الحماسة» بشرح المرزوقي (١/ ١٤١). والكتيبة؛ بمثابة: الجيش، أي: وربَّ جيشٍ خلطته بجيشٍ فلما اختلطا نفضت يدي، أي: تركتهما شأنهما، قال الطيبي [«فتح الغيب» (٦/ ١٢٤)]: وفي البيت كناية، أحدها: أنه مهبأج للحروب، وثانيها: نفض يده، فإنه كناية عن أنه خلاهم والفتنة، وثالثها: فإنه فتان جبان. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٥٠٣).

﴿وَيَذِيقَ بَعْضُكُم مِّنَ بَعْضٍ﴾ يقاتِلُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا.
 ﴿انظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ﴾ بِالْوَعْدِ وَالْوَعِيدِ ﴿لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُوْنَ﴾.
 (٦٦) - ﴿وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ﴾؛ أَي: بِالْعَذَابِ، أَوْ: بِالْقُرْآنِ.
 ﴿وَهُوَ الْحَقُّ﴾: الْوَاقِعُ لَا مُحَالَةً، أَوْ: الصَّدَقُ.
 ﴿قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ﴾: بِحَفِيفٍ وَكِلَإٍ إِلَيَّ أَمْرُكُمْ فَأَمْنَعُكُمْ مِنَ التَّكْذِيبِ أَوْ
 أَجَازِيَكُمْ، إِنَّمَا أَنَا مُنْذِرٌ وَاللَّهُ الْحَفِيفُ.
 (٦٧) - ﴿لِكُلِّ نَبِيٍّ﴾: خَيْرٌ، يَرِيدُ: إِمَّا الْعَذَابَ، أَوْ الْإِعَادَةَ بِهِ.
 ﴿تُسْقَرُ﴾: وَقْتُ اسْتِقْرَارٍ وَوُقُوعٍ^(١).
 ﴿وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ عِنْدَ وَقُوعِهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ^(٢).
 (٦٨) - ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِيءَ آيِنِنَا﴾ بِالتَّكْذِيبِ وَالِاسْتِهْزَاءِ بِهَا وَالطَّعْنِ
 فِيهَا ﴿فَاعْرِضْ عَنْهُمْ﴾: فَلَا تُجَالِسُهُمْ وَقُمْ عَنْهُمْ ﴿حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ﴾ ﴿أَعَادَ^(٣)﴾
 الضَّمِيرَ عَلَى مَعْنَى الْآيَاتِ؛ لِأَنَّهَا الْقُرْآنُ^(٤).

(١) قوله: «ووقوع»: إن عطفَ على (استقرار) على أَنَّهُ بَيَانٌ لِلْإِسْتِقْرَارِ فَظَاهِرٌ، وَيَصْحُحُ عَطْفُهُ عَلَى (وقت) فَيَكُونُ تَجْوِيزًا لِلْمَصْدَرِيَّةِ فِيهِ لَكِنَّهُ خِلَافُ الظَّاهِرِ. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٢) في نسخة الخيالي والتفتازاني: «في الدنيا أو في الآخرة».

(٣) في نسخة الطبلاوي: «ذَكَرَ»، والمثبت من بقية النسخ، وهو الموافق لما في الحواشي، وقوله: «أعاد الضمير»: أَي: ذَكَرَ الضمير مع أَنَّ المَرَجِعَ مُؤَنَّثٌ لِأَنَّهُ رَاجِعٌ «على معنى الآيات» لا الآيات، انظر: «حاشية القنوني» (٨ / ١٤٦)، قال الخفاجي: وَالظَّاهِرُ عَوْدُهُ إِلَى الْخَوْضِ أَوْ الطَّعْنِ أَوْ مَجْمُوعٍ مَا مَضَى. وَأَصْلُ مَعْنَى الْخَوْضِ عُبُورُ الْمَاءِ، اسْتَعْبِرَ لِلتَّفَاوُضِ فِي الْأُمُورِ، وَأَكْثَرُ مَا وَرَدَ فِي الْقُرْآنِ لِلذَّمِّ، وَتَخَاوَضُوا فِي الْحَدِيثِ وَتَفَاوَضُوا بِمَعْنَى. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٤) قوله: «لأنها» أَي: الْآيَاتِ، «القرآن» فكما يطلق الآيات على بعض يطلق القرآن عليه أيضًا، ولك أن =

﴿وَمَا يُنْسِيكَ الشَّيْطَانُ﴾ بأن يشغلك بوسوسة حتى تنسى النهي.

وقرأ ابن عامر: ﴿يُنْسِيكَ﴾ بالتشديد^(١).

﴿فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِ﴾: بعد أن تذكره ﴿مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ أي: معهم، فوضع الظاهر موضع المضمرة دلالة على أنهم ظلموا بوضع التكذيب والاستهزاء موضع التصديق والاستيعظام.

(٦٩) - ﴿وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾: وما يلزم المتقين الذين يُجَالِسُونَهُمْ ﴿مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾: شيء مما يُحَاسِبُونَ عليه من قبائح أعمالهم وأقوالهم.

﴿وَلَكِنْ ذَكَرْنَاهُ﴾: ولكن عليهم أن يُذَكِّرُوهُمْ ذكرى، ويمنعُوهم عن الخوض وغيره من القبائح ويظهروا كراهتها، وهو يحتمل النصب على المصدر، والرفع على: ولكن عليهم ذكرى، ولا يجوز عطفه على محل ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ لأن ﴿مِنْ حِسَابِهِمْ﴾ ياباه^(٢)، ولا على ﴿شَيْءٍ﴾ لذلك ولأن (من) لا تزاؤ بعد الإثبات.

﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾: يجتنبون ذلك حياءً، أو كراهة لمساءتهم.

ويحتمل أن يكون الضمير لـ ﴿الَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾، والمعنى: لعلهم يثبتون على تقواهم ولا تتلثم^(٣) بمجالستهم.

= تقول: كما يطلق القرآن على المجموع يطلق على البعض. انظر: «حاشية القونوي» (٨/ ١٤٦).

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٦٠)، و«التيسير» (ص: ١٠٣).

(٢) قوله: «ياباه»: لأنه حال من ﴿شَيْءٍ﴾ قدّم عليه فصار قيذا للعامل، فإذا عطف ﴿ذَكَرْنَاهُ﴾ على

﴿شَيْءٍ﴾ عطف المفرد على المفرد كأن جهة القيد معتبرة، ويؤول المعنى إلى: أن عليك من

حسابهم ذكرى، و﴿ذَكَرْنَاهُ﴾ ليس من حسابهم. انظر: «حاشية التفازاني» (٢٣١/ ١).

(٣) قوله: «تتلم» بمثابة: أي: ولا تصدع أنت بمجالستك لهم.

رُويَ أَنَّ الْمُسْلِمِينَ قَالُوا: لَئِنْ كُنَّا نَقُومُ كُلَّمَا اسْتَهْزَأُوا بِالْقُرْآنِ لَمْ نَسْتَطِعْ أَنْ نَجْلِسَ فِي الْمَسْجِدِ [الحرام] ونطوفَ، فنَزَلَتْ^(١).

(٧٠) - ﴿وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا﴾؛ أي: بَنَوْا أَمْرَ دِينِهِمْ^(٢) عَلَى التَّشْهِي، وَتَدَيَّنُوا بِمَا لَا يَعُودُ عَلَيْهِمْ نَبْعٌ عَاجِلًا وَآجِلًا؛ كَعِبَادَةِ الصَّنَمِ، وَتَحْرِيمِ الْبَحَائِرِ وَالسَّوَائِبِ.

أَوْ: اتَّخَذُوا دِينَهُمُ الَّذِي كَلَّفُوهُ لَعِبًا وَلَهْوًا حَيْثُ سَخِرُوا بِهِ.
أَوْ: جَعَلُوا عِيدَهُمُ الَّذِي جُعِلَ مِيقَاتُ عِبَادَتِهِمْ زَمَانًا لَعِبٍ وَلَهْوٍ.
وَالْمَعْنَى: أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَلَا تُبَالِ بِأَفْعَالِهِمْ وَأَقْوَالِهِمْ.
وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ^(٣) تَهْدِيدًا لَهُمْ؛ كَقَوْلِهِ: ﴿ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا﴾ [المدثر: ١١].
وَمَنْ جَعَلَهُ مَنَسُوحًا بِآيَةِ السَّيْفِ حَمَلَهُ عَلَى الْأَمْرِ بِالْكَفِّ عَنْهُمْ وَتَرْكِ التَّعَرُّضِ لَهُمْ.
﴿وَعَرَّتْهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ حَتَّى أَنْكَرُوا الْبَعْثَ.
﴿وَذَكَّرَ بِهِ﴾؛ أَي: بِالْقُرْآنِ ﴿أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ﴾: مَخَافَةٌ أَنْ تُسَلَّمَ^(٤) إِلَى الْهَلَاكِ وَتُرْهَنَ بِسَوْءِ عَمَلِهَا.

(١) أوردته الثعلبي في «تفسيره» (١٢ / ١٠٩) عن ابن عباس رضي الله عنهما، والطبرسي في «مجمع البيان» (٧ / ٩٤) عن أبي جعفر محمد بن علي رحمه الله. ودون نسبة في «المحرر الوجيز» (٢ / ٣٠٤)، و«الكشاف» (٣ / ٦١). وما بين معكوفتين من المصادر.

(٢) في نسخة الطبلاوي: «بنوا أمرهم» وفي الهامش كالمثبت نسخة.

(٣) أي: المعنى في قوله تعالى: ﴿وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ﴾.

(٤) قوله: «أَنْ تُسَلَّمَ» مِنَ الْإِفْعَالِ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنَ «التَّفْعِيلِ» وَهُمَا مُتَقَارِبَانِ. وَفَسَّرَ الْبَيْسَلُ بِالِإِسْلَامِ إِلَى الْهَلَاكِ؛ أَي: وَقُوعِهِ فِيهِ وَجَعَلَهُ كَأَنَّهُ رَهْنٌ بِيَدِهِ، قَالَ الرَّاعِبُ «[المفردات]» (ص: ١٢٣): ﴿تُبْسَلُ﴾ هُنَا بِمَعْنَى: تَحْرِمُ الثَّوَابَ، وَالْفَرْقُ بَيْنَ الْحَرَامِ وَالْبَيْسَلِ أَنَّ الْحَرَامَ عَامٌّ لَمَّا مَنَعَ مِنْهُ بِحُكْمٍ أَوْ قَهْرٍ، وَالْبَيْسَلُ: الْمَمْنُوعُ بِالْقَهْرِ. انظر: «حاشية الخفاجي».

وَأَصْلُ الْإِبْسَالِ وَالْبَسْلِ: الْمَنْعُ، وَمِنْهُ: أَسَدٌ بِسَلٍّ؛ لِأَنَّهُ فَرِيستُهُ لَا تَقْلِتُ مِنْهُ،
وَالْبَاسِلُ: الشُّجَاعُ؛ لِامْتِنَاعِهِ مِنْ قَرْنِهِ، وَهَذَا بِسَلٍّ عَلَيْكَ؛ أَيُّ: حَرَامٌ.

﴿لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ﴾ يَدْفَعُ عَنْهَا الْعَذَابَ.

﴿وَإِنْ تَعَدَّلَ كُلُّ عَدْلٍ﴾: وَإِنْ تَفَدَّ كُلُّ فِدَاءٍ، وَالْعَدْلُ: الْفِدْيَةُ؛ لِأَنَّهَا تُعَادِلُ
الْمَفْدِيَّ، وَهَاهُنَا: الْفِدَاءُ^(١)، وَ﴿كُلُّ﴾ نَصَبٌ عَلَى الْمَصْدَرِ.

﴿لَا يُؤْخَذُ مِنْهَا﴾ الْفِعْلُ مُسْنَدٌ إِلَى ﴿مِنْهَا﴾ لَا إِلَى ضَمِيرِهِ، بِخِلَافِ قَوْلِهِ: ﴿وَلَا
يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾ فَإِنَّهُ الْمَفْدِيُّ بِهِ.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا﴾؛ أَيُّ: سُلِّمُوا إِلَى الْعَذَابِ بِسَبَبِ أَعْمَالِهِمْ
الْقَبِيحَةِ وَعَقَائِدِهِمُ الزَّائِغَةِ.

﴿لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ يَمَّا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ تَأْكِيدٌ وَتَفْصِيلٌ لَذَلِكَ^(٢)،
وَالْمَعْنَى: هُمْ بَيْنَ مَاءٍ مَغْلِيٍّ يَتَجَرَّجَرُ فِي بَطُونِهِمْ وَنَارٍ تَشْتَعِلُ بِأَبْدَانِهِمْ بِسَبَبِ كُفْرِهِمْ.

(٧١) - ﴿قُلْ أَدْعُوا﴾: أُنْعِدُوا ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا﴾: مَا لَا يَقْدَرُ
عَلَى نَفْعِنَا وَضَرِّنَا ﴿وَتُرَدُّ عَلَى أَعْقَابِنَا﴾: وَنَرْجِعُ إِلَى الشَّرِكِ ﴿بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهَ﴾ فَأَنْقَذَنَا
مِنْهُ وَرَزَقَنَا الْإِسْلَامَ.

﴿كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ﴾: كَالَّذِي ذَهَبَتْ بِهِ مَرَدَّةُ الْجَنِّ إِلَى الْمَهَامِهِ، اسْتِفْعَالٌ
مِنْ هَوَى يَهْوِي هَوًى إِذَا ذَهَبَ.

وَقَرَأَ حَمْزَةً: ﴿اسْتَهَوَاهُ﴾ بِأَلْفٍ مُمَالَةٍ^(٣).

(١) قوله: «وهاهنا الفداء»: أي: والمراد بالعدل هنا: الفداء. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢: ٥٠٦).

(٢) قوله: «لذلك»: أي: لقوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا﴾.

(٣) انظر: «التيسير» (ص: ١٠٣)، «النشر» (٢/ ٢٥٨).

ومحلُّ الكافِ النَّصْبُ على الحالِ مِنْ فاعِلٍ ﴿نَرَدُّ﴾ أي: مُشْبِهِينَ الذي اسْتَهْوَتْهُ
أو على المصدَرِ؛ أي: رَدًّا مِثْلَ رَدِّ الذي اسْتَهْوَتْهُ.

﴿فِي الْأَرْضِ حَيْرَانَ﴾ مُتَحِيرًا ضَالًّا عَنِ الطَّرِيقِ.

﴿لَهُ أَصْحَابٌ﴾ لهذا المُسْتَهْوَى ^(١) رُفَقَةً ﴿يَدْعُونَهُ إِلَى الْهَدَى﴾؛ أي: يَهْدُونَهُ
الصِّرَاطَ ^(٢) المُسْتَقِيمَ، أو إلى الطَّرِيقِ المُسْتَقِيمِ، وَسَمَّاهُ هَدًى تَسْمِيَةً لِلْمَفْعُولِ بِالمَصْدَرِ.
﴿أَتَيْنَا﴾ يَقُولُونَ لَهُ: ﴿أَتَيْنَا﴾ ^(٣).

﴿قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ﴾ الذي هو الإسلامُ ﴿هُوَ الْهُدَى﴾ وَحَدَّهُ، وما عداه ضَلَالٌ.
﴿وَأْمُرْنَا لِئُسَلِّمَ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ مِنْ جُمْلَةِ المَقُولِ، عَطْفٌ عَلَى ﴿إِنْ هَدَى
اللَّهُ﴾، واللامُ لتعليلِ الأمرِ؛ أي: أَمَرْنَا بِذلكَ لنُسَلِّمَ، وقيل: هي بمعنى البَاءِ، وقيل:
هي زائدةٌ.

(٧٢) - ﴿وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْهُ﴾ عَطْفٌ عَلَى ﴿لِئُسَلِّمَ﴾؛ أي: للإسلامِ
ولِإِقَامَةِ الصَّلَاةِ، أو على مَوْقِعِهِ كَأَنَّهُ قِيلَ: وَأْمُرْنَا أَنْ نُسَلِّمَ وَأَنْ أَقِيمُوا.

رُوِيَ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي بَكْرٍ دَعَا أَبَاهُ إِلَى عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ فَتَرَكْتُ ^(٤)، وعلى

(١) قوله: «المُسْتَهْوَى» بصيغة المفعول. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٢) في نسخة الخيالي: «الطريق المستقيم»، وفي نسخة التفتازاني: «إلى أن يهدوه الطريق المستقيم».

(٣) أي: فلا يجيئهم يهلك. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٥٠٨).

(٤) ذكره مقاتل في «تفسيره» (١/ ٥٦٨)، والفراء في «معاني القرآن» (١/ ٣٣٩)، وابن قتيبة في «غريب
القرآن» (ص: ١٥٥)، والثعلبي في «تفسيره» (١٢/ ١١٤)، ومكي في «الهداية» (٣/ ٢٠٦٥)، ولم
يذكر له هؤلاء راوياً ولا سنداً.

وذكره السمرقندي في «تفسيره» (١/ ٤٥٩)، والماوردي في «النكت والعيون» (٢/ ١٣٢) من
طريق أبي صالح عن ابن عباس، وأمثال هذه الرواية معروفة من طريق الكلبي عن أبي صالح عن =

هذا كَانَ أَمْرُ الرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِهَذَا الْقَوْلِ إِجَابَةً عَنِ الصَّدِيقِ؛ تَعْظِيمًا لَشَأْنِهِ وَإِظْهَارًا لِلاتِّحَادِ الَّذِي كَانَ بَيْنَهُمَا.

﴿وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

(٧٣) - ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾: قَائِمًا بِالْحَقِّ وَالْحِكْمَةِ.

﴿وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلُهُ الْحَقُّ﴾ جَمَلَةٌ اسْمِيَّةٌ قُدِّمَ فِيهَا الْخَبَرُ؛ أَيِ: قَوْلُهُ الْحَقُّ يَوْمَ يَقُولُ؛ كَقَوْلِكَ: الْقِتَالُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، وَالْمَعْنَى: أَنَّهُ الْخَالِقُ لِلْسَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِينَ قَوْلُهُ الْحَقُّ نَافِذٌ فِي الْكَائِنَاتِ.

= ابن عباس. وذكره الواحدي في «البيسط» (٢٢٤ - ٢٢٥) من طريق عطاء عن ابن عباس، وذكره أيضا عن الكلبي.

قلت: فتلخص من كل هذه الروايات: أن هذا الخبر إما من رواية مقاتل، أو من رواية الكلبي، أو من رواية ابن عباس من طريق عطاء أو الكلبي، وكل هذا ساقط لا يحتج به، فمقاتل والكلبي متروكان، وطريق عطاء عن ابن عباس التي دأب الواحدي على ذكرها هي نسخة موضوعة كما تقدم بيانه عند تفسير قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ﴾ [البقرة: ٩٧].

وهذا القول مردود لا يصح عن ابن عباس ولا عن غيره، فإن عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله عنه قد أسلم وكان من أجلاء الصحابة، وإنما ينزل مثل هذا فيمن مات على كفره كأبي لهب والوليد بن المغيرة.

وقال ابن عطية في «المحرر الوجيز» (٣٠٧/٢) متعقبا لهذا الخبر: وهذا ضعيف؛ لأن في الصحيح أن عائشة رضي الله عنها لما سمعت قول قائل: إن قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي قَالَ لِلْوَلَدَيْنِ أَقْبَى لَكُمْ﴾ [الأحقاف: ١٧] نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر، قالت: كذبوا والله، ما نزل فينا من القرآن شيء إلا براءتي. قلت: رواه البخاري (٤٨٢٧).

وقال الحافظ ابن كثير في «تفسيره» في آية الأحقاف: ومن زعم أنها نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله عنهما فقوله ضعيف؛ لأن عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله عنهما أسلم بعد ذلك وحسن إسلامه، وكان من خيار أهل زمانه.

وقيل: (يوم) منصوبٌ بالعطفِ على ﴿السَّمَوَاتِ﴾، أو على الهاءِ في ﴿وَأَتَقَوْهُ﴾^(١).
أو بمحذوف^(٢) دلَّ عليه ﴿بِالْحَقِّ﴾، و﴿قَوْلُهُ الْحَقُّ﴾ مبتدأٌ وخبرٌ، أو فاعلٌ
(يكون)^(٣) على معنى: وحينَ يقولُ لقوله الحقَّ - أي: لقضائه - كُنْ فيكونُ،
والمرادُ به: حينَ يُكوِّنُ الأشياءَ ويُحدِّثُها، أو حينَ تقومُ القيامةُ فيكونُ التَّكوينُ
حشرَ الأمواتِ وإحياءَها.

﴿وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنفَخُ فِي الصُّورِ﴾ كقولِه: ﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾
[الرعد: ١٦].

﴿عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾؛ أي: هو عالمُ الغيبِ ﴿وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ﴾
كَالْفَذْلِكَةِ لِلآيَةِ.

(٧٤) - ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ أَعِزَّ لَهُ عَظْفٌ بَيَانٌ لـ (أبيه)، وفي كتبِ التَّوَارِيخِ
أَنَّ اسْمَهُ: تَارْحُ، وقيل: هما عَلَمَانِ له كإسرائيلَ وَيَعْقُوبَ، وقيل: العَلَمُ تَارْحُ، و(أَزَّرُ)
وَصَفُّ معناه: الشَّيْخُ أو الْمُعَوَّجُ، ولعلَّ منعَ صرفه لَأَنَّهُ أَعْجَمِيٌّ حُمِلَ عَلَى مُوَازِنِهِ^(٤)،

(١) قوله: «وقيل: منصوبٌ بالعطفِ على السَّمَاوَاتِ... إلخ»: إذا عطفَ على السَّمَاوَاتِ فهو مفعولٌ به،
والمعنى أَنَّهُ أوجدَ السَّمَاوَاتِ والأَرْضَ وما فيها وأوجدَ يومَ الحشرِ والمعادِ، وكذا إذا عطفَ على
الهاءِ فهو مفعولٌ به أيضاً، كما في قوله: ﴿وَأَتَقَوْا يَوْمَ لَا يَجْرِي﴾ [البقرة: ٤٨]، وهو بتقديرِ مُضَافٍ؛
أي: هو لَعْنَةُ وَعِقَابُهُ وَفَزَعُهُ، أو المرادُ بِاتِّقَاءِ ذَلِكَ اليَوْمِ اتِّقَاءُ مَا فِيهِ مِنْ ذَلِكَ. انظر «حاشية الخفاجي».

(٢) قوله: «أو بمحذوف» عطفٌ على (بالعطف)؛ أي: أو منصوبٌ بمحذوف.

(٣) قوله: «أو فاعل يكون»: أي: بمعنى فيوجدُ قوله الحقُّ، وعليه فتكونُ تامة. انظر: «حاشية الأنصاري»
(٢/ ٥٠٨).

(٤) قوله: «على موازنه»؛ أي: وهو (أفعل) كآدم، فمُنِعَ صرفه للعجمة وللتعريف. انظر: «حاشية
الأنصاري» (٢/ ٥٠٩).

أَوْ نَعْتُ مُشْتَقٌّ مِنَ الْأَزْرِ أَوْ الْوَزْرِ^(١)، والأقربُ أَنَّهُ عَلِمَ أعجميٌّ على فاعَل كعابر وشالَخ.

وقيل: اسمُ صنمٍ يعبدُهُ فلُقِّبَ به لِلزُّومِ عبادَتِهِ، أو أُطْلِقَ عليه بحذف المُضَافِ^(٢).

وقيل: المرادُ به الصَّنَمُ، ونصبُهُ بفعلٍ مُضَمَّرٍ يفسِّرُهُ ما بعده؛ أي: أتعبدُ أزرَ؟ ثم قال: ﴿أَتَتَّخِذُ أَصْنَامًا إِلَهَةً﴾ تفسيرا وتقريرا، ويدلُّ عليه أَن قُرئ: (أَزْرًا تَتَّخِذُ أَصْنَامًا) بفتح همزة (أَزْرٍ) وكسرهما^(٣)، وهو اسمُ صنمٍ.

وقرأ يعقوبُ بالضمِّ على النداء^(٤)، وهو يدلُّ على أَنَّهُ عَلِمَ.

﴿إِنِّي أَرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ عَنِ الْحَقِّ مُبِينٍ﴾ ظاهر الضلالة.

(١) قوله: «أو نعت مشتق»؛ أي: فهو عربيٌّ، ومُنِعَ صرفُهُ للتعريف ووزن الفعل، والأزْرُ: القوة والظهر، ومنه: ﴿أَشْدَّ بِيْءَ أَزْرِي﴾ [طه: ٣١]؛ أي: ظهري، والوزْرُ: الإثْمُ والثَقْلُ. انظر: «حاشية الأنصاري» (٥٠٩/٢).

(٢) قوله: «أو أطلق عليه بحذف المضاف» تقديره: عابدُ أزر. انظر: «حاشية الأنصاري» (٥٠٩/٢).

(٣) نسبت بفتح الهمزة التي بعد همزة الاستفهام لابن عباس، وبكسرهما لأبي إسماعيل الشامي. انظر: «إعراب القرآن» للنحاس (٧٦/٢)، و«المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٤)، و«المحتسب» (١/ ٢٢٣)، و«الكشاف» (٦٧/٣)، و«البحر» (٢٤٨/٩)، و«روح المعاني» (٨/ ٢٥١). قال الزمخشري: وقرئ: (أَزْرًا تَتَّخِذُ أَصْنَامًا إِلَهَةً) بفتح الهمزة وكسرِها بعد همزة الاستفهام، وزاِي ساكنة وراء منصوبة منوَّنة، وهو اسم صنم ومعناه: أتعبدُ إزرًا؟ على الإنكار، ثم قال: (تَتَّخِذُ أَصْنَامًا إِلَهَةً) تبييناً لذلك وتقريرا، وهو داخل في حكم الإنكار، لأنه كالبیان له.

(٤) هي قراءة يعقوب من العشرة. انظر: «النشر» (٢٥٩/٢).

(٧٥) - ﴿وَكَذَلِكَ نُرَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾: ومثل هذا التبصير بُصِّرُهُ^(١)، وهو حكاية حال ماضية.

وَقُرِئَ: (تُرَى) بالتاء ورفع الملكوت^(٢)، ومعناه: تبصِّرُهُ دلائل الربوبية^(٣).

﴿مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾: رُبُوبِيَّتَهَا وَمُلْكُهَا، وقيل: عجائبها وبدائعها.

والملكوت: أعظمُ الملك، والتاء فيه للمبالغة.

﴿وَلَيْكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾؛ أي: ليستدل وليكون، أو فعلنا ذلك ليكون.

(٧٦) - ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَىٰ كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي﴾ تفصيل وبيان لذلك^(٤).

وقيل: عطف على ﴿قَالَ إِبْرَاهِيمُ﴾، و﴿وَكَذَلِكَ نُرَى﴾ اعتراض؛ فإن أباه وقومه

(١) قال التفازاني: قد تقرر أن اسم الإشارة في هذا المقام إشارة إلى هذه الإراءة، لا لشيء آخر يشبه هذه، وأورد بدل الإراءة (التبصير) تصحيحاً لتذكير اسم الإشارة وتنبئها على أنه من رؤية البصر لكن استعيرت للمعرفة ونظر البصيرة؛ لأن الملكوت بمعنى الربوبية والإلهية ليس مما يبصر حساً. انظر: حاشية التفازاني (٢٣١/أ).

(٢) انظر: «الكشاف» (٧٠/٣)، و«البحر المحيط» (٩/٢٥٣). وعزاها الكرماني في «شواذ القراءات» (ص: ١٧١) إلى أبي جعفر برواية الشيزري. وكتب تحت «رفع الملكوت» في نسخة التفازاني: «على الفاعلية».

(٣) قال الخفاجي: قوله: (تبصِّرُهُ دلائل الربوبية) إن قرأناه فعلاً من بَصَّرَهُ يُبَصِّرُهُ فيكون ملكوت الذي هو نائب الفاعل!! بمعنى: دلائل الربوبية، أو بتقدير مُضَافٍ، لكن هذه عبارة «الكشاف» بعينها، وقد ضبطها العلامة في «شرح» على صيغة المصدر المنصوب وجعلها مفعولاً ثانياً مقدراً لتري، وهو يصح هنا، وكأنه من طريق الرواية. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٤) قوله: «تفصيل أو بيان لذلك»؛ أي: لقوله: ﴿وَكَذَلِكَ نُرَىٰ إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ إلى آخره. انظر: «حاشية الأنصاري» (٥١٠/٢).

كانوا يعبدون الأصنام والكواكب، فأراد أن ينبههم على ضلالتهم ويرشدهم إلى الحق من طريق النظر والاستدلال.

﴿جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ﴾: ستره بظلامه، والكوكب كان الزهرة أو المشتري.

وقوله: ﴿هَذَا رِيِّي﴾ على سبيل الوضع^(١)، فإن المستدل على فساد قول يحكيه على ما يقوله الخصم ثم يكرر عليه بالافساد.

أو على وجه النظر والاستدلال^(٢)، وإنما قاله زمان مراهقته أو أول أو إن بلوغه. ﴿فَلَمَّا أَفَلَ﴾؛ أي: غاب ﴿قَالَ لَا أَحِبُّ إِلَّا فُلَيْك﴾ فضلاً عن عبادتهم، فإن الانتقال والاحتجاب بالأستار يقتضي الإمكان والحدوث ويُنافي الألوهية.

(٧٧) - ﴿فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا﴾: مُبْتَدَأً فِي الطَّلُوعِ ﴿قَالَ هَذَا رِيِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَيْنَ لَمْ يَهْدِي رِيِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ﴾ استعجز نفسه^(٣) واستعان بربه في درك الحق، فإنه لا يهتدي إليه إلا بتوقيفه؛ إرشاداً لقومه وتنبيهاً لهم على أن القمر أيضاً لتغير حاله لا يصلح للألوهية، فإن من اتخذها إلهاً فهو ضالٌّ.

(٧٨) - ﴿فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِعَةً قَالَ هَذَا رِيِّي﴾ ذكر اسم الإشارة لتذكير الخبر، وصيانة للرب عن شبهة التأنيث.

(١) قوله: «على سبيل الوضع»؛ أي: الموافقة للخصم والتنزل معه ليقطعه بالحجة، كما نبّه به عليه بقوله: «فإن المستدل على فساد قول يحكيه...». انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٥١١).

(٢) قوله: «أو على وجه النظر والاستدلال» عطف على قوله: «على سبيل الوضع»، وحاصل الأول: أنه إرشاد لقومه إلى طريق النظر والاستدلال وتنبيه لهم على الخطأ، والثاني: أنه إرشاد واستدلال لنفسه. قال الزمخشري [«الكشاف» (٣/ ٦٩)]: «والأول أظهر؛ لقوله: ﴿لَيْنَ لَمْ يَهْدِي رِيِّي﴾، وقوله: ﴿قَالَ يَنْقُورِي إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا كُنتُ كُونَ﴾. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٥١١).

(٣) قوله: «استعجز نفسه... (الخ)؛ أي: أظهر العجز صورة». انظر: «حاشية الخفاجي».

﴿هَذَا أَكْبَرُ﴾ كَبْرَهُ اسْتِدْلَالًا أَوْ إِظْهَارًا^(١) لَشَبَهَةِ الْخَصْمِ.

﴿فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يَنْفَوِرَ إِنِّي رَبِّيَ كَبَرٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ﴾ مِنَ الْأَجْرَامِ الْمُحَدَّثَةِ الْمُحْتَاجَةِ إِلَى مُحَدِّثٍ يُحَدِّثُهَا وَمُخَصَّصٍ يُخَصِّصُهَا بِمَا تَخْتَصُّ بِهِ^(٢)، ثُمَّ لَمَّا تَبَرَّأَ عَنْهَا تَوَجَّهَ إِلَى مُوَجِّدِهَا وَمُبْدِعِهَا الَّذِي دَلَّتْ هَذِهِ الْمَمَكَنَاتُ عَلَيْهِ فَقَالَ:

(٧٩) - ﴿إِنِّي وَجْهَتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ خَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾.

وَأَمَّا احْتِجَّ بِالْأَفُولِ دُونَ الْبُزُوعِ - مَعَ أَنَّهُ أَيْضًا انْتِقَالَ - لَتَعُدُّ دَلَالَتَهُ^(٣)، وَلَئِنَّهُ رَأَى الْكُوكَبَ الَّذِي يَعْبُدُونَهُ فِي وَسْطِ السَّمَاءِ حِينَ حَاوَلَ الْاسْتِدْلَالَ.

(٨٠) - ﴿وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ﴾ وَخَاصُّمُوهُ فِي التَّوْحِيدِ.

﴿قَالَ اتَّخَذْتُمْ جُوفِي فِي اللَّهِ﴾: فِي وَحْدَانِيَّتِهِ.

وَقَرَأْ نَافِعٌ وَابْنُ عَامِرٍ بِتَخْفِيفِ النَّونِ^(٤).

﴿وَقَدْ هَدَانِي﴾ إِلَى تَوْحِيدِهِ ﴿وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ﴾؛ أَي: لَا أَخَافُ مَعْبُودَاتِكُمْ فِي وَقْتِ لَئِنَّهَا لَا تَضُرُّ بِنَفْسِهَا وَلَا تَنْفَعُ ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا﴾ أَنْ يُصِيبَنِي بِمَكْرُوهِ مِنْ جِهَتِهَا، وَلَعَلَّهُ جَوَابٌ لَتَخْوِيفِهِمْ إِيَّاهُ مِنَ آلِهَتِهِمْ، وَتَهْدِيدٌ لَهُمْ بِعَذَابِ اللَّهِ.

(١) فِي نَسْخَةِ الْخِيَالِي: «إِظْهَارًا». وَفِي نَسْخَةِ الطَّبْلَاوِي: «وَاسْتَظْهَارًا». وَالْمَثْبُتُ مِنْ نَسْخَةِ التَّفْتَازَانِي وَهُوَ الْمَوَافِقُ لِمَا فِي الْحَوَاشِي.

(٢) قَوْلُهُ: (وَمُخَصَّصٍ... إلخ) أَي: يُخَصِّصُهَا بِصِفَاتِهَا كَالْبُزُوعِ وَالْأَفُولِ. انْظُر: «حَاشِيَةُ الْخَفَاجِي».

(٣) قَوْلُهُ: «لَتَعُدُّ دَلَالَتَهُ»؛ أَي: لِأَنَّهُ غَيْبِيَّتُهُ تَكُونُ فِي وَقْتِهَا الْمَعْتَادِ، وَقَدْ تَكُونُ قَبْلَهُ بِحِيلُولَةِ سَحَابٍ، بِخِلَافِ طُلُوعِهِ. انْظُر: «حَاشِيَةُ الْأَنْصَارِيِّ» (٢/ ٥١٢).

(٤) انْظُر: «السَّبْعَةُ» (ص: ٢٦١)، وَ«التَّيْسِيرُ» (ص: ١٠٤).

﴿وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ كَأَنَّهُ عِلَّةُ الاستثناء؛ أي: أحاط به علماً فلا يبعد أن يكون في علمه أن يحيق به مكروهٌ من جهتها.

﴿أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾ فتميزوا بين الصحيح والفساد والقادر والعاجز.

(٨١) - ﴿وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُ﴾ ولا يتعلق به ضررٌ ﴿وَلَا تَخَافُونَ أَنْتُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ﴾ وهو حقيقٌ بأن يخاف منه كلُّ الخوف؛ لأنه إشتراكٌ للمصنوع بالصانع، وتسويةٌ بين المقدور العاجز والقادر^(١) الضار النافع.

﴿مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا﴾: ما لم يُنزل بإشراكه كتاباً، أو لم ينصب عليه دليلاً.

﴿فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ﴾؛ أي: الموحّدون أو المشركون، وإنما لم يقل: (أَيُّنَا أَنَا أَمْ أَنْتُمْ) احترازاً من تزكية نفسه.

﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ما يحق أن يخاف منه.

(٨٢) - ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾ استئنافٌ منه أو من الله بالجواب عما استفهم عنه، والمراد بالظلم هاهنا: الشرك؛ لما روي أن الآية لما نزلت شق ذلك على الصحابة وقالوا: أيُّنا لم يظلم نفسه؟! فقال عليه السلام: «ليس ما تظنون، إنما هو ما قال لقمان لابنه: ﴿يَبْنِىْ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: ١٣]»^(٢).

(١) في نسخة الخيالي: «بالقادر»، وفي نسخة الطبرلاوي: «وبالقادر»؛ كأنه يشير إلى الوجهين، وهو كالمثبت في نسخة التفتازاني، وكتب تحته: «الظاهر أن الباء بمعنى الواو»، وأشار إلى الوجهين الخفاجي ورجح الواو؛ قال: لأن بين لا تُضاف إلا لمتعدّد، وقال: قيل: الباء بمعنى (مع) مُتعلّق بمحذوف، وهو مع المجرور في محل نصب حال عن المقدور لا مُتعلّق بالتسوية، وإلا لا يكون لـ(بين) معنى، وهو تعسف. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٢) رواه البخاري (٣٣٦٠)، ومسلم (١٢٤) عن ابن مسعود رضي الله عنه.

وَلَبَسُ الْإِيمَانِ بِهِ: أَنْ يَصَدَّقَ بِوُجُودِ الصَّانِعِ الْحَكِيمِ وَيَخْلُطَ بِهَذَا التَّصَدِيقِ الْإِشْرَاكَ بِهِ.

وقيل: المعصية^(١).

(٨٣) - ﴿وَتِلْكَ إِشَارَةٌ إِلَى مَا أَحْتَجُّ بِهِ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى قَوْمِهِ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿فَلَمَّا جَنَّ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾ أَوْ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿أَتُحْجُّونِي﴾ إِلَيْهِ.

﴿حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ﴾: أَرْشَدْنَاهُ إِلَيْهَا وَعَلَّمْنَاهُ إِيَّاهَا.

﴿عَلَى قَوْمِهِ﴾ مُتَعَلِّقٌ بـ ﴿حُجَّتُنَا﴾ إِنْ جُعِلَ خَبَرُ (تِلْكَ)، وَيَمَحْذُوفٌ إِنْ جُعِلَ بَدَلَهُ؛ أَي: آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ حُجَّةً عَلَى قَوْمِهِ.

﴿تَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ﴾ فِي الْعِلْمِ وَالْحِكْمَةِ.

وَقَرَأَ الْكُوفِيُّونَ وَيَعْقُوبُ بِالتَّنْوِينِ^(٢).

﴿إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ﴾ فِي رَفْعِهِ وَخَفْضِهِ ﴿عَلِيمٌ﴾ بِحَالِ مَنْ يَرْفَعُهُ وَاسْتِعْدَادِهِ لَهُ.

(٨٤) - ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا﴾؛ أَي: كُلًّا مِنْهُمْ.

﴿وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ﴾: مِنْ قَبْلِ إِبْرَاهِيمَ، عَدَّ هُدَاةً نِعْمَةً عَلَى إِبْرَاهِيمَ مِنْ حَيْثُ^(٣) إِنَّهُ أَبُوهُ، وَشَرَفُ الْوَالِدِ يَتَعَدَّى إِلَى الْوَلَدِ.

﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ﴾ الضَّمِيرُ لِإِبْرَاهِيمَ إِذِ الْكَلَامُ فِيهِ، وَقِيلَ: لَنُوحٍ لِأَنَّهُ أَقْرَبُ، وَلِأَنَّ

(١) قوله: «وقيل: المعصية» مقابل لقوله: «والمراد بالظلم هاهنا الشرك». انظر: «حاشية الأنصاري»

(٥١٣/٢).

(٢) انظر: «السبعة» (ص: ٢٦١)، و«التيسير» (ص: ١٠٤)، و«النشر» (٢/ ٢٦٠).

(٣) في نسخة التفنازاني: «من جهة». وكتب تحته كالمثبت؛ نسخة.

يُونُسَ وَلُوطًا لَيْسَا مِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ^(١)، فلو كان لإبراهيمَ اختصَّ البيانُ بالمعدودينَ في تلك الآيةِ والتي بعدها، والمذكورونَ في الآيةِ الثالثةِ عطفٌ على (نوحًا).

﴿دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ﴾: أيُّوبُ بنُ أُمُوصَ من أسباطِ عِصَى بنِ إِسْحَاقَ.

﴿يُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ﴾ وكذلكَ نَجَزَى الْمُحْسِنِينَ^(٢)؛ أي: نَجَزَى الْمُحْسِنِينَ جزاءً مثلَ ما جَزَيْنَا إِبْرَاهِيمَ برفعِ درجاتِهِ وكثرةِ أولادِهِ والنبوةِ فِيهِمْ.

(٨٥) - ﴿وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى﴾ هو ابنُ مَرْيَمَ، وفي ذكرِهِ دليلٌ على أَنَّ الذُرِّيَّةَ تتناولُ أولادَ البنتِ.

﴿وَالْيَاسَ﴾ قيل: هو إدريسُ جدُّ نوحَ، فيكونُ البيانُ مخصوصاً بَمَنَ في الآيةِ الأولى.

وقيل: هو من أسباطِ هَارُونَ أَخِي مُوسَى.

﴿كُلٌّ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾: الكاملينَ في الصَّلاحِ، وهو الإتيانُ بما يَنْبَغِي والتَّحرُّزُ عما لا يَنْبَغِي.

(٨٦) - ﴿وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ﴾ هو اليَسْعُ بنُ أَخْطُوبَ.

وقرأ حمزةُ والكسائيُّ: ﴿وَاللَّيْسَعَ﴾^(٣)، وعلى القراءتينِ: عَلَّمَ أعجميٌّ أُدْخَلَ عليه اللامُ كما أُدْخِلَ على اليَزِيدِ في قولِهِ:

(١) القول بأن يونس و لوطاً ليسا من ذرية إبراهيم عليهم الصلاة والسلام هو قول الطبري في «تفسيره» (٩/ ٣٨٢)، والواحدي في «تفسيره» (٨/ ٢٥٨)، قال ابن كثير في «تفسيره» (٣/ ٢٦٧) عند تفسير هذه الآية: «وعود الضمير إلى نوح، لأنه أقرب المذكورين ظاهر لا إشكال فيه، وهو اختيار ابن جرير، وعوده إلى إبراهيم، لأنه الذي سبق الكلام من أجله حسن، لكن يشكل عليه لوط، فإنه ليس من ذرية إبراهيم، بل هو ابن أخيه هاران بن آزر، اللهم إلا أن يقال: إنه دخل في الذرية تغليياً».

(٢) انظر: «السبعة» (ص: ٢٦٢)، و«التيسير» (ص: ١٠٤).

رَأَيْتُ الْوَلِيدَ بْنَ الْيَزِيدِ مُبَارَكًا شَدِيدًا بِأَعْبَاءِ الْخِلَافَةِ كَاهِلُهُ^(١)
﴿وَيُؤَسُّ﴾ هو يونس بن مَتَّى.
﴿وَلُوطًا﴾ هو هاران ابن أخى إبراهيم.
﴿وَكُنَّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ بالنبوة، وفيه دليل فضليهم على من عداهم من
الخلق.

(٨٧) - ﴿وَمِنَ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ﴾ عطف على ﴿كُلًّا﴾ و﴿نوحًا﴾؛
أي: فضلنا كلًّا منهم أو هدينا هؤلاء وبعض آبائهم وذرياتهم وإخوانهم، فإنَّ منهم
من لم يكن نبيًّا ولا مهديًّا.

﴿وَأَجَبْتَهُمْ﴾ عطف على ﴿فَضَّلْنَا﴾ أو ﴿هَدَيْنَا﴾.

﴿وَهَدَيْتَهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ تكرير لبيان ما هُودوا إليه.

(٨٨) - ﴿ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ﴾ إشارة إلى ما دانوا به ﴿يَهْدِي بِهِ مَن يَشَاءُ مَن عِبَادِهِ﴾
دليل على أنه مُفَضَّلٌ عليهم بالهداية.

﴿وَلَوْ أَشْرَكُوا﴾؛ أي: ولو أشرك هؤلاء الأنبياء مع فضليهم وعلو شأنهم ﴿لَحِطَ
عَنَّهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ لكانوا كغيرهم في حبوط أعمالهم بسقوط ثوابها.

(٨٩) - ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ﴾ يريد به الجنس ﴿وَالْحُكْمَ﴾: الحكمة، أو
فصل الأمر على ما يقتضيه الحق، ﴿وَالنَّبُوَّةَ﴾: والرِّسالة.

﴿فَإِن يَكْفُرْ بِهَا﴾؛ أي: بهذه الثلاثة ﴿هَؤُلَاءِ﴾ يعني: قُرَيْشًا ﴿فَقَدْ وَكَّلْنَا بِهَا﴾؛ أي:
بمراعاتها ﴿قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ﴾ وهم الأنبياء المذكورون ومُتَابِعُوهم.

(١) البيت لابن ميادة واسمه الرَّمَّاح بن أبرد في «ديوانه» (ص: ١٩٢). وكتب تحته في نسخة التفنازاني:

«العبء؛ بالكسر: الجمل، والجمع: الأعباء، صحاح [١/ ٦١].»

وقيل: هم الأنصار، أو أصحاب النبي، أو كل من آمن به، أو الفرس، وقيل: الملائكة.

(٩٠) - ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ﴾ يريد: الأنبياء المتقدم ذكرهم

﴿فِيهِدْنَهُمْ أَقْتَدَ﴾ فاختص^(١) طريقتهُم بالاقتداء.

والمراد بـ(هداهم): ما توافقوا عليه من التوحيد وأصول الدين، دون الفروع المختلف فيها فإنها ليست هدى مضافاً إلى الكل، ولا يمكن التأسي بهم جميعاً، فليس فيه دليل على أنه عليه السلام متعبد بشرع من قبله.

والهاء في ﴿أَقْتَدَ﴾ للوقف، ومن أثبتتها في الدرج ساكنة كابن كثير ونافع وأبي عمرو وعاصم أجزى الوصل مجزى الوقف، وأشبعها ابن عامر على أنها كناية المصدر^(٢).

﴿قَدْ لَأَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ﴾؛ أي: على التبليغ أو القرآن ﴿أَجْرًا﴾ جعلاً^(٣) من جهتكم؛ كما لم يسأل من قبلي من النبيين، وهذا من جملة ما أمر بالاقتداء بهم فيه. ﴿إِنْ هُوَ﴾؛ أي: التبليغ، أو القرآن، أو الغرض ﴿إِلَّا ذَكَرْتُ لِلْعَلَمِيْنَ﴾ إلا تذكيراً وعظة لهم.

(١) قوله: (فاختص) أمر من الاختصاص؛ أي: اجعله منفرداً بذلك واجعل الاقتداء مقصوراً عليه، وهو مستفاد من التقديم. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٢) قرأ ابن ذكوان بكسر الهاء وصلتها، وهشام بكسرهما من غير صلة، وحمزة والكسائي يحذفان الهاء في الوصل خاصة، والباقون يثبتونها ساكنة في الحالين. انظر: «التيسير» (ص: ١٠٥).

(٣) الجعل؛ بضم الجيم وسكون العين كالجعالة والجعيلة: ما يجعل للإنسان بفعله، وهو أعم من الأجر والثواب. انظر: «مفردات ألفاظ القرآن» للراغب الأصبهاني (١: ١٩٧)، «حاشية الخفاجي».

(٩١) - ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾: وما عَرَفُوهُ حَقَّ مَعْرِفَتِهِ فِي الرَّحْمَةِ وَالْإِنْعَامِ عَلَى الْعِبَادِ ﴿إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِثْلَ هَذَا﴾: حِينَ أَنْكَرُوا الْوَحْيَ وَبَعَثَ الرُّسُلَ، وَذَلِكَ مِنْ عِظَائِمِ رَحْمَتِهِ وَجَلَائِلِ نِعَمَتِهِ، أَوْ فِي السَّخَطِ^(١) عَلَى الْكُفَّارِ وَشِدَّةِ الْبَطْشِ بِهِمْ حِينَ جَسَرُوا عَلَى هَذِهِ الْمَقَالَةِ.

وَالْقَائِلُونَ هُمُ الْيَهُودُ؛ قَالُوا ذَلِكَ مِبَالَعَةٌ فِي إِنْكَارِ إِنْزَالِ الْقُرْآنِ؛ بِدَلِيلِ نَقْضِ كَلَامِهِمْ وَالْإِزَامِهِمْ بِقَوْلِهِ: ﴿قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ﴾ وَقِرَاءَةِ^(٢) الْجُمْهُورِ: ﴿تَجْعَلُونَهُ قَرَأَاطِيسَ تُبْدُونَهَا وَتُخْفُونَ كَثِيرًا﴾ بِالنَّأْيِ، وَإِنَّمَا قَرَأَ بِالْيَاءِ ابْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو عَمِيرٍ^(٣) حَمَلًا عَلَى ﴿قَالُوا﴾ ﴿وَمَا قَدَرُوا﴾، وَتَضَمَّنَ^(٤) ذَلِكَ تَوْبِيخَهُمْ عَلَى سُوءِ جَهْلِهِمْ لِلتَّوْرَةِ، وَذَمُّهُمْ عَلَى تَجَرُّبَتِهَا بِإِبْدَاءِ بَعْضِ انْتِخَابِهِ وَكُتُبِهِ فِي وَرَقَاتٍ مُفَرَّقَةٍ وَإِخْفَاءِ بَعْضٍ لَا يَشْتَهُونَهُ.

رَوَى أَنَّ مَالِكَ بْنَ الصَّيْفِ قَالَهُ لَمَّا أَغْضَبَهُ الرَّسُولُ بِقَوْلِهِ: «أَنْشُدْكَ بِالَّذِي

(١) قوله: «أَوْ فِي السَّخَطِ» عَطَفَ عَلَى «فِي الرَّحْمَةِ»، وَالْغَرَضُ مِنْهَا بَيَانُ أَنَّ (مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ) يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ صِفَةً لِعَطْفٍ وَصِفَةً قَهْرٍ. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٥١٨).

(٢) قوله: (وقراءة الجمهور) بِالْجَرِّ عَطَفَ عَلَى (نَقْضٍ) فَإِنَّهَا تَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْخَطَابَ لِلْيَهُودِ. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٣) انظر: «السبعة» (ص: ٢٦٢)، و«التيسير» (ص: ١٠٥).

(٤) فِي نَسْخَةِ الْفَتَاوَانِي: «وَتَضَمِّنُ»، وَأَشَارَ إِلَى ذَلِكَ الْخَفَاجِي فَقَالَ: قَوْلُهُ: (وَتَضَمِّنُ) وَفِي نَسْخَةِ: وَتَضَمِّنُ، وَهُوَ مَعْطُوفٌ عَلَى (نَقْضٍ)، وَهُوَ دَلِيلٌ آخَرُ؛ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ جَوَابًا لِكِفَّارِ قُرَيْشٍ لَمْ يَكُنْ مَا ذَكَرَ مِنَ التَّوْبِيخِ فِي مَوْقِعِهِ؛ لِأَنَّهُمْ لَا يُؤْبِخُونَ بِفَعْلٍ غَيْرِهِمْ فَهُوَ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ جَوَابٌ وَخَطَابٌ لَهُمْ، فَيَكُونُ الْقَوْلُ الْأَوَّلُ مِنْهُمْ. وَفِي نَسْخَةِ: (تَضَمَّنَ) عَلَى الْمَضْيِ، فَلَا يَكُونُ مِنَ الدَّلِيلِ وَيَكُونُ كَقَوْلِهِ فِي «الْكُشَافِ» [٣/ ٧٦] وَأَدْرَجَ تَحْتَ الْإِلْزَامِ تَوْبِيخَهُمْ. انظر: «حاشية الخفاجي».

أَنْزَلَ التَّوْرَةَ عَلَى مُوسَى هَلْ تَجِدُ فِيهَا أَنَّ اللَّهَ يَغْضُ الْحَبْرَ السَّمِينُ؟ فَأَنْتَ الْحَبْرُ السَّمِينُ^(١).

وقيل: هُم المَشْرُكُونَ، وإلزامُهُم بِإِنْزَالِ التَّوْرَةِ لِأَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمَشْهُورَاتِ الدَّائِعَةِ عِنْدَهُمْ، وَلِذَلِكَ كَانُوا يَقُولُونَ: ﴿لَوْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لَكُنَّا أَهْدَى مِنْهُمْ﴾ [الأنعام: ١٥٧].

﴿وَعَلَّمْتُمُ﴾ عَلَى لِسَانِ مُحَمَّدٍ ﴿مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ﴾ زِيَادَةً عَلَى مَا فِي التَّوْرَةِ، وَبَيَانًا لِمَا التَّبَسَّ عَلَيْكُمْ وَعَلَى آبَائِكُمُ الَّذِينَ كَانُوا أَعْلَمَ مِنْكُمْ، وَنَظِيرُهُ: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَفُصِّلُ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ [النمل: ٧٦].
وقيل: الْخَطَابُ لِمَنْ آمَنَ مِنْ قُرَيْشٍ.

﴿قُلِ اللَّهُ﴾؛ أَي: أَنْزَلَهُ اللَّهُ، أَوْ: اللَّهُ أَنْزَلَهُ، أَمْرُهُ بِأَنْ يُجِيبَ عَنْهُمْ إِشْعَارًا بِأَنَّ الْجَوَابَ مُتَعَيِّنٌ لَا يُمْكِنُ غَيْرُهُ، وَتَنْبِيْهَا عَلَى أَنَّهُمْ بُهْتُوا بِحَيْثُ لَا يَقْدِرُونَ عَلَى الْجَوَابِ.
﴿تُذَرِّهِمْ فِي حَوَاضِهِمْ﴾: فِي أَبَاطِيلِهِمْ، فَلَا عَلَيْكَ^(٢) بَعْدَ التَّبْلِيغِ وَالْإِزَامِ الْحُجَّةَ.
﴿يَلْعَبُونَ﴾ حَالٌ مِنَ (هَمْ) الْأَوَّلِ، وَالظَّرْفُ صِلَةٌ ﴿ذَرَّهَمْ﴾ أَوْ ﴿يَلْعَبُونَ﴾، أَوْ حَالٌ مِنَ الْمَفْعُولِ^(٣) أَوْ فَاعِلٍ ﴿يَلْعَبُونَ﴾.

أَوْ مِنَ (هَمْ) الثَّانِي، وَالظَّرْفُ مُتَّصِلٌ بِالْأَوَّلِ.

(١) رواه الطبري في «تفسيره» (٣٩٣/٩ - ٣٩٤) عن سعيد بن جبير دون قوله: «فأنت الحبر السمين».
(٢) قوله: «لَا عَلَيْكَ» أصله: لَا بَأْسَ عَلَيْكَ واسمُ لَا يَحذفُ كثيرًا، وقد سمعَ في هذا بخصوصِهِ. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٣) قوله: «مِنَ الْمَفْعُولِ» يعني: مَفْعُولُ «ذَرَّهَمْ» وهو (هَمْ) الْأَوَّلُ. انظر: «حاشية الأنصاري» (٥١٩/٢).

(٩٢) - ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ﴾: كثيرُ الفائدةِ والنفعِ ﴿مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ يعني: التَّوراةَ أو الكتبَ التي قبله.

﴿وَلِنُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى﴾ عطفٌ على ما دلَّ عليه ﴿مُبَارَكٌ﴾؛ أي: للبركاتِ ولتنذيرِ، أو علةٌ لمحذوفٍ؛ أي: ولتنذيرِ أهلِ أُمِّ الْقُرَى أنزلناه.

وإنما سُمِّيَتْ مَكَّةُ بذلك لأنها قبلَةُ أهلِ الْقُرَى ومَحَجُّهُمْ ومُجْتَمَعُهُمْ وأعظمُ الْقُرَى شَأْنًا، وقيل: لأنَّ الأَرْضَ دُحِيتَ مِنْ تَحْتِهَا، أو لأنها مكانُ أَوَّلِ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ.

وقرأ أبو بكرٍ عَنِ عاصِمٍ بِالْيَاءِ^(١)؛ أي: لِنُنْذِرَ الْكِتَابُ.

﴿وَمَنْ حَوْلَهَا﴾: أهلُ الشَّرْقِ والغَرْبِ.

﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿ فَإِنَّ مَنْ صَدَّقَ بِالْآخِرَةِ خَافَ الْعَاقِبَةَ، وَلَا يَزَالُ الْخَوْفُ يَحْمِلُهُ عَلَى النَّظَرِ وَالتَّدَبُّرِ حَتَّى يُؤْمِنَ بِالنَّبِيِّ وَالْكِتَابِ - وَالضَّمِيرُ يَحْتَمِلُهُمَا - وَيَحَافِظُ عَلَى الطَّاعَةِ، وَتَخْصِيصُ الصَّلَاةِ لَأَنَّهَا عِمَادُ الدِّينِ وَعِلْمُ الْإِيمَانِ.

(٩٣) - ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ فزعمَ أَنَّهُ بعثَهُ نبيًّا كُفِّسِلِمَةً وَالْأَسْوَدُ الْعَنَسِيُّ، أَوْ اخْتَلَقَ عَلَيْهِ أَحْكَامًا كَعَمْرِو بْنِ لُحَيٍّ وَمُتَابِعِيهِ.

﴿أَوْ قَالَ أَوْحَى إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ﴾ كَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي سَرْحٍ؛ كَانَ يَكْتُبُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَلَمَّا نَزَلَتْ: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ﴾ فَلَمَّا بَلَغَ قَوْلُهُ: ﴿ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ﴾ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ! تَعْجَبًا مِنْ تَفْصِيلِ

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٦٣)، و«التيسير» (ص: ١٠٥)، و«النشر» (٢/ ٢٦٠). وتحرف لفظ «بكر»

في مطبوع «التيسير» إلى: «عمرو».

خلق الإنسان، فقال عليه السَّلامُ: «اكتبها فكذلك نزلت» فشكَّ عبدُ الله وقال: لئن كانَ مُحَمَّدٌ صادقًا لقد أوحى إليَّ كما أوحى إليه، ولئن كانَ كاذبًا لقد قلتُ كما قالَ^(١). ﴿وَمَنْ قَالَ سَأَزِلُّ وَمِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ كالذين قالوا: ﴿لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا﴾ [الأنفال: ٣١].

﴿وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ﴾ حُذِفَ مَفْعُولُهُ لدلالةِ الظرفِ عليه؛ أي: وَلَوْ تَرَى الظَّالِمِينَ ﴿فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ﴾: شدائده؛ مِنْ غَمَرُهُ الماءُ: إِذَا غَشِيَهُ.

﴿وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُو أَيْدِيهِمْ﴾ بقبضِ أرواحِهِم كالمُتْقَاضِي المُلِظُ^(٢)، أو بالعذاب.

(١) رواه الطبري في «تفسيره» (٤٠٥/٩)، وذكره بنحو ما ذكره المصنف: الفراء في «معاني القرآن» (٣٤٤/١)، وأبو الليث السمرقندي في «تفسيره» (٤٧٦/٢)، والثعلبي في «تفسيره» (١٤٨/١٢)، والواحدي في «أسباب النزول» (ص: ٢٢٠)، والرازي في «تفسيره» (٢٢٦/٢٣)، بألفاظ متقاربة. وقد رد بعض العلماء هذه القصة، فقال أبو الليث عقبها: وقد قيل: إن الحكاية غير صحيحة؛ لأن ارتداد عبد الله بن أبي سرح كان بالمدينة، وهذه الآية مكية. ونحوه قول ابن كمال باشا في «تفسيره» عند تفسير قوله تعالى: ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾: وهذه الرواية غير صحيحة؛ لأنَّ السُّورَةَ مَكِّيَّةٌ، وارتداده كان بالمدينة على ما اعترف به الراوي.

وقد نقل الآلوسي رحمه الله التوفيق بين كون السورة مكية والقصة وقعت في المدينة فقال في «روح المعاني» (٣٨/١٨): وطعن بعضهم في صحة هذه الرواية بأن السورة مكية وارتداده بالمدينة كما تقتضيه الرواية، وأجيب: بأنه يمكن الجمع بأن تكون الآية نازلة بمكة واستكتبها ﷺ إياه بالمدينة فكان ما كان، أو يلتزم كون الآية مدنية لهذا الخبر، وقوله: إن السورة مكية، باعتبار الأكثر.

قلت: وأصل القصة عند أبي داود (٤٣٥٨)، والنسائي (٤٠٦٩)، ولفظه: عن ابن عباس قال: كان عبد الله بن سعد بن أبي سرح يكتب لرسول الله ﷺ، فأزله الشيطان، فلهق بالكفار، فأمر به رسول الله ﷺ أن يقتل يوم الفتح، فاستجار له عثمان بن عفان، فأجاره رسول الله ﷺ.

(٢) قوله: «كالمُتْقَاضِي المُلِظُ»: المُتْقَاضِي الغريمُ الَّذِي يَطْلُبُ قِضَاءَ حَقِّهِ، وَالْمُلِظُ بالطَّاءِ الْمُعْجَمَةِ وَالطَّاءِ الْمُهْمَلَةِ المَلْحُ المَلَاظِمُ. انظر: «حاشية الخفاجي».

﴿أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ﴾؛ أي: يقولون لهم: أَخْرِجُوهَا إِلَيْنَا مِنْ أَجْسَادِكُمْ؛
تغليظاً وتعنيفاً عليهم، أو: أَخْرِجُوهَا مِنَ الْعَذَابِ وَخَلِّصُوهَا مِنْ أَيْدِينَا.

﴿الْيَوْمَ﴾ يريدُ به وقتَ الإِمَاتَةِ، أو الوقتَ الممتدَّ مِنَ الإِمَاتَةِ إِلَى مَا لَا نِهَايَةَ.

﴿تُجْرَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ﴾؛ أي: الهوان^(١)، يريدُ: العَذَابَ الْمُتَضَمِّنَ لَشِدَّةٍ وَإِهَانَةٍ،
فإِضَافَتُهُ إِلَى ﴿الْهُونِ﴾ لِعِرَاقَتِهِ وَتَمَكُّنِهِ فِيهِ^(٢).

﴿يَمَّا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ﴾ كَادَّعَاءِ الْوَلَدِ وَالشَّرِيكِ لَهُ، وَدَعَايِ النَّبَوَّةِ
وَالْوَحْيِ كَاذِبًا ﴿وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ﴾ فَلَا تَتَأَمَّلُونَ فِيهَا وَلَا تُؤْمِنُونَ.

(٩٤) - ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا﴾ لِلْحِسَابِ وَالْجَزَاءِ ﴿فُرْدَى﴾ مُنْفَرِدِينَ عَنِ الْأَمْوَالِ
وَالْأَوْلَادِ وَسَائِرِ مَا أَتْرُكْتُمُوهُ مِنَ الدُّنْيَا، أَوْ: عَنِ الْأَعْوَانِ وَالْأَوْثَانِ الَّتِي رَعِمْتُمْ أَنَّهَا
شُفَعَاؤُكُمْ، وَهُوَ جَمْعُ (فَرْدٍ)، وَالْأَلْفُ لِلتَّائِيثِ كَكُفَّالِي.

وَقُرِيءَ: (فَرَادًا) كُرْخَالٍ^(٣)، وَ: (فَرَادَ) كَثَلَاثَ^(٤)، وَ: (فَرَدَى) كَسَكْرَى^(٥).

(١) قوله: «أي: الهوان» يريد أن الهون بمعنى الهوان؛ أي: الذل ضد العز. انظر: «حاشية القونوي»
(١٩٧/٨).

(٢) قوله: «لِعِرَاقَتِهِ» أي: لتمحضه «وتمكنه فيه»؛ أي: الهوان، لا يشوبه كونه طهرة للذنوب. انظر:
«حاشية القونوي» (١٩٧/٨).

(٣) انظر: «إعراب القرآن» للنحاس (٢٢/٢) عن أبي حيوة، و«المختصر في شواذ القراءات»
(ص: ٤٤) عن عيسى بن عمر.

(٤) حكاه أحمد بن يحيى ثعلب كما في «إعراب القرآن» للنحاس (٢٢/٢)، وفي «المختصر في
شواذ القراءات» (ص: ٤٤) عن أبي معاذ النحوي: (فَرَادَ) مِثْلُ ثَلَاثَ، وَلَعَلَّ فِي ضَبْطِهِ خَطَأٌ. وانظر:
«حاشية الخفاجي».

(٥) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٤) عن خارجة عن أبي عمرو والأعرج.

﴿كَمَا خَلَقْنَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ بدل منه، أي: على الهيئة التي وُلِدْتُمْ عليها في الانفراد، أو حال ثانية إن جُوزَ التعدد فيها، أو حال من الضمير في ﴿فُرِدَئِي﴾؛ أي: مُشبهين ابتداءً خَلَقَكُمْ عُرَاةَ حِفَاةٍ غُرْلًا بِهِمَا^(١)، أو صِفَةُ مَصْدَرٍ ﴿جِئْتُمُونَا﴾؛ أي: مجيئاً كَخَلَقْنَا لَكُمْ. ﴿وَوَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَكُمْ﴾: ما تَفَضَّلْنَا به عليكم في الدنيا فَشَغَلْتُمْ به عَنِ الْآخِرَةِ ﴿وَرَأَى ظُهُورَكُمْ﴾ ما قَدَّمْتُمْ^(٢) منه شيئاً ولم تَحْتَمِلُوا نَقِيرًا.

﴿وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ﴾؛ أي: شُرَكَاءُ اللَّهِ فِي رُبُوبِيَّتِكُمْ واستحقاقِ عِبَادَتِكُمْ.

﴿لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ﴾؛ أي: تَقَطَّعَ وَصْلُكُمْ وَتَشَتَّتَ جَمْعُكُمْ، وَالْبَيِّنُ مِنَ الْأَصْدَادِ يُسْتَعْمَلُ لِلْفَصْلِ وَالْوَصْلِ، وقيل: هو الظَرْفُ أُسْنِدَ إِلَيْهِ الْفِعْلُ عَلَى الْإِسْعَاعِ، والمعنى: وَقَعَ التَّقَطُّعُ بَيْنَكُمْ.

وَيَشْهَدُ لَهُ قِرَاءَةُ نَافِعٍ وَالْكِسَائِيِّ وَحَفْصٍ عَنْ عَاصِمٍ بِالنَّصْبِ^(٣) عَلَى إِضْمَارِ الْفَاعِلِ لِلدَّالَّةِ مَا قَبْلَهُ عَلَيْهِ، أَوْ أَقِيمَ مَقَامَ مَوْصُوفِهِ^(٤)، وَأَصْلُهُ: (لَقَدْ تَقَطَّعَ مَا بَيْنَكُمْ)، وَقَدْ قُرِئَ بِهِ^(٥).

(١) قوله: «غُرْلًا»؛ أي: غير مختونين، «بِهِمَا»؛ بِالضَّمِّ: أي: ليس معهم شيء. انظر: «حاشية الأنصاري» (٥٢٢ / ٢).

(٢) في نسخة التفتازاني: «ما قدمتموه منه شيئاً» قال شيخ زاده: قوله: «ما قدمتموه منه شيئاً»، هكذا فيما رأيته من النسخ، والعبارة الظاهرة: ما قدمتم منه شيئاً فكأنه جعل شيئاً بدلاً من ضمير المفعول، وتوسط (منه) بين البذل والمبدل منه لأنه ليس بأجنبي، بل هو من تنمة البذل. انظر: «حاشية شيخ زاده» (٩٧ - ٩٨)، ونحوه في «حاشية الخفاجي». والمثبت من نسخة الطبري على ما هو الأصل.

(٣) انظر: «السبعة» (ص: ٢٦٣)، و«التيسير» (ص: ١٠٥).

(٤) قوله: «أَوْ أَقِيمَ»؛ أي: «بَيْنَكُمْ» «مقام موصوفه»؛ والمعنى: لقد تَقَطَّعَ وَصْلُ بَيْنَكُمْ، كما أشار إليه بقوله: «وَأَصْلُهُ لَقَدْ تَقَطَّعَ مَا بَيْنَكُمْ»؛ إذ المعنى: وصل بينكم. انظر: «حاشية الأنصاري» (٥٢٢ / ٢).

(٥) انظر: «معاني القرآن» للفراء (١ / ٣٤٥)، و«المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٤)، و«الكشاف» (٨٣ / ٣)، عن ابن مسعود.

﴿وَصَلَّ عَنْكُمْ﴾: بطل وضاع ﴿مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ أنها شفعاًؤكم، أو أن لا بعث ولا جزاء.

(٩٥) - ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى﴾ بالنَّاتِ والشَّجَرِ.

وقيل: المراد به الشَّقَاقُ^(١) الذي في الحنطة والنَّوَاة.

﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ﴾ يريد به: ما ينمو من الحيوان والنبات؛ ليطابق ما قبله.

﴿مِنَ الْمَيِّتِ﴾: ممَّا لا ينمو كالنطف والحب.

﴿وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾: ومخرج ذلك من الحيوان والنبات، ذكره بلفظ الاسم

حملاً على ﴿فَالِقُ الْحَبِّ﴾ فإنَّ قوله: ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ﴾ واقع موقع البيان له.

﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ﴾؛ أي: ذلكم المحيي المُميت هو الذي يحقُّ له العبادة

﴿فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ﴾: تُصَرَّفُونَ عنه إلى غيره.

(٩٦) - ﴿فَالِقُ الْإِصْبَاحِ﴾: شاقَّ عمود الصُّبحِ عَنْ ظِلْمَةِ اللَّيْلِ أو عَنْ بياضِ

النَّهَارِ، أو شاقَّ ظلمة الإصباح وهو الغَبْشُ^(٢) الذي يليه.

والإصباح في الأصل: مصدرُ أَصْبَحَ: إِذَا دَخَلَ فِي الصَّبَاحِ يُسَمَّى بِهِ الصُّبْحُ.

وقرئ بفتح الهمزة على الجمع^(٣)، وقرئ (فالق) بالنصب على المدح^(٤).

(١) في هامش نسخة التفتازاني: «الشَّقَاقُ؛ بالضم: تشقُّق الجلد، مغرب»، انظر: «المغرب» للمطرزي (ص: ٢٥٥).

(٢) قوله: «الغَبْشُ»؛ بغين مُعْجَمَةٌ وباءٌ مُوَحَّدَةٌ وشين مُعْجَمَةٌ: ظلمة آخر الليل. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٣) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٤)، و«الكشاف» (٣/ ٨٤)، عن الحسن، وزاد ابن عطية في «المحرر الوجيز» (٢/ ٣٢٥) نسبتها لعيسى وأبي رجاء.

(٤) أي: (فالق الإصباح) وجاعل الليل. انظر: «الكامل في القراءات» للذهلي (ص: ٥٤٤) عن الحسن في رواية عباد، و«الكشاف» (٣/ ٨٥) دون نسبة.

وقيل: جمعُ حسابٍ كشهابٍ وشهبان.

﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى جعلهما حساباً؛ أي: ذلك التَّسْيِيرُ بالحسابِ المعلومِ
﴿تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ﴾ الذي قَهَرَهُمَا وَسَيَّرَهُمَا عَلَى الْوَجْهِ الْمَخْصُوصِ ﴿الْعَلِيِّ﴾
بتدبيرهما والأنفع من التَّدَاوِيرِ الْمَمْكِنَةِ لَهُمَا.

(٩٧) - ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ﴾: خَلَقَهَا لَكُمْ ﴿لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ
وَالْبَحْرِ﴾: فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ، وإضافتها^(١) إليهما للمُلاَبَسَةِ، أو: فِي
مُسْتَبْهَاتِ الطَّرِيقِ، وَسَمَّاها ظُلُمَاتٍ عَلَى الْإِسْتِعَارَةِ، وَهُوَ^(٢) إِفْرَادُ لِبَعْضِ مَنَافِعِهَا
بِالذِّكْرِ بَعْدَمَا أَجْمَلَهَا بِقَوْلِهِ ﴿لَكُمْ﴾.

﴿قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ﴾: بَيَّنَّاها فَصْلاً فَصْلاً ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ فَإِنَّهُمْ الْمُتَفَعِّلُونَ بِهِ.
(٩٨) - ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ هُوَ آدَمُ ﴿فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ﴾؛ أَي:
فَلَكُمْ اسْتِقْرَارٌ فِي الْأَصْلَابِ أَوْ فَوْقَ الْأَرْضِ، وَاسْتِدَاعٌ فِي الْأَرْحَامِ أَوْ تَحْتَ الْأَرْضِ.
أو: مَوْضِعُ اسْتِقْرَارٍ وَاسْتِدَاعٍ^(٣).

وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَالْبَصْرِيُّانِ بِكَسْرِ الْقَافِ عَلَى أَنَّهُ اسْمٌ فَاعِلٍ^(٤)، وَالْمُسْتَوْدَعُ

(١) قوله: «وإضافتها»؛ أي: الظلمات. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٥٢٥).

(٢) قوله: «وهو»؛ أي: الاهتداء بالنجوم. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٣) قوله: «أو موضع استقرار واستيداع» أشار به إلى أن (مستقراً) و(مستودعاً) اسما مكانين، وبما قبله
إلى أنهما مصدران. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٥٢٥).

(٤) ولم يختلفوا في (مستودع) أنه بفتح الدال. انظر: «السبعة» (ص: ٢٦٣)، و«اليسير» (ص: ١٠٥)،
و«النشر» (٢/ ٢٦٠).

وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ﴿مِنَ النَّخْلِ﴾ خَبَرٌ ﴿قِنَوَانٌ﴾ و﴿مِنْ طَلْعِهَا﴾ بَدَلٌ مِنْهُ،
وَالْمَعْنَى: وَحَاصِلُهُ مِنْ طَلْعِ النَّخْلِ قِنَوَانٌ، وَهُوَ الْأَعْدَاقُ: جَمْعُ قِنْوٍ؛ كَصِنَوَانٍ:
جَمْعُ صِنْوٍ.

وَقُرِئَ بِضَمِّ الْقَافِ كَذُنْبٍ وَذُؤْبَانٍ^(١)، وَبَفَتْحِهَا^(٢) عَلَى أَنَّهُ اسْمٌ جَمْعٌ؛ إِذْ لَيْسَ
(فَعْلَان) مِنْ أَبْنِيَةِ الْجَمْعِ.

﴿دَانِيَةٌ﴾: قَرِيبَةٌ مِنَ الْمَتَنَاوَلِ، أَوْ: مُلْتَقَةٌ قَرِيبٌ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ، وَإِنَّمَا اقْتَصَرَ
عَلَى ذِكْرِهَا عَنْ مُقَابِلِهَا لِدَلَالَتِهَا عَلَيْهِ وَزِيَادَةِ النُّعْمَةِ فِيهَا.

﴿وَجَنَّتْ مِنْ أَعْنَابٍ﴾ عَطَفُ عَلَى ﴿نَبَاتٍ كُلِّ شَيْءٍ﴾.

وَقُرِئَ بِالرَّفْعِ^(٣) عَلَى الْإِبْتِدَاءِ؛ أَي: وَلَكُمْ - أَوْ: ثُمَّ - جَنَاتٌ، أَوْ: وَمِنَ الْكَرَمِ
جَنَاتٌ، وَلَا يَجُوزُ عَطْفُهُ عَلَى ﴿قِنَوَانٌ﴾ إِذْ الْعَنْبُ لَا يَخْرُجُ مِنَ النَّخْلِ.

﴿وَالزَّيْتُونُ وَالرُّمَّانُ﴾ أَيْضًا عَطَفُ عَلَى ﴿نَبَاتٍ﴾، أَوْ نَصَبٌ عَلَى الْإِخْتِصَاصِ
لِعِزَّةِ هَذَيْنِ الصَّنَفَيْنِ عِنْدَهُمْ.

﴿مُشَبَّهًا وَغَيْرَ مُتَشَبِّهِ﴾ حَالٌ مِنَ (الرُّمَّانِ)، أَوْ مِنَ الْجَمِيعِ؛ أَي: بَعْضُ ذَلِكَ
مُشَابِهٌ وَبَعْضُهُ غَيْرُ مُتَشَابِهٍ فِي الْهَيْئَةِ وَاللَّوْنِ وَالْقَدْرِ وَالطَّعْمِ.

(١) نسبت للسلمي عن علي، وعبد الوهاب عن أبي عمرو، والأعمش. انظر: «المختصر في شواذ
القراءات» (ص: ٤٥).

(٢) وهي قراءة الأعرج. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٥)، و«المحتسب» (١/ ٢٢٣).

(٣) وهي قراءة الأعمش. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٥)، و«البحر المحيط»
(٩/ ٣١٥).

﴿انْظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ﴾؛ أي: ثمر كل واحد من ذلك، وقرأ حمزة والكسائي بضم
الثاء والميم^(١)، وهو جمع ثمرة كخشبة وخشب، أو ثمار ككتاب وكتب.

﴿إِذَا أَثْمَرَ﴾: إذا أخرج ثمره كيف يُثمر ضئيلاً لا يكاد يُنتفع به.

﴿وَيَنْعِهِ﴾: وإلى حال نُضِجِه وإلى نُضِجِه كيف يعودُ ضخيماً ذا نفع ولذة،
وهو في الأصل مصدر (يَنْعُ الثمرة): إذا أدركت، وقيل: جمع يانع كتاجر وتجر.
وُفِرَى بالضم^(٢) وهو لغة فيه، و: (يانعه)^(٣).

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾؛ أي: آيات على وجود القادر الحكيم
وتوحيده، فإن حدوث الأجناس المختلفة والأنواع المفتتة من أصل واحد، ونقلها
من حال إلى حال، لا يكون إلا بإحداث قادر يعلم تفاصيلها، ويرجع ما تقتضي
حكمتها مما يمكن من أحوالها، ولا يعوقه عن فعله نِدُّ يعارضه أو ضدُّ يعانده،
ولذلك عقبه بتوبيخ من أشرك به والرد عليه فقال:

(١٠٠) - ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ﴾؛ أي: الملائكة بأن عبدوهم وقالوا:
الملائكة بنات الله، وسمَّاهم جناً لاجتنانهم تحقيراً لشأنهم.

أو: الشياطين؛ لأنهم أطاعوهم كما يطاع الله، أو عبدوا الأوثان بتسويلهم
وتحريضهم، أو قالوا: الله خالق الخير وكل نافع، والشيطان خالق الشر وكل ضار؛
كما هو رأي الثنوية^(٤).

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٦٤)، و«التيسير» (ص: ١٠٥).

(٢) أي: (ويُنْعِه) بضم الياء. نسبت لمجاهد وابن أبي إسحاق وقتادة والضحاك وابن محيصن. انظر: «المختصر
في شواذ القراءات» (ص: ٤٥)، و«المحرر الوجيز» (٢/ ٣٢٨)، و«البحر المحيط» (٩/ ٣٢٠).

(٣) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٥)، و«الكشاف» (٣/ ٩٠)، عن ابن محيصن.

(٤) وهم القائلون بيزدان وأهرمن، حيث قالوا: إن الله - تعالى - وإبليس أخوان، فالله - تعالى - خلق

وَمَفْعُولَا (جَعَلَ): ﴿لِلَّهِ شُرَكَاءُ﴾، و﴿الْجِنَّ﴾ بَدَلٌ مِنْ ﴿شُرَكَاءُ﴾، أَوْ ﴿شُرَكَاءُ الْجِنَّ﴾ و﴿لِلَّهِ﴾ مَتَعَلِّقٌ بِ﴿شُرَكَاءُ﴾ أَوْ حَالٌ مِنْهُ.

وَقُرِئَ: (الْجِنَّ) بِالرَّفْعِ^(١)؛ كَأَنَّهُ قِيلَ: مَنْ هُمْ؟ فَقِيلَ: الْجِنَّ، وَبِالْجَرِّ^(٢) عَلَى الْإِضَافَةِ لِلتَّبْسِينِ.

﴿وَخَلَقَهُمْ﴾ حَالٌ بِتَقْدِيرِ (قَدْ)، وَالْمَعْنَى: وَقَدْ عَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ خَالِقُهُمْ دُونَ الْجِنَّ، وَلَيْسَ مَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ.

وَقُرِئَ: (وَخَلَقَهُمْ)^(٣) عَطْفًا عَلَى ﴿الْجِنَّ﴾؛ أَي: وَمَا يَخْلُقُونَهُ مِنَ الْأَصْنَامِ، أَوْ عَلَى ﴿شُرَكَاءُ﴾ أَي: وَجَعَلُوا لَهُ اخْتِلَافَهُمْ لِلْإِفْكِ حَيْثُ نَسَبُوهُ إِلَيْهِ.

﴿وَخَرَقُوا لَهُ﴾: افْتَعَلُوا وَافْتَرَوْا لَهُ، وَقَرَأَ نَافِعٌ بِتَشْدِيدِ الرَّاءِ لِلتَّكْثِيرِ^(٤).

وَقُرِئَ: (وَخَرَقُوا)^(٥)؛ أَي: وَزَوَّروا.

﴿بَيْنَ وَبَيْنَ﴾ فَقَالَتِ الْيَهُودُ: ﴿عَزَّزْتُ ابْنَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣٠]، وَقَالَتِ النَّصَارَى: ﴿الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣٠] وَقَالَتِ الْعَرَبُ: الْمَلَائِكَةُ بَنَاتُ اللَّهِ.

الناس والدواب والأنعام وكل خير، ويعبرون عن الله بيزدان، وإبليس خالق السباع والحيات والعقارب وكل شر، ويعبرون عن إبليس بأهرمن. انظر: «جامع البيان» للإيجي (١/ ٥٦٣).

(١) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٥) عن أبي حيو.

(٢) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٥) عن أبي البرهسم.

(٣) وهي قراءة يحيى بن يعمر. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٥)، و«المحتسب» (١/ ٢٢٤).

(٤) انظر: «السبعة» (ص: ٢٦٤)، و«التيسير» (ص: ١٠٥).

(٥) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٥)، و«المحتسب» (١/ ٢٢٤)، و«الكشاف»

(٣/ ٩٢)، و«البحر المحيط» (٩/ ٣٢٧)، عن ابن عباس وابن عمر. وتحرفت في مطبوع «الشواذ»

إلى: (وخرقوا).

﴿بَغَيْرِ عِلْمٍ﴾: مِنْ غَيْرِ أَنْ يَعْلَمُوا حَقِيقَةَ مَا قَالُوا وَيَرَوْا عَلَيْهِ دَلِيلًا، وَهُوَ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ مِنَ الْوَاوِ، أَوِ الْمَصْدَرِ؛ أَيِ خَرْقًا بِغَيْرِ عِلْمٍ.
 ﴿سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ﴾ وَهُوَ أَنَّ لَهُ شَرِيكًا أَوْ وَلَدًا.

(١٠١) - ﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ مِنْ إِضَافَةِ الصِّفَةِ الْمُشَبَّهَةِ إِلَى فَاعِلِهَا أَوْ إِلَى الظَّرْفِ، كَقَوْلِهِمْ: (نُبْتُ الْغَدْرِ)^(١)؛ أَيِ: ثَابِتٌ فِيهِ، بِمَعْنَى: أَنَّهُ عَدِيمُ النَّظِيرِ فِيهِمَا. وَقِيلَ: مَعْنَاهُ: الْمُبْدِعُ، وَقَدْ سَبَقَ الْكَلَامُ فِيهِ، وَرَفَعُهُ عَلَى الْخَبَرِ وَالْمَبْتَدَأِ مَحْذُوفٌ، أَوْ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ وَخَبَرُهُ: ﴿أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ﴾؛ أَيِ: مِنْ أَيْنَ - أَوْ: كَيْفَ - يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ ﴿وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً﴾ يَكُونُ مِنْهَا الْوَلَدُ؟

وَقُرِئَ بِالْيَاءِ لِلْفَصْلِ^(٢)، أَوْ لِأَنَّ الْاسْمَ صَمِيرٌ اللَّهُ أَوْ صَمِيرُ الشَّانِ.
 ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ كُلُّ شَيْءٍ عَالِمٌ﴾ لَا تَخْفَى عَلَيْهِ خَافِيَةٌ، وَإِنَّمَا لَمْ يَقُلْ بِهِ لِتَطَرُّقِ التَّخْصِصِ إِلَى الْأَوَّلِ.

وَفِي الْآيَةِ اسْتِدْلَالٌ عَلَى نَفْيِ الْوَلَدِ مِنْ وُجُوهٍ:
 الْأَوَّلُ: أَنَّ مِنْ مُبَدَعَاتِهِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ، وَهِيَ مَعَ أَنَّهَا مِنْ جِنْسٍ مَا يوصَفُ بِالْوَلَادَةِ مُبْرَأَةٌ عَنْهَا لَا سَتَمَرَارِهَا وَطَوَّلِ مُدَّتِهَا، فَهُوَ أَوَّلَى بِأَنْ يَتَعَالَى عَنْهَا.
 وَالثَّانِي: أَنَّ الْمَعْقُولَ مِنَ الْوَلَدِ مَا يَتَوَلَّدُ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى مُتَجَانِسَيْنِ، وَاللَّهُ تَعَالَى مُنَزَّهٌ عَنِ الْمَجَانَسَةِ.

(١) رَجُلٌ نُبْتُ الْغَدْرَ مَحْرَكَةً: يَثْبُتُ فِي الْقِتَالِ وَالْجَدَلِ وَفِي جَمِيعِ مَا يَأْخُذُ فِيهِ. وَالْغَدْرُ: كُلُّ مَوْضِعٍ صَعِبٍ لَا تَكَادُ الدَّابَّةُ تَنْفُذُ فِيهِ. انظر: «القاموس» (مادة: غدر).

(٢) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٥) عن النخعي، وزاد في «المحتسب» (١/ ٢٢٤) نسبتهما ليحيى. وقوله: «للفصل» أي: بـ ﴿لَهُ﴾ بين ﴿تَكُنْ﴾ و﴿صَاحِبَةً﴾. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٥٢٩).

والثالث: أَنَّ الولدَ كَفءُ الوالدِ، ولا كَفءَ له لوجهين:

الأوَّل: أَنَّ كُلَّ ما عداهُ مَخْلُوقُهُ، فلا يَكافِئُهُ.

والثَّاني: أَنَّهُ لَذاثُهُ عَالِمٌ بِكُلِّ المَعْلُومَاتِ، ولا كَذلكَ غَيرُهُ بالإجماع.

(١٠٢) - ﴿ذَلِكُمْ﴾ إشارةٌ إلى الموصوفِ بما سَبَقَ مِنَ الصِّفَاتِ وهو مُبتَدَأٌ.

﴿اللَّهُ رُكُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ أخبارٌ مترادفةٌ، ويجوزُ أن يكونَ البَعْضُ بدلًا أو صِفةً، والبعضُ خبراً.

﴿فَاعْبُدُوهُ﴾ حكمٌ مُسَبَّبٌ عن مَضمونِها، فإنَّ مَنْ استَجَمَعَ هذه الصِّفَاتِ استَحَقَّ العِبادَةَ.

﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾؛ أي: وهو مع تلك الصِّفَاتِ مُتَوَلَّى أُمُورِكُمْ فَكَلِّمُوا إِلَيْهِ وَتَوَسَّلُوا بِعِبَادَتِهِ إِلَى إِنْجَاحِ مَآرِبِكُمْ، وَرَقِيبٌ عَلَى أَعْمَالِكُمْ فَيُجَازِيكُم عَلَيْهَا.

(١٠٣) - ﴿لَا تُدْرِكُهُ﴾: لا تحيطُ به ﴿الْأَبْصَرُ﴾: جَمْعُ بَصَرٍ، وهي حَاسَّةُ النَّظَرِ، وقد يُقالُ لِلْعَيْنِ مِنْ حَيْثُ إِنَّهَا مَحَلُّهَا.

واستدلَّ به المُعْتَزِلَةُ على امتِناعِ الرُّؤيةِ، وهو ضَعِيفٌ؛ لأنَّه لَيسَ الإدراكُ مُطْلَقٌ الرُّؤيةِ، ولا النَّفْيُ في الآيةِ عامًّا في الأوقاتِ فَلَعَلَّهُ مَخْصُوصٌ بِبَعْضِ الحَالاتِ، ولا في الأشخاصِ فَإِنَّهُ في قُوَّةِ قولِنَا: (لا كُلُّ بَصَرٍ يُدْرِكُهُ) مع أَنَّ النَّفْيَ لا يوجِبُ الامتناعَ. ﴿وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَرَ﴾: يحيطُ علمُهُ بها ﴿وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ فيدركُ ما لا تُدْرِكُهُ الأبصارُ كالأبصارِ^(١).

(١) المراد بالأبصار هنا: النور الذي يُدْرِكُ به المَبْصُراتُ، فإنه لا يدركه مدرك بخلاف جرم العين فإنه يرى، أو يقال: المراد أن كل عين لا ترى نفسها، ووقع في نسخة بدل «كالأبصار»: «بالإبصار» على صيغة المصدر. انظر: «حاشية الخفاجي».

ويجوز أن يكون من باب اللف؛ أي: لا تدركه الأبصار لأنه اللطيف وهو يدرك الأبصار لأنه الخبير فيكون اللطيف مستعاراً من مقابل الكثيف لما لا يدرك بالحاسة ولا ينطع فيها.

(١٠٤) - ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ البصائر: جمع بصيرة، وهي للنفس كالبصر للبدن، سميت بها الدلالة لأنها تجلي لها الحق وتبصرها. ﴿فَمَنْ أَبْصَرَ﴾؛ أي: أبصر الحق وأمن به ﴿فَلَنَفْسِهِ﴾ أبصر؛ لأن نفعه لها. ﴿وَمَنْ عَمِيَ﴾ عن الحق وضل ﴿فَعَلَيْهَا﴾ وباله.

﴿وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ﴾ وإنما أنا منذر والله هو الحفيظ عليكم يحفظ أعمالكم ويجازيكم عليها، وهذا كلام ورد على لسان الرسول ﷺ.

(١٠٥) - ﴿وَكَذَلِكَ نَصْرَفُ الْآيَاتِ﴾: ومثل ذلك التصريف نصرّف، وهو إجراء المعنى الدائر في المعاني المتعاقبة؛ من الصّرف، وهو نقل الشيء من حال إلى حال. ﴿وَلَيَقُولُوا دَرَسْتَ﴾ أي: وليقولوا درّست صرّفنا، واللام لام العاقبة، والدّرس: القراءة والتعلّم.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو: ﴿دارست﴾؛ أي: دارست أهل الكتاب وذاكرتهم. وابن عامر ويعقوب: ﴿درست﴾ من الدّروس^(١)؛ أي: قدّمت هذه الآيات وعفّت؛ كقولهم: ﴿أَسْطِيزُ الْأَوَّلِينَ﴾ [الأنعام: ٢٥].

وقرئ: (درست) بضمّ الرّاء^(٢) مبالغة في ﴿درست﴾.

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٦٤)، و«التيسير» (ص: ١٠٥)، و«النشر» (٢/ ٢٦١).

(٢) انظر: «الكشاف» (٣/ ٩٦)، و«المحرر الوجيز» (٢/ ٣٣١)، و«زاد المسير» (٢/ ٦٤)، و«البحر المحيط» (٩/ ٣٣٥). وعزاها ابن الجوزي لأبي رضي الله عنه.

و: (دَرَسْتُ) على البناءِ للمفعول^(١) بمعنى: قُرِئْتُ، أو عُفِيت.
و: (دَارَسْتُ)^(٢) بمعنى: دَرَسْتُ، أو دَارَسَتِ اليهودُ مُحَمَّدًا، و جَارَ إضمارُهُم
بلا ذكرٍ لشَهْرَتِهِم بالدراسة.
و: (دَرَسَنَ)^(٣)؛ أي: عَفَوْنَ.
و: (دَرَسَ)^(٤)؛ أي: درسَ مُحَمَّدٌ ﷺ.
و: (دَارِسَاتُ)^(٥)؛ أي: قَدِيمَاتُ، أو ذاتُ درسٍ كقولهِ: ﴿عِشَّةَ رَاضِيَةٍ﴾ [الحاقة: ٢١].
﴿وَلْيُبَيِّنَنَّ﴾ واللامُ على أصلِهِ؛ لأنَّ التَّبَيِّنَ مقصودُ التَّصْرِيفِ^(٦)، وَالضَّمِيرُ
لِلآيَاتِ باعتبارِ المَعْنَى، أو لِلْقُرْآنِ وإن لم يُذَكَّر لكونِهِ معلومًا، أو للمَصْدَرِ^(٧).

-
- (١) نسبت للحسن كما في «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٥)، ولابن عباس رضي الله عنهما بخلاف عنه وقتادة كما في «المحتسب» (١/ ٢٢٥).
- (٢) نسبت للحسن. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٥).
- (٣) نسبت لابن مسعود رضي الله عنه. انظر: «المحتسب» (١/ ٢٢٥).
- (٤) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٥) عن ابن مسعود، و«المحتسب» (١/ ٢٢٥) عنه وعن أبيي رضي الله عنهما.
- (٥) انظر: «الكشاف» (٣/ ٩٧)، و«البحر المحيط» (٩/ ٣٣٦). وقد أورد أبو حيان ثلاث عشرة قراءة لهذه الكلمة منها ما ذكر هنا ومنها ما لم يذكر.
- (٦) قوله: «اللام على أصله...؛ أي: من أنه حقيقة، يوضحه قول «الكشاف»: فإن قلت: أي فرق بين اللامين في ﴿وَلْيَقُولُوا﴾؟ قلت: الفرق أن الأولى مجاز، والثانية حقيقة؛ لأن الآيات صُرِّفَت للتبيين، ولم تُصَرَّف ليقولوا: دَرَسْتُ، لكن لما حصل هذا القولُ بتصريف الآيات كما حصل التبيين، شُبِّهَ به فيسقى مساقَه وقيل: (ليقولوا) كما قيل: (لنبيته). انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٥٣٢).
- (٧) قوله: «أو للمصدر»؛ أي: المفهوم من ﴿تُصَرِّفُ﴾؛ أي: تبين التصريف، أو المفهوم من (لنبيين)؛ أي: لنبيين التبيين. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٥٣٢).

﴿لَقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ فإنهم المُنْتَفِعُونَ به.

(١٠٦) - ﴿أَتَبَعُ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ بالتدني به ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ اعتراض أكد به إيجاب الاتباع، أو حال مؤكدة.

﴿مِنْ رَبِّكَ﴾ بمعنى: منفرداً في الألوهية.

﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾: ولا تحتفل بأقوالهم، ولا تلتفت إلى آرائهم، ومن جعله منسوخاً بآية السيف، حمل الإعراض على ما يعم الكف عنهم.

(١٠٧) - ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾ توحيدهم وعدم إشراكهم ﴿مَا أَشْرَكُوا﴾ وهو دليل على أنه تعالى لا يريد إيمان الكافر، وأن مراده واجب الوقوع.

﴿وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا﴾: رقيباً ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾ تقوم بأمرهم^(١).

(١٠٨) - ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾: أي: ولا تذكرُوا آلهتهم التي يعبدونها بما فيها من القبائح ﴿فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا﴾: تجاوزاً عن الحق إلى الباطل ﴿بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾: على جهالة بالله وبما يجب أن يذكر به.

وقرأ يعقوب: ﴿عَدْوًا﴾^(٢) يقال: عدا فلان عَدْوًا وعَدَاءً وعُدْوَانًا.

رُوي أنه عليه السلام كان يطعن في آلهتهم فقالوا: لَتَنْتَهِنَنَّ عَنْ سَبِّ آلِهَتِنَا أَوْ لَنَهْجُونَ إِلَهَكَ، فتركت^(٣).

وقيل: كان المسلمون يسبونها فنُهاها لئلا يكون سبهم سبباً لسب الله^(٤).

(١) في نسخة التفਤازاني: «بأمرهم».

(٢) انظر: «المبسوط في القراءات العشر» (ص: ٢٠٠)، و«النشر» (٢/ ٢٦١).

(٣) رواه الطبري في «تفسيره» (٩/ ٤٨٠) عن ابن عباس رضي الله عنهما، وذكره الثعلبي في «تفسيره» (١٢/ ١٧٣).

(٤) رواه الطبري في «تفسيره» (٩/ ٤٨٠) عن قتادة، وذكره الثعلبي في «تفسيره» (١٢/ ١٧٤).

وفيه دليل على أن الطاعة إذا أدت إلى معصية راجحة وجب تركها، فإن ما يؤدي إلى الشر شرٌّ.

﴿كَذَلِكَ زَيَّلَ لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ﴾ من الخير والشر بإحداث ما يمكنهم منه ويحيلهم عليه توفيقاً وتخذيلًا، ويجوز تخصيص (العمل) بالشر و(كل أمة) بالكفرة لأن الكلام فيهم، والمشبّه^(١) به تزيين سب الله لهم.

﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنْتِهِمُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ بالمحاسبة والمجازاة عليه.

(١٠٩) - ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ﴾ مصدر في موقع الحال، والداعي لهم إلى هذا القسم والتأكيد فيه التحكم على الرسول في طلب الآيات واستحقاق ما رآوا منها.

﴿لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ﴾ من مقترحاتهم ﴿لَيُؤْمِنَنَّ بِهَا قُلُوبُنَا إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ هو قادر عليها يظهر منها ما يشاء، وليس شيء منها بقدرتي وإرادتي.

﴿وَمَا يُشْعِرُكُمْ﴾: وما يدرىكم؟ استفهام إنكار ﴿أَنَّهُآ﴾؛ أي: الآية المقترحة إذا جاءت لا يؤمنون؛ أي: لا تدرون أنهم لا يؤمنون، أنكر السبب مبالغة في نفي المسبب^(٢)، وفيه تنبيه على أنه تعالى إنما لم ينزلها لعلهم بأنّها إذا جاءت لا يؤمنون بها، وقيل: ﴿لَا﴾ مزيدة.

وقيل: (أن) بمعنى: لعل؛ إذ قرئ: (لعلها)^(٣).

(١) قوله: (والمشبّه) بالنصب عطف على اسم أن، ويجوز رفعه. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٢) قوله: «أنكر السبب» وهو الدراية بإيمانهم، «مبالغة في نفي المسبب» وهو إيمانهم. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٥٣٤).

(٣) أي: (لعلها إذا جاءت لا يؤمنون) وهي قراءة أبي رضي الله عنه. انظر: «معاني القرآن» للفراء (١/ ٣٥٠)، و«الكشاف» (٣/ ١٠١)، و«المحرر الوجيز» (٢/ ٣٣٣).

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو، وأبو بكر عن عاصم، ويعقوب: ﴿إِنَّهَا﴾ بالكسر^(١)، كأنه قال: وما يشعرُكم ما يكون منهم، ثم أخبرهم بما علم منهم.

والخطاب للمؤمنين؛ فإنهم يتمنون مجيء الآية طمعاً في إيمانهم، فنزلت^(٢).

وقيل: للمشركين^(٣)؛ إذ قرأ ابن عامر وحمزة: ﴿لَا تُؤْمِنُونَ﴾ بالتاء^(٤).

وقرئ: (وما يشعرهم أنها إذا جاءتهم)^(٥) فيكون إنكاراً لهم على حليفهم؛ أي: وما يشعرهم أن قلوبهم حينئذ لم تكن مطبوعة كما كانت عند نزول القرآن وغيره من الآيات فيؤمنون بها.

(١١٠) - ﴿وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَرَهُمْ﴾ عطف على ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾؛ أي: وما يشعرهم أننا حينئذ نقلب أفئدتهم عن الحق فلا يفقهونه، وأبصارهم فلا يبصرونه فلا يؤمنون بها.

﴿كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ﴾؛ أي: بما أنزل من الآيات ﴿أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرَهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾: ونَدعهم متحيرين لا نهديهم هداية المؤمنين.

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٦٥)، «التيسير» (ص: ١٠٦)، و«النشر» (٢ / ٢٦١).

(٢) انظر: «معاني القرآن» للفراء (١ / ٣٥٠)، و«تفسير الطبري» (٩ / ٤٨٧). ولم يذكر فيها خبراً مروياً عن السلف.

(٣) رواه الطبري في «تفسيره» (٩ / ٤٨٦) عن مجاهد.

(٤) انظر: «السبعة» (ص: ٢٦٥)، و«التيسير» (ص: ١٠٦).

(٥) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٥)، و«الكشاف» (٣ / ١٠١)، دون نسبة. وفي «معاني القرآن» للفراء (١ / ٣٥٠) عن عبد الله: (وما يشعركم إذا جاءتهم أنهم لا يؤمنون). وفي نسخة منه: (يشعرهم).

وَقُرِئَ (وَيُقَلَّبُ.. وَيَذَرُهُمْ) على الغيبة^(١)، و: (تُقَلَّبُ) على البناء للمفعول والإسناد إلى الأفتدة^(٢).

(١١١) - ﴿وَلَوْ أَنَّا زَلَّنا إِلَيْهِمُ الْمَلَكِكَةُ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْقُ وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبَلًا﴾
كما اقترحوا فقالوا: ﴿لَوْلَا أَنْزَلْ عَلَيْنَا الْمَلَكِكَةُ﴾ [الفرقان: ٢١] فَأَتَوْا بِآيَاتِنَا، ﴿أَوْ تَأْتِي
بِاللَّهِ وَالْمَلَكِكَةُ قَبِلًا﴾ [الإسراء: ٩٢].

و﴿قُبَلًا﴾: جمع قَبِيلٍ بمعنى كَفِيلٍ؛ أي: كُفَلَاءَ بما بَشَرُوا به وأنذروا.
أو: جمع قَبِيلٍ الذي هو جمع قَبِيلَةٍ بمعنى: جَمَاعَاتٍ، أو مَصَدَرٌ بمعنى: مُقَابَلَةٌ
ك﴿قَبَلًا﴾، وهو قراءة نافع وابن عامر^(٣)، وهو على الوجه حال من ﴿كُلَّ﴾ وإنما جاز
ذلك لعمومه.

﴿مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا﴾ لَمَّا^(٤) سبقَ عليهم القضاء بالكفر ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ استثناءً
من أعم الأحوال؛ أي: لا يُؤْمِنُونَ في حالٍ إلا حالَ مَشِيئَةِ اللَّهِ إيمانهم، وقيل: مُنْقَطِعٌ،
وهو حُجَّةٌ واضحةٌ على المعتزلة.

﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ﴾ أَنَّهُمْ لَوْ أَتَوْا بِكُلِّ آيَةٍ لَمْ يُؤْمِنُوا، فَيُقْسِمُونَ بِاللَّهِ

(١) انظر: «المحرر الوجيز» (٢/ ٣٣٤)، و«البحر المحيط» (٩/ ٣٥٥)، عن النخعي، و«الكشاف»
(١٠٢/٣) دون نسبة. وقراءة: (ويقلب) ذكرها ابن خالويه في «المختصر في شواذ القراءات»
(ص: ٤٥) عن الكسائي عن بعضهم.

(٢) أي: «وَيُقَلَّبُ أَفْنَدُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ». انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٥)، و«الكشاف»
(١٠٢/٣)، عن الأعمش.

(٣) انظر: «السبعة» (ص: ٢٦٥-٢٦٦)، و«التيسير» (ص: ١٠٦).

(٤) قوله: (لما سبقَ عليهم القضاء بالكفر) بتشديد الميم وتخفيفها. انظر: «حاشية الخفاجي».

جَهْدَ إِيْمَانِهِمْ عَلَى مَا لَا يَشْعُرُونَ، وَلِذَلِكَ أَسْنَدَ الْجَهْلُ إِلَى أَكْثَرِهِمْ مَعَ أَنَّ مُطْلَقَ الْجَهْلِ يَعْمُهُمْ^(١).

أَوْ: لَكِنَّ أَكْثَرَ الْمُسْلِمِينَ يَجْهَلُونَ أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ فَيَتَمَنَّوْنَ نَزُولَ الْآيَةِ طَمَعًا فِي إِيْمَانِهِمْ.

(١١٢) - ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا﴾؛ أَي: كَمَا جَعَلْنَا لَكَ عَدُوًّا جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ سَبَقَكَ عَدُوًّا، وَهُوَ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ عِدَاوَةَ الْكُفْرَةِ لِلْأَنْبِيَاءِ بِفِعْلِ اللَّهِ وَخَلْقِهِ. ﴿شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ﴾: مَرَدَّةُ الْفَرِيقَيْنِ، وَهُوَ بَدَلٌ مِنْ ﴿عَدُوًّا﴾، أَوْ أَوَّلُ مَفْعُولِي ﴿جَعَلْنَا﴾ وَ﴿عَدُوًّا﴾ مَفْعُولُهُ الثَّانِي، وَ﴿لِكُلِّ﴾ مُتَعَلِّقٌ بِهِ أَوْ حَالٌ مِنْهُ. ﴿يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾: يُوسِسُ شَيْطَانُ الْجِنِّ إِلَى شَيْطَانِ الْإِنْسِ، أَوْ بَعْضُ الْجِنِّ إِلَى بَعْضٍ، أَوْ بَعْضُ الْإِنْسِ إِلَى بَعْضٍ. ﴿زُخْرَفَ الْقَوْلِ﴾: الْبَاطِلُ الْمَمْوَّهَةُ؛ مِنْ زَخْرَفَهُ: إِذَا زَيَّنَّهُ.

﴿عُرُورًا﴾ مَفْعُولٌ لَهُ، أَوْ مَصْدَرٌ فِي مَوْجِعِ الْحَالِ. ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ﴾ إِيْمَانَهُمْ ﴿مَا فَعَلُوهُ﴾؛ أَي: مَا فَعَلُوا ذَلِكَ، يَعْنِي: مَعَادَاةَ الْأَنْبِيَاءِ وَإِيْحَاءَ الزَّخَارِفِ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الضَّمِيرُ لِلْإِيْحَاءِ أَوْ الزَّخْرِيفِ أَوْ الْغُرُورِ، وَهُوَ أَيْضًا دَلِيلٌ عَلَى الْمَعْتَزَلَةِ. ﴿فَذَرَهُمْ وَمَا بَقَاؤُهُمْ﴾: وَكُفَرَهُمْ.

(١١٣) - ﴿وَلْيَصْغِيَ إِلَيْهِ أَفْسَدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ عَطْفٌ عَلَى ﴿عُرُورًا﴾ إِنْ جُعِلَ عَلَّةً، أَوْ مُتَعَلِّقٌ بِمَحْذُوفٍ؛ أَي: وَلِيَكُونَ ذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا، وَالْمَعْتَزَلَةُ

(١) قوله: «ولذلك أسند الجهل إلى أكثرهم»؛ أي: لا إليهم؛ لأن بعضهم معاند، «مع أن مطلق الجهل بعمهم» فيشمل المعاند. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٥٣٥).

لَمَّا اضْطُرُّوا فِيهِ قَالُوا: اللَّهُ لَأُمُّ الْعَاقِبَةِ، أَوْ لَأُمُّ الْقَسَمِ كُسِرَتْ لَمَّا لَمْ يُوَكَّدِ الْفِعْلُ بِالنُّونِ، أَوْ لَأُمُّ الْأَمْرِ وَضَعْفُهُ أَظْهَرُ.

وَالصَّغُورُ: الْمَيْلُ، وَالضَّمِيرُ^(١) لِمَا لَهُ الضَّمِيرُ فِي ﴿فَعَلُوهُ﴾.

﴿وَلْيَرْضَوْهُ﴾ لَأَنْفُسِهِمْ ﴿وَلْيَقْرَئُوا﴾: وَلْيَكْتَسِبُوا ﴿مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ﴾ مِنَ الْأَنْثَامِ.

(١١٤) - ﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكَمًا﴾ عَلَى إِرَادَةِ الْقَوْلِ؛ أَي: قُلْ لَهُمْ يَا مُحَمَّدُ:

أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَطْلُبُ مَنْ يَحْكُمُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَيَفْصِلُ الْمَحَقَّ مِنَّا مِنَ الْمُبْطِلِ.

و(غَيْرَ) مَفْعُولٌ ﴿أَبْتَغِي﴾، وَ﴿حَكَمًا﴾ حَالٌ مِنْهُ، وَيَحْتَمِلُ عَكْسَهُ. وَ﴿حَكَمًا﴾

أَبْلَغُ مِنَ (حَاكِمٍ) وَلِذَلِكَ لَا يُوصَفُ بِهِ غَيْرُ الْعَادِلِ.

﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ﴾: الْقُرْآنَ الْمُعْجِزَ

﴿مُفَصَّلًا﴾: مُبَيِّنًا فِيهِ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ بَحِثُ يَنْفِي التَّخْلِيطَ وَالِاتِّبَاسَ، وَفِيهِ تَنْبِيهُ

عَلَى أَنَّ الْقُرْآنَ بِإِعْجَازِهِ وَتَقْرِيرِهِ مُغْنٍ عَنْ سَائِرِ الْآيَاتِ.

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِمْ يُكْتَبُ عَنْهُمْ مِنْ رَّبِّكَ بِالْحَقِّ﴾ تَأْيِيدٌ لِدَلَالَةِ الْإِعْجَازِ

عَلَى أَنَّ الْقُرْآنَ حَقٌّ مُنْزَلٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ بِهِ لَتَصْدِيقِهِ مَا عِنْدَهُمْ

مَعَ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يُمَارَسْ كُتْبُهُمْ وَلَمْ يُخَالِطْ عُلَمَاءُهُمْ، وَإِنَّمَا وَصَفَ جَمِيعَهُمْ

بِالْعِلْمِ لِأَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَعْلَمُونَ، وَمَنْ لَمْ يَعْلَمْ فَهُوَ مُتَمَكِّنٌ مِنْهُ بِأَدْنَى تَأْمُلٍ.

وَقِيلَ: الْمُرَادُ مُؤْمِنُو أَهْلِ الْكِتَابِ.

وَقَرَأَ ابْنُ عَامِرٍ وَحَفْصٌ عَنْ عَاصِمٍ: ﴿مُنْزَلٌ﴾ بِالتَّشْدِيدِ^(٢).

(١) قَوْلُهُ: «وَالضَّمِيرُ»؛ أَي: فِي ﴿لَيْتَهُ﴾. انْظُرْ: «حَاشِيَةُ الْأَنْصَارِيِّ» (٢/ ٥٣٧).

(٢) انْظُرْ: «السَّبْعَةُ» (ص: ٢٦٦)، وَ«التَّيْسِيرُ» (ص: ١٠٦).

﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُتَكِبِينَ﴾ في أَنَّهُمْ يَعْلَمُونَ ذَلِكَ، أَوْ فِي أَنَّهُ مُنْزَلٌ بِجُحُودِ أَكْثَرِهِمْ وَكُفْرِهِمْ بِهِ، فَيَكُونُ مِنْ بَابِ التَّهَيُّجِ قَوْلُهُ: ﴿وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُسْرِكِينَ﴾^(١) [القصص: ٨٧].

أو خطابُ الرَّسُولِ لخطابِ الأُمَّةِ.

وقيل: الخطابُ لكلِّ واحدٍ على معنى: أنَّ الأدلَّةَ لَمَّا تعاضدتْ على صِحَّته فلا ينبغي لأحدٍ أن يمتري فيه.

(١١٥) - ﴿وَمَتَّ كَلِمَاتُ رَبِّكَ﴾: بَلَغَتْ الْغَايَةَ أَخْبَارُهُ وَأَحْكَامُهُ وَمَوَاعِيدُهُ ﴿صِدْقًا﴾ فِي الْأَخْبَارِ وَالْمَوَاعِيدِ ﴿وَعَدْلًا﴾ فِي الْأَقْضِيَّةِ وَالْأَحْكَامِ، وَنَصَبُهُمَا يَحْتَمِلُ التَّمْيِيزَ وَالْحَالَ وَالْمَفْعُولَ لَهُ.

﴿لَا مَبْدَلَ لِكَلِمَتِهِ﴾: لا أحد يُبدِّل شيئاً منها بما هو أَصدق أو أعدل، أو: لا أحد يَقدر أن يُحرِّفها شائئاً ذائعاً كما فُعلَ بالتَّوراةِ على أنَّ المرادَ بها القرآنُ فيكونُ ضَمَاناً لها مِنَ اللَّهِ بالحفِظِ كقوله: ﴿وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [يوسف: ١٢]، أو: لا نبيَّ ولا كتابَ بعدها يَنسخُها ويبدِّل أحكامها.

وَقَرَأَ الْكَافِرِيُّونَ وَيَعْقُوبُ: ﴿كَلِمَتُ رَبِّكَ﴾ ^(٢)؛ أَي: مَا تَكَلَّمَ بِهِ، أَوْ الْقُرْآنُ.

﴿وَهُوَ السَّمِيعُ﴾ لِمَا يَقُولُونَ ﴿الْعَلِيمُ﴾ بِمَا يُضْمِرُونَ فَلَا يُهْمِلُهُم.

(١١٦) - ﴿وَلَنْ تُطِيعَ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ﴾؛ أي: أكثر الناس، يريد الكفار، أو الجُهال، أو بُنَّاعِ الهوى، وقيل: الأرض أرض مكة.

(١) في جميع النسخ الخطية: (ولا تكن من المشركين) والصواب المثبت.

(٢) وقراء الباقون بالجمع. انظر: «السبعة» (ص: ٢٦٦)، و«التيسير» (ص: ١٠٦)، و«النشر» (٢/ ١٣٠).

﴿يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ عن الطريق الموصِلِ إليه، فَإِنَّ الضَّالَّ فِي غَالِبِ الْأَمْرِ لَا يَأْمُرُ إِلَّا بِمَا فِيهِ ضَلَالٌ.

﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾ وهو ظَنُّهُمْ أَنَّ آبَاءَهُمْ كَانُوا عَلَى الْحَقِّ، أَوْ جَهْلًا لَهُمْ وَارَأَوْهُمْ الْفَاسِدَةَ، فَإِنَّ الظَّنَّ يَطْلُقُ عَلَى مَا يَقَابِلُ الْعِلْمَ.

﴿وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾: يَكْذِبُونَ عَلَى اللَّهِ فِيمَا يَنْسُبُونَ إِلَيْهِ؛ كَاتِّخَاذِ الْوَلَدِ، وَجَعْلِ عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ وَصَلَاةِ إِلَهٍ، وَتَحْلِيلِ الْمَيْتَةِ، وَتَحْرِيمِ الْبَحَائِرِ، أَوْ يَقْدِّرُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ. وَحَقِيقَتُهُ^(١): مَا يَقَالُ عَنْ ظَنٍّ وَتَخْمِينٍ.

(١١٧) - ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ؛ أَي: أَعْلَمُ بِالْفَرِيقَيْنِ، وَ﴿مَنْ﴾ مَوْصُولَةٌ أَوْ مَوْصُوفَةٌ فِي مَحَلِّ النَّصْبِ بِفِعْلِ دَلَّ عَلَيْهِ ﴿أَعْلَمُ﴾ لَا بِهِ، فَإِنَّ (أَفْعَلَ) لَا يَنْصُبُ الظَّاهِرَ فِي مِثْلِ ذَلِكَ، أَوْ اسْتِفْهَامِيَّةً مَرْفُوعَةً بِالْإِبْتِدَاءِ وَالْخَبَرِ: ﴿يُضِلُّ﴾، وَالْجُمْلَةُ مَعْلُوقَةٌ عَنْهَا الْفِعْلُ الْمَقْدَرُ.

وَقُرِئَ: (مَنْ يُضِلُّ)^(٢)؛ أَي: يُضِلُّهُ اللَّهُ، فَتَكُونُ (مَنْ) مَنْصُوبَةً بِالْفِعْلِ الْمَقْدَرِ، أَوْ مَجْرُورَةً بِإِضَافَةٍ ﴿أَعْلَمُ﴾ إِلَيْهِ؛ أَي: أَعْلَمُ الْمُضِلِّينَ، مِنْ قَوْلِهِ: ﴿مَنْ يُضِلُّ اللَّهُ﴾ أَوْ مِنْ أَضْلَلْتُهُ: إِذَا وَجَدْتُهُ ضَالًّا، وَالتَّفْضِيلُ فِي الْعِلْمِ بِكَثْرَتِهِ، وَإِحَاطَتِهِ بِالْوُجُوهِ الَّتِي يُمْكِنُ تَعَلُّقُ الْعِلْمِ بِهَا، وَلِزُومِهِ، وَكَوْنِهِ بِالذَّاتِ لَا بِالْغَيْرِ.

(١١٨) - ﴿فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ مُسَبَّبٌ عَنْ إِنْكَارِ اتِّبَاعِ الْمُضِلِّينَ الَّذِينَ يُحَرِّمُونَ الْحَلَالَ وَيُحَلِّلُونَ الْحَرَامَ، وَالْمَعْنَى: كُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَى ذَبْحِهِ لَا مِمَّا ذُكِّرَ عَلَيْهِ اسْمُ غَيْرِهِ أَوْ مَاتَ حَتْفَ أَنْفِهِ.

(١) قوله: «وَحَقِيقَتُهُ»؛ أَي: الْخَرَصُ. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٥٣٩).

(٢) نسبت للحسن. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٠)، و«المحتسب» (١/ ٢٢٨).

﴿إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ﴾ فَإِنَّ الْإِيمَانَ بِهَا يَقْتَضِي اسْتِبَاحَةَ مَا أَحَلَّهُ اللَّهُ وَاجْتِنَابَ مَا حَرَّمَهُ.

(١١٩) - ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾: وأي غرض في أن تتحرّجوا عن أكله، وما يمنعكم عنه؟

﴿وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ﴾ مِمَّا لَمْ يُحَرَّمْ بِقَوْلِهِ: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْمِيتَةُ﴾ [المائدة: ٣].

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر: ﴿فُصِّلَ﴾ على البناء للمفعول، ونافع ويعقوب وحفص ﴿حَرَّمَ﴾ على البناء للفاعل^(١).

﴿إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ﴾ مِمَّا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ فَإِنَّهُ أَيْضاً حَلَالٌ حَالِ الضَّرُورَةِ.

﴿وَإِنْ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ﴾ بتحليل الحرام وتحريم الحلال.

قرأه الكوفيون بضم الياء والباقون بالفتح^(٢).

﴿يَا هَؤُلَاءِ هُمْ بَغَيْرِ عِلْمٍ﴾: بتشهيهم من غير تعلّق بدليل يفيد العلم.

﴿إِنْ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ﴾: المتجاوزين الحق إلى الباطل والحلال إلى الحرام.

(١٢٠) - ﴿وَذَرُوا ظَهْرَ الْأَثَرِ وَبَاطِنَهُ﴾: ما يعلن وما يسرّ، أو: ما بالجوارح وما بالقلب.

(١) قرأ حمزة والكسائي وعاصم ونافع: ﴿وقد فصل﴾ بفتح الفاء والصاد، والباقون بضم الفاء وكسر الصاد، وقرأ نافع وحفص: ﴿ما حرّم﴾ بفتح الحاء والراء، والباقون بضم الحاء وكسر الراء. انظر: «السبعة» (ص: ٢٦٦ - ٢٦٧)، و«التيسير» (ص: ١٠٦)، و«النشر» (٢/ ٢٦٢).

(٢) انظر: «السبعة» (ص: ٢٦٧)، و«التيسير» (ص: ١٠٦).

وقيل: الزَّنى في الحوانيتِ واتَّخَذَ الْأَخْدَانِ.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِيمَ سَيَجْزُونَ بِمَا كَانُوا يَقْتَرُونَ﴾: يَكْسِبُونَ.

(١٢١) - ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ ظاهرٌ في تحريم مَتْرُوكِ التَّسْمِيَةِ عَمْدًا أو نِسْيَانًا، وإليه ذهب داود، وعن أحمد مثله، وقال مالكٌ والشَّافِعِيُّ بخلافه؛ لقوله عليه السَّلَامُ: «ذَبِيحَةُ الْمُسْلِمِ حَلَالٌ وَإِنْ لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ»^(١)، وَفَرَّقَ أَبُو حَنِيفَةَ بَيْنَ الْعَمْدِ وَالنِّسْيَانِ، وَأَوَّلَهُ^(٢) بِالْمِيتَةِ، أو بما ذُكِرَ غَيْرُ اسْمِ اللَّهِ عَلَيْهِ لقوله: ﴿وَأَنَّهُ لَفَسَقٌ﴾ فَإِنَّ الْفِسْقَ: مَا أَهَلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ، وَالضَّمِيرُ لـ ﴿مَا﴾ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ لِلْأَكْلِ الَّذِي دَلَّ عَلَيْهِ ﴿وَلَا تَأْكُلُوا﴾.

﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ﴾: لَيُوسُوسُونَ ﴿إِلَىٰ أَوْلِيَآئِهِمْ﴾ مِنَ الْكُفَّارِ ﴿لِيُجْنِدُوا لَكُمْ﴾ بِقَوْلِهِمْ: تَأْكُلُونَ مَا قَتَلْتُمْ أَنْتُمْ وَجَوَارِحُكُمْ وَتَدْعُونَ مَا قَتَلَهُ اللَّهُ؟! وَهُوَ يُؤَيِّدُ التَّأْوِيلَ بِالْمِيتَةِ.

﴿وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ﴾ فِي اسْتِحْلَالِ مَا حُرِّمَ ﴿إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ فَإِنْ مَن تَرَكَ طَاعَةَ اللَّهِ

(١) رواه الحارث بن أبي أسامة كما في «بغية الباحث» (٤٧٨/١) عن راشد بن سعد. قال البوصيري في «إتحاف الخيرة» (٢٨١/٥): هذا إسناد مرسل ضعيف. وعزاه ابن حزم في «المحلى» (٨٨/٦) إلى سعيد بن منصور، وقال: «هذا مرسل، والأحوص بن حكيم ليس بشيء، وراشد بن سعد ضعيف». وروى أبو داود في «المراسيل» (٣٧٨) نحوه عن الصلت مولى سويد. قال ابن القطان في «بيان الوهم والإيهام» (٥٧٩/٣): «وعلته مع الإرسال، هي أن الصلت السدوسي لا تُعرف له حال، ولا يعرف بغير هذا، ولا روى عنه إلا ثور بن يزيد». وانظر: «نصب الراية» للزيلعي (١٨٣/٤).

(٢) في نسخة التفਤازاني: «وأولوه». قال الأنصاري: قوله: «وأولوه»؛ أي: أبو حنيفة، وفي نسخة: «وأولوه»؛ أي: مالك والشافعي وأبو حنيفة، لكن التأويل بما ذكره إنما يتم على مذهب الشافعي حيث لم يفرق بين العمد والنسيان. انظر: «حاشية الأنصاري» (٥٤١/٢).

إلى طاعة غيره وأتبعه في دينه فقد أشرك، وإنما حسن حذف الفاء فيه لأن الشرط بلفظ الماضي.

(١٢٢) - ﴿أَوْمَنَ كَانَ مَيِّتًا فَالْحَيَيْنَهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ﴾ في الناس ﴿مثل به من هداه الله تعالى وأنقذه من الضلال وجعل له نور الحُجَج والآيات يتأمل بها في الأشياء فيميز بين الحق والباطل والمُحَقِّ والمُبْطِل. وقرأ نافع ويعقوب: ﴿مَيِّتًا﴾ على الأصل^(١).

﴿كَمَنْ مَثَلُهُ﴾: صفتُهُ، وهو مُبتدأ خبرُهُ: ﴿فِي الظُّلُمَاتِ﴾، وقوله: ﴿لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا﴾ حال من المستكن في الظرف لا من الهاء في ﴿مَثَلُهُ﴾؛ للفصل، وهو مثل لِمَنْ بقي على الضلالة لا يُفَارِقُهَا بحال.

﴿كَذَلِكَ﴾: كما زَيْنَ للمؤمن إيمانه ﴿زَيْنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾.

والآية نزلت في حمزة وأبي جهل^(٢).

وقيل: في عُمَرَ - أو عَمَّارٍ - وأبي جهل^(٣).

(١٢٣) - ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُّجْرِمِيهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا﴾؛ أي: كما جعلنا في مكة أكابر مجرميها ليمكروا فيها جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها

(١) انظر: «النشر» (٢/ ٢٢٤).

(٢) ذكره الثعلبي في «تفسيره» (١٢/ ٢٠٠)، والواحدي في «أسباب النزول» (ص: ٢٢٤)، عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٣) في عمر وأبي جهل رواه الطبري في «تفسيره» (٩/ ٥٣٣) عن الضحاك، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٤/ ١٣٨١) عن زيد بن أسلم. وفي عمار وأبي جهل رواه الطبري في «تفسيره» (٩/ ٥٣٤)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٤/ ١٣٨١)، عن عكرمة.

لِيَمْكُرُوا فِيهَا، وَ﴿جَعَلْنَا﴾ بِمَعْنَى: صَيَّرْنَا، وَمَفْعُولَاهُ: ﴿أَكْبَرَ مُجْرِمِيهَا﴾ عَلَى تَقْدِيمِ الْمَفْعُولِ الثَّانِي، أَوْ ﴿فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرٌ﴾ وَ﴿مُجْرِمِيهَا﴾ بَدَلٌ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مُضَافًا إِلَيْهِ إِنْ فُسِّرَ الْجَعْلُ بِالْتَّمَكِينِ، وَ(أَفْعُلُ) التَّفْضِيلُ إِذَا أَضِيفَ جَازَ فِيهِ الْإِفْرَادُ وَالْمُطَابَقَةُ، وَلِذَلِكَ قُرِئَ: (أَكْبَرَ مُجْرِمِيهَا)^(١).

وَتَخْصِيصُ الْأَكَابِرِ لِأَنَّهُمْ أَقْوَى عَلَى اسْتِبَاعِ النَّاسِ وَالْمَكْرِ بِهِمْ.

﴿وَمَا يَتَعَكَّرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ لِأَنَّ وَبَالَهُ يَحِقُّ بِهِمْ ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ ذَلِكَ.

(١٢٤) - ﴿وَإِذَا جَاءَ نَهْمُ آيَةٍ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَى مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ﴾ يَعْنِي:

كُفَّارَ قَرِيشٍ؛ لِمَا رُوِيَ: أَنَّ أَبَا جَهْلٍ قَالَ: زَاخَمْنَا بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ حَتَّى إِذَا صِرْنَا كَفَرَسَيِّ رَهَانٍ^(٢) قَالُوا: مَنَّا نَبِيُّ يُوْحِي إِلَيْهِ! وَاللَّهُ لَا تَرْضَى بِهِ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَا وَحْيٌ كَمَا يَأْتِيهِ، فَتَرَلَّتْ^(٣).

﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَاتِهِ﴾ اسْتِثْنَاةٌ لِلرَّدِّ عَلَيْهِمْ بِأَنَّ النُّبُوَّةَ لَيْسَتْ بِالنَّسَبِ

وَالْمَالِ، وَإِنَّمَا هِيَ بِفَضَائِلِ نَفْسَانِيَّةٍ يَخْصُ اللَّهُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ، فَيَجْتَبِي لِرِسَالَتِهِ مَنْ عَلِمَ أَنَّهُ يَصْلُحُ لَهَا، وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمَكَانِ الَّذِي فِيهِ يَضَعُهَا.

وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَحَفْصٌ عَنْ عَاصِمٍ: ﴿رِسَالَتُهُ﴾^(٤).

(١) انظر: «البحر المحيط» (٩/ ٣٨٥) عن ابن مسلم.

(٢) قوله: «كفرسي رهان»؛ أي: سابقين إلى غاية. انظر: «حاشية السيوطي» (٦/ ١٨٨).

(٣) ذكره الثعلبي في «تفسيره» (١٢/ ٢٠١ - ٢٠٢)، والبغوي في «تفسيره» (٣/ ١٨٥)، عن مقاتل، وهو

في «تفسير مقاتل» (١/ ٥٨٧). ورواه ابن إسحاق عن الزهري كما في «سيرة ابن هشام» (١/ ٣١٦)

دون ذكر النزول، ونحوه في «المعجم الكبير» للطبراني (٢٤/ ٣٤٧) عن عروة في قصة رؤيا عاتكة

رضي الله عنها دون ذكر النزول أيضاً.

(٤) انظر: «السبعة» (ص: ٢٤٦)، و«التيسير» (ص: ١٠٦).

﴿سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ﴾: ذُلٌّ وَحَقَارَةٌ بَعْدَ كِبَرِهِمْ^(١).

﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾: يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَقِيلَ: تَقْدِيرُهُ: مِنْ عِنْدِ اللَّهِ.

﴿وَعَذَابٌ شَدِيدٌ يَمَّا كَانُوا يَمْكُرُونَ﴾: بِسَبَبِ مَكْرِهِمْ، أَوْ جَزَاءٍ عَلَى مَكْرِهِمْ.

(١٢٥) - ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ﴾: يُعَرِّفُهُ طَرِيقَ الْحَقِّ وَيُوفِّقُهُ لِلْإِيمَانِ

﴿يُشْرَحُ صَدْرُهُ لِلْإِسْلَامِ﴾: فَيَتَّسِعُ لَهُ وَيَفْسَحُ فِيهِ مَجَالُهُ، وَهُوَ كُنَايَةٌ عَنْ جَعْلِ
النَّفْسِ قَابِلَةً لِلْحَقِّ، مُهَيَّأَةً لِلْحُلُولِ فِيهَا، مُصَفَّاءَةً عَمَّا يَمْنَعُهُ وَيُنَافِيهِ.

وإليه أشار عليه السلام حين سُئِلَ عنه فقال: «نورٌ يَقْدِفُهُ اللَّهُ فِي قَلْبِ الْمُؤْمِنِ
فَيُشْرَحُ لَهُ أَوْ يَنْفَسَحُ» فقالوا: هل لذلك أَمَارَةٌ يَعْرِفُ بِهَا؟ فقال: «نعم: الإِنَابَةُ إِلَى دَارِ
الْخُلُودِ، وَالتَّجَافِي عَنْ دَارِ الْغُرُورِ، وَاسْتِعْدَادٌ لِلْمَوْتِ قَبْلَ نُزُولِهِ»^(٢).

﴿وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ، يُجْعَلْ صَدْرُهُ ضَيِّقًا حَرَجًا﴾: بَحِيثٌ يَنْبُو عَنْ قَبُولِ الْحَقِّ فَلَا
يَدْخُلُهُ الْإِيمَانُ.

وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ ﴿ضَيِّقًا﴾ بِالتَّخْفِيفِ، وَنَافِعٌ وَأَبُو بَكْرِ عَنْ عَاصِمٍ ﴿حَرَجًا﴾
بِالْكَسْرِ؛ أَي: شَدِيدَ الضَّيِّقِ، وَالباقونَ بِالْفَتْحِ وَصَفًا بِالمَصْدَرِ^(٣).

(١) قوله: «كبرهم»؛ أي: عَظَمَهُمْ. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٥٤٣)، وكونُهُ بَعْدَ الْكِبَرِ مُسْتَفَادٌ
مِنْ قَوْلِهِ: ﴿سَيُصِيبُ﴾ وَمِنْ وَصْفِهِمْ بِـ﴿أَكْثَرٍ﴾ قَبْلَهُ، وَهُوَ أَشْنَعُ، فَلِذَا قَيَّدَهُ بِهِ. انظر: «حاشية
الخفاجي».

(٢) رواه الحاكم في «المستدرک» (٧٨٦٣)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (١٠٠٦٨)، وابن أبي شيبة
في «مصنفه» (٣٤٣١٥)، والثعلبي في «تفسيره» (٣٤ / ٢٣) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعًا.
قال الذهبي: «عدي بن الفضل ساقط».

(٣) انظر: «السبعة» (ص: ٢٦٨)، و«التيسير» (ص: ١٠٦).

﴿كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ﴾ شَبَّهَ مُبَالِغَةً فِي ضَيْقِ صَدْرِهِ بِمَنْ يُزَاوِلُ مَا لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ؛ فَإِنَّ صُعودَ السَّمَاءِ مِثْلُ فِيمَا يَبْعُدُ عَنِ الْإِسْتِطَاعَةِ^(١)، وَتَنْبِيْهُ^(٢) عَلَى أَنَّ الْإِيمَانَ يَمْتَنِعُ عَنْهُ كَمَا يَمْتَنِعُ عَنْهُ الصُّعُودُ.

وقيل: معناه: كَأَنَّمَا يَتَصَاعَدُ إِلَى السَّمَاءِ بُنُوًا عَنِ الْحَقِّ وَتَبَاعُدًا فِي الْهَرَبِ مِنْهُ. وَأَصْلُ ﴿يَصَّعَّدُ﴾: يَتَصَعَّدُ، وَقَدْ قُرِئَ بِهِ^(٣).

وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ: ﴿يَصْعَدُ﴾، وَأَبُو بَكْرِ عَنْ عَاصِمٍ: ﴿يَصَّاعَدُ﴾ بِمَعْنَى: يَتَصَاعَدُ^(٤).
﴿كَذَلِكَ﴾؛ أَي: كَمَا يَضِيقُ صَدْرُهُ وَيَبْعُدُ قَلْبُهُ عَنِ الْحَقِّ ﴿يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾: يَجْعَلُ الْعَذَابَ أَوْ الْخِذْلَانَ عَلَيْهِمْ، فَوَضَعَ الظَّاهِرَ مَوْضِعَ الْمُضْمَرِ لِلتَّعْلِيلِ.

(١) وَقَدْ فَسَّرَ الْعُلَمَاءُ الْمَعَاصِرُونَ هَذِهِ الْآيَةَ بِالْإِعْتِمَادِ عَلَى مَا تَوَصَّلَ إِلَيْهِ الْعِلْمُ مِنْ أَنَّ الضَّغْطَ الْجَوِّيَّ يَخْفُ كُلَّمَا ارْتَفَعَ الْإِنْسَانُ فِي الْجَوِّ حَتَّى يَتَلَاشَى، وَأَنَّ الْإِنْسَانَ كُلَّمَا صَعَدَ فِي السَّمَاءِ ضَاقَ صَدْرُهُ وَشَعَرَ بِصُعُوبَةٍ فِي التَّنَفُّسِ حَتَّى يَصِلَ لِدَرَجَةِ الْإِخْتِنَاقِ. فَفِي هَذَا النَّصِّ مُعْجَزَةٌ مِنْ أَبْلَغِ الْمُعْجَزَاتِ الْقُرْآنِيَّةِ، إِذْ لَمْ يَوْجَدْ زَمَنُ الرَّسُولِ ﷺ مَنْ يَعْرِفُ هَذَا أَوْ يَخْبِرُ عَنْهُ.
وَهَذَا وَإِنْ كَانَتِ الْآيَةُ تَحْتَمِلُهُ لَكِنْ كَلَامُ الْمَفْسِّرِينَ الْقَدَامَى فِي تَفْسِيرِهِمْ لِلآيَةِ صَحِيحٌ أَيْضًا، أَمَّا مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ الْبَعْضُ مِنْ نِسْبَةِ الْعَجْزِ عَنْ تَفْسِيرِهَا لِمَنْ تَقَدَّمَ مِنَ الْمَفْسِّرِينَ، وَأَنَّهُمْ لَمْ يَهْتَدُوا لِسِرِّهَا حَتَّى جَاءَ الْعِلْمُ الْحَدِيثُ فَكُشِفَ مَعْنَى الْآيَةِ، فَهُوَ كَلَامٌ فِي غَيْرِ مَكَانِهِ، فَإِنَّهُمْ - كَمَا الْمَصْنَفُ هُنَا - فَسَّرُوا الْآيَةَ وَاسْتَقَامَ الْمَعْنَى، وَهُوَ الْمُرَادُ، وَمَنْ زَادَ فَلَانَ الْقُرْآنَ كِتَابَ مُعْجَزٍ لَا تَنْتَهِي عَجَائِبُهُ عَلَى مَرِّ الزَّمَانِ كَمَا جَاءَ فِي وَصْفِهِ.

(٢) فِي نَسْخَةِ التَّفَازَانِي: «وَنَبِيْهِ بِهِ».

(٣) انْظُرْ: «الْمَخْتَصَرُ فِي شَوَازِ الْقِرَاءَاتِ» (ص: ٤٧)، وَ«الْكَشَافُ» (٣/ ١١٢)، عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٤) وَالباقون: ﴿يَصَّعَّدُ﴾ بِتَشْدِيدِ الصَّادِ وَالْعَيْنِ. انْظُرْ: «السَّبْعَةُ» (ص: ٢٦٨ - ٢٦٩)، وَ«التَّيْسِيرُ» (ص: ١٠٦ - ١٠٧).

(١٢٦) - ﴿وَهَذَا﴾ إشارة إلى البيان الذي جاء به القرآن، أو إلى الإسلام، أو إلى ما سبق من التوفيق والخذلان.

﴿صِرْطُ رَبِّكَ﴾: الطريق الذي ارتضاه، أو: عادته وطريقه الذي اقتضته حكمته. ﴿مُسْتَقِيمًا﴾: لا عِوَج فيه، أو: عادلاً مُطَرِّداً، وهو حال مؤكدة كقوله: ﴿وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا﴾ [البقرة: ٩١]، أو مقيدة والعامل فيها معنى الإشارة.

﴿قَدْ فَضَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذْكُرُونَ﴾ فيعلمون أَنَّ القادر هو الله، وَأَنَّ كُلَّ مَا يحدث من خير أو شر فهو بقضائه وخلقِه، وَأَنَّهُ عالمٌ بأحوال العبادِ حَكِيمٌ عادِلٌ فيما يفعلُ بهم.

(١٢٧) - ﴿هُمْ دَارُ السَّلَامِ﴾: دارُ الله، أَضَافَ الْجَنَّةَ إِلَى نَفْسِهِ تَعْظِيمًا لَهَا، أو: دارُ السَّلَامَةِ من المكاره، أو: دارُ تَحِيَّتِهِمْ فِيهَا سَلَامٌ.

﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾: فِي ضَمَانِهِ، أو: ذَخِيرَةٍ لَهُمْ عِنْدَهُ لَا يَعْلَمُ كُنْهَافَا غَيْرُهُ. ﴿وَهُوَ وَلِيُّهُمْ﴾: مُوَالِيَهُمْ أو نَاصِرُهُمْ ﴿يَمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾: بِسَبَبِ أَعْمَالِهِمْ. أو: مُتَوَلِّيَهُمْ بِجَزَائِهَا فَيَتَوَلَّى إِصَالَهُ إِلَيْهِمْ.

(١٢٨) - ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا﴾ نَصَبُ بِإِضْمَارِ (اذْكُرْ) أو (نَقُولُ)، وَالضَّمِيرُ لِمَنْ يُحْشَرُ مِنَ الثَّقَلَيْنِ. وَقَرَأَ حَفْصٌ عَنْ عَاصِمٍ، وَرُوِّحَ عَنْ يَعْقُوبَ بِالْيَاءِ^(١).

﴿يَنْمَعَشِرَ الْجِنُّ﴾ يعني: الشَّيَاطِينُ ﴿قَدْ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ﴾؛ أي: مِنْ إِغْوَائِهِمْ وَإِضْلَالِهِمْ، أو: مِنْهُمْ بِأَن جَعَلْتُمُوهُمْ أَتْبَاعَكُمْ فَحُشِرُوا مَعَكُمْ، كَقَوْلِهِمْ: اسْتَكْبَرُوا الْأَمِيرُ مِنَ الْجُنُودِ.

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٦٩)، و«التيسير» (ص: ١٠٧)، و«النشر» (٢/ ٢٦٢).

﴿وَقَالَ أُولِيَائُهُم مِّنَ الْإِنسِ﴾: الذين أطاعوهم: ﴿رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ﴾؛ أي: انتفع الإنسان بالجن بأن دُلُّوهم على الشَّهواتِ وما يُتَوَصَّلُ به إليها، والجنُّ بالإنسِ بأن أطاعوهم وحصلوا مُرَادَهُم.

وقيل: استمتاعُ الإنسانِ بهم: أنَّهم كانوا يَعُوذُونَ بهم في المفاوزِ وعندَ المخاوفِ، واستمتعُهم بالإنسِ: اعترافُهم بأنَّهم ^(١) يَقْدِرُونَ على إيجارَتِهِم.

﴿وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَّلْتَ لَنَا﴾؛ أي: البعث، وهو اعترافٌ بما فعلوا مِن طاعةِ الشَّيْطَانِ وَاتِّبَاعِ الهوى وتكذيبِ البعثِ وَتَحْشِيرِهِمْ على حالِهِم. ﴿قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ﴾: مَثَرُكُمْ، أو: ذاتُ مَثَوَاكُمْ ^(٢).

﴿خَلِيلَيْنِ فِيهَا﴾ حال، والعاملُ فيها ﴿مَثْوَاكُمْ﴾ إنْ جُعِلَ مُصَدَّرًا، ومعنى الإضافةِ إنْ جُعِلَ مَكَانًا ^(٣).

﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ إِلَّا الْأَوْقَاتُ الَّتِي يُنْقَلُونَ فِيهَا مِنَ النَّارِ إِلَى الرَّمْهِيرِ.

وقيل: إِلَّا مَا شَاءَ قَبْلَ الدُّخُولِ؛ كَأَنَّهُ قِيلَ: النَّارُ مَثْوَاكُمْ أَبَدًا إِلَّا مَا أَمْهَلَكُمْ.

﴿إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ﴾ في أفعاله ﴿عَلِيمٌ﴾ بأعمالِ الثَّقَلَيْنِ وَأَحْوَالِهِم.

(١) قوله: «اعترافهم»؛ أي: الإنسان، «بأنهم»؛ أي: الجن. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٥٤٦).

(٢) قوله: «مَثَرُكُمْ أو ذاتُ مَثَوَاكُمْ» الأول على أن المَثَوَى اسم مكان بمعنى مكان الإقامة، والثاني على أنه مصدر ميمي، فلذلك قدر المضاف لأنه لا يصح حمل الإقامة على النار، فيصير المعنى: ذات إقامتكم. انظر: «حاشية شيخ زاده» (٤/ ١٤٣).

(٣) لأن اسم المكان لا يعمل عمل الفعل، فجعل ناصب الحال معنى الإضافة. انظر: «حاشية شيخ زاده» (٤/ ١٤٣).

(١٢٩) - ﴿وَكَذَلِكَ نُؤَيِّدُ بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا﴾: نَكِلُ بَعْضَهُمْ إِلَى بَعْضٍ، أَوْ: نَجْعَلُ بَعْضَهُمْ يَتَوَلَّى بَعْضًا فَيُغْوِيهِمْ، أَوْ أَوْلِيَاءَ بَعْضٍ وَقِرَاءَهُمْ فِي الْعَذَابِ كَمَا كَانُوا فِي الدُّنْيَا.

﴿بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ مِنَ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي.

(١٣٠) - ﴿يَمَعَشَرَ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ أَلْفَايَاتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ﴾ الرَّسُلُ مِنَ الْإِنْسِ خَاصَّةً، لَكِنْ لَمَّا جُمِعُوا مَعَ الْجَنِّ فِي الْخُطَابِ صَحَّ ذَلِكَ، وَنَظِيرُهُ: ﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ﴾ [الرَّحْمَنُ: ٢٢]، وَالْمَرْجَانُ يَخْرُجُ مِنَ الْمِلْحِ دُونَ الْعَذْبِ. وَتَعَلَّقَ بِظَاهِرِهِ قَوْمٌ وَقَالُوا: بُعِثَ إِلَى كُلِّ مِنَ الثَّقَلَيْنِ رَسُلٌ مِنْ جَنْسِهِمْ. وَقِيلَ: الرَّسُلُ مِنَ الْجَنِّ رَسُلُ الرَّسْلِ إِلَيْهِمْ لِقَوْلِهِ: ﴿وَلَوْ أَنَّ قَوْمَهُمْ مُّذِرِينَ﴾ [الْأَحْقَافُ: ٢٩].

﴿يَقْضُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَنُذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا﴾ يَعْنِي: يَوْمَ الْقِيَامَةِ. ﴿قَالُوا﴾ جَوَابًا: ﴿شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا﴾ بِالْجُرْمِ وَالْعِصْيَانِ، وَهُوَ اعْتِرَافٌ مِنْهُمْ بِالْكَفْرِ وَاسْتِجَابَ الْعَذَابِ.

﴿وَعَرَّيْنَاهُمُ الْحَبْلَ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ﴾ ذَمُّ لَهُمْ عَلَى سُوءِ نَظَرِهِمْ وَخَطَأِ رَأْيِهِمْ، فَإِنَّهُمْ اغْتَرَوْا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَوِيَّةِ وَاللَّذَاتِ الْمُخَدَّجَةِ^(١)، وَأَعْرَضُوا عَنِ الْآخِرَةِ بِالْكُلِّيَّةِ، حَتَّى كَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهِمْ أَنْ اضْطُرُّوا إِلَى الشَّهَادَةِ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ وَالِاسْتِسْلَامِ لِلْعَذَابِ الْمُخَلَّدِ؛ تَحْذِيرًا لِلْسَّامِعِينَ مِنْ مِثْلِ حَالِهِمْ.

(١٣١) - ﴿ذَلِكَ﴾ إِمَارَةٌ إِلَى إِرْسَالِ الرَّسْلِ، وَهُوَ خَيْرٌ مُّبْتَدَأٍ مَّحْذُوفٍ؛ أَيْ: الْأَمْرُ ذَلِكَ ﴿أَنَّ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى يُظْلِمُ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ﴾ تَعْلِيلٌ لِلْحُكْمِ، وَ﴿أَنَّ﴾

(١) قوله: «المُخَدَّجَةُ»؛ أَيْ: الناقصة. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٥٤٧).

مَصْدَرِيَّةٌ أَوْ مُخَفَّفَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ؛ أَي: الْأَمْرُ ذَلِكَ لانتفاء كون رَبِّكَ، أَوْ لِأَنَّ الشَّأْنَ: لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى بِسَبَبِ ظَلَمِ فَعَلُوهُ، أَوْ مُلْتَسِينَ بِظَلَمِ، أَوْ ظَالِمًا وَهُمْ غَافِلُونَ لَمْ يَنْبَهُوا بِرَسُولٍ، أَوْ بَدَلٌ^(١) مِنْ ﴿ذَلِكَ﴾.

(١٣٢) - ﴿وَلِكُلٍّ﴾ مِنَ الْمُكَلَّفِينَ ﴿دَرَجَتٌ﴾: مَرَاتِبٌ ﴿وَمَا عَمِلُوا﴾: مِنْ أَعْمَالِهِمْ، أَوْ مِنْ جَزَائِهَا، أَوْ مِنْ أَجْلِهَا ﴿وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾: فَيَخْفَى عَلَيْهِ عَمَلٌ، أَوْ قَدَّرُ مَا يُسْتَحَقُّ بِهِ مِنْ ثَوَابٍ أَوْ عِقَابٍ.

وَقَرَأَ ابْنُ عَامِرٍ بِالتَّاءِ^(٢) عَلَى تَغْلِيْبِ الْخَطَابِ عَلَى الْغِيَةِ.

(١٣٣) - ﴿وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ﴾: عَنِ الْعِبَادِ وَالْعِبَادَةِ ﴿ذُو الرَّحْمَةِ﴾: يَتَرَحَّمُ عَلَيْهِمْ بِالتَّكْلِيفِ تَكْمِيلًا لَهُمْ، وَيُمْهِّلُهُمْ عَلَى الْمَعَاصِي، وَفِيهِ تَنْبِيْهُ عَلَى أَنَّ مَا سَبَقَ ذَكَرَهُ مِنَ الْإِرْسَالِ لَيْسَ لِنَفْعِهِ بَلْ لَتَرْحِمِهِ عَلَى الْعِبَادِ، وَتَأْسِيسُ لِمَا بَعْدَهُ وَهُوَ قَوْلُهُ:

﴿إِنْ يَشَاءُ يُذْهِبْكُمْ﴾؛ أَي: مَا بِهِ إِلَيْكُمْ حَاجَةٌ إِنْ يَشَاءُ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا الْعُصَاةُ ﴿وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ﴾ مِنَ الْخَلْقِ ﴿كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ قَوْمٍ آخَرِينَ﴾؛ أَي: قَرْنَا بَعْدَ قَرْنٍ، لَكِنَّهُ أَبْقَاكُمْ تَرْحُمًا عَلَيْكُمْ.

(١٣٤) - ﴿إِنْ مَاتُوا عَدُونَ﴾ مِنَ الْبَعْثِ وَأَحْوَالِهِ ﴿لَا ت﴾: لَكَائِنْ لَا مَحَالَةَ ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ طَالِبِكُمْ بِهِ.

(١٣٥) - ﴿قُلْ يَقَوْمِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَاتِكُمْ﴾: عَلَى غَايَةِ تَمَكُّنِكُمْ وَاسْتِطَاعَتِكُمْ، يُقَالُ: مَكَّنَ مَكَانَةً: إِذَا تَمَكَّنَ أَبْلَغَ التَّمَكُّنِ.

(١) قوله: «بدل» عطف على «تعليق للحكم». انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٥٤٨).

(٢) انظر: «السبعة» (ص: ٢٦٩)، و«التيسير» (ص: ١٠٦).

أو: على نَاحِيَتِكُمْ وَجِهَتِكُمْ التي أَنْتُمْ عليها، مِنْ قولهم: مَكَانٌ وَمَكَائَةٌ؛ كَمَقَامٍ وَمَقَامَةٌ.

وقرأ أبو بكرٍ عَنْ عاصمٍ: ﴿مَكَانَاتِكُمْ﴾ بالجمع في كُلِّ الْقُرْآنِ^(١).

وهو أمرٌ تهديد، والمعنى: اثبتوا على كَفَرِكُمْ وعدَاوَتِكُمْ ﴿إِنِّي عَايِلٌ﴾ ما كنتُ عليه مِنَ المُصَابَرَةِ والثَّبَاتِ على الإسلام، والتَّهْدِيدُ بصيغَةِ الأمرِ مبالغةٌ في الوَعِيدِ كَأَنَّ المَهْدَدَّ يريدُ تَعْذِيهَ^(٢) مجمَعًا عليه، فيحمله بالأمرِ على ما يُفْضِي به إليه، وتسجيلٌ^(٣) بأنَّ المَهْدَدَّ لا يَتَأَتَّى منه إلا الشَّرُّ كالمأمورِ به الذي لا يقدِرُ أن يَتَفَصَّى عنه.

﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَن تَكُونُ لَهُ عَقِيبَةُ الدَّارِ﴾ إِنْ جُعِلَ ﴿مَن﴾ استفهاميةٌ بمعنى: (أَيُّنا) تَكُونُ له العاقبةُ الحُسْنَى التي خلقَ اللهُ لها هذه الدَّارَ فَمَحَلُّهَا الرَّفْعُ وفعلُ العلمِ معلقٌ عنه^(٤).

وإِنْ جُعِلَتْ خبريةٌ فالنَّصَبُ بـ ﴿تَعْلَمُونَ﴾؛ أي: فسوفَ تَعْرِفُونَ الذي تَكُونُ له العاقبةُ، وفيه مع الإنذارِ إنصافٌ في المقالِ، وحسنُ الأدبِ^(٥)، وتنبيةٌ على وثوقِ المنذرِ بأنَّه مُحَقِّقٌ.

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٦٩)، و«التيسير» (ص: ١٠٧).

(٢) قوله: «كَأَنَّ المَهْدَدَّ» بكسر الدَّال، «يريد تَعْذِيهَ»؛ أي: المَهْدَدَّ؛ بفتحها، «مجمَعًا عليه» صفةٌ محذوفٌ؛ أي: تَعْذِيًا مُجمَعًا عليه. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢ / ٥٤٨). و«مجمَعًا عليه» على صيغة الفاعل؛ أي: عازِمًا مَصْمُومًا. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٣) قوله: «وتسجيلٌ» عطفٌ على «مبالغة». انظر: «حاشية الأنصاري» (٢ / ٥٤٩).

(٤) قوله: «وفعل العلم معلقٌ عنه»؛ أي: عَنْ ﴿مَن﴾؛ أي: عن العمل فيه. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢ / ٥٤٩).

(٥) قوله: «وحسنُ الأدبِ»؛ حيثُ لم يَقُلْ: العاقبةُ لنا وفَوْضُ الأمرِ إلى اللهِ وهذا مِنَ الكلامِ المنصِفِ كقولهِ تعالى: ﴿وَلَئِنَّا أَوَّلِيَّاءُكُمْ لَمَّا لَمْ يُهْدَى أَوْفِي سَبِيلِ شَيْبٍ﴾. انظر: «حاشية الخفاجي».

وقرأ حمزة والكسائي: ﴿يَكُونُ﴾ بالياء^(١)؛ لأن تأنيث العاقبة غير حقيقي.
 ﴿لَئِنْ لَمْ يَنْفَلِحِ الظَّالِمُونَ﴾ وضع (الظالمين) موضع الكافرين لأنه أعم وأكثر
 فائدة.

(١٣٦) - ﴿وَجَعَلُوا﴾؛ أي: مشركو العرب ﴿لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ﴾: خلق ﴿مِنَ
 الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِرَعِيَّتِهِ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ
 لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ﴾
 روي أنهم كانوا يُعَيِّنُونَ شيئاً من حرث ونتاج لله ويَصْرِفُونَهُ إِلَى الضَّيْفَانِ
 والمساكين، وشيئاً منهما لآلهتهم وينفقونه على سَدَنَتِهَا ويذبحون عندها، ثم إن رأوا ما
 عَيَّنَ اللَّهُ أَزْكَى بَدَّلُوهُ بِمَا لآلهَتِهِمْ، وإن رأوا ما لآلهَتِهِمْ أَزْكَى تَرَكُوهُ لَهَا حُبًّا لِآلهَتِهِمْ^(٢).
 وفي قوله: ﴿مِمَّا ذَرَأَ﴾ تنبيه على قَرْطِ جَهَالَتِهِمْ، فإنهم أَشْرَكُوا الْخَالِقَ فِي خَلْقِهِ
 جماداً لا يقدِرُ عَلَى شَيْءٍ، ثُمَّ رَجَّحُوهُ عَلَيْهِ بِأَن جَعَلُوا الزَّائِي لَهُ.

وفي قوله: ﴿بِرَعِيَّتِهِ﴾ تنبيه على أَنَّ ذَلِكَ مِمَّا اخْتَرَعُوهُ لَمْ يَأْمُرْهُمُ اللَّهُ بِهِ.
 وقرأ الكسائي بالضمِّ في المَوْضِعَيْنِ^(٣)، وهو لغة فيه، وقد جاء فيه الكسر أيضاً
 كالود^(٤).

﴿سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ حُكْمُهُمْ هَذَا.

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٧٠)، و«التيسير» (ص: ١٠٧).

(٢) رواه بنحوه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (٤/ ١٣٩٠ - ١٣٩١) عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٣) انظر: «السبعة» (ص: ٢٧٠)، و«التيسير» (ص: ١٠٦).

(٤) انظر: «المحرر الوجيز» لابن عطية (٢/ ٣٤٨)، وعزاها للكسائي أيضاً، وعقب ذلك بقوله:
 ولا أحفظ أحداً قرأ به. وقد نفى بعض العلماء القراءة بالجهر؛ فقال الفراء في «معاني القرآن»
 (١/ ٣٥٦): لم يقرأ بكسر الزاي أحد نعلمه.

وقال أبو حيان في «البحر المحيط» (٩/ ٤١٩): والكسر لغة لبعض قيس وتميم، ولم يُقرأ به.

(١٣٧) - ﴿وَكَذَلِكَ﴾ ومثل ذلك التزيين في قسمة القربات ﴿زَيْنَ لِكَثِيرٍ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ﴾ بالوَادِ ونحرهم لآلهتهم ﴿شُرَكَاءُهُمْ﴾ من الجنِّ أو من السدنة، وهو فاعل ﴿زَيْنَ﴾.

وقرأ ابنُ عامرٍ: ﴿زَيْنَ﴾ على البناء للمفعول الذي هو القتل، ونصب الأولاد، وجَرَّ الشركاء بإضافة القتل إليه مفصلاً بينهما بمفعوله^(١)، وهو ضعیفٌ في العربية معدودٌ من ضرورات الشعر^(٢) كقوله^(٣):

فَزَجَّجْتُهَا بِمَزَجَةٍ^(٤) زَجَّ القُلُوصِ أَبِي مَزَادَةَ

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٧٠)، و«التيسير» (ص: ١٠٧).

(٢) القول بأن الفصل بين المصدر المضاف إلى الفاعل بالمفعول ضرورة مردود؛ لأنه مختلفٌ فيه بين النحويين، فبعضهم أجازها وهو الصحيح على ما ذكره أبو حيَّان، ووقوعه في قراءة متواترة دلٌّ على الصَّحَّة؛ لأنَّ العربية تثبت بالقرآن، وفهمُ العكس من عكس الفهم. انظر: «البحر المحيط» (٩/ ٤٢٣)، و«تفسير ابن كمال باشا» عند هذه الآية.

(٣) البيت بلا نسبة في «الكتاب» (١/ ١٧٦)، و«معاني القرآن» للفراء (١/ ٣٥٨)، و«معاني القرآن» للزجاج (٣/ ١٦٩)، و«الخصائص» لابن جني (٢/ ٤٠٦)، و«تفسير الطبري» (٩/ ٥٧٦). قال الطبري: «وقد روي عن بعض أهل الحجاز بيت من الشعر يؤيد قراءة من قرأ بما ذكرت من قراءة أهل الشام، رأيت رواية الشعر وأهل العلم بالعربية من أهل العراق ينكرونه». وذكر البغدادي في «خزانة الأدب» (٤/ ٤١٥) عن ابن خلف: هذا البيت يروى لبعض المدنيين المولدين. والرَّجُّ: الطعنُ، والمَرْجَةُ بكسر الميم: الرَّمْحُ القَصِيرُ كالجزراق، والقُلُوص: الشَّابَّةُ مِنَ النُّوقِ، وأبو مَزَادَةَ: كنية رَجُلٍ. انظر: «حاشية السيوطي» (٦/ ٢١٠).

(٤) في نسخة الطبلاوي والخيالي: «فزججتها متمكناً» والمثبت من نسخة الفتازاني وهي رواية المصادر. وأشار إلى النسختين الأنصاري في «حاشيته» (٢/ ٥٥١).

وقرئ بالبناء للمفعول وجزّ (أولادهم) ورفع (شركاؤهم) بإضمار فعلٍ دلّ عليه (زَيْنٌ) ^(١).

﴿لِيُرَدُّوهُمْ﴾: ليهلكوهم بالإغواء ﴿وَلْيَلْسِئُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ﴾: وليُخلطُوا عليهم ما كانوا عليه من دين إسماعيل، أو ما وجبَ عليهم أن يتدينوا به، واللام للتعليل إن كان التزيين من الشياطين وللعاقبة إن كان من السدنة. ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ﴾: ما فعل المشركون ما زُيّنَ لهم، أو الشركاء التزيين، أو الفريقان جميع ذلك.

﴿فَذَرُّهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾ افتراءهم، أو: ما يفترونه من الإفك. (١٣٨) - ﴿وَقَالُوا هَذِهِ إِشارةٌ إلى ما جعل لآلهتهم ﴿أَنْعَمَ وَحَرَّتْ حَجَرٌ﴾: حرامٌ، فَعِلٌ بمعنى (مفعول) كالذبح يستوي فيه الواحد والكثير والذكر والأنثى. وقرئ: (حُجَرٌ) بالضم ^(٢)، و: (جِرْج) ^(٣)؛ أي: مُضَيَّقٌ. ﴿لَا يَطْعَمُهُمْ إِلَّا مَنْ نَشَاءُ﴾ يعنون: خدام الأوثان، والرّجال دون النساء. ﴿وَرَزَعَهُمْ﴾ من غير حُجّة.

(١) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٦) عن علي رضي الله عنه، و«المحتسب» (١/ ٢٢٩) عن أبي عبد الرحمن السلمي.

(٢) انظر: «إعراب القرآن» للنحاس (٢/ ٩٩)، و«المحرر الوجيز» (٢/ ٣٥٠)، و«الكشاف» (٣/ ١٢٥) عن الحسن وقتادة.

(٣) بكسر الحاء وتقديم الراء على الجيم. ونسبت لابن عباس وابن مسعود وأبي وابن الزبير وعمرو بن دينار وعكرمة والأعمش. انظر: «المحتسب» (١/ ٢٣١)، و«تفسير الطبري» (٩/ ٥٧٩)، و«إعراب القرآن» للنحاس (٢/ ٩٩)، و«الكشاف» (٣/ ١٢٦)، و«المحرر الوجيز» (٢/ ٣٥٠)، و«البحر» (٩/ ٤٢٨).

﴿وَأَنْقَمَ حُرِمَتْ ظُهُورَهَا﴾ يعني: البَحَائِرُ وَالسَّوَائِبُ وَالْحَوَامِي.
 ﴿وَأَنْقَمَ لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَاءَ اللَّهِ عَلَيْهَا﴾ في الذَّبْحِ، وَإِنَّمَا يَذْكُرُونَ أَسْمَاءَ الْأَصْنَامِ عَلَيْهَا.
 وقيل: لا يحجُّونَ على ظهورها.
 ﴿أَقْرَأَهُ عَلَيْهِ﴾ نصبٌ على المصدر؛ لأنَّ ما قالوه تقولُ على الله، والجارُّ متعلِّقٌ
 بـ(قالوا)، أو بمحذوفٍ هو صفةٌ له^(١).

أو على الحال^(٢)، أو المفعول له، والجارُّ متعلِّقٌ به أو بالمحذوف.

﴿سَيَجْزِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَفْتُرُونَ﴾: بسببه، أو: بدله.

(١٣٩) - ﴿وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ﴾ يعنون: أجنَّة البَحَائِرِ وَالسَّوَائِبِ.
 ﴿خَالِصَةً لِّلذَّكُورِ وَمُحَرَّمَةً عَلَى الْأُنثَى﴾ حلالٌ للذَّكُورِ خَالِصَةً دُونَ الْإِنَاثِ
 إِنْ وَلَدَ حَيًّا؛ لقوله: ﴿وَإِنْ يَكُنْ مَيِّتَةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ﴾ فالذَّكُورُ وَالْإِنَاثُ فِيهِ
 سَوَاءٌ.

وتأنيثُ الخَالِصَةِ لِلْمَعْنَى، فَإِنَّ ﴿مَا﴾ فِي مَعْنَى الْأَجَنَّةِ، وَلِذَلِكَ وَافَقَ عَاصِمٌ
 فِي رِوَايَةِ أَبِي بَكْرٍ ابْنَ عَامِرٍ فِي ﴿تَكُنْ﴾ بِالتَّاءِ، وَخَالَفَهُ هُوَ وَابْنُ كَثِيرٍ فِي ﴿مَيِّتَةً﴾
 بِنَصْبِ كَغَيْرِهِمْ^(٣).

(١) قوله: «أو بمحذوف هو»؛ أي: الجارُّ «صفةً له»؛ أي: للمحذوف، والتقدير: قولاً كائنًا عليه. انظر:
 «حاشية الأنصاري» (٢/ ٥٥٢).

(٢) قوله: «أو على الحال» عطفٌ على قوله: «على المصدر». انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٥٥٢).

(٣) قرأ ابن عامر: ﴿وَإِنْ تَكُنْ﴾ بِالتَّاءِ «مَيِّتَةً» بِالرَّفْعِ، وَابْنُ كَثِيرٍ: «يَكُنْ» بِالْيَاءِ وَ«مَيِّتَةً» بِالرَّفْعِ،
 وَأَبُو بَكْرٍ عَنْ عَاصِمٍ: «تَكُنْ» بِالتَّاءِ كَابْنِ عَامِرٍ «مَيِّتَةً» بِالنَّصْبِ، وَبَاقِي السَّبْعَةِ: «يَكُنْ»
 بِالْيَاءِ «مَيِّتَةً» بِالنَّصْبِ. انظر: «السبعة في القراءات» (ص: ٢٧٠)، و«التيسير» (ص: ١٠٧)،
 و«النشر» (٢/ ٢٦٥-٢٦٦).

أو التَّاءُ فِيهِ لِلْمُبَالَغَةِ^(١) كَمَا فِي رَاوِيَةِ الشُّعْرِ، أَوْ مُصَدِّرٌ كَالْعَافِيَةِ وَقَعَ مَوْقِعَ الْخَالِصِ.

وَقُرِئَ بِالنَّصْبِ^(٢) عَلَى أَنَّهُ مُصَدِّرٌ مُؤَكَّدٌ، وَالْخَبَرُ ﴿لَذِكُورُنَا﴾، أَوْ حَالٌ مِنَ الضَّمِيرِ الَّذِي فِي الظَّرْفِ لَا مِنَ الَّذِي فِي ﴿لَذِكُورُنَا﴾، وَلَا مِنَ الذُّكُورِ لِأَنَّهَا لَا تَتَقَدَّمُ عَلَى الْعَامِلِ الْمَعْنَوِيِّ وَعَلَى صَاحِبِهِ الْمَجْرُورِ.

وَقُرِئَ: (خَالِصٌ) بِالرَّفْعِ وَالنَّصْبِ^(٣)، وَ: (خَالِصُهُ) بِالرَّفْعِ وَالْإِضَافَةِ إِلَى الضَّمِيرِ^(٤)، عَلَى أَنَّهُ بَدَلٌ مِنْ ﴿مَا﴾ أَوْ مُبْتَدَأٌ ثَانٍ، وَالْمُرَادُ بِهِ: مَا كَانَ حَيًّا. وَالتَّذْكِيرُ فِي ﴿فِيهِ﴾ لِأَنَّ الْمُرَادَ بِالْمَيْتَةِ مَا يَعُمُّ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى، فُغْلِبَ الذَّكَرُ.

﴿سَيَجْزِيهِمْ وَصَفَهُمْ﴾؛ أَي: جَزَاءٌ وَصِفِهِمُ الْكَذِبَ عَلَى اللَّهِ فِي التَّحْرِيمِ وَالتَّحْلِيلِ، مِنْ قَوْلِهِ: ﴿وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ﴾ [النحل: ٦٢] ﴿إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾.

(١) قوله: «أو التاء فيه للمبالغة» عطفٌ على قوله: «وتأنيث الخالصة للمعنى». انظر: «حاشية الأنصاري» (٥٥٣ / ٢).

(٢) أي: (خالصة). نسبت للزهري في «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٦)، ولابن عباس والأعرج وقتادة في «المحتسب» (٢٣٢ / ١). وزاد في «المحرر الوجيز» (٢ / ٣٥٠) نسبتها لسفيان بن حسين، وفي «البحر» (٩ / ٤٣٠) لابن جبير.

(٣) بالرفع عزاها ابن خالويه في «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٦) إلى ابن عباس رضي الله عنهما، وابن جني في «المحتسب» (١ / ٢٣٢) إلى ابن مسعود وابن عباس والأعمش بخلاف. وبالنصب عزاها ابن خالويه وابن جني لسعيد بن جبير.

(٤) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٦) عن ابن عباس، وزاد في «المحتسب» (١ / ٢٣٢) نسبتها للزهري والأعمش وأبي طالوت، وفي «البحر» (٩ / ٤٣٠) لأبي رزين وعكرمة وأبي حيوة وابن يعمر.

(١٤٠) - ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا﴾ يريد بهم العرب الذين كانوا يقتلون بناتهم مخافة السبي والفقر.

وقرأ ابن كثير وابن عامر: ﴿قَتَلُوا﴾ بالتشديد^(١) بمعنى التكثير.
﴿وغيرَ عليٍّ﴾ لَخَفَةِ عَقْلِهِمْ، وَجَهْلِهِمْ بِأَنَّ اللَّهَ رَازِقُ أَوْلَادِهِمْ لَا هُمْ، وَيَجُوزُ نَصْبُهُ عَلَى الْحَالِ أَوِ الْمَصْدَرِ.

﴿وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ﴾ مِنَ الْبَحَائِرِ وَنَحْوِهَا ﴿أَفَرَاءَ عَلَى اللَّهِ﴾ يَحْتَمِلُ الْوَجْهَ الْمَذْكُورَةَ فِي مِثْلِهِ ﴿قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ إِلَى الْحَقِّ وَالصَّوَابِ.
(١٤١) - ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ جَنَّاتٍ﴾ مِنَ الْكُرُومِ ﴿مَعْرُوشَتٍ﴾: مَرْفُوعَاتٍ عَلَى مَا يَحْمِلُهَا، ﴿وَعَيْرَ مَعْرُوشَتٍ﴾: مُلْقِيَّاتٍ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ.

وقيل: المعروشات: ما غرسه النَّاسُ فَعَرَشُوهُ ﴿وَعَيْرَ مَعْرُوشَتٍ﴾: ما نبتَ فِي الْبَرَارِيِّ وَالْجِبَالِ.

﴿وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْثُلُهُ﴾: ثَمَرُهُ الَّذِي يُوَكَّلُ فِي الْهَيْئَةِ وَالْكِيفِيَّةِ، وَالضَّمِيرُ لِلزَّرْعِ وَالْبَاقِي مَقِيسٌ عَلَيْهِ، أَوْ لِلنَّخْلِ وَالزَّرْعِ دَاخِلٌ فِي حَكْمِهِ لِكَوْنِهِ مَعْطُوفًا عَلَيْهِ، أَوْ لِلْجَمِيعِ عَلَى تَقْدِيرٍ: أَكُلُّ ذَلِكَ، أَوْ كُلٌّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا، وَ﴿مُخْتَلِفًا﴾ حَالٌ مُقَدَّرَةٌ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ عِنْدَ الْإِنْشَاءِ.

﴿وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَاتُ﴾ مُنْشَبِهًا وَغَيْرَ مُنْشَبِهٍ: يَتَشَابَهُ بَعْضُ أَفْرَادِهِمَا فِي اللَّوْنِ وَالطَّعْمِ وَلَا يَتَشَابَهُ بَعْضُهَا.

﴿كُلُّوا مِنْ ثَمَرِهِ﴾: مِنْ ثَمَرِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْ ذَلِكَ ﴿إِذَا أَثْمَرَ﴾ وَإِنْ لَمْ يُدْرِكْ وَلَمْ يَنْعَ بَعْدُ^(٢).

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٧١)، و«التيسير» (ص: ٩٣).

(٢) قوله: (وإن لم يدرك) أي: ينضج ويتم، يعني: فائدة التقييد به إباحة الأكل قبله، وعلى الثاني لا =

وقيل: فائدته: رخصة المالك في الأكل منه قبل أداء حق الله.

﴿وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ يريد به: ما كان يُتصدق به يوم الحصاد، لا الزكاة المقدرة؛ لأنها فرضت بالمدينة والآية مكّية.

وقيل: الزكاة، والآية مدنية، والأمر بإيتائها يوم الحصاد لِيُهْتَمَّ به حينئذ حتى لا يؤخر عن وقت الأداء، وليعلم أن الوجوب بالإدراك لا بالتنقية.

وقرأ ابن كثير ونافع وحمره والكسائي ﴿حَصَادِهِ﴾ بكسر الحاء^(١)، وهو لغة فيه.

﴿وَلَا تُشْرِكُوا﴾ في التصديق، كقوله: ﴿وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ﴾ [الإسراء: ٢٩].

﴿إِنَّكَ لَا يَجِبُ الْمُسْرِفِينَ﴾: لا يرتضي فعلهم.

(١٤٢) - ﴿وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَسَاتٌ﴾ عطف على ﴿جَنَّتِ﴾؛ أي: وأنشأ من الأنعام ما يحمل الأثقال وما يُفرس للذبح، أو ما يُفرس المنسوج من شعره وصوفه ووبره.

وقيل: الكبار الصالحة للحمل، والصغار الدانية من الأرض مثل الفرس المفروش عليها.

﴿كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾: كُلُوا ما أحل لكم منه ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ في التحليل والتحریم من عند أنفسكم ﴿إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾: ظاهر العداوة.

= حاجة إلى هذا القيد. (وتتبع)؛ بياين من باب علم وضرب، والياء الثانية ثابتة على كل تقدير. انظر: «حاشية الخفاجي».

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٧١)، و«التيسير» (ص: ١٠٧).

(١٤٣) - ﴿ثَمَنِيَّةَ أَزْوَاجٍ﴾ بدلٌ من ﴿حَمُولَةً وَفَرْشًا﴾، أو مفعولٌ ﴿كُلُّوا﴾ ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا﴾ معترِضٌ بينهما، أو فعلٌ دلَّ عليه^(١)، أو حالٌ من (ما) بمعنى: مختلفة أو متعددة.

والزَّوْجُ: ما معه آخرٌ من جنسه يُزاوِجُه، وقد يقالُ لِمَجْموعِهِمَا، والمرادُ الأولُ. ﴿مِنَ الصَّانِ اثْنَيْنِ﴾: زوجين اثنتين: الكبشُ والنَّعْجَةُ، وهو بدلٌ من ﴿ثَمَنِيَّةَ﴾. وقرئ: (اثنان) على الابتداء^(٢).

والصَّانُ: اسمُ جنسٍ كالإبلِ، وجمعه: ضِيْنٌ، أو جمعُ ضائِنٍ كَتَاجِرٍ وَتَجَرٍ. وقرئ بفتح الهمزة^(٣)، وهو لغةٌ فيه.

﴿وَمِنَ الْمَعَزِ اثْنَيْنِ﴾: التَّيسُ والعنزُ. وقرأ ابنُ كثيرٍ وأبو عمرو وابنُ عامرٍ ويعقوبُ بالفتح^(٤)، وهو جمعُ ماعِزٍ كصاحبٍ وصَحْبٍ، أو حَارِسٍ وَحَرَسٍ. وقرئ: (المعزى)^(٥).

﴿قُلْ أَلَذَّكَرَيْنِ﴾: ذكرِ الصَّانِ وذكرِ المعزِ ﴿حَرَّمَ أَمِ الْأُنثَيَيْنِ﴾: أم أنثيهما، وَنَصَبُ (الذَّكَرَيْنِ) و(الأنثيين) بـ ﴿حَرَّمَ﴾.

(١) قوله: «أو فعلٍ» بالجر عطفًا على ﴿كُلُّوا﴾ «دلَّ عليه»؛ أي: دلَّ عليه ﴿كُلُّوا﴾. انظر: «حاشية الأنصاري» (٥٥٦/٢).

(٢) نسبت لأبان بن عثمان. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٦ - ٤٧)، و«البحر المحيط» (٤٥١/٩).

(٣) نسبت لعيسى بن عمر وطلحة بن مصرف والحسن. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٦)، و«المحتسب» (٢٣٤/١)، و«المحرر الوجيز» (٣٥٤/٢)، و«البحر» (٤٥١/٩).

(٤) انظر: «السبعة» (ص: ٢٧١)، و«التيسير» (ص: ١٠٨)، و«النشر» (٢/٢٦٦).

(٥) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٧)، و«الكشاف» (١٣١/٣)، و«البحر» (٤٥١/٩)، عن أبي رضي الله عنه.

﴿أَمَّا أَشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثِيَيْنِ﴾: أو ما حَمَلَتْ إناثُ الجَنَسَيْنِ ذَكَرًا كَانَ
أو أُنثَى.

﴿تَيَقُّونِي بِعِلْمٍ﴾: بِأَمْرِ مَعْلُومٍ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَرَّمَ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ ﴿إِنْ
كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ فِي دَعْوَى التَّحْرِيمِ عَلَيْهِ.

(١٤٤) - ﴿وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلْ آلَّذِكْرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْأُنثِيَيْنِ
أَمَّا أَشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثِيَيْنِ﴾ كَمَا سَبَقَ.

والمعنى: إنكارُ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مِنَ الْأَجْناسِ الْأَرْبَعَةِ ذَكَرًا أَوْ أُنثَى أَوْ مَا تَحْمِلُ
إنائها رَدًّا عَلَيْهِمْ، فَإِنَّهُمْ كَانُوا يُحَرِّمُونَ ذَكَورَ الْأَنْعَامِ تَارَةً وَإِنَائِهَا تَارَةً، وَأَوْلَا دَهَا كَيْفَ
كَانَتْ تَارَةً زَاعِمِينَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَهَا.

﴿أَمْ كُنْتُمْ﴾: بَلْ أَكُنْتُمْ ﴿شُهَدَاءَ﴾: حَاضِرِينَ مُشَاهِدِينَ ﴿إِذْ وَصَّيْكُمْ
اللَّهُ بِهَذَا﴾: حِينَ وَصَّيْكُمْ بِهَذَا التَّحْرِيمِ؛ إِذْ أَنْتُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِنَبِيِّ فَلَا طَرِيقَ لَكُمْ إِلَى
مَعْرِفَةِ أَمْثَالِ ذَلِكَ إِلَّا الْمَشَاهِدَةُ وَالسَّمَاعُ.

﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾: فَنَسَبَ إِلَيْهِ تَحْرِيمَ مَا لَمْ يُحَرِّمْ، وَالْمَرَادُ:
كُبْرَاؤُهُمُ الْمَقْرَّرُونَ لِذَلِكَ، أَوْ عَمَرُوا بِنُحْيَى الْمُؤَسَّسِ لَهُ ﴿لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ
اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾.

(١٤٥) - ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ﴾: أَي: فِي الْقُرْآنِ، أَوْ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُطْلَقًا،
وَفِيهِ نَبِيَّةٌ عَلَى أَنَّ التَّحْرِيمَ إِنَّمَا يُعْلَمُ بِالْوَحْيِ لَا بِالْهَوَى.

﴿مُحَرَّمًا﴾: طَعَامًا مُحَرَّمًا ﴿عَلَى طَائِعٍ يَطْعَمُهُ﴾: إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً: إِلَّا أَنْ
يَكُونَ الطَّعَامُ مَيْتَةً.

وقراءة ابن كثير وحزمة: ﴿تَكُونُ﴾ بالتاء لتأنيث الخبر، وقراءة ابن عامر بالياء ورفع ﴿مَيْتَةً﴾ على أن (كان) هي التامة^(١)، وقوله: ﴿أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا﴾ عطف على (أن) مع ما في حيزه^(٢)؛ أي: إلا وجود ميتة أو دمًا مسفوحًا؛ أي: مصبوبًا كالدم في العروق، لا كالكبد والطحال.

﴿أَوْ لَحْمَ خَنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ﴾: فإن الخنزير - أو لحمه - قذر لتعوده أكل النجاسة، أو خبيث يخبث.

﴿أَوْ فَسَقًا﴾ عطف على ﴿لَحْمَ خَنْزِيرٍ﴾ وما بينهما اعتراض للتعليل.
﴿أَهْلَ لَعْنِ اللَّهِ بِهِ﴾ صفة له موضحة، وإنما سمي ما ذبح على اسم الصنم فسقًا لتوغلّه في الفسق.

ويجوز أن يكون ﴿فَسَقًا﴾ مفعولًا له من ﴿أَهْلَ﴾، وهو عطف على ﴿يَكُونُ﴾ والمستكن فيه راجع إلى ما رجع إليه المستكن في ﴿يَكُونُ﴾.

﴿فَمَنْ أَضْطَرَّ﴾: فمن دعت الضرورة إلى تناول شيء من ذلك ﴿عَبْرَاجٍ﴾ على مضطر مثله ﴿وَلَا عَادٍ﴾ قذر الضرورة ﴿فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ لا يؤاخذ.

والآية محكمة لأنها تدل على أنه لم يجد فيما أوحى إلى تلك الغاية^(٣) محرّمًا غير هذه، وذلك لا ينافي ورود التحريم في شيء آخر^(٤)، فلا يصح

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٧٢)، و«التيسير» (ص: ١٠٨).

(٢) قوله: ﴿عطف على أن... الخ﴾؛ أي: على قراءة الرفع كما يدل عليه قوله: ﴿إلا وجود ميتة﴾، فإنه على قراءة النصب يكون التدوير: على وجوده ميتة، وعطفه حينئذ على ﴿مَيْتَةً﴾ أقرب لفظًا ومعنى. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٣) قوله: ﴿إلى تلك الغاية﴾؛ أي: إلى نزول الآية. انظر: «حاشية القونوي» (٨/ ٢٨٧).

(٤) قوله: ﴿وذلك لا ينافي ورود التحريم في شيء آخر﴾؛ أي: بعد تلك الغاية. انظر: «حاشية القونوي»

الاستدلال بها على نسخ الكتاب بخبر الواحد، ولا على حل الأشياء غيرها إلا مع الاستصحاب^(١).

(١٤٦) - ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ﴾: كل ما له إصبع كالإبل والسباع والطيور.

وقيل: كل ذي مخلب وحافر وسُمِّي الحافر ظفراً مجازاً، ولعلَّ المسبب عن الظلم تعميم التحريم.

﴿وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا﴾: الثُّرُوبَ وشُحُومَ الكُلَى^(٢)، والإضافة لزيادة الربط^(٣).

﴿إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا﴾: إِلَّا مَا عُلِقَتْ بِظُهُورِهِمَا ﴿أَوْ الْحَوَايَا﴾: أو ما اشتمل على الأمعاء، جمع حاوية أو حاويات كقاصيعاء وقواصع، أو حاوية كسفينة وسفائن.

وقيل: هو عطف على ﴿شُحُومَهُمَا﴾ و﴿أَوْ﴾ بمعنى الواو.

(١) قوله: «ولا على حل إلا مع الاستصحاب»؛ أي: ولا يصح الاستدلال بها على حل شيء بدون استصحاب الأصل. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٥٥٨).

وقال ابن التمجيد: قوله: «إلا مع الاستصحاب» الاستصحاب: بقاء الشيء على ما كان عليه، أي: غير ما ورد عليه النهي من الأشياء ولو بخبر الواحد. انظر: «حاشية ابن التمجيد» (٨/ ٢٨٧).

(٢) الثُّرُوبُ: شحمٌ قد يغشي الكرش والأمعاء رقيق. انظر: «الصالح» (مادة: ثرب)، والكُلَى؛ بضم الكاف: جمع كَلِيَّة.

(٣) قوله: «والإضافة لزيادة الربط»؛ أي: في قوله: ﴿شُحُومَهُمَا﴾. وإلا كان يكفي أن يقال: ومن البقر والغنم الشحوم، كما يقال: أخذت من زيد الدراهم، لكن أضيفت وقيل: ﴿شُحُومَهُمَا﴾ لزيادة الربط. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٥٥٩)، و«حاشية القونوي» (٨/ ٢٨٨).

﴿أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ﴾ هو شَحْمُ الْآلِيَةِ لَا تَصَالِهَا بِالْعُضْعُصِ.

﴿ذَلِكَ﴾ التحريم أو الجزاء ﴿جَزَيْتَهُمْ بِغَيْبِهِمْ﴾: بسببِ ظُلْمِهِمْ ﴿وَلَنَا لَصَدِيقُونَ﴾ في الإخبار، أو الوعد والوعيد.

(١٤٧) - ﴿إِن كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ﴾ يُمهِّلُكُمْ عَلَى التَّكْذِيبِ
فلا تغتروا بإمهاله فإنه لا يهمل ﴿وَلَا يَرُدُّ بَأْسَهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ﴾ حين ينزل.

أو: ذو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ عَلَى الْمُطِيعِينَ وَذُو بَأْسٍ شَدِيدٍ عَلَى الْمَجْرِمِينَ، فَأَقَامَ
مَقَامَهُ^(١): ﴿وَلَا يَرُدُّ بَأْسَهُ﴾ لَتَضْمُنِهِ التَّنْبِيْهَ عَلَى انْزَالِ الْبَأْسِ عَلَيْهِمْ مَعَ الدَّلَالَةِ عَلَى
أَنَّهُ لَا زَبَّ^(٢) بِهِمْ لَا يُمْكِنُ رُدُّهُ عَنْهُمْ.

(١٤٨) - ﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكْنَا﴾ إخبارٌ عَنْ مُسْتَقْبَلٍ، وَوَقُوعُ مُخْبَرِهِ يَدُلُّ عَلَى
إِعْجَازِهِ: ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ﴾؛ أَي: لَوْ شَاءَ اللَّهُ
خِلَافَ ذَلِكَ مَشِيئَةً ارْتِضَاءً كَقَوْلِهِ: ﴿فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْتُكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الأنعام: ١٤٩] لَمَّا
فَعَلْنَا نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا، أَرَادُوا بِذَلِكَ أَنَّهُمْ عَلَى الْحَقِّ الْمَشْرُوعِ الْمَرْضِيِّ عِنْدَ اللَّهِ،
لَا الْاِعْتِدَارَ عَنْ ارْتِكَابِ هَذِهِ الْقَبَائِحِ بِإِرَادَةِ اللَّهِ إِيَّاهَا مِنْهُمْ حَتَّى يَنْهَضَ ذَمُّهُمْ بِهِ
دَلِيلًا لِلْمُعْتَرَلَةِ، وَيُؤَيِّدُ ذَلِكَ قَوْلُهُ:

﴿كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾؛ أَي: مِثْلَ هَذَا التَّكْذِيبِ لَكَ فِي أَنَّ اللَّهَ مَنَعَ
مِنَ الشَّرْكِ وَلَمْ يُحَرِّمْ مَا حَرَّمَهُ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمُ الرُّسُلَ، وَعُطِفَ ﴿وَابَاؤُنَا﴾
عَلَى الضَّمِيرِ فِي ﴿أَشْرَكْنَا﴾ مِنْ غَيْرِ تَأْكِيدٍ لِلْفَصْلِ بـ(لا).

(١) قوله: «فأقام مقامه»؛ أي: مقام البأس الشديد. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٥٦٠).

(٢) قوله: «لا زب»؛ أي: لازم.

﴿حَتَّىٰ ذَاقُوا بَاسَنَا﴾ الذي أنزلنا عليهم بتكذيبهم ﴿قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ: مِنْ أَمْرِ مَعْلُومٍ يَصِحُّ الاحتجاجُ به على ما زَعَمْتُمْ ﴿فَتُخْرِجُوهُ لَنَا﴾: فتظهروه لنا. ﴿إِن تَدْعُونَنَا إِلَّا ظَنًّا﴾ ما تتبعون في ذلك إلا الظنَّ ﴿وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ﴾: تكذبون على الله.

وفيه دليل على المنع من اتباع الظن سيمًا في الأصول، ولعل ذلك حيث يعارضه قاطع؛ إذ الآية فيه^(١).

(١٤٩) - ﴿قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَلِيَّةُ﴾: البينة الواضحة التي بلغت غاية المتانة والقوة على الإثبات، أو بلغ بها صاحبها صحة دعواه، وهي من الحج بمعنى القصد كأنها تقصد إثبات الحكم وتطلبه.

﴿فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْنَاكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ بالتوفيق لها والحمل عليها، ولكن شاء هداية قوم وضلال آخرين.

(١٥٠) - ﴿قُلْ هَلُمْ شُهَدَاءُكُمْ﴾: أحضرهم، وهو اسم فعل لا يتصرف عند أهل الجواز، وفعل يؤنث ويجمع عند بني تميم، وأصله عند البصريين: (ها لَمْ)، من (لَمْ): إذا قصد؛ حذفت الألف لتقدير السكون في اللام فإنه الأصل، وعند الكوفيين: (هل أَمْ)؛ فحذفت الهمزة بإلقاء حركتها على اللام، وهو بعيد؛ لأن (هل) لا تدخل الأمر.

ويكون متعديًا كما في الآية، ولازمًا كقوله: ﴿هَلَمْ إِلَيْنَا﴾ [الأحزاب: ١٨].

﴿الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا﴾ يعني: قدوتهم فيه، استحضرهم ليلزمهم

(١) قوله: «إذ الآية فيه»؛ أي: فيما يعارضه قاطع. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٥٦١).

الْحُجَّةَ وَيُظْهِرُ بَانْقِطَاعِهِمْ ضَلَالَتَهُمْ، وَأَنَّهُ لَا تُتَمَسَّكَ لَهُمْ كَمَنْ يَقْلُدُهُمْ، وَلِذَلِكَ قَيَّدَ الشُّهَدَاءَ بِالإِضَافَةِ وَوَصَفَهُمْ بِمَا يَقْتَضِي الْعَهْدَ بِهِمْ.

﴿فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدْ مَعَهُمْ﴾ فَلَا تُصَدِّقُهُمْ فِيهِ، وَبَيَّنَّ لَهُمْ فَسَادَهُ؛ فَإِنْ تَسْلِمُهُمْ مُوَافَقَةً لَهُمْ فِي الشَّهَادَةِ الْبَاطِلَةِ.

﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِعَايِنَتِنَا﴾ مِنْ وَضْعِ الظَّاهِرِ مَوْضِعَ الْمُضْمَرِ؛ لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّ مُكَذِّبَ الْآيَاتِ مُتَّبِعُ الْهَوَى لَا غَيْرَ، وَأَنَّ مُتَّبِعَ الْحُجَّةِ لَا يَكُونُ إِلَّا مُصَدِّقًا بِهَا.

﴿وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ كَعِبَادَةِ الْأَوْثَانِ ﴿وَهُمْ يَرْبِيتُهُمْ يَعِدِلُون﴾: يَجْعَلُونَ لَهُ عَدِيلًا.

(١٥١) - ﴿قُلْ تَعَالَوْا﴾ أَمْرٌ مِنَ التَّعَالَى، وَأَصْلُهُ: أَنْ يَقُولَهُ مَنْ كَانَ فِي عُلُوٍّ لِمَنْ كَانَ فِي سُفْلٍ، فَاتَّسَعَ فِيهِ بِالتَّعْمِيمِ.

﴿أَتْلُ﴾: أَقْرَأُ ﴿مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ﴾ مَنْصُوبٌ بِ﴿أَتْلُ﴾، وَ﴿مَا﴾ تَحْتَمِلُ الْخَبْرِيَّةَ وَالْمَصْدَرِيَّةَ، وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ اسْتِفْهَامِيَّةً مَنْصُوبَةً بِ﴿حَرَّمَ﴾ وَالْجُمْلَةُ مَفْعُولٌ ﴿أَتْلُ﴾؛ لِأَنَّهُ بِمَعْنَى: أَتْلُ أَيَّ شَيْءٍ حَرَّمَ رَبُّكُمْ؟

﴿عَلَيْكُمْ﴾ مُتَعَلِّقَةٌ بِ﴿حَرَّمَ﴾ أَوْ ﴿أَتْلُ﴾.

﴿أَلَا تُشْرِكُوا بِهِ؟﴾ أَيُّ: لَا تُشْرِكُوا؛ لِيَصِحَّ عَطْفُ الْأَمْرِ عَلَيْهِ، وَلَا يَمْنَعُهُ تَعْلِيْقُ الْفِعْلِ الْمَفْسَّرِ بِ﴿مَا حَرَّمَ﴾^(١) فَإِنَّ التَّحْرِيمَ بِاعْتِبَارِ الْأَوْامِرِ يَرْجِعُ إِلَى أَضْدَادِهَا.

(١) قوله: «ولا يمنعه»؛ أي: عطف الأمر عليه «تعليق الفعل» وهو «أتل» «المفسر» بـ (أن) «بـ» «ما حرم» «متعلق بـ» «تعليق»، لا بـ «المفسر». انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٥٦٣).

وقال ابن التمجيد: قوله: «إلا مع الاستصحاب» الاستصحاب: بقاء الشيء على ما كان عليه، أي: =

وَمَنْ جَعَلَ (أَنْ) نَاصِبَةً فَمَحَلُّهَا النَّصْبُ بِ﴿عَلَيْكُمْ﴾ على أَنَّهُ لِلإِغْرَاءِ، أَوْ
بِالْبَدْلِ مِنْ ﴿مَا﴾، أَوْ مِنْ عَائِدِهِ الْمَحذُوفِ عَلَى أَنَّ (لَا) زَائِدَةٌ. أَوْ الْجَرُّ^(١) بِتَقْدِيرِ
اللام، أَوْ الرفعُ عَلَى تَقْدِيرِ: الْمَتَلُوْا أَنْ لَا تُشْرِكُوا، أَوْ: الْمَحْرَمُ أَنْ تُشْرِكُوا.
﴿شَيْئًا﴾ يَحْتَمِلُ الْمَصْدَرَ وَالْمَفْعُولَ.

﴿وَبِالْأُولَٰئِينَ إِحْسَنًا﴾؛ أَي: وَأَحْسِنُوا بِهِمْ إِحْسَانًا، وَضَعَهُ مَوْضِعَ النَّهْيِ عَنِ
الإِسَاءَةِ إِلَيْهِمَا لِلْمُبَالِغَةِ، وَلِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّ تَرْكَ الإِسَاءَةِ فِي شَأْنَيْهِمَا غَيْرُ كَافٍ بِخِلَافِ
غَيْرِهِمَا.

﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِمَّنْ إِمْلَقَ﴾: مِنْ أَجْلِ فَقْرٍ وَمِنْ خَشْيَتِهِ، كَقَوْلِهِ: ﴿خَشْيَةً
إِمْلَقَ﴾ [الإِسْرَاءُ: ٣١].

﴿وَلَا تَحْنُوا رُزُقَكُمْ وَإِنَّاهُمْ﴾ مَنَعُ لِمُوجِبِيَةِ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ لِأَجْلِهِ وَاحْتِجَاجٍ عَلَيْهِ.
﴿وَلَا تَقْرُبُوا أَلْفَوَاحِشَ﴾: كِبَائِرُ الذُّنُوبِ، أَوْ: الزَّنى ﴿مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾
بَدَلُ مِنْهُ، وَهُوَ مِثْلُ قَوْلِهِ: ﴿ظَلَّهِرَ الْإِنْتَرِ وَبَاطِنُهُ﴾ [الْأَنْعَامُ: ١٢٠].

﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ كَالْقَوْدِ وَقَتْلِ الْمُرتَدِّ وَرَجْمِ الْمُحْصَنِ.
﴿ذَلِكُمْ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى مَا ذَكَرَ مَفْصَلًا ﴿وَصَنَّكُمْ بِهِ﴾: بِحِفْظِهِ ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾:
تَرْشُدُونَ؛ فَإِنَّ كَمَالَ الْعَقْلِ هُوَ الرُّشْدُ.

(١٥٢) - ﴿وَلَا تَقْرُبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾: إِلَّا بِالْفِعْلَةِ الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ
مَا يُفْعَلُ بِمَالِهِ كَحِفْظِهِ وَتَثْمِيرِهِ

= غير ما ورد عليه النهي من الأشياء ولو بخبر الواحد. انظر: «حاشية ابن التمجيد» (٨/ ٢٨٧).

(١) قوله: «الجر» بالرفع عطفًا على «النصب» في قوله: «ومحلها النص».

﴿حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾: حَتَّىٰ يَصِيرَ بِالْعَمَّا، وَهُوَ جَمْعُ شِدَّةٍ كِنَعَمَةٍ وَأَنْعَمٍ، أَوْ شِدَّةٍ كَصِرٍّ وَأَصْرٍّ، وَقِيلَ: مَفْرَدٌ كَأَنَّكَ^(١).

﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ﴾: بِالْعَدْلِ وَالسَّوِيَّةِ.

﴿لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾: إِلَّا مَا يَسْعُهَا وَلَا يَعْسُرُ عَلَيْهَا، وَذَكَرَهُ عَقِيبَ الْأَمْرِ مَعْنَاهُ: أَنْ إِيْفَاءَ الْحَقِّ عَسِرٌ، فَعَلَيْكُمْ بِمَا فِي وُسْعِكُمْ وَمَا وَرَاءَهُ مَعْفُوٌّ عَنْكُمْ.

﴿وَإِذَا قُلْتُمْ﴾ فِي حُكُومَةٍ وَنَحْوِهَا ﴿فَاعْدِلُوا﴾ فِيهَا ﴿وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ﴾: وَلَوْ كَانَ الْمَقُولُ لَهُ أَوْ عَلَيْهِ مِنْ ذَوِي قَرَابَتِكُمْ.

﴿وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا﴾ يَعْنِي: مَا عَهْدَ إِلَيْكُمْ مِنْ مَلَازِمَةِ الْعَدْلِ وَتَأْدِيَةِ أَحْكَامِ الشَّرْعِ. ﴿ذَٰلِكُمْ وَصَّكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾: تَتَعَذَّبُونَ بِهِ.

وَقَرَأَ حَمْزَةُ وَحْفَضُ وَالْكَسَائِيُّ: ﴿تَذَكَّرُونَ﴾ بِتَخْفِيفِ الذَّالِ حَيْثُ وَقَعَ إِذَا كَانَ بِالْبَاءِ، وَالْبَاقُونَ بِتَشْدِيدِهَا^(٢).

(١٥٣) - ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا﴾ الْإِشَارَةُ فِيهِ إِلَى مَا ذَكَرَ فِي السُّورَةِ؛ فَإِنَّهَا بِأَسْرِهَا فِي إِثْبَاتِ التَّوْحِيدِ وَالنُّبُوَّةِ وَبَيَانِ الشَّرِيعَةِ.

وَقَرَأَ حَمْزَةُ وَالْكَسَائِيُّ: ﴿وَأَنَّ﴾ بِالْكَسْرِ عَلَى الْإِسْتِنَافِ، وَابْنُ عَامِرٍ وَيَعْقُوبُ بِالْفَتْحِ وَالتَّخْفِيفِ، وَالْبَاقُونَ بِهِ مُشَدَّدَةً^(٣) بِتَقْدِيرِ اللَّامِ عَلَى أَنَّهُ عِلَّةٌ لِقَوْلِهِ: ﴿فَأَتَّبِعُوهُ﴾. وَقَرَأَ ابْنُ عَامِرٍ: ﴿صِرَاطِي﴾ بِفَتْحِ الْيَاءِ^(٤).

(١) الْأَثَرُ؛ بِالْمَدِّ وَضَمُّ النَّونِ: الرِّصَاصُ الْأَسْوَدُ.

(٢) انظر: «السبعة» (ص: ٢٧٢)، و«التيسير» (ص: ١٠٨).

(٣) انظر: «السبعة» (ص: ٢٧٣)، و«التيسير» (ص: ١٠٨)، و«النشر» (٢/ ٢٦٦).

(٤) انظر: «السبعة» (ص: ٢٧٣)، و«التيسير» (ص: ١٠٨).

وَقُرِئَ: (وهذا صِرَاطِي)^(١)، (وهذا صِرَاطُ رَبِّكُمْ)، (وهذا صِرَاطُ رَبِّكَ)^(٢).
﴿وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ﴾: الأديانَ الْمُخْتَلِفَةَ، أو الطُّرُقَ التَّابِعَةَ لِلْهَوَى، فَإِنَّ مُقْتَضَى
الْحُجَّةِ وَاحِدٌ، وَمُقْتَضَى الْهَوَى مُتَعَدِّدٌ لِاخْتِلَافِ الطَّبَائِعِ وَالْعَادَاتِ.
﴿فَتَفَرَّقَ بِكُمْ﴾: فَتَفَرَّقَكُمْ وَتُزِيلُكُمْ ﴿عَنْ سَبِيلِهِ﴾ الذي هو اتِّبَاعُ الْوَحْيِ
وَاقْتِفَاءُ الْبُرْهَانِ.
﴿ذَلِكُمْ﴾ الْإِتِّبَاعُ ﴿وَصَّانَكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ الضَّلَالِ وَالْتِفَرُّقِ عَنِ الْحَقِّ.
(١٥٤) - ﴿ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ عَطْفٌ عَلَى ﴿وَصَّانَكُمْ﴾، وَ﴿ثُمَّ﴾
لِلتَّارِيخِيِّ فِي الْإِخْبَارِ، أَوْ لِلتَّفَاوُتِ فِي الرُّتَبَةِ؛ كَأَنَّهُ قِيلَ: ذَلِكُمْ وَصَّانَكُمْ بِهِ قَدِيمًا
وَحَدِيثًا، ثُمَّ أَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ أَنَّا آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ.
﴿تَمَامًا﴾ لِلْكَرَامَةِ وَالنِّعْمَةِ ﴿عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ﴾: عَلَى مَنْ أَحْسَنَ الْقِيَامَ بِهِ،
وَيُؤَيِّدُهُ أَنْ قُرِئَ: (على الذين أَحْسَنُوا)^(٣).
أو: على الذي أَحْسَنَ تَبْلِيغَهُ، وَهُوَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ.
أو: تَمَامًا عَلَى مَا أَحْسَنَهُ؛ أَي: أَجَادَهُ مِنَ الْعِلْمِ وَالشَّرَائِعِ؛ أَي: زِيَادَةً عَلَى عِلْمِهِ
إِتِمَامًا لَهُ.

(١) نسبها الفارسي في «الحجة» (٤٣٩/٣) لأبي رضي الله عنه، وابنُ عطية في «المحرر الوجيز»

(٢/٣٦٤) لابن مسعود رضي الله عنه، والزمخشري في «الكشاف» (١٤٢/٣) للأعمش.

(٢) ذكرهما الزمخشري في «الكشاف» (١٤٢/٣)، الأولى عن ابن مسعود رضي الله عنه، والثانية عن
أبي رضي الله عنه.

(٣) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٧)، و«الكشاف» (١٤٤/٣)، عن ابن مسعود
رضي الله عنه.

وَقُرِئَ بِالرَّفْعِ^(١) عَلَى أَنَّهُ خَبْرٌ مَحذُوفٌ؛ أَي: عَلَى الدِّينِ الَّذِي هُوَ أَحْسَنُ، أَوْ:
عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي هُوَ أَحْسَنُ مَا يَكُونُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ.
﴿وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾: وَبَيَانًا مُفَصَّلًا لِكُلِّ مَا يُحْتَاجُ إِلَيْهِ فِي الدِّينِ، وَهُوَ
عَطْفٌ عَلَى ﴿تَمَامًا﴾ وَنَصْبُهُمَا يَحْتَمِلُ الْعِلَّةَ وَالْحَالَ وَالْمَصْدَرَ.
﴿وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً لَّعَالَمٍ﴾: لَعَلَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿يُلْقَاءُ رِجَهُمْ يُؤْمِنُونَ﴾؛ أَي: بِلِقَائِهِ
لِلْجَزَاءِ.

(١٥٥) - ﴿وَهَذَا كِتَابٌ﴾ يَعْنِي: الْقُرْآنَ ﴿أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ﴾: كَثِيرُ النَّفْعِ ﴿فَاتَّبِعُوهُ
وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ بِوَسْطَةِ اتِّبَاعِهِ، وَهُوَ الْعَمَلُ بِمَا فِيهِ.
(١٥٦) - ﴿أَنْ تَقُولُوا﴾: كَرَاهَةً أَنْ تَقُولُوا، عِلَّةٌ لـ ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾: ﴿إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابَ
عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا﴾: الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى، وَلَعَلَّ الْاِخْتِصَاصَ فِي ﴿إِنَّمَا﴾ لِأَنَّ
الْبَاقِيَ الْمَشْهُورَ حَيْثُ نَزِلَ مِنَ الْكِتَابِ السَّمَاوِيِّ لَمْ يَكُنْ غَيْرَ كِتَابِهِمْ.
﴿وَإِنْ كُنَّا﴾: (إِنْ) هِيَ الْمَخْفَفَةُ، وَلِذَلِكَ دَخَلَتْ اللَّامُ الْفَارِقَةُ فِي خَبَرِ (كَانَ)؛ أَي:
وَأَنَّهُ كُنَّا ﴿عَنْ دِرَاسَتِهِمْ﴾: قِرَاءَتِهِمْ ﴿لِغَفْلَتِهِمْ﴾ لَا نَدْرِي مَا هِيَ، أَوْ لَا نَعْرِفُ مِثْلَهَا.
(١٥٧) - ﴿أَوْ تَقُولُوا﴾ عَطْفٌ عَلَى الْأَوَّلِ ﴿لَوْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لَكُنَّا أَهْدَىٰ
مِنْهُمْ﴾ لِحَدَّةِ أَذْهَانِنَا وَتَقَابَةِ أَفْهَامِنَا^(٢)، وَلِذَلِكَ تَلَقَّفْنَا فَنَوْنًا مِنَ الْعِلْمِ كَالْقَصَصِ
وَالْأَشْعَارِ وَالْخُطَبِ عَلَى أَنَّا أُمِّيُونَ.

(١) انظر: «المحتسب» (١/ ٢٣٤)، و«الكشاف» (٣/ ١٤٤)، عن يحيى بن يعمر، وضعف ابن جني
هذه القراءة.

(٢) قوله: «وتقابة أفهامنا»؛ بمثلثة وقاف وموحدة: النفوذ والجدة. ويروى بالفاء بدل الباء، انظر: «حاشية
الخفاجي».

﴿فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾: حُجَّةٌ وَاضِحَةٌ تَعْرِفُونَهَا
 ﴿وَهُدَىٰ وَرَحْمَةً﴾ لِّمَن تَأَمَّلَ فِيهِ وَعَمِلَ بِهِ.
 ﴿فَمَن أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَّبَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ بعد أن عرف صِحَّتَهَا أو تمكَّنَ مِن مَّعْرِفَتِهَا
 ﴿وَصَدَفَ﴾: أعرَضَ، أو: صدَّ ﴿عَنْهَا﴾ فَضَّلَ وَأَصْلَ.
 ﴿سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنَّا إِينِنَا سُوءَ الْعَذَابِ﴾: شِدَّتَهُ ﴿بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ﴾:
 بإعراضهم أو صدِّهم.

(١٥٨) - ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ﴾؛ أي: ما يَنْتَظِرُونَ، يعني: أهل مَكَّةَ، وهُم ما كانوا
 منتظرين لذلك، ولكن لَمَّا كان يلحقهم لحوقُ المنتظرِ شُبَّهوا بالمنتظرين.
 ﴿لَا أَن تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾: ملائكة الموتِ أو العذابِ.
 وقرأ حمزة والكسائي بالبَاءِ^(١).

﴿أَوْ يَأْتِي رَيْكُ﴾؛ أي: أمرُهُ بالعَذَابِ، أو: كُلُّ آيَاتِهِ، يعني: آياتِ القيامةِ والهلاكِ
 الكلِّيِّ؛ لقوله: ﴿أَوْ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَيْكَ﴾ يعني: أَسْرَاطُ السَّاعَةِ.
 وَعَن حُذِيفَةَ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ: كُنَّا نَتَذَكَّرُ السَّاعَةَ إِذْ أَشْرَفَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
 فَقَالَ: «مَا تَذَاكُرُونَ؟» قُلْنَا: نَتَذَكَّرُ السَّاعَةَ، قَالَ: «إِنَّهَا لَا تَقُومُ حَتَّى تَرَوْا قَبْلَهَا عَشَرَ
 آيَاتٍ: الدُّخَانُ، وَدَابَّةُ الْأَرْضِ، وَخَسْفٌ بِالْمَشْرِقِ، وَخَسْفٌ بِالْمَغْرِبِ، وَخَسْفٌ بِجَزِيرَةِ
 الْعَرَبِ، وَالدَّجَالُ، وَطُلُوعُ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا، وَيَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ، وَنُزُولُ عِيسَى،
 وَنَارًا تَخْرُجُ مِنْ عَدَنَ»^(٢).

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٧٤)، و«التيسير» (ص: ١٠٨).

(٢) رواه مسلم (٢٩٠١) من حديث حذيفة بن أسيد الغفاري رضي الله عنه. وحديث البراء قال في
 «الكافي الشاف» (ص: ٦٣): لم أجده.

﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ مَا يَدْعُ إِلَيْكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْتِنَهَا﴾ كالمُختَصِرِ إذا صار الأمرُ عياناً، والإيمانُ برهانيٌّ.

وَقُرِئَ: (تَنْفَعُ) بالتاء^(١)؛ لإضافة الإيمانِ إلى ضميرِ المؤنثِ.
﴿لَوْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ﴾ صفةٌ ﴿نَفْسًا﴾، ﴿أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا﴾ عطفٌ على ﴿ءَامَنَتْ﴾.

والمعنى: أنه لا ينفَعُ الإيمانُ حينئذٍ نفساً غيرَ مقدّمةٍ إيمانها، أو مقدّمةٍ إيمانها غيرَ كاسيةٍ في إيمانها خيراً، وهو دليلٌ لمن لم يعتبرِ الإيمانَ المجرّدَ عن العملِ، وللمُعتبرِ تخصيصُ هذا الحكمِ بذلكِ اليومِ وحملُ التّرديدِ على اشتراطِ النفعِ بأحدِ الأمرين، على معنى: لا ينفَعُ نفساً خلّتَ عنهما إيمانها.

والعطفُ على ﴿لَوْ تَكُنْ﴾ بمعنى: لا ينفَعُ نفساً إيمانها الذي أحدثته حينئذٍ وإن كَسَبَتْ فيه^(٢) خيراً.

﴿قُلْ أَنْظِرُوا إِنَّا مُنْظِرُونَ﴾ وعيدٌ لهم؛ أي: انتظروا إتيانَ أحدِ الثلاثةِ فإنّا منتظرونَ له، وحينئذٍ لنا الفوزُ وعليكم الويلُ.

(١٥٩) - ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ﴾: بدّدوه^(٣)، فأَمَنُوا ببعضٍ وكفروا ببعضٍ، أو: افترقوا فيه.

وقال عليه السّلامُ: «افترقتِ اليهودُ على إحدى وسبعينَ فرقةً كلّها في الهاويةِ

(١) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٧) عن ابن سيرين وابن عمر.

(٢) «فيه» من نسخة التفਤازاني.

(٣) قوله: «بدّدوه»؛ أي: بَغَّضوه، من التبديد وهو التبعض. انظر: «حاشية القونوي» (٨ / ٣٢٠).

إلا واحدة، وافترقَت النَّصارى على اثنتينِ وسبعينَ فرقةً كُلُّها في الهاويةِ إلا واحدةً، وستفترقُ أمتي على ثلاثٍ وسبعينَ فرقةً كُلُّها في الهاويةِ إلا واحدةً^(١).

وقرأ حمزة والكسائي: ﴿فَارْقُوا﴾^(٢)؛ أي: باينوا.

﴿وَكَاَنُوا شَيْعًا﴾: فرقا تُشيعُ كلَّ فرقةٍ إمامًا ﴿لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ﴾؛ أي: من السؤالِ عنهم وعن تفرقهم، أو عن عقابهم، أو: أنت بريءٌ منهم.

وقيل: هو نهْيٌ عن التعرُّضِ لهم، وهو منسوخٌ بآيةِ السَّيفِ.

﴿لَنَمَّا أَمَرَهُمُ إِلَى اللَّهِ﴾ يتولَّى جزاءهم ﴿ثُمَّ يَنْتَهُمُ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ بالعقابِ.

(١٦٠) - ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾؛ أي: عشرُ حسناتٍ أمثالها فضلًا من الله.

وقرأ يعقوبُ: ﴿عَشْرُ﴾ بالتنوين، ﴿أَمْثَالِهَا﴾ بالرفعِ على الوصفِ^(٣).

وهذا أقلُّ ما وعدَ من الأضعافِ، وقد جاء الوعدُ بسبعينَ، وسبعِ مئةٍ، وبغيرِ حسابٍ، ولذلك قيل: المرادُ بالعشرِ الكثرةُ دونَ العددِ.

﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا﴾ قضيةٌ للعدلِ ﴿وَهُمْ لَا يَظْلُمُونَ﴾ بنقصِ الثَّوابِ وزيادةِ العقابِ.

(١) رواه بنحوه أبو داود (٤٥٩٦)، والترمذي (٢٦٤٠) وقال: «حسن صحيح»، وابن ماجه (٣٩٩١)،

وابن حبان في «صحيحه» (٦٢٤٧)، والحاكم في «المستدرک» (٤٤١)، وصححه على شرط

مسلم، ووافقه الذهبي، وانظر: «الكافي الشاف» (ص: ٦٣).

(٢) انظر: «السبعة» (ص: ٢٧٤)، و«التيسير» (ص: ١٠٨).

(٣) انظر: «النشر» (٢/ ٢٦٦).

(١٦١) - ﴿قُلْ إِنِّي هَدَيْتُ رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ بالوحي والإرشاد إلى ما نَصَبَ من الحُجَجِ ﴿دِينًا﴾ بدلٌ من محلِّ ﴿إِلَى صِرَاطٍ﴾؛ إذ المعنى: وهداني صراطاً، كقوله: ﴿وَيَهْدِيكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ [الفتح: ٢٠] أو مفعولٌ فعلٍ مضمَرٍ دلَّ عليه الملفوظُ. ﴿قِيمًا﴾: (فَيْعِل) من قام؛ كسَيِّد من سادَ، وهو أبلغُ من المستقيم باعتبار الزَّنة، والمُسْتَقِيمُ باعتبار الصَّيْغةِ.

وقرأ ابنُ عامرٍ وعاصمٌ وحَمْزَةُ والكسائيُّ: ﴿قِيمًا﴾^(١) على أنه مصدرٌ نُعِتَ به، وكانَ قياسُهُ: قِومًا؛ كِعَوْضٍ، فأَعْلَلَ لِإِعْلَالِ فعلِهِ كَالْقِيَامِ. ﴿مَلَّةً إِبْرَاهِيمَ﴾ عطفُ بيانٍ لـ ﴿دِينًا﴾، ﴿خَنيفًا﴾ حالٌ من ﴿إِبْرَاهِيمَ﴾، ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ عطفٌ عليه.

(١٦٢ - ١٦٣) - ﴿قُلْ إِن صَلَائِي وَنُكْحِي﴾: عبادتي كُلِّها، أو قُرْباني، أو حُجِّي ﴿وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي﴾: وما أنا عليه في حياتي وأموتُ عليه من الإيمان والطَّاعة، أو طاعاتِ الحياة والخيراتِ المضافة إلى المماتِ كالوصية والتَّديبِ، أو الحياة والمماتِ أنفَسهما.

وقرأ نافعٌ: ﴿ومحياي﴾ بإسكانِ الياءِ^(٢) إجراءً للوصلِ مُجرى الوقفِ. ﴿لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(٣) لَا شَرِيكَ لَهُ: خالصةٌ له لا أشركَ فيها غيرًا ﴿وَبِذَلِكَ﴾ القولِ أو الإخلاصِ ﴿أُفِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾ لأنَّ إسلامَ كلِّ نبيٍّ متقدِّمٌ على إسلامِ أمَّتِهِ.

(١) بكسر القاف وفتح الياء مخففة، والباقيون بفتح القاف وكسر الياء مشددة. انظر: «السبعة»

(ص: ٢٧٤)، و«التيسير» (ص: ١٠٨).

(٢) انظر: «السبعة» (ص: ٢٧٤)، و«التيسير» (ص: ١٠٨).

(١٦٤) - ﴿قُلْ أَغْنَى اللَّهُ أَعْنِي رَبًّا﴾ فَأَشْرِكُهُ فِي عِبَادَتِهِ، وهو جوابٌ عن دُعائهم له إلى عبادة الهتهم ﴿وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ﴾ حالٌ في موقعِ العلةِ للإنكارِ والدليل^(١) له؛ أي: كلُّ ما سواه مريبٌ مثلي لا يصلحُ للربوبية.

﴿وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا﴾ فلا ينفعني في ابتغاءِ ربِّ غيره ما أنتم عليه من ذلك.

﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ جوابٌ عن قولهم: ﴿اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَايَكُمْ﴾ [العنكبوت: ١٢].

﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ﴾ يومَ القيامةِ ﴿فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ بتبيينِ الرُّشدِ من الغيِّ، وتمييزِ المحقِّ من المُبطلِ.

(١٦٥) - ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْخَلْقَ الْأَرْضَ﴾: يَخْلُقُ بعضُكم بعضًا، أو: خلفاء الله في أرضه تتصرفون فيها، على أن الخطاب عامٌّ، أو: خلفاء الأمم السَّالفة، على أن الخطاب للمؤمنين.

﴿وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ﴾ في الشَّرَفِ والغِنَى ﴿لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ﴾ من الجاهِ والمالِ.

﴿إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ﴾ لأنَّ ما هو آتٍ قريبٌ، أو لأنَّه يسرُّعُ إذا أرادَهُ. ﴿وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ وصفَ العقابِ ولم يُضِفْهُ إلى نفسه، ووصفَ ذاته بالمغفرةِ وضمَّ إليه الوصفَ بالرحمةِ، وأتى ببناءِ المبالغةِ واللَّامِ المؤكِّدةِ تنبيهاً على أنه تعالى غفورٌ بالذَّاتِ معاقِبٌ بالعرَضِ، كثيرُ الرَّحمةِ مُبالغٌ فيها، قليلُ العقوبةِ مُسامحٌ فيها.

(١) قوله: «والدليل» عطفٌ على «موقع العلة». انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٥٧١).

عن رسول الله ﷺ: «أُنزِلَتْ عَلَيَّ سُورَةُ الْأَنْعَامِ جَمْلَةً وَاحِدَةً يَشِيعُهَا سَبْعُونَ أَلْفَ مَلِكٍ لَهُمْ زَجَلٌ بِالتَّسْبِيحِ وَالتَّحْمِيدِ، فَمَنْ قَرَأَ الْأَنْعَامَ صَلَّى عَلَيْهِ وَاسْتَغْفَرَ لَهُ أُولَئِكَ السَّبْعُونَ أَلْفَ مَلِكٍ بَعْدَ كُلِّ آيَةٍ مِنْ سُورَةِ الْأَنْعَامِ يَوْمََا وَلِيلَةً»^(١).

(١) الحديث إلى قوله: «لَهُمْ زَجَلٌ بِالتَّسْبِيحِ وَالتَّحْمِيدِ» رواه الطبراني في «المعجم الصغير» (٢٢٠)، وأبو نعيم في «حلية الأولياء» (٤٤ / ٣)، وابن مردويه كما في «الدر المشور» (٣ / ٢٤٣)، عن ابن عمر. قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٧ / ٢٠): رواه الطبراني في «الصغير» وفيه يوسف بن عطية الصفار، وهو ضعيف.

ومن قوله: «فَمَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْأَنْعَامِ» رواه الثعلبي في «تفسيره» (١٢ / ١٥)، من حديث أبي رضي الله عنه، وهو قطعة من الحديث الموضوع الذي روي عن أبي بن كعب في فضائل القرآن سورة سورة، وقد تقدم الكلام عليه.

وقال الحافظ في «الكافي الشاف» (ص: ٦٣): فيه أبو عصمة وهو متهم بالكذب.

سُورَةُ الْأَعْرَافِ



مَكِّيَّةٌ إِلَّا ثَمَانِ آيَاتٍ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿وَسَلِّمْتُ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَإِذْ نَنْقُتُ﴾^(١).
مُحَكَّمٌ كُلُّهَا، وَقِيلَ: إِلَّا^(٢) قَوْلُهُ: ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِيَّةِ﴾^(٣).

(١) هذا قول مقاتل في «تفسيره» (٢٧/٢ - ٢٨). وقد اختلفت الروايات عن الأئمة في هذه السورة؛ فقد روي عن ابن عباس وابن الزبير أنها مكية كلها دون استثناء، رواه عن ابن عباس: ابن الضريس في «فضائل القرآن» (ص: ٢٣)، والنحاس في «الناسخ والمنسوخ» (ص: ٤٤٥). وعن عبد الله بن الزبير رواه ابن مردويه كما في «الدر المثور» (٣/٤١٢).
وفي «البيان في عد أي القرآن» للداني (ص: ١٥٥): عن قتادة: مكية إِلَّا قوله تعالى: ﴿وَسَلِّمْتُ عَنِ الْقَرْيَةِ﴾ الآية، فَإِنَّهَا نَزَلَتْ بِالْمَدِينَةِ. وقال ابن الجوزي في «زاد المسير» (٢/١٠٠): روى العوفي وابن أبي طلحة وأبو صالح عن ابن عباس أن سورة الأعراف من المكي، وهذا قول الحسن ومجاهد وعكرمة وعطاء وجابر بن زيد وقاتدة. وروي عن ابن عباس وقاتدة أنها مكية إِلَّا خمس آيات أولها قوله تعالى: ﴿وَسَلِّمْتُ عَنِ الْقَرْيَةِ﴾.

(٢) في نسخة التفਤازاني: «إلى»، وليس في نسخة الطبلاوي: «وقيل».

(٣) نسب القول بذلك لابن زيد، وقال ابن حزم: جميعها محكم غير آيتين:
أولاهن: قوله: ﴿وَذَرُوا الَّذِينَ يَلْعَنُونَ فِي أَصْحَابِهِ﴾ الآية نسخت بآية السيف.
الآية الثانية: قوله تعالى: ﴿خُذِ الْقَوَاعِدَ وَالْأَعْرَافَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِيَّةِ﴾، وهذه الآية من عجيب المنسوخ؛ لَأَنَّ أَوَّلَهَا منسوخ وآخرها منسوخ وأوسطها محكم، قوله: ﴿خُذِ الْقَوَاعِدَ﴾ يعني: الفضل من أموالهم، والأمر بالمعروف محكم، وتفسيره معروف، وقوله: ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ منسوخ بآية السيف. انظر: «الناسخ والمنسوخ» للنحاس (ص: ٤٤٨)، ولابن حزم (ص: ٣٨).

وأيها مثنان وخمس^(١).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(١) - ﴿الْمَصَّ﴾ سبق الكلام في مثله.

(٢) - ﴿كَيْتَبُ﴾ خبر محذوف؛ أي: هو كتاب^(٢)، أو خبر ﴿الْمَصَّ﴾ والمراد به السورة أو القرآن.
﴿أَنْزَلَ إِلَيْكَ﴾ صِفَتُهُ.

﴿فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ﴾؛ أي: شك؛ فَإِنَّ الشَّكََّ حَرَجُ الصَّدْرِ، أو: ضيق قلب من تبليغه مخافة أن تكذب فيه، أو تُقَصِّرَ في القيام بحقه.

وتوجيه النهي إليه للمبالغة كقولهم: «لا أَرَيْتَكَ هاهنا»^(٣)، والفاء تحتمل العطف والجواب؛ كأنه قيل: إذا أنزل إليك لتُنذِرَ به فلا يَخْرُجْ صدرك منه.

﴿لِتُنذِرَ بِهِ﴾ مُتَعَلِّقٌ بـ ﴿أَنْزَلَ﴾، أو بـ ﴿لَا يَكُنْ﴾^(٤)؛ لَأنَّه إذا أَيْقَنَ أَنَّهُ مِنَ عِنْدِ اللَّهِ جَسَرَ عَلَى الْإِنذَارِ، وكذا إذا لم يَخَفْهُمْ أو عَلِمَ أَنَّهُ مَوْفِقٌ لِلْقِيَامِ بِتَبْلِيغِهِ.

(١) مثنان وخمس آيات في البصري والشامي، وست في المدني والمكي والكوفي. انظر: «البيان في عد آي القرآن» (ص: ١٥٥).

(٢) هذا مَبْنِيٌّ عَلَى الْمُخْتَارِ مِنْ كَوْنِ أَلْفَاظِ التَّهْجِي عَلَى نَمَطِ التَّعْدِيدِ فَلَا مَحَلَّ لَهَا مِنَ الْإِعْرَابِ، بخلاف ما بعده. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٣) هو من الكناية، ظاهره يَقْتَضِي أَنَّ الْمُتَكَلِّمَ يَنْهَى نَفْسَهُ عَنْ أَنْ يَرَى الْمُخَاطَبَ هُنَا، والمرادُ نَهْيُ الْمُخَاطَبِ؛ أي: لا تَكُنْ هاهنا حتى لا أراك فيه، فَإِنَّ كَيْنُونَتَكَ هاهنا مُسْتَلْزِمَةٌ لِرُؤْيَايَ إِلَيْكَ، المعنى: أَنَّ الْحَرَجَ لو كان مما يُنْهَى لَنَهْنَاهُ عَنْكَ فَانْتَهَ عَنْهُ بَتَرُكَ التَّعَرُّضِ لَهُ. وقال: فَالنَّهْيُ مِنْ بَابِ التَّهْيِيجِ وَالْإِلْهَابِ لِيُدَاوِمَ عَلَى الْيَقِينِ وَيَزِيدَ فِيهِ. انظر: «فتوح الغيب» للطبي (٦ / ٣١٧).

(٤) في تَعْلِيلِ الْمَجْرُورِ وَالظَّرْفِ بِـ «كَانَ» النَّاقِصَةِ خِلَافَ مَبْنَاهُ عَلَى أَنَّهَا هَلْ تَدُلُّ عَلَى حَدَثٍ أَمْ لَا؟ فَمَنْ قَالَ: «نَعَمْ» جَوَزَهُ، وَمَنْ قَالَ: «لَا» مَنَعَهُ، كما قال أبو حيان في «البحر المحيط» (١٠ / ١٢).

﴿وَذَكَرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ يحتمل النَّصَبَ بإضمارِ فِعْلِهَا؛ أي: لَتُنذَرَ وتُذَكَّرَ ذِكْرِي، فَإِنَّهَا بِمَعْنَى: التَّنْذِيرِ، والجَرَّ عطفًا على محلِّ ﴿تُنذَرَ﴾، والرَّفْعَ عطفًا على ﴿كَتَبَ﴾ أو خبرًا لمحذوف^(١).

(٣) - ﴿اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ يعُمُّ القرآنَ والسُّنَّةَ؛ لقوله: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْمَوْتَى﴾ (٢) ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى﴾ [النجم: ٣-٤].

﴿وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ﴾ يُضِلُّونَكُمْ مِنَ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ. وقيل: الضَّمِيرُ فِي ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ لـ ﴿مَا أُنْزِلَ﴾؛ أي: ولا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِ دِينِ اللَّهِ دِينَ أَوْلِيَاءَ.

وَقُرِئَ: «وَلَا تَتَّبِعُوا»^(٢).

﴿فَلَيْلًا مَا تَذَكَّرُونَ﴾؛ أي: تَذَكَّرًا قَلِيلًا - أو: زَمَانًا قَلِيلًا - تَذَكَّرُونَ، حَيْثُ تَتْرَكُونَ دِينَ اللَّهِ وَتَتَّبِعُونَ غَيْرَهُ.

﴿وَمَا﴾ مَزِيدَةٌ لِتَأْكِيدِ الْقَلَّةِ، وَإِنْ جُعِلَتْ مَصْدَرِيَّةٌ لَمْ يَتَّصِبْ ﴿فَلَيْلًا﴾ بِـ ﴿تَذَكَّرُونَ﴾^(٣).

وَقَرَأَ حَمْزَةً وَالْكِسَائِيُّ وَحَفْصٌ عَنْ عَاصِمٍ: ﴿تَذَكَّرُونَ﴾ بِحَذْفِ التَّاءِ، وَابْنُ عَامِرٍ: ﴿يَتَذَكَّرُونَ﴾^(٤) عَلَى أَنَّ الْخَطَابَ بَعْدُ مَعَ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

(١) انظر: «الكشاف» للزمخشري (٣/ ١٥٦).

(٢) انظر: «معاني القرآن» للنحاس (٩/ ٣)، و«الكشاف» (٣/ ١٥٧)، عن مالك بن دينار، و«المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٢) عن مجاهد.

(٣) لِأَنَّ مَعْمُولَ الْمَصْدَرِ لَا يَتَقَدَّمُهُ، وَقَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: لَا يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ ﴿وَمَا﴾ مَصْدَرِيَّةً لِأَنَّ ﴿فَلَيْلًا﴾ لَا يَبْقَى لَهُ نَاصِبٌ. انظر: «التيبان» لأبي البقاء العكبري (١/ ٩٠).

(٤) بَيَاءٌ تَحْتِيَّةٌ وَمِثْلُهَا فَوْقِيَّةٌ وَذَالٌ مَخْفَفَةٌ وَهِيَ قِرَاءَةُ ابْنِ عَامِرٍ فِي الْمَشْهُورِ عَنْهُ، وَقَرَأَ بَاقِي السَّبْعَةِ بَيَاءً فَوْقِيَّةً وَذَالٌ وَكَافٌ مُشَدَّدَتَيْنِ.

(٤) - ﴿وَكَمْ مِنْ قَرَبَةٍ﴾ وكثيراً مِنَ الْقُرَى ﴿أَهْلَكْنَاهَا﴾: أَرَدْنَا إِهْلَاكَ أَهْلِهَا، أَوْ أَهْلَكْنَاهَا بِالْخِذْلَانِ ﴿فَجَاءَهَا﴾: فَجَاءَ أَهْلَهَا ﴿بِأَسْنَا﴾: عَذَابُنَا ﴿بَيْنَنَا﴾: بَاتْنَيْنِ كَقَوْمِ لُوطٍ، مَصْدَرٌ وَقَعَ مَوْقِعَ الْحَالِ ﴿أَوْ هُمْ فَأَلْبُوتُ﴾ عَطْفٌ عَلَيْهِ؛ أَي: قَائِلِينَ^(١) نِصْفَ النَّهَارِ كَقَوْمِ شُعَيْبٍ، وَإِنَّمَا حُذِفَتْ وَאוُ الْحَالِ اسْتِثْقَالاً لِاجْتِمَاعِ حَرْفِي عَطْفٍ؛ فَإِنَّهَا وَاوُ عَطْفٌ اسْتَعِيرَتْ لِلْوَصْلِ^(٢)، لَا اكْتِفَاءً بِالضَّمِيرِ، فَإِنَّهُ غَيْرُ فَصِيحٍ^(٣)، وَفِي التَّعْبِيرِينَ^(٤) مُبَالِغَةٌ فِي غَفْلَتِهِمْ وَأَمْنِهِمْ عَنِ الْعَذَابِ، وَلِذَلِكَ خَصَّ الْوَقْتَيْنِ، وَلِأَنَّهُمَا وَقْتُ دَعَاةٍ وَاسْتِرَاحَةٍ، فَيَكُونُ مَجِيءُ الْعَذَابِ فِيهِ أَفْطَحَ.

(٥) - ﴿فَمَا كَانَ دَعْوُهُمْ﴾؛ أَي: دَعَاؤُهُمْ وَاسْتِغَاثَتُهُمْ، أَوْ: مَا كَانُوا يَدْعُوْنَهُ مِنْ دِينِهِمْ ﴿إِذْ جَاءَهُمْ بِأَسْنَا﴾ إِلَّا أَن قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿إِلَّا اعْتَرَفَهُمْ بِظُلْمِهِمْ﴾ فِيمَا كَانُوا عَلَيْهِ وَبُطْلَانِهِ^(٥) تَحَسَّرَا عَلَيْهِ.

= وقول المؤلف: ﴿تَذَكَّرُونَ﴾ بحذف التاء المراد به تخفيفُ الذال بحذف تاء الافتعال المدغمة فيها، وإن أراد حذف التاء من: (تذكرون) بتاءين فوقيتين، فهي قراءة ذكرها ابن مجاهد عن ابن عامر، لكنها شاذة كما صرح الآلوسي، وأوردها ابن خالويه في الشواذ. انظر: «السبعة في القراءات» لابن مجاهد (ص: ٢٧٨)، و«التيسير» (ص: ١٠٨)، و«المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٧)، و«حاشية شيخ زاده» (٤/ ١٨٩)، و«روح المعاني» (٩/ ١٤).

(١) وَالْقِيلُولُ: الرَّاحَةُ وَالِدَّعَةُ وَسَطُ النَّهَارِ. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٢) هَذَا مَبْنِيٌّ عَلَى قَوْلِ الزَّمَخْشَرِيِّ فِي «الْكَشَافِ» (٣/ ١٥٩)، وَقَدْ سَبَقَ إِلَيْهِ الْفَرَاءُ وَالْأَنْبَارِيُّ، وَلَمْ يَرْضَهُ أَبُو حَيَّانَ، فَقَالَ: هَذَا التَّلْعِيلُ لَيْسَ بِصَحِيحٍ؛ لِأَنَّ وَاوُ الْحَالِ لَيْسَتْ حَرْفٌ عَطْفٌ فَيَلْزَمُ مِنْ ذِكْرِهَا اجْتِمَاعُ حَرْفِي عَطْفٍ. وَنَاقِشُ الْحَلْبِيِّ أَبُو حَيَّانَ فِي هَذَا. انظر: «البحر المحيط» لأبي حَيَّانَ (١٠/ ١٧)، و«الدر المصون» للحلبي (٥/ ٢٥١-٢٥٢).

(٣) هَذَا أَيْضًا مَبْنِيٌّ عَلَى قَوْلِ الزَّمَخْشَرِيِّ الَّذِي تَبِعَ فِيهِ الْفَرَاءُ، وَنَقَلَ أَبُو حَيَّانَ أَنَّهُ رَجَعَ عَنْهُ إِلَى مَذْهَبِ الْجَمَاعَةِ. انظر: «البحر المحيط» لأبي حَيَّانَ (١٠/ ١٧-١٨).

(٤) أَي: ﴿بَيْنَنَا﴾ وَمَا بَعْدَهُ. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٥٧٥).

(٥) مَعْطُوفٌ عَلَى «بُظْلُمِهِمْ». انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٥٧٥).

(٦) - ﴿فَلَنَسْتَأْذِنَ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ﴾ عَنْ قَبُولِ الرِّسَالَةِ وَإِجَابَتِهِمُ الرُّسُلَ
﴿وَلَنَسْتَأْذِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ عَمَّا أُجِيبُوا بِهِ، وَالْمَرَادُ مِنْ هَذَا السُّؤَالِ: تَوْيِخُ الْكَفَرَةِ
وَتَقْرِيعُهُمْ، وَالْمَنْفِي فِي قَوْلِهِ: ﴿وَلَا يَسْتَلُّ عَنْ دُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ﴾ [الفصل: ٧٨] سَوْأَلُ
الاستعلام^(١)؛ أَوِ الْأَوَّلُ فِي مَوْقِفِ الْحِسَابِ، وَهَذَا عِنْدَ حُصُولِهِمْ عَلَى الْعُقُوبَةِ.

(٧) - ﴿فَلَنَقْصُصَنَّ عَلَيْهِمْ﴾: عَلَى الرُّسُلِ حِينَ يَقُولُونَ: ﴿لَا عَلِمْنَا أَنَّكَ أَنْتَ عَلَّمُ
الْغُيُوبِ﴾ [المائدة: ١٠٩]، أَوْ عَلَى الرُّسُلِ وَالْمُرْسَلِ إِلَيْهِمْ مَا كَانُوا عَلَيْهِ، ﴿بِعِلْمٍ﴾:
عَالِمِينَ بِظَوَاهِرِهِمْ وَبَوَاطِنِهِمْ، أَوْ: بِمَعْلُومِنَا مِنْهُمْ^(٢).

﴿وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ﴾ عَنْهُمْ، فَيَخْفَى عَلَيْنَا شَيْءٌ مِنْ أَحْوَالِهِمْ.

(٨) - ﴿وَالْوِزْنَ﴾؛ أَي: الْقَضَاءُ، أَوْ وَزْنُ الْأَعْمَالِ، وَهُوَ مُقَابَلَتُهَا بِالْجَزَاءِ،
وَالْجُمْهُورُ عَلَى أَنَّ صَحَائِفَ الْأَعْمَالِ تَوَزَنُ بِمِيزَانٍ لَهُ لِسَانٌ وَكِفَتَانِ يَنْظُرُ إِلَيْهِ
الْخَلَائِقُ؛ إِظْهَارًا لِلْمَعْدَلَةِ وَقَطْعًا لِلْمَعْدِرَةِ، كَمَا^(٣) يَسْأَلُهُمْ عَنْ أَعْمَالِهِمْ فَتَعْتَرِفُ بِهَا
أَلْسِنَتُهُمْ وَتَشْهَدُ بِهَا جَوَارِحُهُمْ^(٤).

(١) فِي نَسْخَةِ الْخِيَالِي: «سَوْأَلُ الْاسْتِفْهَامِ».

(٢) وَالْجَائِزُ وَالْمَجْرُورُ حَالٌ مِنْ فَاعِلٍ نَقَصَ عَلَى الْأَوَّلِ، مُتَعَلِّقٌ بِ«نَقَصَ» عَلَى الثَّانِي. انْظُرْ: «حَاشِيَةُ
الْخَفَاجِي».

(٣) فِي نَسْخَةِ التَّفْتَازَانِي: «وَكَمَا».

(٤) رَوَى الطَّبْرِي فِي «تَفْسِيرِهِ» (١٠/٦٨ وَ ٧١)، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ فِي «تَفْسِيرِهِ» (٥/٤٤٠)، عَنْ مُجَاهِدٍ:
أَنَّ الْوِزْنَ هُوَ الْقَضَاءُ وَالْحَقُّ هُوَ الْعَدْلُ. وَرَوَى عَنْهُ الطَّبْرِي فِي قَوْلِهِ تَعَالَى بَعْدَ هَذَا: ﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ
مَوَازِينُهُ﴾ قَالَ: حَسَنَاتُهُ. وَقَدْ ذَكَرَ الرَّازِي هَذَا عَنْ بَعْضِ السَّلَفِ وَعَنْ كَثِيرٍ مِنَ الْمُتَأَخِّرِينَ، فَقَالَ:
وَهُوَ قَوْلُ مُجَاهِدٍ وَالصَّحَّاحِ وَالْأَعْمَشِ، وَكَثِيرٌ مِنَ الْمُتَأَخِّرِينَ ذَهَبُوا إِلَى هَذَا الْقَوْلِ، وَقَالُوا: حُمِلَ
لَفْظُ الْوِزْنِ عَلَى هَذَا الْمَعْنَى سَائِغٌ فِي اللُّغَةِ، وَالِدَّلِيلُ عَلَيْهِ، فَوَجَبَ الْمَصِيرُ إِلَيْهِ. انْظُرْ: «تَفْسِيرُ
الرَّازِي» (١٤/٢٠٢)، وَإِلَى هَذَا الْقَوْلِ ذَهَبَ الْمُعْتَزِلَةُ كَمَا قَالَ أَبُو حَيَّانٍ فِي «الْبَحْرِ» (١٠/٢٠)، =

وَيُؤَيِّدُهُ مَا رُوِيَ: أَنَّ الرَّجَلَ يُؤْتَى بِهِ إِلَى الْمِيزَانِ فَيُنْشَرُ عَلَيْهِ تِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ سِجِلًّا^(١) كُلُّ سِجِلٍّ مَدَّ الْبَصَرِ، فَيُخْرَجُ لَهُ بَطَاقَةٌ^(٢) فِيهَا كَلِمَتَا الشَّهَادَةِ، فَتَوْضَعُ السَّجَلَاتُ فِي كِفَّةٍ وَالبَطَاقَةُ فِي كِفَّةٍ، فَطَاشَتِ السَّجَلَاتُ وَثَقُلَتِ الْبَطَاقَةُ^(٣).

= ومع ذلك فالزمخشري كان مجوِّزاً للأمرين. انظر: «الكشاف» (٣/ ١٦١).

وقال الزجاج بعد ذكر هذه الأقوال: وهذا كله في باب اللغة والاحتجاج سائغ، إلا أن الأولى من هذا أن يُتَّبَعَ ما جاء بالأسانيد الصحاح. انظر: «معاني القرآن للزجاج» (٢/ ٣١٩). وقد رجَّح مكي مذهب الجمهور فقال: قال مجاهد: «ليس ثَمَّ ميزان، وإنما هو مِثْلُ ضَرْبٍ»، وأكثر الناس على أن ثَمَّ ميزاناً توزن به أعمال العباد كيف شاء الله وعلى ما شاء، نقول كما قال، ونوجب ما أوجب، ونؤمن بما في كتاب الله، ولا نتقدم بين يدي الله، ولا نعترض، ولا نكيّف ما لا علم عندنا منه، ولا نُحَدِّثُهُ. انظر: «الهداية» (١٢/ ٨٤١٢).

ونقل القرطبي عن القشيري قوله: قد أجمعت الأمة في الصدر الأول على الأخذ بهذه الظواهر من غير تأويل، وإذا أجمعوا على منع التأويل وَجَبَ الأخذ بالظواهر، وصارت هذه الظواهر نصوفاً. انظر: «تفسير القرطبي» (٩/ ١٥٦).

(١) السَّجِلُّ: الكتاب، وقيل: إِنَّهُ مُعَرَّبٌ. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٢) هي في الأصل: رقعة صغيرة، تُجَعَّلُ فِي طَيِّ الثَّوبِ، يكتب فيها ثمنه. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٥٧٦).

(٣) رواه الترمذي (٢٦٣٩)، وابن ماجه (٤٣٠٠)، وابن حبان في «صحيحه» (٢٢٥)، والحاكم في «المستدرک» (١٩٣٧)، وصححه، ووافقه الذهبي في «التلخيص»، وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب. ورواه الإمام أحمد في «المسند» (٢/ ٢١٣)، من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ سَيَخْلُصُ رَجُلًا مِنْ أُمَّتِي عَلَى رُؤُوسِ الْخَلَائِقِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُنْشَرُ عَلَيْهِ تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ سِجِلًّا كُلُّ سِجِلٍّ مِثْلُ مَدِّ الْبَصَرِ، ثُمَّ يَقُولُ: أَتُنْكِرُ مِنْ هَذَا شَيْئًا؟ أَظْلَمَكَ كَتَبَتِي الْحَافِظُونَ؟ فيقول: لا يا رب، فيقول: أَفَلَاكَ عَذْرٌ؟ قال: لا يا رب، فيقول: بَلَى، إِنَّ لَكَ عِنْدَنَا حَسَنَةً وَإِنَّهُ لَا ظُلْمَ عَلَيْكَ الْيَوْمَ، فَتُخْرَجُ بَطَاقَةٌ فِيهَا: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، فيقول: احْضُرْ وَزَنَّاكَ. فيقول: يا رب ما هذه البطاقة مع هذه السَّجَلَاتِ؟ فيقول: إِنَّكَ لَا =

وقيل: توزن الأشخاص؛ لِمَا رُوِيَ عنه عليه السَّلامُ: «إِنَّه لِيَأْتِي الْعَظِيمُ السَّامِينُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يَزِنُ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ بَعُوضَةٍ»^(١).

﴿يَوْمَئِذٍ﴾ خبرُ الْمُبْتَدَأِ الَّذِي هُوَ «الْوَزْنُ» ﴿الْحَقُّ﴾ صِفَتُهُ^(٢)، أَوْ خَبَرُ مَحذُوفٍ، ومعناه: العدلُ السَّوِيُّ.

﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ﴾: حسناته، أَوْ مَا يوزَنُ بِهِ حسناته، وجمعه باعتبارِ اختلافِ الموزوناتِ وتعددِ الوزنِ، فهو جمعُ «موزونٍ» أَوْ «ميزانٍ».

﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾: الفاترونَ بِالنَّجَاةِ وَالثَّوَابِ.

(٩) - ﴿وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ بتضييعِ الْفِطْرَةِ السَّالِمَةِ الَّتِي فُطِرَتْ عَلَيْهَا، واقترافِ مَا عَرَّضَهَا لِلْعَذَابِ.

﴿بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ﴾ فيكذبونَ بَدَلَ التَّصَدِيقِ^(٣).

(١٠) - ﴿وَلَقَدْ مَكَنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾؛ أَي: مَكَنَّاكُمْ مِنْ سُكْنَاهَا وَزَرَعِهَا وَالتَّصَرُّفِ فِيهَا ﴿وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشَ﴾: أَسْبَابًا تَعِيشُونَ بِهَا، جمعُ «مَعِيشَةٍ».

= نُظْلَمُ، قال: فَتَوَضَّعَ السَّجَلَاتُ فِي كَيْفَةٍ وَالْبَطَاقَةُ فِي كَيْفَةٍ، فَطَاشَتِ السَّجَلَاتُ وَثَقُلَتِ الْبَطَاقَةُ، فَلَا يَثْقُلُ مَعَ اسْمِ اللَّهِ شَيْءٌ. وقد قيل: ليس المراد بـ«لا إله إلا الله» الإيمان، وإنما الذكر، وقد استشهد من يقول بهذا بأنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ قَوْلِ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، أَمِنَ الْحَسَنَاتِ هِيَ؟ فقال: «مِنْ أَفْضَلِ الْحَسَنَاتِ». رواه البيهقي في «الأسماء والصفات» (٢٠٢) عن أبي ذر. انظر: «التذكرة» للقرطبي (ص: ٧٢٨-٧٢٩).

(١) رواه البخاري (٤٧٢٩)، ومسلم (٢٧٨٥) عن أبي هريرة.

(٢) أي: الوزنُ كائِنْ يَوْمٌ إِذْ تُسَالُّ الرُّسُلُ وَالمُرْسَلُ إِلَيْهِمْ، فحذفَ الجُمْلَةَ وَعَوَّضَ عَنْهَا التَّنْوِينَ. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٣) يريد أن قوله: ﴿يَظْلِمُونَ﴾ ضَمَّنَ مَعْنَى التَّكْذِيبِ، فَعُدِّي بِالْبَاءِ. انظر: «فتوح الغيب» للطبري (٦/ ٣٣٢).

وعن نافع أَنَّهُ هَمَزَهُ تَشْبِيهًا بِمَا الْيَاءُ فِيهِ زَائِدَةٌ كـ «صَحَائِفَ»^(١).

﴿فَلْيَلَا مَا تَشْكُرُونَ﴾ فِيمَا صَنَعْتُ إِلَيْكُمْ.

(١١) - «وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ»؛ أَي: خَلَقْنَا أَبَاكُمْ آدَمَ حِينًا^(٢) طِينًا غَيْرَ مَصُورٍ ثُمَّ صَوَّرْنَاهُ، نَزَلَ خَلْقُهُ وَتَصْوِيرُهُ مَنَزَلَةً خَلَقَ الْكُلَّ وَتَصْوِيرُهُ.
أَو: ابْتَدَأْنَا خَلْقَكُمْ ثُمَّ تَصْوِيرَكُمْ بِأَنْ خَلَقْنَا آدَمَ ثُمَّ صَوَّرْنَاهُ، «ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ».

وَقِيلَ: «ثُمَّ قُلْنَا» لِتَأْخِيرِ الْإِخْبَارِ^(٣).

﴿فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾: مَمَّنْ سَجَدَ لآدَمَ.

(١٢) - «قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ»؛ أَي: أَنْ تَسْجُدَ، وَ«لَا» صِلَةٌ^(٤) مِثْلُهَا فِي

(١) هي رواية خارجة عن نافع كما في «السبعة» لابن مجاهد (ص: ٢٧٨)، و«النشر» (١/ ١٦٦). وقد عدَّ بعض النحويين هذه القراءة غلطًا، والصواب أَنَّ لها وجهًا فقد قال الفراء في «معاني القرآن» (١/ ٣٧٤): ربما همزت العرب هذا وشبهه، يتوهمون أَنَّها فعيلة؛ لشبهها بوزنها في اللفظ وعدة الحروف، وقد همزت العرب «المصائب»، وواحدتها: مصيبة.

(٢) «حِينًا» من نسخة الخيالي.

(٣) لَمَّا كَانَ أَمْرُ الْمَلَائِكَةِ بِالسُّجُودِ مُقَدِّمًا عَلَى خَلْقِنَا وَتَصْوِيرِنَا، وَقَدْ عُطِفَ عَلَيْهِ بِـ «ثُمَّ»، اقْتَضَى تَأْوِيلُهُ فَأَوَّلُوهُ بِوَجْوهٍ، مِنْهَا أَنَّ الْمُرَادَ خَلَقَ آدَمَ، أَوْ ابْتِدَاءَ خَلْقِنَا، أَوْ أَنَّ «ثُمَّ» لَتَرَاخِي الْإِخْبَارِ، وَقَالَ الطَّبِيبِيُّ: يُمْكِنُ أَنْ تُحْمَلَ «ثُمَّ» عَلَى التَّرَاخِي فِي الرُّتْبَةِ؛ لِأَنَّ مَقَامَ الْاِمْتِنَانِ يَقْتَضِي أَنْ يُقَالَ: إِنَّ كَوْنَ أَبِيهِمْ مَسْجُودًا لِلْمَلَائِكَةِ أَرْفَعُ دَرَجَةً مِنْ خَلْقِهِمْ وَتَصْوِيرِهِمْ، وَفِيهِ تَلْوِيحٌ إِلَى شَرَفِ الْعِلْمِ. انظر: «فتوح الغيب» للطبيبي (٦/ ٣٣٥)، و«حاشية الخفاجي».

(٤) أَي: زَائِدَةٌ، فَإِنَّهُ يُعْبَرُ عَنِ الزَّائِدِ فِي الْقُرْآنِ بِالصِّلَةِ تَأْدُبًا؛ لِأَنَّ الْمَنَعَ إِنَّمَا هُوَ عَنِ السُّجُودِ لَا عَنِ تَرْكِهِ، وَهَذَا الْقَوْلُ ذَكَرَ فِي «العين» المنسوب للخليل (٨/ ٣٤٩) وَهُوَ مَخْتَارُ الْفَرَاءِ فِي «معاني القرآن» (١/ ٣٧٤)، وَالزَّمْخَشَرِيُّ فِي «الكشاف» (٣/ ١٦٥).

﴿ثَلَاثَ عَشَرَ﴾ [الحديد: ٢٩] مُؤَكَّدَةٌ مَعْنَى الْفِعْلِ الَّذِي دَخَلَتْ عَلَيْهِ، وَمُنْبَهَةٌ عَلَى أَنَّ الْمَوْجَّحَ عَلَيْهِ تَرْكُ السُّجُودِ.

وقيل: الممنوعُ مِنَ الشَّيْءِ مُضْطَرٌّ إِلَى خِلَافِهِ، فَكَأَنَّهُ قِيلَ: مَا اضْطَرَّكَ إِلَى أَنْ لَا تَسْجُدَ^(١).

﴿إِذْ أَمَرْتُكَ﴾ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ مُطْلَقَ الْأَمْرِ لِلْجُوبِ وَالْفَوْرِ^(٢).

﴿قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ﴾ جَوَابٌ مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى اسْتَأْنَفَ بِهِ اسْتِيعَادًا لِأَنَّهُ يَكُونُ مِثْلُهُ مَأْمُورًا بِالسُّجُودِ لِمِثْلِهِ^(٣)، كَأَنَّهُ قَالَ: الْمَانِعُ أَتَى خَيْرٌ مِنْهُ، وَلَا يَحْسُنُ لِلْفَاضِلِ أَنْ يَسْجُدَ لِلْمَفْضُولِ، فَكَيْفَ يَحْسُنُ أَنْ يُؤْمَرَ بِهِ^(٤)؟! فَهُوَ الَّذِي سَنَّ التَّكْبِيرَ وَقَالَ بِالْحُسْنِ وَالْقُبْحِ الْعَقْلِيَّيْنِ أَوَّلًا^(٥).

﴿خَلَقْنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾ تَعْلِيلٌ لِفَضْلِهِ عَلَيْهِ، وَقَدْ غَلِطَ فِي ذَلِكَ بِأَنَّهُ رَأَى الْفَضْلَ كُلَّهُ بِاعْتِبَارِ الْعُنْصُرِ، وَغَفَلَ عَمَّا يَكُونُ بِاعْتِبَارِ الْفَاعِلِ؛ كَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ

(١) ﴿فَتَمَنَّكَ﴾ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ مَجَازٌ، وَالْقَرِينَةُ «لَا»، وَقَرِيبٌ مِنْهُ مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ السَّكَاكِيُّ وَالرَّاعِبُ. انْظُرْ: «مِفْتَاحُ الْعُلُومِ» لِلْسَّكَاكِيِّ (ص: ٣٦٧)، وَ«الْمَفْرَدَاتُ فِي غَرِيبِ الْقُرْآنِ» لِلرَّاعِبِ الْأَصْفَهَانِيِّ (ص: ٧٧٩).

(٢) مَا ذَكَرَهُ الْبَيْضَاوِيُّ هُنَا لَا يَتَّفَقُ مَعَ مَذْهَبِهِ الشَّافِعِيِّ بِالْكَامِلِ، وَقَدْ ذَكَرَ الْأَنْصَارِيُّ أَنَّ الْأَوَّلَ مُسْلِمٌ، أَمَّا الثَّانِي فَأَجَابَ عَلَيْهِ بِأَنَّ الْفَوْرَ لَيْسَ مِنْ صِغَةِ الْأَمْرِ، بَلْ بِمَا دَلَّ عَلَيْهِ. انْظُرْ: «حَاشِيَةُ الْأَنْصَارِيِّ» (٥٧٨/٢). وَاَنْظُرْ: «الْإِبْهَاجُ فِي شَرْحِ الْمَنَهَاجِ» لِلْسَّبْكِ (٢٨/٢ وَ ٦٠ - ٦١).

(٣) فِي نَسْخَةِ الْخِيَالِي: «مَأْمُورًا بِمِثْلِهِ».

(٤) وَعَلَى هَذَا يَكُونُ قَدْ عَلِمَ مِنْ كَلَامِ إِبْلِيسَ الْجَوَابَ وَزِيَادَةَ، وَهُوَ مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ الزَّمَخْشَرِيُّ فِي «الْكَشَافِ» (١٦٥/٣)، وَذَهَبَ الطَّبَّيُّ إِلَى أَنَّ قَوْلَ إِبْلِيسَ: ﴿أَنَا خَيْرٌ﴾ جَوَابُ سَوَالٍ لَمْ يُسَأَلْ عَنْهُ، وَهُوَ: أَيْكَمَا خَيْرٌ؟ وَلِذَلِكَ عَدَّهُ مِنَ الْأَسْلُوبِ الْأَحْمَقِ. انْظُرْ: «فَتْوحُ الْغَيْبِ» لِلطَّبَّيِّ (٦/ ٣٣٧).

(٥) فِي هَذِهِ الْعِبَارَةِ رَدٌّ عَلَى الْمَعْتَزَلَةِ، وَرَبَّمَا عَلَى الْمَاتَرِيْدِيَةِ أَيْضًا. انْظُرْ: «حَاشِيَةُ الْقَوْنَوِيِّ» (٨/ ٣٤٤).

تعالى بقوله: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِدَّتِي﴾ [ص: ٧٥]؛ أي: بغير واسطة وباعتبار الصورة؛ كما نبّه عليه بقوله: ﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ﴾ [الحجر: ٢٩]، وباعتبار الغاية وهو ملائكة^(١)، ولذلك أمر الملائكة بسجوده لما بين لهم أنه أعلم منهم، وأن له خواص ليست لغيره.

والآية دليل الكون والفساد^(٢)، وأن الشياطين كائنة^(٣)، ولعل إضافة خلق الإنسان إلى الطين والشيطان إلى النار باعتبار الجزء الغالب.

(١٣) - ﴿قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا﴾ مِنَ السَّمَاءِ، أَوِ الْجَنَّةِ ﴿فَمَا يَكُونُ لَكَ﴾: فَمَا يَصِحُّ ﴿أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا﴾ وتعصي، فإنها مكان الخاشع المطيع، وفيه تنبيه على أن التكبر لا يليق بأهل الجنة، وأنه تعالى إنما طرده وأهبطه لتكبره، لا لمجرد عصيانه. ﴿فَاخْرِجْ إِنَّكَ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾: مَن أَهَانَهُ اللَّهُ لِكِبْرِهِ.

قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «مَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ، وَمَنْ تَكَبَّرَ وَضَعَهُ اللَّهُ»^(٤).

(١٤) - ﴿قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾: أَمِهْلَنِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُمِتْنِي، أَوْ: لَا تُعَجِّلْ عُقُوبَتِي.

(١٥) - ﴿قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ﴾ يَقْتَضِي الإجابة إلى ما سأله ظاهراً، لكنه

(١) قوله: «وهو ملائكة»؛ أي: ما يكون من الفضل باعتبار الغاية - اختصاص آدم وتميزه بشرف العلم - هو الذي يقوم به الفضل ويبني عليه. وملاك الأمر وقوامه: ما يقوم به الأمر. انظر: «حاشية شيخ زاده» (١٩٦/٤).

(٢) قوله: «دليل الكون والفساد»؛ أي: الوجود والعدم. انظر: «حاشية الأنصاري» (٥٧٩/٢).

(٣) أي: حادثة لا أرواح قديمة. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٤) رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (٧٧٩٠) عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه موطّلاً. وروى مسلم (٢٥٨٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه: «وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله».

مَحْمُولٌ عَلَى مَا جَاءَ مُقَيَّدًا بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّ يَوْمَ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ﴾، وَهُوَ النَّفْخَةُ الْأُولَى، أَوْ وَقْتُ يَعْلَمُ اللَّهُ انْتِهَاءَ أَجَلِهِ فِيهِ^(١)، وَفِي إِسْعَافِهِ إِلَيْهِ ابْتِلَاءُ الْعِبَادِ وَتَعْرِضُهُمْ لِلشَّوَابِ بِمُخَالَفَتِهِ^(٢).

(١٦) - ﴿قَالَ فِيمَا آغْوَيْتَنِي﴾؛ أَي: بَعْدَ أَنْ أَمْهَلْتَنِي لِأَجْتَهِدَنَّ فِي إِغْوَائِهِمْ بِأَيِّ طَرِيقٍ يُمَكِّنُنِي بِسَبَبِ إِغْوَائِكَ إِنِّي بَوَاسِطَتِهِمْ تَسْمِيَةً، أَوْ حَمَلًا عَلَى الْغَيِّ، أَوْ تَكْلِيفًا بِمَا غَوَيْتُ لِأَجَلِهِ^(٣).

وَالْبَاءُ مُتَعَلِّقَةٌ بِفِعْلِ الْقَسَمِ الْمَحْذُوفِ^(٤)، لَا بـ «أَقْعُدَنَّ» فَإِنَّ اللَّامَ تَصَدَّدَتْ عَنْهُ^(٥)، وَقِيلَ: الْبَاءُ لِلْقَسَمِ.

﴿لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ﴾ تَرَصُّدًا بِهِمْ كَمَا يَقْعُدُ الْقُطَاعُ لِلْسَّابِلَةِ ﴿صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ﴾: طَرِيقَ الْإِسْلَامِ، وَنَصَبُهُ عَلَى الظَّرْفِ؛ كَقَوْلِهِ:

(١) فَهُوَ أَرَادَ أَنْ يَجِدَ فَسْحَةً فِي الْإِغْوَاءِ وَنَجَاةً مِنَ الْمَوْتِ، إِذْ لَا مَوْتَ بَعْدَ الْبَعْثِ، فَاجَابَهُ إِلَى الْأَوَّلِ دُونَ الثَّانِي. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٢) تَبَعَ فِيهِ الزَّمْخَشَرِيُّ، وَهُوَ مَبْنِيٌّ عَلَى تَعْلِيلِ أَفْعَالِهِ تَعَالَى، وَعَدَمِ إِسْنَادِ الْقَبَائِحِ وَالشُّرُورِ إِلَيْهِ... وَالْأَوَّلَى أَنْ لَا يَخْوَضَ الْعَبْدُ فِي أَمْثَالِ هَذِهِ الْأَسْرَارِ، وَيَفُوضَ حَقِيقَتَهَا إِلَى الْحَكِيمِ الْمُخْتَارِ. انظر: «الكشاف» (١٦٦/٣)، و«حاشية الخفاجي».

(٣) قَوْلُهُ: «تَسْمِيَةً...» إِلَى آخِرِهِ، بَيَانٌ لِعُمُومِ الطَّرِيقِ الْمَذْكُورَةِ بِقَوْلِهِ: «بأي طريق يمكنني»، وَالْمَعْنَى: لِأَجْتَهِدَنَّ فِي إِغْوَائِهِمْ بِأَنْ أُغْوِيَهُمْ بَحِثٍ يُسَمُّوْا غَاوِينَ لَا رَتَكَابَهُمُ الْغَيِّ، أَوْ: بِأَنْ أَحْمِلَهُمْ عَلَى الْغَيِّ؛ أَي: أَزَيِّنُهُ لَهُمْ، أَوْ: بِأَنْ أَكَلِّفَهُمْ - أَي: أُلْزِمَهُمْ - بِفِعْلِ مَا غَوَيْتُ لِأَجَلِهِ، وَهُوَ الْمَعْصِيَةُ. انظر: «حاشية الأنصاري» (٥٧٩/٢).

(٤) قَدَّرَهُ الزَّمْخَشَرِيُّ: فِيمَا آغْوَيْتَنِي أَقْسَمُ بِاللَّهِ لِأَقْعُدَنَّ. انظر: «الكشاف» (١٦٨/٣).

(٥) وَذَلِكَ لِأَنَّهَا تَمْنَعُ مَا بَعْدَهَا عَنِ الْعَمَلِ فِيمَا قَبْلَهَا؛ لِأَنَّ لَهَا صَدَرَ الْكَلَامِ عَلَى الصَّحِيحِ. انظر: «حاشية الخفاجي».

وَيَحْتَمِلُ أَنْ يُقَالَ: ﴿مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ﴾: مَنْ حَيْثُ يَعْلَمُونَ وَيَقْدِرُونَ التَّحَرُّزَ عَنْهُ، ﴿وَمِنْ خَلْفِهِمْ﴾: مَنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ وَلَا يَقْدِرُونَ، ﴿وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ﴾: مِنْ جِهَةِ يَتَسَرَّرُ لَهُمْ أَنْ يَعْلَمُوا وَيَتَحَرَّزُوا وَلَكِنْ لَمْ يَفْعَلُوا لِعَدَمِ تَقَيُّظِهِمْ وَاحْتِيَاظِهِمْ.

وَأَمَّا عُدِّيَّ الْفِعْلِ إِلَى الْأَوَّلِينَ بِحَرْفِ الْإِبْتِدَاءِ^(١)؛ لِأَنَّهُ مِنْهُمَا مُتَوَجِّهٌ إِلَيْهِمْ، وَإِلَى الْآخِرِينَ بِحَرْفِ الْمُجَاوَزَةِ^(٢) فَإِنَّ الْآتِيَّ مِنْهُمَا كَالْمُنْحَرِفِ عَنْهُمْ الْمَارِّ عَلَى عُرْضِهِمْ^(٣)، وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُمْ: جَلَسْتُ عَنْ يَمِينِهِ.

﴿وَلَا تَحْجِدْ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ﴾: مُطِيعِينَ، وَإِنَّمَا قَالَه ظَنًّا؛ لِقَوْلِهِ: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ﴾ [سبأ: ٢٠] لَمَّا رَأَى فِيهِمْ مَبْدَأَ الشَّرِّ مُتَعَدِّدًا وَمَبْدَأَ الْخَيْرِ وَاحِدًا^(٤)، وَقِيلَ: سَمِعَهُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ.

(١٨) - ﴿قَالَ أَخْرَجْ مِنْهَا مَذْمُومًا﴾: مَذْمُومًا، مِنْ «ذَامَهُ»: إِذَا ذَمَّهُ.

وَقُرِئَ: «مَذْمُومًا»^(٥) - كـ «مَسْئُولٍ» فِي مَسْئُولٍ، أَوْ كـ «مَكُولٍ» فِي مَكِيلٍ - مِنْ ذَامَهُ يَذِمُّهُ ذِيماً^(٦).

(١) وَهُوَ ﴿مِنْ﴾.

(٢) وَهُوَ ﴿عَنْ﴾.

(٣) قَوْلُهُ: «الْمَارَّ عَلَى عُرْضِهِمْ»؛ أَي: غَيْرَ مُلَاصِقٍ لَهُمْ فَيَتَجَاوَزُ عَنْهُمْ. انْظُرْ: «حَاشِيَةُ الْقَوْنُوِي» (٣٥٢/٨). وَالْعُرْضُ: الْجَانِبُ. انْظُرْ: «الْقَامُوسُ» (مَادَّة: عَرْض).

(٤) قَوْلُهُ: «مَبْدَأَ الشَّرِّ»؛ أَي: الْقُوَّةُ الشَّهْوِيَّةُ وَالْغَضَبِيَّةُ، وَ«مَبْدَأُ الْخَيْرِ»: الْعَقْلُ، أَوْ: «مَبْدَأُ الشَّرِّ»: الشَّيْطَانُ وَالنَّفْسُ وَالْهَوَى، وَ«مَبْدَأُ الْخَيْرِ»: الْمَلَكُ. انْظُرْ: «حَاشِيَةُ الْأَنْصَارِيِّ» (٥٨١/٢)، وَ«حَاشِيَةُ الْخَفَاجِيِّ».

(٥) انْظُرْ: «الْمَخْتَصَرُ فِي شَوَازِ الْقِرَاءَاتِ» (ص: ٤٨)، وَ«الْمَحْتَسَبُ» (١/ ٢٤٣)، عَنْ الزَّهْرِيِّ وَالْأَعْمَشِ.

(٦) قَوْلُهُ: «كـ «مَسْئُولٍ»...» يَعْنِي: أَنَّ هَذِهِ الْقِرَاءَةَ تَخْرُجُ عَلَى أَحَدِ وَجْهَيْنِ:

الْأَوَّلُ: أَنَّ يَكُونُ أَصْلُهُ: مَذْمُومٌ، فَخَفَفَتِ الْهَمْزَةُ بِإِلْقَاءِ حَرَكَتِهَا عَلَى الذَّالِ قَبْلُهَا ثُمَّ حُذِفَتْ، فَصَارَ =

﴿مَنْحُورًا﴾: مطروداً ﴿لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ﴾ اللام فيه لتوطئة القسم، وجوابه: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ وهو ساد مسدَّ جواب الشرط.
 وقُرئ «لِمَنْ» بكسر اللام^(١) على أنه خبر ﴿لَأَمْلَأَنَّ﴾ على معنى: لِمَنْ تَبِعَكَ هذا الوعيد^(٢)، أو علة لـ ﴿أَخْرَجَ﴾^(٣)، و﴿لَأَمْلَأَنَّ﴾ جواب قسم محذوف^(٤).

= كـ «مسول» في مسؤول. والثاني: أن يكون اسم مفعول من «ذامه يذيمه» كـ «باعه يبيعه»، وكان حقه أن يقال: «مذيم» كجميع، إلا أنه أبدلت الواو من الياء كما قالوا: «مكول» في مكيل مع أنه من الكيل. انظر: «حاشية شيخ زاده» (٢٠١ / ٤).

(١) وهي قراءة الجحدري، وعصمة عن أبي بكر عن عاصم في غير المشهور عنه. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٨)، و«المحتسب» لابن جني (١ / ٢٤٣)، و«الكشاف» للزمخشري (٣ / ١٧٢).
 (٢) هذا معنى ما ذكره الزمخشري في «الكشاف» (٣ / ١٧٢)، ولفظه: «وَرَوَى عَصْمَةُ عَنْ عَاصِمٍ: «لِمَنْ تَبِعَكَ» بكسر اللام، بمعنى: لِمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ هذا الوعيد، وهو قوله: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ﴾؛ على أَنَّ ﴿لَأَمْلَأَنَّ﴾ في محلّ الابتداء، و«لِمَنْ تَبِعَكَ» خبره. وقد أنكر أبو حيان في «البحر المحيط» (١٠ / ٣٩ - ٤٠) صلاحية هذه الجملة للابتداء، أما الحلبي فأجازها، وقال: يكون هذا الجازء خبراً مقدماً، والمبتدأ محذوف تقديره: لمن تبعك منهم هذا الوعيد، ودلّ على قوله: «هذا الوعيد» قوله: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ﴾؛ لأن هذا القسم وجوبه وعيد، وهذا أراد الزمخشري. انظر: «الدر المصون» للسمين الحلبي (٥ / ٢٧٤)، وهو قريب من كلام أصحاب الحواشي. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢ / ٥٨١)، و«حاشية شيخ زاده» (٢٠١ / ٤)، و«حاشية ابن التمجيد» (٥ / ٣٥٣).

قلت: ويحتمل أن يكون الزمخشري قصد أن جملة ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ محكية، فهذا القول مبتدأ خبره الجار والمجور، ويقوي هذا ما ذكر من أن هذا القول هو المراد بقوله تعالى: «وَلَكِنَّ حَقَّ الْقَوْلِ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ»، والله أعلم.
 (٣) قوله: «أو علة لـ ﴿أَخْرَجَ﴾»؛ أي: أخرج لأجل من تبعك منهم. انظر: «حاشية ابن التمجيد» (٨ / ٢٠١).

(٤) قوله: «و﴿لَأَمْلَأَنَّ﴾ جواب قسم محذوف»؛ أي: على الوجهين المذكورين في هذه القراءة.

وَمَعْنَى ﴿وَمِنْكُمْ﴾: مِنْكَ وَمِنْهُمْ، فَعُلِّبَ الْمُخَاطَبُ.

(١٩) - ﴿وَيَتَكَادُمُ﴾؛ أَي: وَقُلْنَا: يَا آدَمُ^(١) ﴿أَسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾ وَقُرِئَ: «هَذِي الشَّجَرَةُ»^(٢) وَهُوَ الْأَصْلُ لِتَصْغِيرِهِ عَلَى: دَيًّا، وَالْهَاءُ بَدَلٌ مِنَ الْيَاءِ^(٣).

﴿تَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ فَتَصِيرَا مِنَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ، وَ«تَكُونَا» يَحْتَمِلُ الْجَزْمَ عَلَى الْعُطْفِ، وَالنَّصَبَ عَلَى الْجَوَابِ^(٤).

(٢٠) - ﴿فَوَسَّسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ﴾؛ أَي: فَعَلَ الْوَسْوَسةَ لِأَجْلِهِمَا، وَهِيَ فِي الْأَصْلِ: الصَّوْتُ الْخَفِيُّ كِ «الْهَيْنَمَةِ» وَ«الْخَشْخَشَةِ»، وَمِنْهُ: وَسَّسَ الْحُلِيَّ. وَقَدْ سَبَقَ فِي الْبَقَرَةِ كَيْفِيَّةُ وَسْوَستِهِ.

﴿لِيُظْهِرَ لَهُمَا، وَاللَّامُ لِلْعَاقِبَةِ، أَوْ لِلْغَرَضِ عَلَى أَنَّهُ أَرَادَ أَيْضًا بِوَسْوَستِهِ أَنَّ يَسْوَءَهُمَا بَانْكَشَافِ عَوْرَتِهِمَا، وَلِذَلِكَ عَبَّرَ عَنْهُمَا بِالسَّوْءِ»^(٥)، وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ كَشْفَ الْعَوْرَةِ فِي الْخُلُوةِ وَعِنْدَ الزَّوْجِ مِنْ غَيْرِ حَاجَةٍ قَبِيحٌ مُسْتَهْجَنٌ فِي الطَّبَاعِ^(٦).

(١) إِنَّمَا قَدَّرَ: قُلْنَا؛ لِیُؤْذَنَ بِأَنَّ هَذِهِ الْقِصَّةَ بِتَمَامِهَا مَعْطُوفَةٌ عَلَى مِثْلِهَا، وَهِيَ قَوْلُهُ: ﴿قُلْنَا لِلْمَلَكِ كَعِ اسْجُدُوا﴾. انظر: «فتوح الغيب» للطبيي (٦ / ٣٤٧ - ٣٤٨).

(٢) هِيَ قِرَاءَةُ ابْنِ مَحِيصَن. انظر: «المحتسب» (١ / ٢٤٤).

(٣) أَي: الْيَاءُ هِيَ أَصْلُ الْهَاءِ فِي كَلِمَةِ «هَذِهِ». انظر: «المحتسب» (١ / ٢٤٤).

(٤) جَوَابُ النَّهْيِ مَنْصُوبٌ عَلَى إِضْمَارِ «أَنَّ» عِنْدَ الْخَلِيلِ وَسَيُوبِ، وَزَعَمَ الْجَرْمِيُّ: أَنَّ الْفَاءَ هِيَ النَّاصِبَةُ. انظر: «إعراب القرآن» للنحاس (١ / ٤٦).

(٥) أَي: لِيَكُونَ كَشْفُ الْفَرْجِ يَسْوَءَ صَاحِبَهُ سَمْتَهُ الْعَرَبُ: سَوْءَةً. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٦) تَبَعَ فِيهِ صَاحِبُ «الْكَشَافِ» (٣ / ١٧٣)، وَقَدْ قَالَ ابْنُ الْمُنِيرِ: إِنَّ فِيهِ مَيْلًا إِلَى الْإِعْتِرَالِ، وَأَنَّ الْعَقْلَ يُفْحِشُ وَيُحَسِّنُ. قَالَ: وَهَذَا اللَّفْظُ لَوْ صَدَرَ مِنَ الشَّيْءِ كَانَ تَأْوِيلُهُ أَنَّ الْعَقْلَ أَدْرَكَ الْمَعْنَى الَّذِي لِأَجْلِهِ حَسَّنَ الشَّرْعُ السَّتْرَ وَقَبَّحَ الْكَشْفَ. انظر: «حاشية السيوطي» (٦ / ٢٩١)، وَلَمْ نَقِفْ عَلَيْهِ فِي مَطْبُوعِ «الْإِنْتِصَافِ».

﴿مَا وَدَّعْتُهُمَا مِنْ سَوْءٍ نِيْهًا﴾ ما غُطِّي عَنْهُمَا مِنْ عَوْرَاتِهِمَا، وكانا لا يريانها من أنفسهما ولا أحدهما من الآخر، وإنما لم تُقَلَّبِ الواوُ المضمومةُ همزةً في المشهور كما قُلِبَ في «أُوَيْصِل» تصغيرٍ واصلٍ^(١)؛ لأنَّ الثَّانِيَةَ مدَّةٌ.

وَقُرِئَ: «سَوَاتِيْهَما» بحذفِ الهمزة وإلقاء حركتها على الواوِ^(٢)، و: «سَوَاتِيْهَما» بقلبيها واواً وإدغامِ الواوِ السَّكَنَةِ فيها^(٣).

﴿وَقَالَ مَا نَبْهَكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا﴾: إِلَّا كراهَةً أَنْ تَكُونَا ﴿مَلَكَئِينَ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ﴾: الَّذِينَ لَا يَمُوتُونَ، أَوْ: يَخْلُدُونَ فِي الْجَنَّةِ.

وَاسْتَدِلَّ بِهِ عَلَى فَضْلِ الْمَلَائِكَةِ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ، وَجَوَابُهُ: أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ الْحَقَائِقَ لَا تَقْلِبُ، وَإِنَّمَا كَانَتْ رَغَبَتْهُمَا فِي أَنْ يَحْصَلَ لِهَما أَيْضًا ما لِلْمَلَائِكَةِ مِنَ الْكَمالاتِ الْفِطْرِيَّةِ وَالاستغناء عَنِ الْأَطْعَمَةِ وَالْأَشْرَبَةِ، وَذَلِكَ لَا يَدُلُّ عَلَى فَضْلِهِمْ مُطْلَقًا^(٤).

(٢١) - ﴿وَأَسْمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لِنَاصِحٍ﴾؛ أَي: أَقَسَمَ لِهَما عَلَى ذَلِكَ، وَأَخْرَجَهُ^(٥) عَلَى زِنَةِ الْمُفَاعَلَةِ لِلْمُبَالَغَةِ، وَقِيلَ: أَقَسَمَا لَهُ بِالْقَبُولِ^(٦).

(١) وأصله: وُويَصِل، وقد قُلِبَتِ الأولى همزةً لأنَّ الثَّانِيَةَ مُتَحَرِّكةً. انظر: «المقتضب» للمبرد (١/ ٩٥).

(٢) انظر: «التيان» للعكبري (١/ ٥٦٠)، و«البحر المحيط» (١٠/ ٤٢).

(٣) نسبت للزهري والحسن وأبي جعفر وشيبة. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٨)، و«المحتسب» (١/ ٢٤٣).

(٤) وقيل: إِنَّ كَلامَ إِبْلِيسَ مِنْ جُمْلَةِ الْغُرُورِ الَّذِي دَلَّاهُما بِهِ، فَلَا اعتداد بِهِ. انظر: «الانتصاف» لابن المنير بهامش «الكشاف» للزمخشري (٢/ ٩٤).

(٥) فِي نَسْخَةِ الْخِيَالِي: «وَإِنَّمَا أَخْرَجَهُ».

(٦) يَعْنِي مَعَ قِسْمِهِ لِهَما بِالنَّصِاحِ، فَصَارَ ما بَيْنَهُمْ مَقاسِمةً.

وقيل: أقسمًا عليه بالله إنه لمن الناصحين، وأقسم لهما، فجعل ذلك مقاسمة^(١).
 (٢٢) - ﴿فَذَلَّهُمَا﴾: فنزلهما إلى الأكل من الشجرة^(٢)، نبه به على أنه
 أهبطهما بذلك من درجة عالية إلى رتبة سافلة، فإن «التدلية» و«الإدلاء» إرسال
 الشيء من أعلى إلى أسفل.

﴿بَغُورٍ﴾: بما غرهما به من القسم؛ فإنهما ظنًا أن أحدا لا يحلف بالله كاذبًا^(٣)،
 أو: مُلتبسِينَ بغورٍ.

﴿فَلَمَّا ذَاكَ الشَّجَرَةَ بَدَتْ لهُمَا سَوْءَاتُهُمَا﴾؛ أي: فلما وجدَا طعمها آخذين في الأكل
 منها أخذتُهما العقوبة وشؤم المعصية، فتهافت عَنْهُمَا لباسُهُمَا وظهرت لهُمَا عوراتُهُمَا.
 واختلَف في أن الشجرة كانت السنبلة، أو الكرَم، أو غيرهما، وأن اللباس كان
 نورًا^(٤)، أو حُلَّةً، أو ظُفْرًا^(٥).

(١) انظر: «الانتصاف» لابن المنير بهامش «الكشاف» للزمخشري (٢/ ٩٥)، و«الإنصاف» لعلم الدين
 العراقي (١/ ٣٧٨)، و«فتوح الغيب» للطبري (٦/ ٣٥٣).

(٢) وعن الأزهري أن أصله من تدلية العطشان شيتًا في البئر، فلا يجد فيها ما يشفي غليله. انظر: «تهذيب
 اللغة» (١٤/ ١٢٢).

(٣) هذا مذكور عن ابن عباس رضي الله عنهما. انظر: «الوسيط» للواحدي (٢/ ٣٥٧)، و«تفسير
 القرطبي» (٧/ ١٨٠).

(٤) رواه الطبري في «تفسيره» (١٠/ ١١٤) عن وهب.

(٥) كون اللباس كان ظفْرًا روي عن ابن عباس رضي الله عنهما ولا يصح، فقد رواه ابن أبي حاتم في
 «تفسيره» (٥/ ١٤٥٢ و ١٤٥٩) عنه من طريقين: الأول فيه الحسن بن أبي جعفر الجفري، قال عنه
 البخاري: منكر الحديث، وضعفه أحمد والنسائي. انظر: «تهذيب الكمال» (٦/ ٧٣). وفي الثاني
 النضر بن عبد الرحمن أبو عمر الخزاز، قال عنه أحمد: ليس بشيء، وقال ابن معين: لا يحل لأحد
 أن يروي عنه، وقال البخاري: منكر الحديث. انظر: «تهذيب التهذيب» (٤/ ٢٢٥).

﴿وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ﴾: أَخَذَا يَرْقَعَانِ^(١) ويلزقان ورقة فوق ورقة ﴿عَلَيْهِمَا مِنْ دَرَقٍ الْجَنَّةِ﴾ قِيلَ: كَانَ وَرَقَ التِّينِ^(٢).

وَقُرِئَ: «يُخْصِفَانِ» مِنْ أَخْصَفَ؛ أَي: يُخْصِفَانِ أَنْفُسَهُمَا، وَ: «يُخْصِفَانِ» مِنْ خَصَفَ، وَ: «يَخْصِفَانِ»^(٣) وَأَصْلُهُ: يَخْصِفَانِ.

﴿وَأَدْنَاهُمَا رَهُمًا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلْ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ عتابٌ على مخالفة النهي، وتوبيخٌ على الاعتراض بقول العدو، وفيه دليلٌ على أَنَّ مُطْلَقَ النَّهْيِ لِلتَّحْرِيمِ^(٤).

(٢٣) - ﴿فَلَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا﴾: صَرَزْنَاهَا^(٥) بالمعصية والتعريض للإخراج عَنِ الْجَنَّةِ.

﴿وَإِنْ لَمْ تُغْفَرْ لَنَا وَرَحِمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ دليلٌ على أَنَّ الصَّغَائِرَ مُعَاقَبٌ عَلَيْهَا إِنْ لَمْ تُغْفَرْ.

وقالت المعتزلة: لَا تَجُوزُ الْمُعَاقِبَةُ عَلَيْهَا مَعَ اجْتِنَابِ الْكِبَائِرِ، وَلِذَلِكَ قَالُوا: إِنَّمَا

(١) إشارة إلى أَنَّ طَفِقَ مِنْ أَفْعَالِ الشُّرُوعِ الدَّالَّةِ عَلَى الْأَخِذِ فِي الْفِعْلِ، وَلِذَا لَا تَدْخُلُ أَنَّ عَلَى خَبَرِهَا وَهِيَ بِكسْرِ الْفَاءِ فِي الْأَفْصَحِ، وَقَدْ تَفَتَّحَ. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٢) رواه الطبري (١١١/١٠) عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٣) تنظر القراءات الثلاث مع مَنْ قرأ بكل منها في «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٨)، و«المحتسب» (١/٢٤٥)، و«الكشاف» (٣/١٧٦).

(٤) قال الشهاب في «حاشيته»: أَجَابَ الْمُصَنِّفُ عَنْهُ فِي الْبَقَرَةِ بِأَنَّهُ لِلتَّنْزِيهِ، وَأَنَّ نَدْمَهُمَا وَاسْتِغْفَارَهُمَا لترك الأولى، فكيف ذكر هنا أنه دليلٌ على التحريم مع احتمال التنزيه؟! وانظر في المسألة: «تقويم الأدلة في أصول الفقه» للديبوسي (ص: ٥٤)، و«تشنيف المسامع» للزرکشي (٢/٦٣٤).

(٥) في نسخة التفتازاني والطلباوي: «أضرناها».

قَالَا ذَلِكَ عَلَى عَادَةِ الْمُقَرَّبِينَ فِي اسْتِعْظَامِ الصَّغِيرِ مِنَ السَّيِّئَاتِ وَاسْتِحْقَارِ الْعَظِيمِ مِنَ الْحَسَنَاتِ^(١).

(٢٤) - ﴿قَالَ أَهَيُّوْا﴾ الخطابُ لِأَدَمَ وَحَوَّاءَ وَذُرِّيَّتِهِمَا، أَوْ: لهما وَلِإِبْلِيسَ، كَرَّرَ الْأَمْرَ لَهُ تَبَعًا لِيُعْلَمَ أَنَّهُمْ قَرْنَاءُ أَبَدًا، أَوْ: أَخْبَرَ عَمَّا قَالَ لَهُمْ مُفْرَقًا.

﴿بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ؛ أَي: مُتَعَادِينَ.

﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ﴾: اسْتِقْرَارٌ، أَوْ: مَوْضِعُ اسْتِقْرَارٍ^(٢)، ﴿وَمَتَّعٌ﴾: وَتَمَتُّعٌ ﴿إِنْ حِينٌ﴾: إِلَى تَقْضِي آجَالِكُمْ^(٣).

(٢٥) - ﴿قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ﴾ لِلجَزَاءِ.

وَقَرَأَ حَمْزَةُ وَالْكَسَائِيُّ وَابْنُ ذَكْوَانَ: ﴿وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ﴾، وَفِي ﴿كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ﴾ [الزخرف: ١١] بَفَتْحِ التَّاءِ وَضَمِّ الرَّاءِ^(٤).

(٢٦) - ﴿يَنبِئُكَ أَدَمَ قَدْ أَنزَلْنَا عَلَيْكَ لِيَسَّ﴾؛ أَي: خَلَقْنَاهُ^(٥) لَكُمْ بِتَدْبِيرَاتِ سَمَآوِيَّةٍ وَأَسْبَابِ نَازِلَةٍ، وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُ: ﴿وَأَنزَلْ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ﴾ [الزمر: ٦] وَقَوْلُهُ: ﴿وَأَنزَلْنَا الْحَدِيدَ﴾ [الحديد: ٢٥].

﴿يُؤَيِّرُ سَوَاءَكُمْ﴾ الَّتِي قَصَدَ الشَّيْطَانُ إِبْدَاءَهَا، وَيُغْنِيكُمْ عَنْ خُصْفِ الْوَرِقِ.

(١) انظر: «الكشاف» (١٧٧/٣).

(٢) أَي: هُوَ مُصَدَّرٌ مِمِّيٍّ عَلَى الْأَوَّلِ، وَاسْمُ مَكَانٍ عَلَى الثَّانِي. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٣) هَذَا مُبْنِي عَلَى تَعَلُّقِ ﴿إِنْ حِينٌ﴾ بِـ «مَتَّعٌ»، وَيجوزُ تَعَلُّقُهُ بِـ «مُسْتَقَرٌّ»، وَيُفَسِّرُ الْحِينُ عِنْدَهَا بَوَاقِ الْقِيَامَةِ، كَمَا مَرَّ فِي الْبَقَرَةِ. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٤) انظر: «التيسير» (ص: ١٠٩).

(٥) فِي نَسْخَةِ الْخِيَالِي: «خَلَقْنَاهُ».

رُوي: أَنَّ الْعَرَبَ كَانُوا يَطُوفُونَ بِالْبَيْتِ عُرَاءَ وَيَقُولُونَ: لَا نَطُوفُ فِي ثِيَابِ عَصِينَا اللَّهَ فِيهَا، فَتَزَلَّتْ^(١).

ولعلَّه ذَكَرَ قِصَّةَ آدَمَ تَقْدِيمَةً لِدَلِّكَ، حَتَّى يُعْلَمَ أَنَّ انْكِشَافَ الْعَوْرَةِ أَوَّلُ سُوءٍ أَصَابَ الْإِنْسَانَ مِنَ الشَّيْطَانِ، وَأَنَّهُ أَغْوَاهُمْ فِي ذَلِكَ كَمَا أَغْوَى أَبَوَيْهِمْ.

﴿وَرِيْشًا﴾: وَلِبَاسًا تَتَجَمَّلُونَ بِهِ، وَالرَّيْشُ: الْجَمَالُ^(٢). وَقِيلَ: مَا لَا، وَمِنْهُ «تَرِيْشُ الرَّجُلِ»: إِذَا تَمَوَّلَ^(٣).

وَقُرِيءَ: «رِيْشًا»^(٤) وَهُوَ جَمْعُ رِيْشٍ؛ كـ «شُعْبٍ» وَ«شِعَابٍ».

﴿وَلِبَاسُ التَّقْوَى﴾: خَشْيَةُ اللَّهِ، وَقِيلَ: الْإِيْمَانُ، وَقِيلَ: السَّمْتُ الْحَسَنُ، وَقِيلَ: لِبَاسُ الْحَرْبِ، وَرَفَعَهُ بِالْإِتْدَاءِ، وَخَبَرَهُ: ﴿ذَلِكَ حَبَرٌ﴾، أَوْ خَبِرَ وَ﴿ذَلِكَ﴾ صِفَتُهُ؛ كَأَنَّهُ قِيلَ: وَلِبَاسُ التَّقْوَى الْمُسَارُّ إِلَيْهِ خَيْرٌ^(٥).

(١) رواه الطبري في «تفسيره» (١٥٣ / ١٠) وعبد بن حميد كما في «الدر المنثور» (٤٣٩ / ٣)، عن سعيد بن جبيرة، ورواه بنحوه الطبري في «تفسيره» (١٢٠ / ١٠)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (١٤٥٦ / ٥)، عن مجاهد.

وروى مسلم في «صحيحه» (٣٠٢٨) عن ابن عباس: «كانت المرأة تطوف بالبيت وهي عريانة، فتقول: من يعبرني تطوفاً؟ تجعله على فرجها، وتقول:

اليوم يبدو بعضه أو كله فما بدا منه فلا أحله

فتزلت هذه الآية: ﴿خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ [الأعراف: ٣١].

(٢) قال الطَّبِّيُّ: عَطَفَ «رِيْشًا» عَلَى «لِبَاسًا» لِيُؤْذَنَ بِأَنَّ الرِّيْئَةَ أَيْضًا غَرَضٌ صَحِيحٌ. انظر: «فتوح الغيب» للطبي (٦ / ٣٥٨).

(٣) انظر: «الزاهر في معاني كلام الناس» للأنباري (١ / ٢٥٠).

(٤) نسبت لعثمان وابن عباس رضي الله عنهم وجمع من التابعين والقراء. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٨)، و«المحتسب» (١ / ٢٤٦)، و«الكشاف» (٣ / ١٧٨)، و«البحر» (١٠ / ٥١).

(٥) وفي هذا الإعراب إشكال من جهة أنَّ اسم الإشارة أعرف من المعارف باللام، ولا يُوصف الشيء =

وقرأ نافع وابنُ عامِرٌ والكِسَائِيُّ: ﴿وَلِيَّاسَ﴾ بالنَّصْبِ^(١) عطفٌ على ﴿يَّاسَا﴾. ﴿ذَلِكَ﴾؛ أي: إنزالُ اللِّبَاسِ ﴿مِنْ آيَاتِ اللَّهِ﴾ الدَّالَّةِ على فضله ورحمته ﴿لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾ فيعرفون نعمته، أو يتعظون فيتورعون عن القبائح.

(٢٧) - ﴿يَبْنِيْ عَادَ لَا يَقِيْنَنَكُمُ الشَّيْطٰنُ﴾: لا يمتحننكم بأن يمنعكم دخول الجنة باغوائكم.

﴿كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكَ مِنَ الْجَنَّةِ﴾: كما مَحَنَ أَبَوَيْكُمْ بأن أخرجَهُمَا مِنْهَا^(٢)، والنَّهْيُ في اللَّفْظِ للشَّيْطَانِ، والمعنى: نَهَيْهُمْ عَنْ اتِّبَاعِهِ وَالْإِفْتِتَانِ بِهِ.

﴿يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْآتِهِمَا﴾ حَالٌ مِنْ ﴿أَبَوَيْكُمْ﴾، أو فاعِلٌ ﴿أَخْرَجَ﴾ وإسنادُ النَّزْعِ إِلَيْهِ لِلتَّسْبِيبِ.

﴿إِنَّهُمْ يَرْتَدَّوْنَ عَنْهُ وَهُوَ قَبِيلُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا أُرْوَوْهُمْ﴾ تَعْلِيلٌ لِلنَّهْيِ، وتأكيدٌ لِلتَّحْذِيرِ مِنْ فِتْنَتِهِ.

و«قبيله»: جنوده^(٣)، ورؤيتهم إيانا من حيث لا نراهم في الجملة لا تقتضي امتناع رؤيتهم وتمثيلهم لنا^(٤).

= بما هو أعرف منه. انظر: «معاني القرآن» للزجاج (٢/ ٣٢٨)، و«البيان» لأبي البقاء العكبري (١/ ٥٦٢)، و«فتوح الغيب» للطبري (٦/ ٣٥٩).

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٨٠)، و«التيسير» (ص: ١٠٩).

(٢) أي: أوقعهما في المحن والبلاء بسبب الإخراج من الجنة. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٣) و«القبيل» في الأصل: الجماعة من قوم شئ، فإن كانوا من أبٍ واحدٍ فهم قبيلة. انظر: «الغريب المصنف» لأبي عبيد (١/ ٣٨١)، و«فقه اللغة وسر العربية» للثعالبي (ص: ١٥٥).

(٤) لأنه تعالى أثبت أنهم يرونا من جهة لا نراهم نحن منها، وهي الجهة التي يكونون فيها على أصل خلقتهم من الأجسام اللطيفة. انظر: «البحر المحيط» لأبي حيان (١٠/ ٥٦). وكلام البيضاوي ردًا على الزمخشري وغيره من المعتزلة المنكرين لرؤية الجن، فإنه قال في «الكشاف» (٣/ ١٦٠): فيه =

﴿إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ بما أوجدنا بينهم من التناسب، أو يارسالهم عليهم، وتمكينهم من خذلانهم، وحملهم على ما سألوا لهم.
والآية مقصود القصة وذلكة^(١) الحكاية.

(٢٨) - ﴿وَإِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً﴾: فعلة متناهية في القبح كعبادة الصنم وكشف العورة في الطواف.

﴿قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا﴾ اعتذروا واحتجوا بأمرين: تقليد الآباء، والافتراء على الله، فأعرض عن الأول لظهور فساده ورد الثاني بقوله:
﴿قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ﴾؛ لأن عادته تعالى جرت على الأمر بمحاسن الأفعال والحث على مكارم الخصال.

ولا دلالة فيه على أن قبح الفعل - بمعنى ترتب الذم عليه آجلاً - عقلي؛ فإن المراد بالفاحشة: ما يفر عنه الطبع السليم، ويستنقصه العقل المستقيم.
وقيل: هما جوابا لسؤالين مترتبين؛ كأنه قيل لهم لماذا فعلوها؟ لم فعلتم؟ فقالوا:
وجدنا عليها آباءنا، فقيل: ومن أين أخذ آباؤكم؟ فقالوا: الله أمرنا بها.
وعلى الوجهين^(٢) يمتنع التقليد إذا قام الدليل على خلافه، لا مطلقاً.
﴿أَنقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ إنكار يتضمن النهي عن الافتراء على الله^(٣).

= دليل بين أن الجن لا يرون ولا يظهرون للإنس، وأن إظهارهم أنفسهم ليس في استطاعتهم، وأن زعم من يدعي رؤيتهم زور ومخرقة.

(١) الفذلكة: الإجمال.

(٢) كونه جواباً، أو جوابين.

(٣) لأن الافتراء تعمّد الكذب فإذا أنكر القول من غير علم فإنكار ما علم خلافه يثبت بالطريق الأولى.

انظر: «حاشية الخفاجي».

(٢٩) - ﴿قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ﴾: بالعدل، وهو الوسطُ من كلِّ أمرٍ، المتجافي عن طرفي الإفراط والتفريط.

﴿وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ﴾: وتوجَّهوا إلى عبادته مُستقيمينَ غيرَ عادلينَ إلى غيرها، وأقيموها نحوَ القبلة ﴿عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾: في كلِّ وقتِ سُجودٍ أو مكانه، وهو الصَّلَاةُ^(١)، أو: في أيِّ مسجدٍ حضرْتُمْ الصَّلَاةَ^(٢) ولا تُؤخِّروها حتَّى تعودُوا إلى مَسَاجِدِكُمْ.

﴿وَادْعُوهُ﴾: واعبدوه ﴿مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾؛ أي: الطَّاعَةَ، فإنَّ إليه مَصِيرُكُمْ. ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ﴾ كما أنشأكم ابتداءً ﴿تَعُودُونَ﴾ بإعادته فيُجازيكم على أعمالِكُمْ، وإنَّما شبه الإعادة بالإبداء تقريراً لإمكانها^(٣) والقدرة عليها.

وقيل: ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ﴾ مِنَ التُّرَابِ تَعُودُونَ إِلَيْهِ.

وقيل: ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ﴾ حُفَاةً عُرَاةً غُرْلًا^(٤) تَعُودُونَ.

وقيل: ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ﴾ مُؤْمِنًا وَكَافِرًا يَعِيدُكُمْ^(٥).

(١) أي: ﴿مَسْجِدٍ﴾ مصدرٌ ميميٌّ، أو اسمُ مكانٍ كُنِيَ به عن الصَّلَاةِ. انظر: «فتوح الغيب» للطبيبي (٦/٣٦٧).

(٢) قوله: «أو في مسجدٍ حضرْتُمْ الصَّلَاةَ» عطفٌ على قوله: «في كلِّ وقتِ سُجودٍ»، والمسجدُ على هذا بالمعنى المُصطلح المعروف. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٣) في نسخة التفتازاني: «لإمكانه».

(٤) أي: غير مختونين. انظر: «التلخيص في معرفة أسماء الأشياء» للعسكري (ص: ٦٨).

(٥) روى الطبري في «تفسيره» (١٠/١٤٢) عن ابنِ عباسٍ رضي الله عنهما قال: إنَّ الله سبحانه بدأ خلق

ابن آدم مؤمنًا وكافرًا؛ كما قال جل ثناؤه: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَتَكُونُوا كَافِرًا وَمِنْكُمْ مُّؤْمِنٌ﴾ [التغابن: ٢]، ثم

يعيدهم يوم القيامة كما بدأ خلقهم؛ مؤمنًا وكافرًا. وروى عنه أيضًا أنه قال: يبعث المؤمن مؤمنًا،

والكافر كافرًا.

(٣٠) - ﴿فَرِيقًا هَدَى﴾ بِأَنْ وَفَّقَهُمْ لِلإِيمَانِ ﴿وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ﴾ بِمُقْتَضَى الْقَضَاءِ السَّابِقِ^(١)، وانتصابه بفعل يُفسِّرُهُ ما بعده؛ أي: وَخَذَلَ فَرِيقًا^(٢).
﴿إِنَّهُمْ أَخَذُوا الشَّيْطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ تَعْلِيلٌ لَخِذْلَانِهِمْ^(٣)، أو تحقيقٌ لَضَلَالَتِهِمْ.

﴿وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُّهْتَدُونَ﴾ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْكَافِرَ الْمُخْطِئَ وَالْمُعَانِدَ سَوَاءٌ فِي اسْتِحْقَاقِ الذَّمِّ^(٤)، وللفارق أن يَحْمِلَهُ عَلَى الْمُقْصِرِ فِي النَّظَرِ.
(٣١) - ﴿يَبْنِيْ اءَادَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ﴾: ثِيَابَكُمْ لِمُؤَارَاةِ عَوْرَاتِكُمْ ﴿عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ لَطَوَافٍ أَوْ صَلَاةٍ، وَمِنَ السُّنَّةِ أَنْ يَأْخُذَ الرَّجُلُ^(٥) أَحْسَنَ هَيْئَةٍ لِلصَّلَاةِ، وفيه دليلٌ عَلَى وَجوبِ سِتْرِ الْعَوْرَةِ فِي الصَّلَاةِ.

(١) في هذا ردُّ عَلَى الْمُعْتَزَلَةِ فَمَنْ يَنْكَرُونَ الْقَضَاءَ فِي أَعْمَالِ الْعِبَادِ الْإِخْتِيَارِيَّةِ وَيُسْتَبَوْنَ عِلْمَهُ بِهَا، قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ فِي «الْكَشَافِ» (١٨٣/٣): ﴿وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ﴾؛ أي: كَلِمَةُ الضَّلَالَةِ، وَعَلِمَ اللهُ أَنَّهُمْ يَضِلُّونَ. ثُمَّ قَالَ: وَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ عِلْمَ اللهِ لَا أَثَرَ لَهُ فِي ضَلَالَتِهِمْ، وَأَنَّهُمْ هُمُ الضَّالُّونَ بِإِخْتِيَارِهِمْ وَتَوَلَّيَهُمُ الشَّيَاطِينُ دُونَ اللهِ.

(٢) تَبَعَ فِي هَذَا التَّقْدِيرَ الزَّمَخْشَرِيُّ، وَهُوَ مَبْنِيٌّ عِنْدَهُ عَلَى الْإِعْتِزَالِ، وَالظَّاهِرُ أَنَّ يَقْدَرُ: وَأَضَلَّ فَرِيقًا، وَلَكِنْ يُمْكِنُ أَنْ يُحْمَلَ كَلَامُ الْبِضَاوِيِّ عَلَى أَنَّهُ قَالَهُ تَأْدِيبًا، لَا مِيلًا لِلإِعْتِزَالِ، وَلَا إِشْكَالًا فِيهِ عَلَى مَذْهَبِ أَهْلِ السُّنَّةِ، فَمَنْ أَضَلَّهُ اللهُ مَخْذُولٌ غَيْرُ مَنْصُورٍ. انْظُرْ: «حَاشِيَةُ شَيْخِ زَادَةَ» (٢١٠/٤)، وَ«حَاشِيَةُ الْقَوْنَوِيِّ» (٣٧٢/٨).

(٣) قَدَّمَهُ لِبَيَانِ رَجْحَانِهِ عِنْدَهُ، وَلَعَلَّ رَجْحَانَهُ لِمُوَافَقَتِهِ قِرَاءَةَ «أَنَّهُمْ أَخَذُوا» الْمَرْوِيَّةَ عَنْ سَهْلِ بْنِ شَعِيبٍ وَعَبَّاسِ بْنِ الْمَفْضَلِ. انْظُرْ: «شَوَازِ الْقِرَاءَاتِ» لِلْكَرْمَانِيِّ (ص: ١٨٥).

(٤) قَالَ الشَّهَابُ فِي «حَاشِيَتِهِ»: وَجْهُ الدَّلَالَةِ أَنَّهُ ذَكَرَ أَوَّلًا مَنْ وَالَى الشَّيَاطِينَ عَادِلًا عَنِ اللهِ وَهُمْ الْمُعَانِدُونَ، ثُمَّ ذَمَّ مَنْ ظَنَّ مِنْهُمْ أَنَّ مَا هُوَ عَلَيْهِ حَقٌّ وَهَدَى.

(٥) فِي نَسْخَةِ الْخِيَالِيِّ وَالطَّبْلَاوِيِّ: «الْإِنْسَانُ».

﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ ما طابَ لَكُمْ، رُوِيَ أَنَّ بني عامِرٍ فِي أَيَّامِ حَجَّهِمْ كَانُوا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ إِلَّا قَوْتًا، وَلَا يَأْكُلُونَ دَسْمًا، يَعْظُمُونَ بِذَلِكَ حَجَّهِمْ، فَهَمَّ الْمَسْلُومُونَ بِهِ، فَتَنَزَّلَتْ^(١).

﴿وَلَا تُشْرِكُوا﴾ بِتَحْرِيمِ الْحَلَالِ، أَوْ بِالتَّعَدِّي إِلَى الْحَرَامِ، أَوْ بِإِفْرَاطِ الطَّعَامِ وَالشَّرِّ عَلَيْهِ.

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: كُلُّ مَا شِئْتَ وَالْبَسُ مَا شِئْتَ مَا أَخْطَأْتُكَ خَصْلَتَانِ: سَرَفٌ وَمَخِيلَةٌ^(٢).

فَقَالَ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ وَاقِدٍ: جَمَعَ اللَّهُ الطَّبَّ فِي نَصْفِ آيَةٍ فَقَالَ: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُشْرِكُوا﴾^(٣).

﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُتَشْرِكِينَ﴾ لَا يَرْضَى فِعْلَهُمْ.

(٣٢) - ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ﴾ مِنَ الثِّيَابِ وَسَائِرِ مَا يُتَجَمَّلُ بِهِ ﴿الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ﴾ مِنَ النَّبَاتِ كَالْقُطْنِ وَالْكَتَّانِ، وَالْحَيَوَانِ كَالْحَرِيرِ وَالصُّوفِ، وَالْمَعَادِنِ كَالدُّرُوعِ ﴿وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾: الْمُسْتَلَذَّاتُ مِنَ الْمَأْكَلِ وَالْمَشَارِبِ.

(١) انظر: «تفسير الثعلبي» (١٢/٣٣٨) عن الكلبي، وهو في «أسباب النزول» للواحدي (ص: ٢٢٦)، لكن أوله: (كان أهل الجاهلية...).

(٢) رواه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٢٤٨٧٨)، وعزاه السيوطي في «الدر المنثور» (٣/٤٤٤) إلى عبد بن حميد، وعلقه البخاري قبل الحديث (٥٧٨٣). والمخيلة: الكبر.

(٣) انظر: «تفسير الثعلبي» (٤/٢٣٠)، و«غرائب التفسير» للكرمانى (١/٤٠٢)، و«الكشاف» (٣/١٨٤)، و«زاد المسير» (٣/١٨٨). وقد ذكروه بأنهم من هذا، وفيه قصة قال الحافظ في «الكافي الشاف» (ص: ٦٤): لم أجد لها إسنادًا.

﴿وَأَنْ تَشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا﴾ تهكُّمٌ بالمُشْرِكِينَ^(١)، وَتَنْبِيْهُ عَلَى تَحْرِيمِ اتِّبَاعِ مَا لَمْ يَدُلَّ عَلَيْهِ بِرَهَانٍ.

﴿وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ بِالْإِلْحَادِ فِي صِفَاتِهِ وَالْإِفْتِرَاءِ عَلَيْهِ؛ كَقَوْلِهِمْ: اللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا.

(٣٤) - ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ﴾: مَدَّةٌ أَوْ وَقْتُ لِنَزُولِ الْعَذَابِ بِهِمْ، وَهُوَ وَعِيدٌ لِأَهْلِ مَكَّةَ.

﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ﴾: انْقَرَضَتْ مُدَّتُهُمْ، أَوْ حَانَ وَقْتُهُمْ.

﴿لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾؛ أَي: لَا يَتَأَخَّرُونَ وَلَا يَتَقَدَّمُونَ أَقْصَرَ وَقْتٍ^(٢)، أَوْ لَا يَطْلُبُونَ التَّقَدُّمَ وَالتَّأَخَّرَ لَشِدَّةِ الْهَوْلِ.

(٣٥ - ٣٦) - ﴿يَبْنِيْءَ آدَمَ إِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ مَا يَنْتَبِهُ﴾ شَرْطٌ ذَكَرَهُ

بِحَرْفِ الشَّكِّ^(٣) لِلتَّنْبِيْهِ عَلَى أَنَّ إِيَّانَ الرُّسُلِ أَمْرٌ جَائِزٌ غَيْرٌ وَاجِبٌ كَمَا ظَنَّهُ أَهْلُ التَّعْلِيمِ^(٤)، وَضُمَّتْ إِلَيْهِ «مَا» لِتَأْكِيدِ مَعْنَى الشَّرْطِ، وَلِذَلِكَ أَكَّدَ فَعْلُهَا بِالنُّونِ، وَجَوَابُهُ:

(١) لَأَنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يُنَزَّلَ بُرْهَانًا بِأَنْ يُشْرَكَ بِهِ غَيْرُهُ، كَمَا قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ فِي «الْكَشَافِ» (٣/ ١٨٦)، وَوَجْهُ التَّهْكُّمِ أَنَّهُ جُعِلَ كَأَنَّ لَهُ سُلْطَانًا إِلَّا أَنْ لَمْ يَنْزِلْ. انْظُرْ: «الْإِتِّصَافُ» لِابْنِ الْمُنِيرِ بِهَامِشِ «الْكَشَافِ» لِلزَّمَخْشَرِيِّ (٢/ ١٠١).

(٢) وَذِكْرُ السَّاعَةِ لِأَنَّهَا أَقَلُّ أَسْمَاءِ الْأَوْقَاتِ، وَهِيَ لَيْسَ وَقْتُ مُحَدَّدًا. انْظُرْ: «مَعَانِي الْقُرْآنِ» لِلزَّجَاجِ (٢/ ٣٣٤).

(٣) وَهُوَ «إِنْ» الشَّرْطِيَّةُ؛ لِأَنَّ «إِمَّا» هِيَ «إِنْ» الشَّرْطِيَّةُ ضُمَّتْ إِلَيْهَا «مَا» مُؤَكِّدَةً لِمَعْنَى الشَّرْطِ. انْظُرْ: «الْكَشَافُ» (٣/ ١٨٦).

(٤) ذَكَرَ الشَّهَابُ أَنَّهُمْ الْفَلَّاسِفَةُ الَّذِينَ أَوْجَبُوا عَلَى اللَّهِ إِسْرَافَ الرُّسُلِ؛ لِأَنَّهُ يَفْعَلُ الْأَصْلَحَ. وَذَكَرَ الْقُنُوزِيُّ أَنَّهُمْ الْإِسْمَاعِيلِيَّةُ، وَهُمْ طَائِفَةٌ مِنَ الشَّيْعَةِ ذَهَبُوا إِلَى أَنَّ الْمَعْرِفَةَ لَا تَحْصُلُ بِدُونِ الْمَعْلَمِ. انْظُرْ: «حَاشِيَةُ الْخَفَاجِيِّ»، وَ«حَاشِيَةُ الْقُنُوزِيِّ» (٨/ ٣٧٧)، وَ«إِثَارُ الْحَقِّ عَلَى الْخَلْقِ» لِابْنِ الْوَزِيرِ (ص: ٢٥).

﴿قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا﴾: غابوا عنا ﴿وَشَهِدُوا عَلَيَّ أَنفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ﴾ ﴿اعترفوا بأنهم كانوا ضالِّينَ فيما كانوا عليه^(١)﴾.

(٣٨) - ﴿قَالَ ادْخُلُوا﴾؛ أي: قَالَ اللهُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ^(٢)، أو أَحَدٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ: ﴿فِي أَمْرٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾؛ أي: كائِنَ فِي جُمْلَةِ أُمَمٍ مُصَاحِبِينَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴿مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ﴾ يعني: كَفَّارَ الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ مِنَ النَّوَاعِينِ ﴿فِي النَّارِ﴾ متعلِّقٌ بـ ﴿ادْخُلُوا﴾.

﴿كَلَّمَادْخَلَتْ أُمَّةٌ﴾؛ أي: فِي النَّارِ ﴿لَمَنْتَ أَخْنَهَا﴾ الَّتِي ضَلَّتْ بِالْاِقْدَاءِ بِهَا.

﴿حَقٌّ إِذَا أَدَارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا﴾؛ أي: تَدَارَكُوا^(٣) وَتَلَا حَقُّوا فِي النَّارِ.

﴿قَالَتْ أَخْرَجْنَاهُمْ﴾ دَخُولًا^(٤) أَوْ مَنزَلَةً^(٥) - وَهُمْ الْاِتِّبَاعُ^(٦) - ﴿لَا وَلَهُمْ﴾؛ أي: لِأَجْلِ أَوْلَاهُمْ - إِذِ الْخَطَابُ مَعَ اللهِ لَا مَعَهُمْ -: ﴿رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا﴾: سَنُّوْنَا الضَّالَّالَ فَاقْتَدَيْنَا بِهِمْ ﴿فَنَاتِيَهُمْ عَذَابًا مُضَاعَفًا مِنَ النَّارِ﴾: مُضَاعَفًا؛ لِأَنَّهُمْ ضَلُّوا وَأَضَلُّوا.

(١) وَأَوَّلُ الشَّهَادَةِ بِالْاعْتِرَافِ؛ لِأَنَّهَا إِمَّا لِلْغَيْرِ أَوْ عَلَى الْغَيْرِ، لَكِنَّهَا التَّلَفُّظُ بِمَا يَتَحَقَّقُهُ الشَّاهِدُ، فَتَجُوزُ بِهِ عَنْ ذَلِكَ. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٢) هَذَا عَلَى قَوْل مَنْ أَجَازَ أَنْ يَكْلِمَ اللهُ الْكَفَّارَ بِمَا يَسُوُّوهُمْ عَلَى مَا مَرَّ فِي تَفْسِيرِ الْبَقَرَةِ، وَالثَّانِي عَلَى قَوْل مَنْ مَنَعَهُ.

(٣) قَوْلُهُ: «تَدَارَكُوا» تَفْسِيرٌ لـ «أَدَارَكُوا» بَيَانُ أَصْلِهِ: إِذْ أَصْلُهُ: تَدَارَكُوا، فَادْغَمَتِ التَّاءُ فِي الدَّالِ بَعْدَ قَلْبِهَا دَالًّا وَتَسْكِينِهَا، ثُمَّ اجْتَلَبَتْ هَمْزَةُ الْوَصْلِ. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٤) «أُخْرَى» عَلَى هَذَا مُؤَنَّثٌ «آخِرُ» الْمَقَابِلِ لِلأَوَّلِ.

(٥) «أُخْرَى» عَلَى هَذَا مُؤَنَّثٌ «آخِرُ» اسْمُ التَّفْضِيلِ.

(٦) انظر: «تفسير مقاتل» (٣٦/٢). وَالظَّاهِرُ أَنَّ هَذَا عَلَى الْقَوْلَيْنِ السَّابِقَيْنِ، لَا عَلَى الثَّانِي فَقَطْ، فَقَدْ جَاءَ

فِي «تفسير مقاتل»: قَالَتْ أَخْرَاهُمْ دَخُولًا النَّارِ وَهُمْ الْاِتِّبَاعُ، لِأَوْلَاهُمْ دَخُولًا النَّارِ وَهُمْ الْقَادَةُ.

﴿قَالَ لِكُلِّ ضَعْفٌ﴾^(١): أَمَّا الْقَادَةُ فَبِكُفْرِهِمْ وَتَضْلِيلِهِمْ، وَأَمَّا الْآتِبَاعُ فَبِكُفْرِهِمْ وَتَقْلِيدِهِمْ^(٢).

﴿وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ ما لَكُمْ، أو: ما لِكُلِّ فَرِيقٍ. وقرأ عاصمٌ بالياءِ على الانفصال^(٣).
(٣٩) - ﴿وَقَالَتْ أُولَهُنَّ لِأَخْرَجْنَهُنَّ فَمَا كَانَتْ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ﴾ عطفوا كلامَهُمْ على جوابِ الله لأخراهم ورثبوه عليه^(٤)؛ أي: فقد ثبت أن لا فضلَ لَكُمْ علينا، وأنا وإياكُمْ مُتَسَاوُونَ في الضَّلَالِ واستحقاقِ الْعَذَابِ ﴿فَذَوْقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ﴾ مِنْ قَوْلِ الْقَادَةِ أو مِنْ قَوْلِ الْفَرِيقَيْنِ^(٥).

(٤٠) - ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا﴾؛ أي: عَنِ الْإِيمَانِ بِهَا ﴿لَا تُفْتَحْ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ﴾ لِأَدْعِيَّتِهِمْ وَأَعْمَالِهِمْ أو لِأَزْوَاجِهِمْ؛ كَمَا تُفْتَحُ لأَعْمَالِ الْمُؤْمِنِينَ

(١) قال أبو عبيدة: «الضَّعْفُ» مثلُ الشَّيْءِ مرَّةً واحدةً، وقال الأزهريُّ: ما قالَهُ هوَ ما تستعملُهُ النَّاسُ في مجازِ كلامِهِمْ، وأما كلامُ الله تعالى فيردُّ إلى كلامِ العربِ، و«الضَّعْفُ» في كلامِ العربِ: المثلُّ إلى ما زَادَ، ولا يقتصرُ على مثْلَيْنِ، بل هوَ غيرُ محصورٍ أَكْثَرَهُ، وأقلُّهُ محصورٌ، وهو المثل. انظر: «مجاز القرآن» لأبي عبيدة (١/ ٢١٤)، و«تهذيب اللغة» للأزهري (١/ ٣٠٤ - ٣٠٥).

(٢) قال في «الكشاف»: لِأَنَّ كُلَّاً مِنَ الْقَادَةِ وَالْآتِبَاعِ كَانُوا ضَالِّينَ مُضِلِّينَ. وقال الخفاجي في «حاشيته»: أَمَّا الْأَوَّلُ فظاهراً، وَأَمَّا الثَّانِي فَلأنَّ الْقَادَةَ زَادُوا بِاتِّبَاعِهِمْ لَهُمْ طَغْيَانًا وَثَبَاتًا عَلَى الضَّلَالِ وَقُوَّةً عَلَى الْإِضْلَالِ؛ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا﴾ [الجن: ٦].

(٣) هي قراءة عاصم من رواية شعبة، وقرأ الباقون بالتاء. انظر: «السبعة» (ص: ٢٨٠)، و«التيسير» (ص: ١١٠). وقوله: «على الانفصال»؛ أي: انفصال هذا الكلام عما قبله.

(٤) قوله: «ورثبوه عليه» عطف تفسير على ما قبله. انظر: «حاشية شيخ زاده» (٤/ ٢١٦).

(٥) قال القنوي في «حاشيته» (٨/ ٣٨١): فيه نوع ركافة، وذكر الخفاجي أنه في بعض النسخ: «أو من قول الله للفریقین»، قال: وهي أظهر من الأولى.

وَأَرَوَّاحِهِمْ لِتَصْلَ بِالْمَلَائِكَةِ^(١)، وَالتَّاءُ فِي «تَفْتَحُ» لَتَأْنِيثِ الْأَبْوَابِ، وَالتَّشْدِيدُ لِكَثْرَتِهَا^(٢).

وَقَرَأَ أَبُو عَمْرٍو بِالتَّخْفِيفِ، وَحَمْزَةُ وَالْكَسَائِيُّ بِهِ وَبِالْيَاءِ؛ لِأَنَّ التَّأْنِيثَ غَيْرُ حَقِيقِيٍّ وَالْفِعْلُ مُقَدَّمٌ^(٣).

وَقُرِئَ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَنَصَبِ الْأَبْوَابِ بِالتَّاءِ عَلَى أَنَّ الْفِعْلَ لِلآيَاتِ، وَبِالْيَاءِ عَلَى أَنَّ الْفِعْلَ لِلَّهِ^(٤).

«وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سِرِّ الْحَيَاطِ»؛ أَي: حَتَّى يَدْخُلَ مَا هُوَ مَثَلٌ فِي عِظَمِ الْجَزْمِ وَهُوَ الْبَعِيرُ فِيمَا هُوَ مَثَلٌ فِي ضِيقِ الْمَسْلِكِ وَهُوَ ثَقَبَةُ الْإِبْرَةِ، وَذَلِكَ مِمَّا لَا يَكُونُ، فَكَذَا مَا تَوَقَّفَ عَلَيْهِ.

وَقُرِئَ: «الْجَمْلُ» كَالْقَمَلِ، وَ«الْجَمَلُ» كَالنَّغَرِ، وَ«الْجَمْلُ» كَالْقُفْلِ، وَ«الْجُمْلُ» كَالنُّصْبِ، وَ«الْجَمْلُ» كَالْحَبْلِ^(٥)، وَهِيَ الْحَبْلُ الْغَلِيظُ مِنَ الْقَنْبِ^(٦)، وَقِيلَ: حَبْلُ السَّفِينَةِ.

(١) وَهَذَا عَلَى الْحَقِيقَةِ لِثَبُوتِهِ فِي الْآيَاتِ الْكَرِيمَةِ وَالْأَحَادِيثِ الشَّرِيفَةِ؛ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر: ١٠]، وَكَمَا رَوَى التِّرْمِذِيُّ فِي «سُنَنِهِ» (٤٧٨) عَبْدُ اللَّهِ بْنُ السَّائِبِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَصَلِّي أَرْبَعًا بَعْدَ أَنْ تَزُولَ الشَّمْسُ قَبْلَ الظُّهْرِ، وَقَالَ: «إِنَّهَا سَاعَةٌ تَفْتَحُ فِيهَا أَبْوَابُ السَّمَاءِ، وَأَحَبُّ أَنْ يَصْعَدَ لِي فِيهَا عَمَلٌ صَالِحٌ».

(٢) فَالتَّخْفِيفُ لِكَثْرَةِ الْمَفْعُولِ لَا الْفَاعِلِ؛ لِعَدَمِ مُنَاسَبَةِ الْمَقَامِ. انْظُرْ: «حَاشِيَةُ الْخَفَاجِيِّ».

(٣) انْظُرْ: «السَّبْعَةُ» (ص: ٢٨٠)، وَ«التَّيْسِيرُ» (ص: ١١٠).

(٤) الْقِرَاءَتَانِ فِي «الْكَشَافِ» (١٨٩/٣)، وَالْأُولَى عَنْ الْيَزِيدِيِّ وَالثَّانِيَةِ عَنْ نَعِيمِ بْنِ مِيسَرَةَ فِي «شَوَازِ الْقِرَاءَاتِ» لِلْكَرْمَانِيِّ (ص: ١٨٦).

(٥) انْظُرْ هَذِهِ الْقِرَاءَاتِ الْخَمْسَةَ مَعَ نَسَبِهَا لِقَائِلِهَا فِي «الْمَخْتَصَرِ فِي شَوَازِ الْقِرَاءَاتِ» (ص: ٤٨)، وَ«الْمَحْتَسِبِ» (٢٤٩/١)، وَ«الْكَشَافِ» (١٨٩/٣)، وَ«الْبَحْرِ» (٩٠/١٠).

(٦) الْقَنْبُ وَالْقَنْبُ: نَوْعٌ مِنَ الْكُتَّانِ. انْظُرْ: «تَاجُ الْعُرُوسِ» (٨١/٤). وَهَذَا التَّفْسِيرُ عَلَى الْقِرَاءَاتِ الْخَمْسَةِ.

و: «سَمٌّ» بالضم والكسر^(١)، و: «فِي سَمِّ الْمَخِيطِ»^(٢) وهو «الخياط»: ما يُخاطُ به كـ «الحِزَامِ» و«المِحْزَمِ».

﴿وَكَذَلِكَ تَجْزَى الظَّالِمِينَ﴾؛ أي: ومثل ذلك الجزاء الفظيع ﴿تَجْزَى الْمُجْرِمِينَ﴾.

(٤١) - ﴿لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ﴾: فراش ﴿وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ﴾: أغشية، والتنوين فيه للبدل عن الإعلال عند سيبويه^(٣)، وللصرف عند غيره^(٤).

وقرئ: «غواش» على إلغاء المحذوف^(٥).

﴿وَكَذَلِكَ تَجْزَى الظَّالِمِينَ﴾ عبَّرَ عَنْهُمْ بِالْمُجْرِمِينَ تَارَةً وَبِالظَّالِمِينَ أُخْرَى؛ إشعاراً بأنَّهم بتكذيبهم الآيات اتَّصَفُوا بهذه الأوصاف الذميمة، وذكر الجُرم مع الحرمان من الجنة والظلم مع التعذيب بالنار تنبيهاً على أنَّه^(٦) أعظم الإِجرام.

(١) أي: وقرئ «سَمٌّ» بالضم والكسر، ذكرهما ابن خالويه في «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٩) عن أبي السمال، وزاد الكرمانى في «شواذ القراءات» (ص: ١٨٦) ابن سيرين وأبي حيوة في قراءة الضم، ونسب قراءة الكسر لأبي حيوة وي زيد بن قطيب.

(٢) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٩)، و«الكشاف» (٣/ ١٩١)، عن ابن مسعود.

(٣) فهو غير مُنْصَرَفٍ عند سيبويه؛ لأنَّه على صيغة مُتَّهَى المجموع، والتنوين عوضٌ عن الحرف المحذوف، وهو الياء عند سيبويه، أو عن حركته عند أصحابه كأبي إسحاق الزجاج. انظر: «الكتاب» (٣/ ٣٠٨)، و«معاني القرآن» للزجاج (٣/ ٣٣٨)، و«إعراب القرآن» للنحاس (٢/ ٥٣).

(٤) هو منصرف عندهم لزوال علة المنع - وهي وزن «فواعل» - بحذف الياء، وصيرورته على وزن «فَعَال». انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٥٩٣).

(٥) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٩) عن أبي رجاء.

(٦) الضمير يعود على الظلم، وقد ذكر بخصوصه بعد ذكر الجرم العام الذي يشمل الظلم وغيره، كما ذكر أن عقوبته التعذيب في النار، وهو يشمل الحرمان من الجنة وزيادة؛ للتنبيه على أن الظلم أعظم جرماً.

(٤٢) - ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ على عادته سبحانه وتعالى في أن يشفع^(١) الوعيد بالوعيد^(٢).

و﴿لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ اعتراض بين المبتدأ وخبره^(٣) للترغيب في اكتساب النعيم المقيم بما يسعه طاقتهم ويسهل عليهم^(٤).
وقرئ: «لا تُكَلِّفُ نَفْسٌ»^(٥).

(٤٣) - ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ﴾؛ أي: نُخْرِجُ مِنْ قُلُوبِهِمْ أسباب الغلِّ، أو نُطَهِّرُهَا مِنْهُ حَتَّى لَا يَكُونَ بَيْنَهُمْ إِلَّا التَّوَادُّ.

وَعَنْ عَلِيٍّ: إِنِّي لَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَنَا وَعُثْمَانُ وَطَلْحَةُ وَالزُّبَيْرُ مِنْهُمْ^(٦).

﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ﴾ زيادة في لذتهم وسرورهم.

﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا﴾: لِمَا جَزَاؤُهُ هَذَا ﴿وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا

(١) قوله: «يشفع» بمعنى: يقرئه به، ويجعله به شفعا. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٢) في نسخة التفتازاني: «الوعد بالوعيد».

(٣) المبتدأ ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ والخبر ﴿أُولَٰئِكَ﴾. وفي نسخة الخيالي والتفتازاني: «والخبر».

(٤) أي: أن الوسع ما يقدر الإنسان عليه في حال السعة ولسهولة، لا في حال الضيق والشدة، فإن أقصى الطاقة يُسمى جهدا لا وسعا، وغلط من ظن أن الوسع بذل المجهود. انظر: «حاشية شيخ زاده»

(٤/٢١٩). وانظر: «البيسط» للواحد (١٣٦/٩).

(٥) انظر: «الكشاف» (٣/١٩١)، و«البحر» (١٠/٩٣)، عن الأعمش.

(٦) رواه عبد الرزاق في «تفسيره» (٩٠١)، والطبري في «تفسيره» (١٠/١٩٨ - ١٩٩). قال الخفاجي

في «حاشيته»: وخص هؤلاء لما جرى في خلافة عثمان رضي الله عنه بينهما، ومُحاربة طلحة والزبير رضي الله عنهما في وقعة الجمل.

الله: لولا هداية الله وتوفيقه، واللام لتوكيد النفي^(١)، وجواب ﴿لَوْلَا﴾ محذوف دل عليه ما قبله.

وقرأ ابن عامر: ﴿مَا كُنَّا﴾ بغير واو^(٢) على أنها مبينة للأولى.

﴿لَقَدْ جَاءَتْ رَسُولَنَا بِالْحَقِّ﴾ فاهتدينا بإرشادهم^(٣)، يقولون ذلك اغتباطاً وتبجحاً^(٤) بأن ما علموه يقيناً في الدنيا صار لهم عين اليقين في الآخرة.
﴿وَنُودُوا أَنْ تِلْكَمُ الْبَغْتَةُ﴾ إذا رآوها من بعيد، أو بعد دخولها، والمنادى له بالذات^(٥):

(١) أي: اللام في ﴿لَهْتَدَى﴾، وهي اللام التي تسمى لام الجود، وتزاد بعد «كان» المنفية للتأكيد، وقوله: «واللام لتوكيد النفي» اختيار لمذهب الكوفيين فيها، فهي عندهم زائدة، وعند البصريين جارة، ولكن الكوفيين يجعلون اللام وما بعدها خبراً، أما الزمخشري فكلامه صريح في تقدير الخبر كما هو مذهب البصريين، ففي «الكشاف» (٣/ ١٨٩): وما كان يستقيم أن تكون مهتدين لولا هداية الله وتوفيقه؛ فالظاهر أن مذهبه مركب من المذهبين، وكذلك مذهب ابن مالك فيها. انظر: «اللامات» للزجاجي (ص: ٦٨)، و«الإنصاف في مسائل الخلاف» للأنباري (٢/ ٤٨٥)، و«الجنى الداني» للمرادي (ص: ١١٦ - ١٢١)، و«حاشية شيخ زاده» (٤/ ٢٢٠).

(٢) انظر: «السبعة» (ص: ٢٨٠)، و«التيسير» (ص: ١١٠).

(٣) في نسخة الخيالي: «لإرشادهم».

(٤) الاغتباط: السرور، والتبجح: الفرح. انظر: «معجم ديوان الأدب» للفارابي (٢/ ٤٤١)، و«الألفاظ المختلفة في المعاني المؤتلفة» لابن مالك (ص: ١١٨).

(٥) القولان لإيضاح مبرر دخول اسم الإشارة ﴿تِلْكَمُ﴾ الموضوع في الأصل للبعيد، وقوله: «والمنادى له» مبتدأ خبره: ﴿أُورِثْتُمُوهَا﴾ و«بالذات»: أي: بالقصد، وإن كان المنادى له بحسب الظاهر ﴿تِلْكَمُ الْبَغْتَةُ﴾؛ أي: الذي نودوا له ليس نفس الجنة في الحقيقة وبالذات، بل المنادى له هو كونها مورثة لهم؛ لأن نفعهم إنما هو فيه، ونفس الجنة وإن وقعت في الآية موقع المنادى له لكن كونها منادى له ليس بالذات بل بالعرض. انظر: «حاشية ابن التمجيد» و«حاشية القونوي» (٣٨٦/٨).

﴿أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾؛ أي: أُعْطِيتُمُوهَا بِسَبَبِ أَعْمَالِكُمْ^(١)، وهو حالٌ من ﴿الْجَنَّةِ﴾ والعامل فيها معنى الإشارة، أو خبرٌ و﴿الْجَنَّةِ﴾ صِفَةٌ ﴿تِلْكَ﴾، و﴿أَنْ﴾ في المواقع الخمسة^(٢) هي المخففة، أو المفسرة لأنَّ المُنَادَاةَ والتَّأْذِينَ من القول^(٣).
 (٤٤) - ﴿وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا﴾ إِنَّمَا قَالُوهُ تَبَجُّحًا بِحَالِهِمْ وَشِمَاتَةً بِأَصْحَابِ النَّارِ وَتَحْسِيرًا لَهُمْ، وَإِنَّمَا لَمْ يَقُلْ: مَا وَعَدَكُمْ - كَمَا قَالَ: ﴿مَا وَعَدَنَا﴾ - لِأَنَّ مَا سَاءَهُمْ مِنَ الْمَوْعُودِ لَمْ يَكُنْ بِأَسْرِهِ مَخْصُوصًا وَعَدُهُ بِهِمْ كَالْبَعْثِ وَالْحِسَابِ وَنَعِيمِ أَهْلِ الْجَنَّةِ^(٤).

(١) احتجَّ الزمخشري بهذه الآية لمذهب المعتزلة، وأنكر على أهل السنة قولهم بأن دخول الجنة بفضل الله ورحمته، ويشهد لأهل السنة ما رواه البخاري (٦٣٦٤) ومسلم (٢٨١٦) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لَنْ يُنْجِيَ أَحَدًا مِنْكُمْ عَمَلُهُ» قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: «ولا أنا، إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ بِرَحْمَةٍ، سَدَّدُوا وَقَارِبُوا». ونحوه عند البخاري (٦٤٦٧)، ومسلم (٢٨١٨)، من حديث عائشة، و(٢٨١٧) عند مسلم من حديث جابر.
 وفي التعبير القرآني بلفظ ﴿أُورِثْتُمُوهَا﴾ إشارة إلى أن هذا المعنى؛ فالنسب سبب للميراث، ولكن ليس بكسب الإنسان، والعمل الصالح سبب لدخول الجنة، ولكن ليس بكسب الإنسان، بل بفضل الله ورحمته، ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾ [يونس: ٥٨]. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٢) هي: ﴿أَنْ تِلْكَ﴾ و﴿أَنْ وَجَدْنَا﴾ و﴿أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ﴾ و﴿أَنْ سَلَّمَ عَلَيْكُمْ﴾ و﴿أَنْ أَفِئُوا﴾. انظر: «حاشية القونوي» (٣٨٦/٨).

(٣) هذا التعليل لجواز كونها مفسرة، فشرطها أن تقع بعد ما فيه معنى القول دون حروفه. انظر: «شرح الكافية الشافية» لابن مالك (١٥٢٢/٣).

(٤) هذا أحد وجهين ذكرهما في «الكشاف» (١٩٤/٣)، وحاصله أن حذف المفعول أفاد الشمول؛ فأهل النار وجدوا ما وعدهم الله من العذاب وما وعد المؤمنين من الثواب حقًا، والوجه الثاني: أنه حذف تخفيفًا لدلالة ما سبقه عليه.

﴿قَالُوا نَعَمْ﴾ وقرأ الكسائي: ﴿نَعَمْ﴾ بكسر العين^(١)، وهما لغتان.

﴿فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ﴾ قيل: هو صاحبُ الصُّورِ ﴿بَيْنَهُمْ﴾: بينَ الفريقَيْنِ ﴿أَن لَعَنَهُ اللَّهُ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾. وقرأ ابنُ كثيرٍ وابنُ عامِرٍ وحمزةُ والكسائيُّ: ﴿أَن لَعَنَهُ اللَّهُ﴾ بالتَّشديدِ والنَّصبِ^(٢).

وَقُرِئَ: «إِنَّ» بالكسرِ على إرادةِ القولِ^(٣)، أو إجراءِ «أَذَّنَ» مُجرى: قال.

(٤٥) - ﴿الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ صِفَةٌ لِّلظَّالِمِينَ ﴿مُقَرَّرَةٌ﴾^(٤)، أو ذمٌّ مرفوعٌ أو منصوبٌ^(٥).

﴿وَيَبْتَغُوا عَوجًا﴾: زيفًا وميلًا عما هو عليه، و«العوجُ» - بالكسر - في المعاني والأعيان ما لم تكن مُتَّصِبَةً، وبالفتح ما كان^(٦) في المنتصبَةِ كالحائطِ والرَّمحِ^(٧)، ﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ﴾.

(٤٦) - ﴿وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ﴾؛ أي: بينَ الفريقَيْنِ؛ كقوله: ﴿فَضْرِبَ بَيْنَهُمُ يَسُورٌ﴾ [الحديد:

١٣]، أو بين الجنة والنَّارِ ليمنعُ وُصولَ أثرِ إحداهما إلى الأخرى.

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٨١)، و«التيسير» (ص: ١١٠).

(٢) انظر: «السبعة» (ص: ٢٨١)، و«التيسير» (ص: ١١٠). وقراءة ابن كثير من رواية البزي.

(٣) نسبت للأعمش. انظر: «الكشاف» (٣/ ١٩٤)، و«المحرر الوجيز» (٢/ ٤٠٣)، و«البحر» (٤/ ٩٩).

(٤) قوله: «صفة للظالمين مقررة» إنما كانت صفة مقررة؛ لأنَّ الصَّدَّ عن سبيلِ الله بمعنى: الإعراضِ عنه، لا منع الغير، ولا يُوقَفُ بينهما على هذا، وعلى القطع يصحُّ الوقفُ. انظر: «حاشية الخفاجي».

وانظر: «منار الهدى في بيان الوقف والابتداء» للأشموني (١/ ٣٤٤).

(٥) على تقدير: هم اللذين، أو أذمُّ الذين.

(٦) «ما كان»: ليس في نسخة التفازاني.

(٧) انظر: «الصاحح» (١/ ٣٣١)، و«معجم الفروق اللغوية» (ص: ٣٧٩).

﴿وَعَلَى الْأَعْرَافِ﴾: وعلى أعرافِ الحِجَابِ؛ أي: أعاليه، وهو السُّورُ الْمَضْرُوبُ بَيْنَهُمَا: جمعُ عُرْفٍ، مُسْتَعَارٌ مِنْ عُرْفِ الْفَرَسِ.

وقيل: «العُرفُ»: ما ارتفعَ مِنَ الشَّيْءِ، فَإِنَّهُ يَكُونُ بَظُهُورِهِ أَعْرَفَ مِنْ غَيْرِهِ.

﴿رِجَالٌ﴾: طَائِفَةٌ مِنَ الْمُوَحِّدِينَ قَصَّرُوا فِي الْعَمَلِ، فَيُحْبَسُونَ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ حَتَّى يَقْضِيَ اللَّهُ فِيهِمْ مَا يَشَاءُ.

وقيل: قومٌ عَلَتْ دَرَجاتُهُم كالأَنْبِيَاءِ، أَوِ الشُّهَدَاءِ^(١)، أَوْ خِيَارِ الْمُؤْمِنِينَ وَعُلَمَائِهِمْ، أَوْ مَلَائِكَةٌ يُرَوَّنَ فِي صُورَةِ الرِّجَالِ.

﴿يَعْرِفُونَ كُلًّا﴾ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ ﴿يَسْمِنَهُمْ﴾: بِعَلَامَتِهِم الَّتِي أَعْلَمَهُمُ اللَّهُ بِهَا كِبَاضِ الْوَجْهِ وَسَوَادِهِ، «فَعَلَى» مِنْ «سَامَ إِلَهَ»: إِذَا أَرْسَلَهَا فِي الْمَرْعَى مُعْلَمَةً، أَوْ مِنْ «وَسَمَ» عَلَى الْقَلْبِ^(٢)؛ كـ«الْجَاهِ» مِنَ الْوَجْهِ، وَإِنَّمَا يَعْرِفُونَ ذَلِكَ بِالْإِلْهَامِ أَوْ تَعْلِيمِ الْمَلَائِكَةِ.

﴿وَنَادَوْا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلِّمُوا عَلَيْنَا﴾ إِذَا نَظَرُوا^(٣) إِلَيْهِمْ سَلَّمُوا عَلَيْهِمْ ﴿لَتَرِدَّخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ﴾ حَالٌ مِنَ الْوَاوِ عَلَى الْوَجْهِ الْأَوَّلِ^(٤)، وَمِنَ الْأَصْحَابِ عَلَى الْوُجُوهِ الْبَاقِيَةِ^(٥).

(١) فِي نَسْخَةِ الطَّبْلَاوِي: «وَالشُّهَدَاءُ».

(٢) قَوْلُهُ: «عَلَى الْقَلْبِ»؛ أَيِ: الْقَلْبِ الْمَكَانِيِّ، وَهُوَ تَقْدِيمُ حَرْفٍ عَلَى آخِرِ. انْظُرْ: «حَاشِيَةُ الْأَنْصَارِيِّ» (٢/٥٩٥).

(٣) قَالَ الطَّبْيِيُّ: إِنَّمَا قَدَّرَ «نَظَرُوا» دُونَ «صُرِفَتْ»؛ لِیُؤْذَنَ أَنَّ النَّظَرَ إِلَى أَصْحَابِ الْجَنَّةِ وَجَدَ مِنْهُمْ عَلَى سَبِيلِ الرِّغْبَةِ وَمِيلِ النَّفْسِ، وَإِلَى أَصْحَابِ النَّارِ بِخِلَافِهِ. انْظُرْ: «فَتْوحُ الْغَيْبِ» لِلطَّبْيِيِّ (٦/٣٩٥).

(٤) قَوْلُهُ: ﴿وَهُمْ يَطْمَعُونَ﴾ حَالٌ مِنَ الْوَاوِ؛ أَيِ: مَنْ وَاوِ ﴿يَدْخُلُوهَا﴾ «عَلَى الْوَجْهِ الْأَوَّلِ»؛ أَيِ: وَهُوَ أَنَّ الرِّجَالَ الْقَائِمِينَ عَلَى الْأَعْرَافِ طَائِفَةٌ مِنَ الْمُوَحِّدِينَ قَصَّرُوا فِي الْعَمَلِ. انْظُرْ: «حَاشِيَةُ الْأَنْصَارِيِّ» (٢/٥٩٥).

(٥) «الْبَاقِيَةُ» مِنْ نَسْخَةِ الْخِيَالِيِّ، وَفِي نَسْخَةِ الطَّبْلَاوِي: «عَلَى الْوَجْهِ الثَّانِي».

(٤٧) - ﴿وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَرُهُمْ إِلَيْكَ أَمْحَاهُمُ النَّارُ قَالُوا﴾ تَعَوَّذًا بِاللَّهِ: ﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾؛ أي: في النار.

(٤٨) - ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَانِهِمْ﴾ مِنْ رُؤَسَاءِ الْكُفَرَةِ ﴿قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ﴾: كَثَرْتُمْ، أَوْ: جَمْعُكُمْ الْمَالِ ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ﴾ عَنِ الْحَقِّ، أَوْ عَلَى الْخَلْقِ^(١).

وَقُرِئَ: «تَسْتَكْبِرُونَ» مِنَ الْكُثْرَةِ^(٢).

(٤٩) - ﴿أَهْتَوَلَاءَ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَبْنَاهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ﴾ مِنْ تَمَمَّةٍ قَوْلِهِمْ لِلرِّجَالِ، وَالْإِشَارَةُ إِلَى ضُعْفَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ الَّذِينَ كَانَتْ الْكُفَرَةُ يَحْتَقِرُونَ فِي الدُّنْيَا وَيَحْلِفُونَ أَنَّ اللَّهَ لَا يُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ.

﴿أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ﴾؛ أي: فالتفتوا إلى أصحابِ الْجَنَّةِ وقالوا لَهُمْ: ﴿أَدْخُلُوا﴾، وَهُوَ أَوْفَقُ لِلْوُجُوهِ الْأَخِيرَةِ^(٣).

أَوْ: فَقِيلَ لِأَصْحَابِ الْأَعْرَافِ: ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِفَضْلِ اللَّهِ، بَعْدَ أَنْ حُبِسُوا حَتَّى أَبْصَرُوا الْفَرِيقَيْنِ وَعَرَفُوهُمُ وَقَالُوا لَهُمْ مَا قَالُوا.

وَقِيلَ: لَمَّا عَيَّرُوا أَصْحَابَ النَّارِ، أَقْسَمُوا أَنَّ أَصْحَابَ الْأَعْرَافِ لَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ، فَقَالَ اللَّهُ أَوْ بَعْضُ الْمَلَائِكَةِ: ﴿أَهْتَوَلَاءَ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ﴾.

وَقُرِئَ: «أَدْخُلُوا»^(٤).....

(١) في نسخة الخيالي: «الحق».

(٢) انظر: «معاني القرآن» للزجاج (٣/٤٣)، و«تفسير أبي الليث» (١/٥١٨)، و«الكشاف» (٣/١٩٦).

(٣) وهو أَنَّ أَصْحَابَ الْأَعْرَافِ قَوْمٌ عُلَّتْ دَرَجَاتُهُمْ كَالْأَنْبِيَاءِ، أَوْ خِيَارُ الْمُؤْمِنِينَ، أَوْ مَلَائِكَةُ عَلَى صُورَةِ رِجَالٍ.

(٤) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٨)، و«المحتسب» (١/٢٤٩) عن طلحة بن مصرف.

و: «دَخَلُوا»^(١) على الاستئناف، وتقديره: دَخَلُوا الْجَنَّةَ مَقُولًا لَهُمْ: ﴿لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ﴾.
(٥٠) - ﴿وَنَادَىٰ أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ﴾؛ أي: صبوه،
وهو دليل على أن الجنة فوق النار^(٢).

﴿أَوْ مَرَرَفَكُمْ اللَّهُ﴾ من سائر الأشربة؛ ليلائم الإفاضة^(٣)، أو من الطعام^(٤)؛
كقوله:

عَلَفْتُهُمَا تَبْنًا وَمَاءً بَارِدًا^(٥)

﴿قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ﴾: منعهما عنهم منع المحرم عن المكلف^(٦).
(٥١) - ﴿الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا﴾ كتحریم البحيرة والتَّصَدِيَةِ^(٧)

(١) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٨)، و«المحتسب» (١/ ٢٤٩)، عن عكرمة.

(٢) هو دليل بحسب الظاهر، ولا يريد أنه دليل قطعي؛ فلا وجه للبحث فيه. انظر: «حاشية القنوي»
(٣٩٣/ ٨).

(٣) لأن الأصل في الإفاضة أن تكون للماء وما شابهه من المائعات. انظر: «الدر المصون» للسمين
الحلي (٣٣٤/ ٥).

(٤) أي: على تضمين ﴿أَفِضُوا﴾ معنى: ألقوا. انظر: «البحر المحيط» لأبي حيان (١٠/ ١١٠)، و«حاشية
السيوطي» (٣١٩/ ٦).

(٥) صدر بيت أنشدته الفراء لبعض بني دُبَيْر - قبيلة من أسد - يصف فرسه. انظر: «معاني القرآن» للفراء
(١/ ١٤)، و«تفسير الطبري» (١/ ٢٦٤)، و«الخصائص» لابن جني (٢/ ٤٣٣)، و«خزانة الأدب»
للبيгдаدي (١/ ٤٩٩). وعجزة:

حَتَّى شَتَّتَ هَمَالَةً عَيْنَاهَا

(٦) يعني: أن التَّحْرِيمَ بمعنى المنع، فهو استعارة؛ لأن الدَّارَ لَيْسَتْ بِدَارٍ تَكْلِفُ. انظر: «حاشية الخفاجي».
(٧) التَّصَدِيَةُ: التَّصْفِيَةُ. انظر: «غريب القرآن» لابن قتيبة (ص: ١٧٩).

حول البيت، و«اللَّهُو»: صَرَفَ الهمَّ بما لا يحسنُ أن يُصرفَ به، و«اللعبُ»: طلبُ
الفرح بما لا يحسنُ أن يُطلبَ به^(١).

﴿وَعَرَّتْهُمْ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ نَنسَهُمْ﴾: نفعلُ بهم فعلَ النَّاسينَ^(٢)، فَنَتْرُكُهُمْ
في النَّارِ.

﴿كَمَا سَأَلَ لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا﴾ فَلَمْ يُخْطِرُوهُ بِبَالِهِمْ وَلَمْ يَسْتَعِدُّوا لَهُ.

﴿وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ﴾: وكما كانوا مُنْكَرِينَ أَنَّهَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ.

(٥٢) - ﴿وَلَقَدْ جِئْتَهُمْ بِكُتُبٍ فَحَسَنَتْهُ﴾: بَيَّنَّا مَعَانِيَهُ مِنَ الْعَقَائِدِ وَالْأَحْكَامِ
وَالْمَوَاعِظِ مُفَصَّلَةً ﴿عَلَى عِلْمٍ﴾: عَالِمِينَ بِوَجْهِ تَفْصِيلِهِ حَتَّى جَاءَ حَكِيمًا^(٣)، وفيه
دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى عَالِمٌ يَعْلَمُ^(٤).

أَوْ: مُسْتَمِلًا عَلَى عِلْمٍ، فَيَكُونُ حَالًا مِنَ الْمَفْعُولِ.

(١) «به» من نسخة التفتازاني. هذان التعريفان أقرب إلى تعاريف المتكلمين، وقد نقل نحو الأول منهما
الكرماني في «اللباب التفسير» عن ابن عيسى في تفسير قوله تعالى: ﴿لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَكُمُ﴾، وعَرَفَ
«اللعب» بأنه فعل يدعو إليه الجهل يروق أوله ولا ثبات له، وانظر غير هذا في «الفروق اللغوية»
للعسكري (ص: ٢٥٤)، و«الكليات» للكفوي (ص: ٧٩٩).

(٢) قال الطَّبِّيُّ: يعني: أَنَّهُ تَمَثَّلَ؛ لِأَنَّهُ مُتَعَالٍ أَنْ يَنْسَى شَيْئًا، لَكِنْ شَبَّهَ مُعَامَلَتَهُ مَعَ هَؤُلَاءِ الْمُتَكَبِّرِينَ
بِمُعَامَلَةِ مَنْ يَنْسَى عَبْدُهُ مِنَ الْخَيْرِ فَلَا يَلْتَفِتُ إِلَيْهِ. انظر: «فتوح الغيب» للطبي (٦ / ٣٩٩).

(٣) فعلى هذا الوجه ﴿عَلَى عِلْمٍ﴾ حال عن ضميرِ الفاعلِ في ﴿فَحَسَنَتْهُ﴾. انظر: «فتوح الغيب»
للطبي (٦ / ٤٠٠).

(٤) هذا من زياداته على «الكشاف»، وهو يريد أَنَّهُ تَعَالَى يَعْلَمُ بِصِفَةِ زَائِدَةٍ عَلَى الذَّاتِ، وَهِيَ صِفَةُ الْعِلْمِ،
خِلَافًا لِلْمُعْتَزَلَةِ الَّذِينَ يَقُولُونَ: يَعْلَمُ بِذَاتِهِ، وَلَا يَشْتُونَ لَهُ صِفَةَ الْعِلْمِ. انظر: «الخصائص» لابن جني
(٢ / ٤٥١)، و«الانتصاف» لابن المنير (١ / ٥٦)، و«غاية المرام في علم الكلام» للامدي (ص:

٧٦)، و«حاشية ابن التمجيد» (٨ / ٣٩٦).

وَقُرِئَ: «فَضَّلْنَاهُ»^(١)؛ أي: على سائر الكتبِ عَالِمِينَ بِأَنَّهُ حَقِيقٌ بِذَلِكَ.

﴿هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ حالٌ مِنَ الهَاءِ.

(٥٣) - ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ﴾: هَلْ يَنْتَظِرُونَ^(٢) ﴿لَا تَأْوِيلَهُ﴾: إِلَّا مَا يَتَوَلَّى إِلَيْهِ أَمْرُهُ
مِنْ تَبَيَّنَ صِدْقُهُ بظهورِ ما نطقَ به مِنَ الوَعْدِ والوَعِيدِ^(٣).

﴿يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ، يَقُولُ الَّذِيكُ سُوهُ مِنْ قَبْلُ﴾: تَرَكَهُ تَرَكَ النَّاسِي: ﴿قَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ
رَبَّنَا بِالْحَقِّ﴾؛ أي: قد تَبَيَّنَ أَنَّهُمْ جَاءُوا بِالْحَقِّ ﴿فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفَعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا﴾ اليومَ
﴿أَوْ نُرَدُّ﴾: أَوْ هَلْ نَرُدُّ إِلَى الدُّنْيَا، وَقُرِئَ بِالنَّصْبِ^(٤) عطفًا على ﴿فَيَشْفَعُوا﴾، أَوْ
لأنَّ ﴿أَوْ﴾ بمعنى: «إِلَى أَنْ»؛ فعلى الأولِ المسؤولُ أَحَدُ الْأَمْرَيْنِ: الشَّفَاعَةُ، أَوْ
رُدُّهُم إِلَى الدُّنْيَا، وعلى الثاني: أَنْ يَكُونَ لَهُمْ شُفَعَاءُ إِمَّا لِأَحَدِ الْأَمْرَيْنِ، أَوْ لِأَمْرٍ
وَاحِدٍ وَهُوَ الرَّدُّ^(٥).

(١) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٩)، و«الكشاف» (٣/ ١٩٨)، عن ابن محيصن.

(٢) فالنَّظَرُ في قوله: ﴿يَنْظُرُونَ﴾ بمعنى: الانتظار، لا بمعنى: الرَّؤْيَا.

(٣) فالتأويل بمعنى: العاقبة، لا بمعنى: التفسير.

(٤) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٩)، و«المحتسب» (١/ ٢٥١)، و«الكشاف»

(٣/ ١٩٩)، عن ابن أبي إسحاق.

(٥) الأول قراءة الرفع، وفيها تكون ﴿نُرَدُّ﴾ جملة معطوفة على جملة ﴿هَلْ لَنَا مِنْ شُفَعَاءَ﴾ داخلة معها

في حيز الاستفهام، فيكون المسؤول وجود الشفعاء أو الرد إلى الدنيا، أما الثاني فهو النصب،
والمسؤول أن يكون لهم شفعاء، أما المطلوب من هؤلاء الشفعاء ففيه تفصيل:

- إن كان النصب على جواب الاستفهام فالمطلوب من الشفعاء أن يشفعوا للنجاة من العذاب أو
الرد إلى الدنيا.

- إن كان النصب بـ«أَوْ» التي بمعنى «إِلَى أَنْ» فالمطلوب من الشفعاء أن يشفعوا للرد إلى الدنيا فقط.

انظر: «حاشية ابن تمجيد» (٨/ ٣٩٧).

﴿فَعَمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ﴾ جوابُ الاستفهام الثاني^(١). وقُرِئَ بالرفع^(٢)؛ أي: فنَحْنُ نَعْمَلُ.

﴿فَدَخَرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ بصرفِ أعمارِهِمْ في الكفرِ ﴿وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾: بَطَّلَ عَنْهُمْ فَلَمْ يَنْفَعَهُمْ.

(٥٤) - ﴿إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾؛ أي: في سِتَّةِ أوقاتٍ؛ كقوله: ﴿وَمَنْ يُؤْلِهِمْ يَوْمَ يُدْجَرُ﴾ [الأنفال: ١٦]^(٣) أو: في مقدارِ سِتَّةِ أَيَّامٍ؛ فَإِنَّ الْمُتَعَارَفَ زَمَانُ طُلُوعِ الشَّمْسِ إِلَى غُرُوبِهَا، وَلَمْ يَكُنْ حَيْثُذِ.

وفي خلقي الأشياءِ مدرَجًا مع القدرةِ على إيجادهِ دفعةً دليلاً للاختيارِ، واعتباراً للنُّظَارِ، وَحُتُّ عَلَى التَّانِي فِي الْأُمُورِ.

﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾: استوى أمرُهُ، أو: استَوَلَى^(٤).

وَعَنْ أَصْحَابِنَا: أَنَّ الاسْتَوَاءَ عَلَى الْعَرْشِ صِفَةُ اللَّهِ بِلا كَيْفٍ، والمعنى: أَنَّ لَهُ

(١) وهو: ﴿أَوُتِرْدُ؟﴾، فهو بمعنى: أو هل نُرْدُ؟

(٢) انظر: «البحر» (١٠/ ١١٣)، وفيه: وقرأ الحسن فيما نقل الزمخشري بنصب الدال ورفع اللام، وقرأ الحسن فيما نقل ابن عطية وغيره برفعهما، عطَفَ «فَعَمَلُ» على «نُرْدُ».

وانظر القراءة برفعهما في «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٩)، و«المحرر الوجيز» (٢/ ٤٠٨)، وينصب الأول ورفع الثاني في «الكشاف» (٣/ ١٩٩).

(٣) قوله: «كقوله: ﴿وَمَنْ يُؤْلِهِمْ يَوْمَ يُدْجَرُ﴾»؛ استشهاد على جواز استعمال اليوم في معنى الوقت مجازاً، فإن المراد باليوم في ﴿يَوْمَ يُدْجَرُ﴾: الوقت؛ لأنَّ التَّوَلَّى لا يكون في طول اليوم بتمامه، بل في وقت من أوقات اليوم. انظر: «حاشية ابن التمجيد» (٨/ ٣٩٨).

(٤) فعلى الأول - وهو «استوى أمرُهُ» - ليس من صفاتِهِ تعالى، وعلى الثاني - وهو «استولى» - يرجع إلى صفةِ القدرة، وهذا القول نسبهُ الأشعري لبعض المعتزلة في «مقالات الإسلاميين» (١/ ١٦٨).

تعالى استواء على العرش على الوجه الذي عناه مُنَزَّهَا عن الاستقرارِ والتَّمَكُّنِ^(١).
والعرش: الجسمُ المحيطُ بسائرِ الأجسام^(٢)، سُمِّيَ به لارتفاعه أو للتشبيه
بسريرِ الملِك؛ فإنَّ الأمورَ والتدابيرَ تنزلُ منه. وقيل: الملْكُ.
﴿يَغْشَى آيِلَ النَّهَارِ﴾: يُغْطِيهِ به، ولم يذكر عكسه للعلم به، أو لأنَّ اللفظَ
يَحْتَمِلُهُمَا^(٣)، ولذلك قُرِئَ: «يَغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارُ» بنصبِ اللَّيْلِ ورفعِ النَّهَارِ^(٤).
وقرأ حمزةٌ والكسائيُّ ويعقوبُ وأبو بكرٍ عن عاصمٍ بالتشديد فيه وفي الرَّعْدِ^(٥)؛
للدلالة على التَّكريرِ.

﴿يَطْلُبُهُ حَيْثُ﴾: يَعْقبُهُ سَرِيعًا كَالطَّالِبِ لَهُ لَا يَفْصِلُ بَيْنَهُمَا شَيْءٌ، و«الْحَيْثُ»:
فَعِيلٌ مِنَ الْحَثِّ، وهو صَفَةٌ مَصْدَرٌ مَحذُوفٌ^(٦)، أو حَالٌ مِنَ الْفَاعِلِ بِمَعْنَى: حَائِثًا، أو
المفعولِ بِمَعْنَى: مَحْثُوثًا^(٧).

(١) هو أحد قولي الأشعري، والخلاف في المسألة قديم واسع. وانظر: «الرد على الجهمية» للدارمي
(ص: ٤٠)، و«الإبانة» للأشعري (ص: ١٠٨)، و«التوحيد» للماتريدي (ص: ٧٤).
(٢) قال الآلوسي بعد أن نقل هذا التعريف: ولا تصل إلى حقيقة عِظَمه الأفهام والأوهام، وسمته
الفلاسفة فلك الأفلاك ومحدد الجهات، وليس لهم على ذلك برهان ولا إثارة من علم. انظر: «ما
دل عليه القرآن مما يعضد الهيئة» للآلوسي (ص: ٤٩).
(٣) أي: يَحْتَمِلُ أن يكونَ النَّهَارُ مُلْحَقًا بِاللَّيْلِ وأن يكونَ اللَّيْلُ مُلْحَقًا بِالنَّهَارِ. انظر: «فتوح الغيب»
للطبيبي (٦/ ٤٠٤).

(٤) انظر: «المحتسب» (١/ ٢٥١)، «الكشاف» (٣/ ١٩٩)، عن حميد بن قيس.
(٥) انظر: «السبعة» (ص: ٢٨٢)، و«التيسير» (ص: ١١٠)، و«النشر» (٢/ ٢٦٩).
(٦) فيُعرب مفعولاً مطلقاً. انظر: «حاشية القونوي» (٨/ ٤٠١).
(٧) ذكر الوجه الثلاثة العكبري في «البيان في إعراب القرآن» (١/ ٥٧٤) مقدماً الثاني.

﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِ رَبِّهِ﴾ بِقَضَائِهِ وَتَصْرِيفِهِ^(١)، وَنَصَبُهَا بِالْعَطْفِ عَلَى ﴿السَّمَوَاتِ﴾، وَنَصَبُ ﴿مُسَخَّرَاتٍ﴾ عَلَى الْحَالِ.
 وَقَرَأَ ابْنُ عَامِرٍ كُلَّهَا بِالرَّفْعِ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ وَالْخَبَرِ^(٢).
 ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾ فَإِنَّهُ الْمَوْجِدُ وَالْمُتَصَرِّفُ^(٣).
 ﴿تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾: تَعَالَى بِالْوَحْدَانِيَّةِ فِي الْأُلُوْهِيَّةِ، وَتَعْظَّمَ بِالتَّمَرُّدِ فِي الرُّبُوبِيَّةِ^(٤).

وَتَحْقِيقُ الْآيَةِ - وَاللهُ أَعْلَمُ -: أَنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا مُتَّخِذِينَ أَرْبَابًا، فَيَبْنِي لَهُمْ أَنَّ الْمُسْتَحَقَّ لِلرُّبُوبِيَّةِ وَاحِدٌ وَهُوَ اللهُ تَعَالَى؛ لِأَنَّهُ الَّذِي لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ، فَإِنَّهُ تَعَالَى خَلَقَ الْعَالَمَ عَلَى تَرْتِيبٍ قَوِيمٍ وَتَدْبِيرٍ حَكِيمٍ، فَأَبْدَعَ الْأَفْلَاكَ^(٥) ثُمَّ زَيَّنَهَا بِالْكَوَاكِبِ؛ كَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ بِقَوْلِهِ: ﴿فَقَضَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ﴾ [فصلت: ١٢]، وَعَمِدَ إِلَى اتِّخَاذِ الْأَجْرَامِ السُّفْلِيَّةِ فَخَلَقَ جِسْمًا قَابِلًا لِلصُّورِ الْمُتَبَدِّلَةِ وَالْهَيْئَاتِ الْمُخْتَلِفَةِ^(٦)، ثُمَّ قَسَمَهَا

(١) هذا مبني على التشبيه كما في «الكشاف» (٣/ ٢٠٠)، وقال الشهاب في «حاشيته»: ويصح حملُهُ على ظاهرِهِ؛ كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يس: ٨٢] على تفسيرٍ؛ أي: هذه الأجرامُ العظيمةُ والمخلوقاتُ البديعةُ مَذَلَّلَةٌ مُتَقَادَةٌ لِإِرَادَتِهِ.

(٢) انظر: «السبعة» (ص: ٢٨٢)، و«التيسير» (ص: ١١٠).

(٣) فِيهِ لَفٌّ وَنَشْرٌ مُرْتَبِّ، فَالْمَوْجِدُ رَاجِعٌ لِلْخَلْقِ وَالْمُتَصَرِّفُ لِلْأَمْرِ. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٤) قيل: ذكر التوحيد هنا مستفاد من الحصر في ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾، وقيل: بل من مطلع الآية: ﴿إِنَّا رَبُّكُمْ اللهُ﴾، فهذا ختامٌ ملاحظٌ فِيهِ مَطْلَعُهُ، فَلِلَّهِ دَرُ الْمُصَنِّفِ - رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى - فِي دَقِّهِ نَظَرِهِ. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٥) قوله: «فأبدع الأفلاك...» كأنه مال إلى أن خلق السموات مقدم على الأرض، لكن نُقِلَ إطباق المفسرين على أن الأرض خُلِقَتْ أَوَّلًا. انظر: «حاشية القونوي» (٨/ ٤٠٢).

(٦) قال الخفاجي في «حاشيته»: هو الهيولى. وهي: الأصل والمادة قبل تشكُّلها، كما في «تاج العروس» للزبيدي (٣١/ ١٧٤).

بُصُورٍ نَوْعِيَّةٍ مُتَضَادَّةٍ الْآثَارِ وَالْأَفْعَالِ^(١)، وَأَشَارَ إِلَيْهِ بِقَوْلِهِ: ﴿خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ﴾ [فصلت: ٩]؛ أَي: مَا فِي جَهَةِ السُّفْلِ فِي يَوْمَيْنِ.

ثُمَّ أَنْشَأَ أَنْوَاعَ الْمَوَالِيدِ الثَّلَاثَةِ^(٢) بَتَرْكِيبِ مَوَادِّهَا أَوَّلًا، وَتَصْوِيرِهَا^(٣) ثَانِيًا؛ كَمَا قَالَ بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ﴾: ﴿وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا وَبَرَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ﴾ [فصلت: ١٠]؛ أَي: مَعَ الْيَوْمَيْنِ الْأَوَّلَيْنِ؛ لِقَوْلِهِ فِي سُورَةِ السَّجْدَةِ: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ [السجدة: ٤].

ثُمَّ لَمَّا تَمَّ لَهُ عَالَمُ الْمَلِكِ عَمَدَ إِلَى تَدْبِيرِهِ كَالْمَلِكِ الْجَالِسِ عَلَى عَرْشِهِ لِتَدْبِيرِ الْمَمْلَكَةِ، فَدَبَّرَ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ بِتَحْرِيكِ الْأَفْلَاكِ وَتَسْيِيرِ الْكَوَاكِبِ وَتَكْوِيرِ^(٤) اللَّيَالِي وَالْأَيَّامِ.

ثُمَّ صَرَّحَ بِمَا هُوَ فَذَلِكَهُ التَّقْرِيرُ^(٥) وَنَتِيجَتُهُ فَقَالَ: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾^(٦).

(١) وهي العناصر الأربعة: الماء والنار والتراب والهواء. وقد زعم الفلاسفة أَنَّ هذه العناصر صادرةٌ عن العقلِ العاشرِ من العقولِ العشرة، وربطوا الخلق بهذه العناصر. وقد بُلِغَ أحيانًا في ربط قضايا الغيب والخلق والحروف بهذه العناصر، وهذه المبالغة ناجمة عن التأثر بما نقل عن القدماء من غير المسلمين كأرسطو وزرادشت. وانظر: «تفصيل النشاطين وتحصيل السعادتَيْن» للراغب الأصفهاني (ص: ٢٥)، و«تاريخ ابن خلدون» (١/ ٦٦٥)، و«الفتاوى الحديثية» للهيتمي (ص: ٩١)، و«فيض القدير» للمناوي (٢/ ٣٣)، و«الأديان الوضعية» (ص: ٤٦٥).

(٢) أَي: المعادن والنبات والحيوان. انظر: «تفسير الرازي» (١٤/ ٢٧٥).

(٣) في نسخة الخيالي: «ثم تصويرها».

(٤) في نسخة الخيالي: «وتكرير».

(٥) في نسخة الخيالي: «التصوير».

(٦) كلامه هذا مبني على مقالة أهل الهيئة، وهو مستفاد بجملته من «تفسير الرازي» (١٤/ ٢٧٢).

ثُمَّ أَمَرَهُمْ بِأَنْ يَدْعُوهُ مُتَذَلِّلِينَ مُخْلِصِينَ، فَقَالَ:

(٥٥) - ﴿أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾؛ أي: ذوي تَضَرُّعٍ^(١) وَخُفْيَةٍ فَإِنَّ الْإِخْفَاءَ دَلِيلُ الْإِحْلَاصِ ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾: الْمُجَاوِزِينَ مَا أَمَرُوا بِهِ فِي الدُّعَاءِ وَغَيْرِهِ، نَبَّهَ بِهِ عَلَى أَنَّ الدَّاعِيَ يَنْبَغِي أَنْ لَا يَطْلُبَ مَا لَا يَلِيقُ بِهِ كَرْتَبَةِ الْأَنْبِيَاءِ وَالصُّعُودِ إِلَى السَّمَاءِ.

وقيل: هو الصَّيَاحُ فِي الدُّعَاءِ^(٢) وَالْإِسْهَابُ - أي: الإطنابُ والتَّطْوِيلُ^(٣) - فِيهِ. وَعَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «سَيَكُونُ قَوْمٌ يَعْتَدُونَ فِي الدُّعَاءِ، وَحَسْبُ الْمَرْءِ أَنْ يَقُولَ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْجَنَّةَ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ وَعَمَلٍ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّارِ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ وَعَمَلٍ» ثُمَّ قَرَأَ: ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾^(٤).

(٥٦) - ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ بِالْكَفْرِ وَالْمَعَاصِي ﴿بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾ بِيَعَثِ الْأَنْبِيَاءُ وَشَرَعَ الْأَحْكَامَ، ﴿وَأَدْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ ذَوِي خَوْفٍ^(٥) مِنَ الرَّدِّ لِقُصُورِ

(١) التَّضَرُّعُ: تَفَعُّلٌ مِنَ الضَّرَاعَةِ، وَهِيَ الذُّلُّ. انظر: «الكشاف» (٣/ ٢٠٠).

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (١٠/ ٢٤٩) عن ابن جريج.

(٣) «أي: الإطناب والتطويل» من نسخة التفتازاني. والإسهاب والإطناب والتطويل مقاربة المعاني في اللغة، ولها معان بلاغية اصطلاحية غير مرادة هنا، ولتنظر في: «البدیع في نقد الشعر» لأسامة بن منقذ (ص: ١٨٢)، و«الإيضاح في علوم البلاغة» للقرظيني (٣/ ١٧١ و ١٧٥)، و«عروس الأفراح» للسبكي (١/ ٥٧٩)، و«الكليات» للكفوي (ص: ١٤١).

(٤) رواه أبو داود في «سننه» (١٤٨٠)، من حديث سعد بن أبي وقاص، ورواه ابن ماجه في «سننه» (٣٨٦٤)، وابن حبان في «صحيحه» (٦٧٦٤)، والحاكم في «المستدرک» (٥٧٩)، وصححه، وقال الذهبي في «التلخيص»: فيه إرسال، ورواه أبو يعلى في «مسنده» (٧١٥) بنحوه، ورواه الإمام أحمد في «المسند» (١٤٨٣) من حديث سعد رضي الله عنه، كلاهما عن شعبة، عن زياد بن مخراق، قال: سمعت أبا نعام، عن مولى لسعد، وهذا إسناد ضعيف لجهالة مولى لسعد.

(٥) أي: ﴿خَوْفًا﴾ حال بمعنى: خَائِفِينَ، ويجوز أن يكون مفعولاً لأجله. انظر: «حاشية الخفاجي».

أَعْمَالِكُمْ وَعَدِمِ اسْتَحْقَاقَكُمْ، وطمع في إجابته تفضلاً وإحساناً لفرط رحمته.
﴿إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ ترجيح للطمع، وتنبية على ما
يتوسَّل به إلى الإجابة، وتذكير ﴿قَرِيبٌ﴾ لأنَّ الرَّحْمَةَ بِمَعْنَى: الرَّحِم، أو لآثته
صفةٌ محذوف؛ أي: أمرٌ قريب، أو على تشبيهه بـ«فَعِيل» الذي بمعنى «مَفْعُول»،
أو الذي هو مصدرٌ كـ«النَّقِيض»^(١)، أو للفرق بين «القريب» من النسب
و«القريب» من غيره^(٢).

(٥٧) - ﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّحَ﴾ وقرأ ابنُ كثيرٍ وحمزةُ والكسائيُّ:
﴿الرِّيَّحَ﴾ على الوحدة^(٣).

﴿نُشْرًا﴾: جَمْعُ «نَشُورٍ» بِمَعْنَى: نَاشِرٍ، وقرأ ابنُ عامِرٍ: ﴿نُشْرًا﴾ بالتخفيف
حيث وقع، وحمزةُ والكسائيُّ: ﴿نُشْرًا﴾ بفتح النون حيث وقع على أَنَّهُ مصدرٌ
في مَوْقعٍ^(٤) الحالِ بِمَعْنَى: نَاشِرَاتٍ، أو مَفْعُولٌ مُطْلَقٌ؛ فَإِنَّ «الإرسال» و«النَّشْرَ»
مُتقَارِبَانِ، وعاصمٌ: ﴿بُشْرًا﴾^(٥) وهو تخفيفُ «بُشِيرٍ» جَمْعُ بَشِيرٍ، وقد قُرِئَ به^(٦)،

(١) «النقيض»: صوت الأصابع والمفاصل والأضلاع، وصوت المحامل والرحال. انظر: «العين»
(٥١/٥)، و«الصحاح» (٣/١١١١).

(٢) ذكر خمسة وجوه لتوجيه تذكير ﴿قَرِيبٌ﴾ مع أَنَّهُ خبرٌ عن مُؤَنَّثٍ، ولَهُمْ في تأويله وجوهٌ تبلغُ خمسةَ
عشرَ وجهاً. وقال الرَّجَاجُ عن هذا الوجه الأخير: هذا غلطٌ، كُلُّ ما قُرِبَ من مكانٍ أو نَسَبَ يَجُوزُ فيه
التَّذْكِيرُ والتَّأْنِيثُ. انظر: «معاني القرآن» للزجاج (٢/٣٤٥)، و«حاشية الخفاجي».

(٣) انظر: «السبعة» (ص: ٢٨٣)، و«التيسير» (ص: ١١٠).

(٤) في نسخة التفزازاني: «موضع».

(٥) انظر: «السبعة» (ص: ٢٨٣)، و«التيسير» (ص: ١١٠).

(٦) انظر: «المحتسب» (١/٢٥٥) عن ابن عباس وأبي عبد الرحمن السلمي بخلاف وعاصم بخلاف.

و: «بَشْرًا» بفتح الباء^(١) مصدرُ بَشَرَهُ بمعنى: بِإِشْرَاتٍ أَوْ الْإِشَارَةِ، و: «بُشْرَى»^(٢).
 ﴿بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾: قُدَّامَ رَحْمَتِهِ، يعني: المطر^(٣)؛ فَإِنَّ الصَّبَا تُثِيرُ السَّحَابَ،
 وَالشَّمَالَ تَجْمَعُهُ، وَالْجَنُوبَ تَدْرُهُ، وَالذَّبُورَ تُفَرِّقُهُ^(٤).
 ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَقَلَّتْ﴾؛ أَي: حَمَلَتْ، وَاشْتَقَّاقُهُ مِنَ «الْقِلَّةِ»؛ فَإِنَّ الْمُقِلَّ لِلشَّيْءِ
 يَسْتَقِلُّهُ^(٥).

﴿سَحَابًا ثِقَالًا﴾ بِالْمَاءِ، جَمْعُهُ^(٦) لَأَنَّ «السَّحَابَ» جَمْعٌ بِمَعْنَى: السَّحَابِ.
 ﴿سُقْنَتُهُ﴾؛ أَي: السَّحَابَ، وَإِفْرَادُ الضَّمِيرِ بِاعْتِبَارِ اللَّفْظِ^(٧).

- (١) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٩) عن عاصم من رواية عصمة، و«المحتسب»
 (١/ ٢٥٥) عن أبي عبد الرحمن السلمي بخلاف.
 (٢) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٩ - ٥٠)، و«المحتسب» (١/ ٢٥٥) عن ابن قطيب
 ومحمد بن السميع اليماني.
 (٣) انظر: «تفسير يحيى بن سلام» (١/ ٤٨٥)، و«الأم» للشافعي (١/ ٢٩١)، و«معاني القرآن» للأخفش
 (١/ ٣٢٧)، وكذا نقله عنه الزجاج في «معاني القرآن» (٢/ ٣٤٤).
 (٤) قال القونوي في «حاشيته» (٨/ ٤٠٧): ولعل تخصيص بعض هذه الخواص ببعض الرياح بطريق
 الرواية، وأما القول بأنه بطريق الحسن والمشاهدة فبعيد.
 قلت: الرواية فيه عن أبي بكر بن عياش أنه قال: لا ينزل من السماء قطرة حتى يعمل فيها أربع
 رياح، فالصَّبَا تهيجُه، والشَّمَالَ تجمعه، والجنوب تدرُه، والذَّبُورَ تُفَرِّقُه. انظر: «تفسير الثعلبي»
 (١٢/ ٣٨٥).
 (٥) أي: الحامل للشئ بعده قليلاً. انظر: «حاشية القونوي» (٨/ ٤٠٧).

- (٦) أي: «ثِقَالًا».
 (٧) أي: ضمير «سَحَابًا»، وهو لفظ في اللفظ جمع في المعنى، وقال الزمخشري: ولو حُمِلَ
 على المعنى كـ«الثقال» لأُنْتُ. انظر: «الكشاف» (٣/ ٢٠٣).

﴿لَبَلَدٍ مَّيِّتٍ﴾: لأجله، أو لإحيائه، أو لسقيه^(١). وقرأ: ﴿مَيِّتٍ﴾^(٢).

﴿فَأَنْزَلْنَاهُ أَمْلاً﴾: بالبلد، أو بالسحاب، أو بالسوق، أو بالريح^(٣)، وكذلك ﴿فَأَخْرَجْنَا بِهِ﴾ ويحتمل فيه عود الضمير إلى الماء، وإذا كان للبلد فالباء للإلصاق في الأول^(٤) وللظرفية في الثاني، وإذا كان لغيره^(٥) فهي للسببية.

﴿مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾: من كل أنواعها ﴿كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَى﴾ الإشارة فيه إلى إخراج الثمرات، أو إلى إحياء البلد الميت؛ أي: كما نُحييه بإحداث القوة النامية فيه وتطريتها بأنواع النبات والثمرات نخرج الموتى من الأجداث ونُحييها بردّ النفوس إلى موادّ أبدانها بعد جمعها وتطريتها بالقوى والحواس^(٦).

﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ فتعلمون أنّ من قدر على ذلك قدر على هذا.

(٥٨) - ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ﴾: الأرض الكريمة التربة ﴿يَخْرُجُ بَنَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ﴾: بمشيئته وتيسيره، عبر به عن كثرة النبات وحسنه وغازاة نفعه؛ لأنه أوقعه في مقابلة:

(١) قال أبو حيان: اللام في ﴿لَبَلَدٍ﴾ عندي لام التبليغ، وقال الزمخشري: «لأجل بلد»، فجعل اللام لام العلة. انظر: «البحر المحيط» لأبي حيان (١٠ / ١٣٩).

(٢) وهي قراءة ابن كثير وابن عامر وأبي عمرو. انظر: «السبعة» (ص: ٢٠٣)، و«التيسير» (ص: ٨٧).

(٣) قال الطيبي: الباء على الأول بمعنى: «في»، وعلى ما بعدها كما في قولك: «كتبت بالقلم». انظر: «فتوح الغيب» للطبي (٦ / ٤١٣).

قلت: تجبّ ما يقال بأنها باء الاستعانة أو الآلة تأدّباً ومراعاة للمقام.

(٤) أي: الموضع الأول، وهو: ﴿فَأَنْزَلْنَاهُ﴾، والموضع الثاني: ﴿فَأَخْرَجْنَا بِهِ﴾.

(٥) أي: لغير البلد من المذكورات بعده. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢ / ٦٠٢).

(٦) النظرية: التلين والتجديد، والمراد بالقوى: القوى الغضبية والنامية والعقلية وغيرها، والمراد بالحواس: السمع والبصر وغيرها. انظر: «حاشية القونوي» (٨ / ٤٠٨).

﴿وَالَّذِي خَبْتُ﴾؛ أي: كالحرّة والسَّبْخَةِ^(١) ﴿لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكْدًا﴾: قليلاً عديم النفع، ونصبه على الحال، وتقدير الكلام: والبلد الذي خبْتُ لا يخرج نباته إلا نكداً، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه فصار مرفوعاً مستتراً.

وقرئ: «يُخْرِجُ»^(٢)؛ أي: يخرجُه البلد، فيكون ﴿لَا نَكْدًا﴾ مفعولاً.

و: ﴿نَكْدًا﴾ على المصدر^(٣)؛ أي: ذا نكْد.

و«نَكْدًا» بالإسكان للتخفيف^(٤).

﴿كَذَلِكَ نُنْصِرُ آلَ أَبِي ثَرْدُودَها وَنُكْرِرُها﴾ ﴿لَقَوْمٍ يَشْكُرُونَ﴾ نعمة الله فيتفكرون فيها ويعتبرون بها.

والآية مثل لمن تدبر الآيات وانتفع بها ولمن لم يرفع إليها رأساً ولم يتأثر بها. (٥٩) - ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ﴾ جواب قسم محذوف، ولا تكاد تطلق هذه اللام إلا مع «قد» لأنها مظنة التوقع؛ فإن المخاطب إذا سمعها توقع وقوع ما صدر بها.

ونوح: ابن لَمَك بن مَتَوْشَلَح بن إدريس، أول نبي بعده، بعث وهو ابن خمسين سنة أو أربعين.

﴿فَقَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ﴾؛ أي: اعبدوه وحده؛ لقوله: ﴿مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾.

(١) «الحرّة»: أرض ذات حجارة سود، و«السَّبْخَة» بفتح الباء وتسكينها: أرض ذات ملح. انظر: «تاج العروس» (٢٦٩/٧) و(٥٧١/١٠).

(٢) انظر: «شواذ القراءات» للكرمانى (ص: ١٨٩) عن ابن يعمر وابن أبي عبله.

(٣) هي قراءة أبي جعفر من العشرة. انظر: «النشر» (٢/ ٢٧٠).

(٤) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٠) عن طلحة.

وَقَرَأَ الْكِسَائِيُّ: ﴿غَيْرِهِ﴾ بالكسر نعتاً أو بدلاً على اللفظ حيث وقع، إذا كان قبل ﴿إِلَيْهِ﴾ ﴿مِنْ﴾ التي تخفّض^(١)، وقُرئ بالنصب على الاستثناء^(٢).

﴿إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ إن لم تؤمنوا، وهو وعيدٌ وبيانٌ للدّاعي إلى عبادته، واليوم: يوم القيامة، أو يوم نزول الطوفان.

(٦٠) - ﴿قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ﴾؛ أي: الأشراف، فإنهم يملأون العيون رُوءاء: ﴿إِنَّا لَنَرَيْكَ فِي ضَلَالٍ﴾: زوالٍ عن الحقِّ ﴿ثُبِينٍ﴾: بَيْنٍ.

(٦١) - ﴿قَالَ يَنْقُومُ لَيْسَ بِضَلَلَةٍ﴾؛ أي: شيءٍ من الضلال، بالغ في النفي كما بالغوا في الإثبات، وعرض لهم به^(٣).

﴿وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ استدراكٌ باعتبار ما يلزمه وهو كونه على هدى؛ كأنه قال: ولكنني على هدى في الغاية لأنني رسولٌ من الله.

(٦٢) - ﴿أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَأَنْصَحُ لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ صفات لـ ﴿رَسُولٍ﴾، أو استئنافٌ، ومساقها على الوجهين لبيان كونه رسولاً.

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٨٤)، و«التيسير» (ص: ١١٠).

(٢) انظر: «الكشاف» (٣/ ٢٠٦)، وذكر ابن خالويه النصب في «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٠) على أنه لغة تميم.

(٣) «الضلال» و«الضلالة» إما أن يكونا مصدرين بمعنى، أو أن التاء للوحدة، فعلى الأول نفي «الضلالة» أبلغ؛ لما تقرر من أن زيادة المبنى تدلّ على زيادة المعنى، وعلى الثاني قالوا: نفي الوحدة أبلغ أيضاً، قال صاحبُ «المثل السائر»: الأسماء المفردة الواقعة على الجنس التي يكون بينها وبين واحدتها تاء التانيث، فإنه متى أريد النفي كان استعمال واحدتها أبلغ، ومتى أريد الإثبات كان استعمالها أبلغ كما في الآية. وقد نوقش في صحة هذا، لكن أجيب بأنه أبلغ هنا؛ لأنه جاء في جواب كلامهم. انظر: «مجمل اللغة» لابن فارس (ص: ٥٦٠)، و«المثل السائر» لابن الأثير (٢/ ١٦٦)، و«الفلك الدائر» لابن أبي الحديد (٤/ ٢٣٦ - ٢٣٧)، و«فتوح الغيب» للطبري (٦/ ٤٢٠ - ٤٢٤).

وقرأ أبو عمرو: ﴿أُبَلِّغُكُمْ﴾ بالتخفيف^(١).

وجمعُ الرِّسَالَاتِ لاختلافِ أوقَاتِهَا، أو لَتَنَوُّعِ معانيها كالعقائدِ والمواظِ
والأحكامِ، أو لأنَّ المرادَ بها: ما أوحى إليه وإلى الأنبياءِ قبله كصُحُفِ شِيثٍ وإدريسَ.
وزيادةُ اللَّامِ في ﴿لَكُمْ﴾ للدلالةِ على إمحاضِ النصِّ لهم.

وفي ﴿وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ﴾ تقريرٌ لِمَا أوعدهم^(٢) به، فإنَّ معناه: أعلمُ من قدرته
وشِدَّةِ بطشه أو مِن جَهَنَّةِ بالوحيِ أشياء لا عِلْمَ لَكُمْ بها.

(٦٣) - ﴿أَوْعِيْتُمْ﴾ الهمزةُ للإنكارِ والواوُ للعطفِ على محذوفٍ؛ أي:
أَكْذَبْتُمْ وَعَجِبْتُمْ ﴿أَنْ جَاءَكُمْ﴾: مِن أَنْ جَاءَكُمْ ﴿ذِكْرٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾: رسالةٌ أو مَوْعِظَةٌ
﴿عَلَى رَجُلٍ﴾: على لسانِ رَجُلٍ ﴿مِّنكُمْ﴾: مِن جُمَلَتِكُمْ، أو: مِن جَنَسِكُمْ؛ فَإِنَّهُمْ
كَانُوا يَتَعَجَّبُونَ مِن إرسالِ البَشَرِ، ويقولونَ: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنزَلَ مَلَائِكَةً مَّا سَمِعْنَا بِهَذَا
فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ﴾ [المؤمنون: ٢٤].

﴿لِيُنذِرَكُمْ﴾ عاقبةُ الكُفْرِ والمعاصي ﴿وَلِنُنَقُوا﴾ مِنْهُمَا^(٣) بسببِ الإنذارِ ﴿وَلَعَلَّكُمْ
تُحْشَوْنَ﴾ بالتَّوْقَى، وفائدةُ حرفِ التَّرجِي: التَّنْبِيهُ على أَنَّ التَّوْقَى غيرُ موجبٍ والتَّرحُّمُ
مِنَ اللَّهِ تَفَضُّلٌ، وَأَنَّ المَتَّقِيَ يَنْبَغِي أَنْ لَا يَعْتَمِدَ على تقواه، ولا يَأْمَنَ مِن عذابِ اللَّهِ.

(٦٤) - ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَنجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾ وَهُمْ مَن آمَنَ بِهِ، وكانوا أربعينَ
رَجُلًا وأربعينَ امرأةً.

وقيل: تسعةٌ؛ بنوهُ: سامٌ وحامٌ ويافثٌ، وستةٌ مِمَّنْ آمَنَ بِهِ.

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٨٤)، و«التيسير» (ص: ١١١).

(٢) في نسخة الخيالي: «وعدهم».

(٣) الضمير يعود للكفر والمعاصي. انظر: «حاشية الخفاجي».

﴿فِي الْفَلَاحِ﴾ متعلق بـ ﴿مَعَهُ﴾ أو بـ «أَنْجَيْنَا»، أو حال من الموصول أو من الضمير في ﴿مَعَهُ﴾.

﴿وَأَعْرَفْنَا الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾ بالطوفان ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِيَةً﴾: عُمِي القلوب غير مُستبصرين، وأصله: عَمِيْن، فحُفِّفَ، وقُرئ: «عامين»^(١)، والأوّل أبلغ لدلالته على الثبات^(٢).

(٦٥) - ﴿وَالِإِىَّ عَادِ أَخَاهُمْ﴾ عطفٌ على ﴿نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ﴾.

﴿هُودًا﴾ عطفٌ بيانٍ لـ ﴿أَخَاهُمْ﴾، والمرادُ به الواحدُ مِنْهُمْ؛ كقولهم: «يا أخا العرب»، فإنه هودُ بنُ عبدِ الله بنِ رباحِ بنِ الخلودِ بنِ عادِ بنِ عوصِ بنِ إرمَ بنِ سامِ بنِ نُوحٍ.

وقيل: هودُ بنُ شالخِ بنِ أرفخشذِ بنِ سامِ بنِ نوحٍ^(٣) ابنِ عمِّ أبي عادٍ^(٤)، وإنّما جعلَ مِنْهُمْ لأنّهم^(٥) أفهمُ لقوله، وأعرفُ بحاله، وأرغبُ في اقتفائه.

(١) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٠) عن عيسى بن سليمان.

(٢) الأول هو قراءة العامة ﴿عَمِيَةً﴾، وهي أبلغ لدلالة الصِّفَةِ المُشَبَّهَةِ على الثبوت، أما القراءة الشاذة باسم الفاعل «عامين» فتدلُّ على عمى حادث؛ لأنَّ اسمَ الفاعلِ دونَ الصِّفَةِ المُشَبَّهَةِ في الدلالة على الثبوت. انظر: «فتوح الغيب» للطبي (٦/ ٤٣٣).

(٣) «بن نوح» من نسخة الطبلاوي.

(٤) انظر: «تفسير أبي السعود» (٣/ ٢٣٩)، و«روح البيان» لإسماعيل حقي (٤/ ١٤٦)، و«البحر المديد» لابن عجيبة (٢/ ٢٣٠)، و«روح المعاني» (٩/ ١٨٣). ولفظ الآلوسي: هود بن شالخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح، وعليه محمد بن إسحاق. وبعض القائلين بهذا قالوا: إن نوحًا ابن عم أبي عاد.

(٥) في نسخة الخيالي: «لأنه».

﴿قَالَ يَتَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ استأنف به ولم يعطف؛ كأنه جوابُ سائلٍ قال: فما قال لهم حينَ أرسلَ؟ وكذلك جوابُهُم^(١).
﴿أَفَلَا تَنْقُوتُ﴾ عذابَ الله.

وكانَ قومُه كانوا أقربَ من قومِ نُوحٍ ولذلك قال: (٦٦) - ﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ﴾ إذ كانَ مِن أَشرافِهِم مَن آمَنَ به كَمَرْثَدِ بْنِ سَعْدٍ ﴿إِنَّا لَنَرَنَّكَ فِي سَفَاهَةٍ﴾: مُتَمَكِّنًا فِي خَفَّةِ عَقْلِ وَرَاسِخًا فِيهَا حَيْثُ فَارَقْتَ دِينَ قَوْمِكَ ﴿وإِنَّا لَنَظُنُّكَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾.

(٦٧ - ٦٩) - ﴿قَالَ يَتَقَوْمِ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(١٧) أُلِّفْتُكُمْ رَسُولَتِ رَبِّي وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ^(١٨) أَوْعَيْبُهُ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِیُنْذِرَكُمْ سبقَ تفسیره، وفي إجابة الأنبياء الكفرة عن كلماتهم الحمقاء بما أجابوا والإعراض عن مُقابَلَتِهِمْ كمالُ النصحِ والشفقة وهضمِ النفسِ وحُسنِ المُجادلة، وهكذا ينبغي لكل ناصح.

وفي قولِه: ﴿وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ﴾ تنبيهٌ على أَنَّهُمْ عَرَفُوهُ بِالْأَمْرَيْنِ^(١٩).
﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ﴾؛ أي: في مَساكِنِهِمْ، أو في الأرضِ بَأَن جَعَلَكُمْ مُلوَكًا، فَإِنَّ شَدَادَ بْنَ عَادٍ مَمَّنْ مَلَكَ مَعْمُورَةَ الْأَرْضِ مِنْ

(١) قوله: «وكذلك جوابهم» هو قوله بعد: ﴿قَالَ الْمَلَأُ﴾. انظر: «حاشية الأنصاري» (٦٠٦/٢).
وتوضيح ذلك أن قصة هود كانت معطوفة على قصة نوح، فيمكن أن يقع في خاطر السامع: أقال هود ما قال نوح أم قال غيره؟ فكانَ مَظَنَّةٌ أَنْ يُسألَ: ماذا قال هود لقومه؟ ف قيل: قال ما قال نوح لقومه: ﴿يَتَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾. انظر: «فتوح الغيب» للطبي (٦/ ٤٣٤).

(٢) أي: النصح والأمانة.

رملٍ عالِجٍ^(١) إلى شَحْرِ عُمَانَ^(٢)، خَوَّفَهُمْ مِنْ عِقَابِ اللَّهِ ثُمَّ ذَكَرَهُمْ بِإِنْعَامِهِ.
﴿وَرَادَّكُمْ فِي الْخَلْقِ بَضْطَةً﴾: قَامَةً وَقُوَّةً ﴿فَاذْكُرُواْ آلَاءَ اللَّهِ﴾ تَعْمِيمٌ بَعْدَ
تَخْصِيصٍ ﴿لَقَلَّكُمْ تَقْلِيحُونَ﴾: لَكَيْ يَفْضِي بِكُمْ ذِكْرُ النِّعَمِ إِلَى شُكْرِهَا الْمُؤَدِّي
إِلَى الْفَلَاحِ.

(٧٠) - ﴿قَالُواْ أَجِئْتَنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ، وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا﴾ استَبَعْدُوا
اِخْتِصَاصَ^(٣) اللَّهِ بِالْعِبَادَةِ وَالْإِعْرَاضَ عَمَّا أَشْرَكَ بِهِ آبَاؤُهُمْ؛ انْهَمَاكَ فِي التَّقْلِيدِ وَحُبًّا
لِمَا أَلْفُوهُ.

وَمَعْنَى الْمَجِيءِ فِي ﴿أَجِئْتَنَا﴾: إِمَّا الْمَجِيءُ مِنْ مَكَانٍ اعْتَزَلَ بِهِ عَنْ قَوْمِهِ، أَوْ
مِنَ السَّمَاءِ عَلَى التَّهَكُّمِ، أَوْ الْقَصْدُ عَلَى الْمَجَازِ؛ كَقَوْلِهِمْ: ذَهَبَ يَسْبِيهِ^(٤).
﴿فَأَيْنَا يَمَآ عِدْنَا﴾ مِنَ الْعَذَابِ الْمَدْلُولِ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ: ﴿أَفَلَا نَنْقُوتُ﴾.
﴿إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ فِيهِ.

(٧١) - ﴿قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ﴾: قَدْ وَجِبَ أَوْ حَقَّ عَلَيْكُمْ أَوْ نَزَلَ عَلَيْكُمْ،
عَلَى أَنْ الْمُتَوَقَّعُ كَالْوَاقِعِ.
﴿مِنْ رَبِّكُمْ رَجَسٌ﴾ عَذَابٌ^(٥)، مِنْ «الَارْتِجَاسِ»، وَهُوَ الْاضْطِرَابُ ﴿وَعَصَبٌ﴾:
إِرَادَةُ انْتِقَامٍ.

(١) عالِجٌ: مَوْضِعٌ مَشْهُورٌ بِكَثْرَةِ الرَّمْلِ. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٢) قوله: «إلى شحر عمان» هو بفتح الشين المعجمة وكسرهما وبالحاء المهملة: ساحل البحر بين
عُمانَ وَعَدَنَ. انظر: «الصحاح» (مادة: شحر)، و«حاشية الأنصاري» (٦٠٦/٢).

(٣) في نسخة التفزازاني: «تخصيص».

(٤) سبب تأويل المجيء هنا؛ لأنه كان بين أظهرهم. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٥) في نسخة الخيالي: «عقاب».

﴿أَتَجِدُ لَوْ أَنَّ فِي أَسْمَاءٍ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ﴾؛ أي: في أشياء سَمَّيْتُمُوهَا آلِهَةً وليس فيها معنى الإلهيَّة؛ لأنَّ المستحقَّ للعبادة بالذَّات هو الموجدُ للكلِّ، وأنها لو استحقَّتْ كَانَ استحقاقُها بجعله تعالى: إمَّا بإنزال آية أو بنصب حُجَّة.

بَيِّنَ أَنَّ مُنْتَهَى حُجَّتِهِمْ وسِنْدِهِمْ: أَنَّ الأصنام تُسَمَّى آلِهَةً مِنْ غَيْرِ دَلِيلٍ يَدُلُّ عَلَى تَحْقِيقِ الْمَسْمُومِ، وإسنادُ الإطلاقِ إِلَى مَنْ لَا يُؤْبَهُ بِقَوْلِهِ؛ إظهاراً^(١) لَغَايَةِ جَهَالَتِهِمْ وَفَرْطِ غِبَاوَتِهِمْ.

وَاسْتَدَلَّ بِهِ عَلَى أَنَّ الْاسْمَ هُوَ الْمَسْمُومِ، وَأَنَّ اللَّغَاتِ تَوْقِيفِيَّةٌ^(٢)؛ إِذْ لَوْ لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ لَمْ يَتَوَجَّهْ الذَّمُّ وَالْإِبْطَالُ بِأَنَّهَا أَسْمَاءٌ مُخْتَرَعَةٌ لَمْ يُنْزَلِ اللَّهُ بِهَا سُلْطَانًا، وَضَعْفُهُمَا ظَاهِرٌ.

﴿فَانْظُرُوا﴾ لَمَّا وَضَحَ الْحَقُّ وَأَنْتُمْ تُصِرُّونَ عَلَى الْعِنَادِ نَزُولَ الْعَذَابِ ﴿إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ﴾.

(٧٢) - ﴿فَأَجْبِئْتُهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾ فِي الدِّينِ ﴿بِرَحْمَةٍ مِنَّا﴾ عَلَيْهِمْ ﴿وَقَطَعْنَا دَائِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾؛ أَي: اسْتَأْصَلْنَاهُمْ ﴿وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾ تَعْرِضُ لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ وَتَنْبِيهُ عَلَى أَنَّ الْفَارِقَ بَيْنَ مَنْ نَجَا وَمَنْ هَلَكَ هُوَ الْإِيمَانُ^(٣).

رُوي: أَنَّهُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْأَصْنَامَ، فَبَعَثَ اللَّهُ إِلَيْهِمْ هُودًا فَكَذَّبُوهُ وَازْدَادُوا

(١) قوله: «إسناد الإطلاق»؛ أي: إطلاق اسم الإله، «إظهاراً» بالنصب علة لقوله: «بَيِّن». انظر: «حاشية القونوي» (٤٢٤/٨).

(٢) انظر: «الإبهاج في شرح المنهاج» للسبكي (٣/ ٤٩٠ - ٥١١).

(٣) قَالَ الطَّبْيِيُّ: يَعْنِي: إِذَا سَمِعَ الْمُؤْمِنُ أَنَّ الْهَلَكَ اخْتَصَّ بِالْمُكْذِبِينَ، وَعَلِمَ أَنَّ سَبَبَ النِّجَاةِ هُوَ الْإِيمَانُ يَزِيدُ رَغْبَةً فِيهِ، وَيَعْظُمُ قَدْرُهُ عِنْدَهُ. انظر: «فتوح الغيب» للطبيي (٦/ ٤٤٣).

عَتَوْا، فَأَمْسَكَ اللَّهُ الْقَطْرَ عَنْهُمْ ثَلَاثَ سِنِينَ حَتَّىٰ جَهَدَهُمْ، وَكَانَ النَّاسُ حِينَئِذٍ مُسْلِمُهُمْ وَمُشْرِكُهُمْ إِذَا نَزَلَ بِهِمْ بَلَاءٌ تَوَجَّهُوا إِلَى الْبَيْتِ الْحَرَامِ وَطَلَبُوا مِنْ اللَّهِ الْفَرَجَ، فَجَهَّزُوا إِلَيْهِ قَيْلَ بْنِ عَنزٍ وَمَرْثَدَ بْنَ سَعْدٍ فِي سَبْعِينَ مِنْ أَعْيَانِهِمْ، وَكَانَ إِذْ ذَاكَ بِمَكَّةَ الْعِمَالِقَةُ أَوْلَادُ عِمْلِيقَ بْنِ لَوْذَ بْنِ سَامٍ، وَسَيِّدُهُمْ مُعَاوِيَةُ بْنُ بُكْرِ، فَلَمَّا قَدِمُوا عَلَيْهِ وَهُوَ بظَاهِرِ مَكَّةَ أَنْزَلَهُمْ وَأَكْرَمَهُمْ وَكَانُوا أَخْوَالَهُ وَأَصْهَارَهُ، فَلَبِسُوا عِنْدَهُ شَهْرًا يَشْرَبُونَ الْخَمْرَ وَتُغْنِيهِمُ الْجَرَادَتَانِ - قَيْتَانِ^(١) لَهُ - فَلَمَّا رَأَى ذُحُلَهُمْ بِاللَّهِوِ عَمَّا بُعْثُوا لَهُ أَهْمَهُ ذَلِكَ وَاسْتَحْيَى أَنْ يَكْلَمَهُمْ فِيهِ مَخَافَةَ أَنْ يَظُنُّوا بِهِ ثِقَلَ مَقَامِهِمْ، فَعَلَّمَ الْقَيْتَيْنِ:

أَلَا يَا قَيْلُ وَيَحْكُ قُمْ فَهَيِّنْ لَعَلَّ اللَّهَ يَسْقِينَا غَمَامًا
فَيَسْقِي أَرْضَ عَادٍ إِنْ عَادَا قَدْ أَمْسَوْا لَا^(٢) يُبِينُونَ الْكَلَامَا^(٣)

حَتَّىٰ غَنَّتَا بِهِ، فَأَزَعَجَهُمْ ذَلِكَ، فَقَالَ مَرْتَدٌ: وَاللَّهِ لَا تُسْقَوْنَ بِدُعَائِكُمْ وَلَكِنْ إِنْ أَطَعْتُمْ نَبِيَكُمْ وَتَبَّعْتُمْ إِلَى اللَّهِ سُقِيتُمْ، فَقَالُوا لِمُعَاوِيَةَ: احْبِسْهُ عَنَّا لَا يَقْدَمَنَّ مَعَنَا مَكَّةَ، فَإِنَّهُ قَدْ اتَّبَعَ دِينَ هُودٍ وَتَرَكَ دِينَنَا، ثُمَّ دَخَلُوا مَكَّةَ فَقَالَ قَيْلُ: اللَّهُمَّ اسْقِ عَادًا مَا كُنْتَ تَسْقِيهِمْ، فَأَنْشَأَ اللَّهُ سَحَابَاتٍ ثَلَاثًا بِيضَاءَ وَحُمْرَاءَ وَسَوْدَاءَ، ثُمَّ نَادَاهُ مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ: يَا قَيْلُ! اخْتَرْ لِنَفْسِكَ وَلِقَوْمِكَ فَقَالَ: اخْتَرْتُ السَّوْدَاءَ فَإِنَّهَا أَكْثَرُهُنَّ مَاءً، فَخَرَجَتْ

(١) الْقَيْتَةُ: الْجَارِيَةُ مُطْلَقًا، وَتُرَادُ بِهَا الْجَارِيَةُ الْمُغْنِيَّةُ، وَهُوَ الْمُرَادُ هُنَا، وَكَانَ اسْمُ إِحْدَاهُمَا وَرَدَةً وَالْأُخْرَى جَرَادَةً، فَقِيلَ لَهُمَا: «جَرَادَتَانِ» عَلَى التَّغْلِيلِ. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٢) فِي نَسْخَةِ التَّفَازَانِيِّ وَالطَّبْلَاوِيِّ: «مَا».

(٣) نَسَبَ الْبَيْتَانِ لِمُعَاوِيَةَ بْنِ بُكْرِ فِي: «جُمُهورية أَشْعَارِ الْعَرَبِ» لِلْقُرَشِيِّ (ص: ٣١)، وَ«التَّيْجَانِ فِي مُلُوكِ حَمِيرٍ» لِابْنِ هِشَامٍ (ص: ٣٤٦)، وَلِأَبِي الْهَجَالِ فِي «التَّيْجَانِ فِي مُلُوكِ حَمِيرٍ» لِابْنِ هِشَامٍ (ص: ٥١). وَ«هَيْنَمٌ»: أَمْرٌ مِنَ الْهَيْنَمَةِ، وَهِيَ الصَّوْتُ الْخَفِيُّ، وَالْمُرَادُ: ادْعُ.

على عادٍ من وادي المغِيثِ فاستبشروا بها وقالوا: ﴿هَذَا عَارِضٌ مُّطَرٌنَا﴾ [الأحقاف: ٢٤] فجاءتهم منها ريحٌ عَقِيمٌ فأهلكتهم^(١).

ونجا هودٌ والمؤمنون معه^(٢) فأتوا مكةَ وعبدوا اللهَ فيها حتى ماتوا^(٣).

(٧٣) - ﴿وَإِلَى ثَمُودَ﴾ قبيلةٌ أخرى من العربِ سُمُّوا باسمِ أبيهم الأكبرِ ثمودَ بنِ عابرَ بنِ إرمَ بنِ سامَ بنِ نوحَ.

وقيل: سُمُّوا به لقلَّةِ مائهم، من «الثَّمدِ»، وهو الماءُ القليلُ^(٤).

وقرئَ مصروقاً^(٥) بتأويلِ الحيِّ أو باعتبارِ الأصلِ.

وكانت مساكينهم الحِجْرَ بين الحجازِ والشَّامِ إلى وادي القُرى.

﴿أَخَاهُمْ صَالِحًا﴾ صالحُ بنُ عبيدٍ^(٦) بنِ آسفَ بنِ ماسحَ بنِ عبيدِ بنِ خادرَ بنِ ثمودَ.

(١) رواه مطولاً الطبري في «تفسيره» (٢٦٩/١٠ - ٢٧٤) عن ابن إسحاق.

(٢) في نسخة الخيالي: «هود ومن معه من المؤمنين».

(٣) رواه الطبري في «تفسيره» (٤٤٨/١) عن ابن سابط عن النبي ﷺ بلفظ: «وكان النبي إذا هلك قومه ونجا هو والصالحون أئاماً هو ومن معه فعبدوا الله بها حتى يموتوا، فإن قبر نوح وهود وصالح وشعيب بين رَمَزَمَ والرُّكنَ والمَقَامَ». قال ابن كثير عند تفسير قوله تعالى: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [البقرة: ٣٠]: وهذا مرسل، وفي سنده ضعف.

(٤) انظر: «العين» (٢٠/٨)، و«الصحاح» (٤٥١/٢).

(٥) نسبت ليحيى بن وثاب والأعمش. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٠)، و«المحرر الوجيز» (٤٢٠/٢)، و«البحر» (١٠٦٣/١٠).

(٦) قوله: «ابن عبيد» كذا في النسخ، ومثله في مطبوعات «تفسير البيضاوي» وحواشيه التي بين أيدينا، لكن الطاهر بن عاشور قال في «التحرير والتنوير» (٢١٦/٨): هو «ابن عبيل» بلام في آخره ويفتح العين، قال: وفي بعض هذه الأسماء اختلاف في حروفها في كتب التاريخ وغيرها أحسبه من التحريف، وهي غير مضبوطة سوى «عبيل» فإنه مضبوط في سميّه الذي هو جدُّ قبيلته؛ كما في «القاموس». انظر: «القاموس» (مادة: عبل).

﴿قَالَ يَتْلُوا آيَاتِ اللَّهِ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾: معجزة ظاهرة الدلالة على صحة نبوتي، وقوله: ﴿هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ﴾ استئناف لبيانها، و﴿آيَةٌ﴾ نصبٌ على الحالِ والعاملِ فيها معنى الإشارة، و﴿لَكُمْ﴾ بيانٌ لمن هي له آية.

ويجوزُ أَنْ تكونَ ﴿نَاقَةُ اللَّهِ﴾ بدلًا أو عطفَ بيانٍ، و﴿لَكُمْ﴾ خبرًا عاملاً في ﴿آيَةٌ﴾، وإضافة الناقةِ إلى الله لتعظيمها، ولأنَّها جاءت من عنده بلا وسائط وأسبابٍ معهودَةٍ، ولذلك كانت آية.

﴿فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أََرْضِ اللَّهِ﴾ العشب ﴿وَلَا تَمْسُوهَا إِسْوًا﴾ نهى عن المسِّ الذي هو مقدِّمة الإصابة بالسوء الجامع لأنواع الأذى مبالغة في الأمر وإزاحة للعذر. ﴿فَيَاخُذْكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ جوابُ النهي^(١).

(٧٤) - ﴿وَاذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾: أرضِ الحجرِ ﴿تَتَّخِذُونَ مِنْ سُهولِهَا قُصُورًا﴾؛ أي: تبنون في سهولها، أو من سهولِ الأرض بما تعملون منها كاللبن والآجر^(٢).

﴿وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا﴾، وقُرئ: «تَنْحِتُونَ» بالفتح، و: «تَنْحِتُونَ» بإشباع الفتحة^(٣).

وانتصابُ ﴿بُيُوتًا﴾ على الحالِ المقدِّرة، أو المفعولِ على أَنَّ التَّقْدِيرَ: بيوتًا من الجبال، أو «تَنْحِتُونَ» بمعنى: تَتَّخِذُونَ.

(١) في نسخة الخيالي: «للنهي».

(٢) اللَّبْنُ: الطُّوبُ الَّذِي لم يحرق، والآجرُ: ما أحرق منه. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٣) القراءتان في «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٠) عن الحسن، وزاد في الأولى نسبتها للأعمش.

﴿فَاذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ وَلَا تَعْمُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾.

(٧٥ - ٧٦) - ﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ﴾؛ أي: عن الإيمان ﴿لِلَّذِينَ اسْتَضَعُّوهُمُ﴾؛ أي: للذين استضعفوهم واستذلّوهم ﴿لَمَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ﴾ بدل من «الذين استضعفوا» بدل الكلّ إن كان الضمير لـ ﴿قَوْمِهِ﴾، وبدل البعض إن كان لـ «الذين».

﴿أَتَعْلَمُونَ أَنَّ صَلَاحًا مَرَّسَلٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ قالوه على الاستهزاء.

﴿قَالُوا إِنَّا بِكَ أَرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾ عدّلوا به عن الجواب السيّ الذي هو «نعم» تنبيها على أن إرساله أظهر من أن يشكّ فيه عاقل ويخفى على ذي رأي، وإنّما الكلام فيمن آمن به ومن كفر، فلذلك قال: ﴿قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِي ءَامَنْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾ على المقابلة، ووضعوا ﴿ءَامَنْتُمْ بِهِ﴾ موضع «أرسل به» ردّا لما جعلوه معلوماً مسلماً^(١).

(٧٧) - ﴿فَعَقَرُوا النَّاقَةَ﴾: فنحروها، أسند إلى جميعهم فعل بعضهم للملابسة، أو لآله كان برضاهم ﴿وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ﴾: واستكبروا عن امتثاله^(٢) - وهو ما بلغهم صالح عليه السلام بقوله: ﴿فَذَرُوهَا﴾ - ﴿وَقَالُوا يَنْصَلِحُ اتِّينَا يَمَّا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾.

(١) قال ابن المنير: لو طابقوا لقالوا: إِنَّا بِالَّذِي أُرْسِلَ بِهِ كَافِرُونَ، لكن عدّلوا عن ذلك لما فيه من إثبات رسالته، وهم يَجْحَدُونَهَا، وقد ثبت مثل ذلك على وجه التّهكُّم في قوله: ﴿إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَكَاذِبٌ﴾، لكن هؤلاء بالغوا في التّحرُّز حذراً من النّطقي بنبوت الرّسالة. انظر: «الانتصاف» لابن المنير بهامش «الكشاف» للزمخشري (٢/ ١٢٣).

(٢) فالأمر على هذا واحد «الأوامر»، وجوّز في «الكشاف» (٣/ ٢٢٢) أن يكون أحد «الأمر» أيضاً.

(٧٨) - ﴿فَاخَذْنَاهُمُ الرَّجَفَةَ﴾: الزَّلْزَلَةُ ﴿فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَنِينِينَ﴾: خامدين

ميتين .

رُوي: أَنَّهُمْ بَعْدَ عَادٍ عَمَرُوا بِلَادَهُمْ وَخَلَفُوهُمْ، وَكَثُرُوا وَعَمَرُوا أَعْمَارًا طَوَالًا لَا تَقِي بِهَا الْأَبْنِيَّةُ، فَنَحَتُوا الْبُيُوتَ مِنَ الْجِبَالِ، وَكَانُوا فِي خِصْبٍ وَسَعَةٍ، فَعَتَوْا وَأَفْسَدُوا فِي الْأَرْضِ وَعَبَدُوا الْأَصْنَامَ، فَبَعَثَ اللَّهُ إِلَيْهِمْ صَالِحًا مِنْ أَشْرَافِهِمْ فَأَنْذَرَهُمْ، فَسَأَلُوهُ آيَةً فَقَالَ: آيَةُ آيَةٍ تَرِيدُونَ؟ قَالُوا: أَخْرِجْ مَعَنَا إِلَى عَيْدِنَا فَدَعُوا إِلَهَكَ وَدَعُوا آلِهَتَنَا، فَمَنْ اسْتَجِيبَ لَهُ اتَّبِعْ، فَخَرَجَ مَعَهُمْ فَدَعَا أَصْنَامَهُمْ فَلَمْ تُجِبْهُمْ، ثُمَّ أَشَارَ سَيِّدُهُمْ جُنْدُعُ بْنُ عَمْرِوٍ إِلَى صَخْرَةٍ مُفْرَدَةٍ يَقَالُ لَهَا: الْكَائِبَةُ، وَقَالَ لَهُ: أَخْرِجْ مِنْ هَذِهِ الصَّخْرَةِ نَاقَةً مُخْتَرِجَةً جَوْفَاءَ وَبَرَاءَ^(١)، فَإِنْ فَعَلْتَ صَدَقْنَاكَ، فَأَخَذَ عَلَيْهِمْ صَالِحٌ مَوَاقِفَهُمْ لَئِنْ فَعَلْتَ ذَلِكَ لَتُؤْمِنُنَّ؟ فَقَالُوا: نَعَمْ، فَصَلَّى وَدَعَا رَبَّهُ، فَتَمَخَّضَتِ الصَّخْرَةُ تَمَخُّضَ التَّوَجِّجِ بُولِهَا فَانْصَدَعَتْ عَنْ نَاقَةِ عُشْرَاءَ جَوْفَاءَ وَبَرَاءَ - كَمَا وَصَفُوا - وَهُمْ يَنْظُرُونَ، ثُمَّ نَجَتْ وَلَدًا مِثْلَهَا فِي الْعِظَمِ، فَأَمَنَ بِهِ جُنْدُعٌ فِي جَمَاعَةٍ، وَمَنَعَ الْبَاقِينَ مِنَ الْإِيمَانِ ذَوَابُّ بْنُ عَمْرِوٍ، وَالْحَبَابُ صَاحِبُ أُوثَانِهِمْ، وَرَبَابُ كَاهِنُهُمْ^(٢)، فَمَكَثَتِ النَّاقَةُ مَعَ وَلَدِهَا تَرعى الشَّجَرَ وَتَرُدُّ الْمَاءَ غِيًّا^(٣)، فَمَا تَرَفَعُ رَأْسُهَا مِنَ الْبُئْرِ حَتَّى تَشْرَبَ كُلَّ مَا فِيهَا، ثُمَّ تَتَفَحَّجُ^(٤) فَيَحْلِبُونَ مَا شَاؤُوا حَتَّى تَمْتَلِئَ أَوَانِيَهُمْ فَيَشْرِبُونَ وَيَدَّخِرُونَ، وَكَانَتْ تَصِيفُ بَظْهَرَ الْوَادِي فَتَهْرُبُ مِنْهَا أَنْعَامُهُمْ إِلَى بَطْنِهِ، وَتَسْتُو بِبَطْنِهِ فَتَهْرُبُ

(١) مخترجة: أخرجت على خلقة الجمل، وقيل: تشاكل البُخت. وجوفاء: عظيمه البطن. وبراء: كثيرة

الوبر. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٢) في نسخة الفتازاني والطلبلاوي: «بن كاهنهم».

(٣) أي: يومًا بعد يوم.

(٤) التَّفَحُّجُ: هو أن يفرج بين رجليه. انظر: «الصحاح» للجوهري (١/٣٣٣).

مَوَاشِيَهُمْ إِلَى ظَهْرِهِ، فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ، وَزَيَّنَتْ عَقْرَهَا لَهُمْ عُنِيرَةً أُمَّ غَنَمٍ وَصَدَقَهُ بِنْتُ الْمُخْتَارِ، فَفَقَرُوا وَاقْتَسَمُوا لَحْمَهَا، فَرَقِيَ سَقْبُهَا^(١) جَبَلًا اسْمُهُ: قَارَةٌ، فَرَعَا ثَلَاثًا فَقَالَ صَالِحٌ لَهُمْ: أَدْرِكُوا الْفَصِيلَ عَسَى أَنْ يُرْفَعَ عَنْكُمْ الْعَذَابُ، فَلَمْ يَقْدِرُوا عَلَيْهِ إِذْ انْفَجَّتِ^(٢) الصَّخْرَةُ بَعْدَ رَغَائِهِ فَدَخَلَهَا، فَقَالَ لَهُمْ: تَصْبِحُ وُجُوهُكُمْ غَدًا مُصْفَرَّةً وَبَعْدَ غَدٍ مُحْمَرَّةً وَالْيَوْمَ الثَّالِثُ مُسَوَّدَةٌ، ثُمَّ يَصْبِحُكُمْ الْعَذَابُ، فَلَمَّا رَأَوْا الْعَلَامَاتِ طَلَبُوا أَنْ يَقْتُلُوهُ، فَأَنْجَاهُ اللَّهُ إِلَى أَرْضِ فَلَسْطِينَ، فَلَمَّا كَانَ ضَحْوَةُ الْيَوْمِ الرَّابِعِ تَحَنُّطُوا وَتَكَفَّنُوا بِالْأَنْطَاعِ، فَأَتَتْهُمْ صِيحَّةٌ مِنَ السَّمَاءِ فَتَقَطَّعَتْ قُلُوبُهُمْ فَهَلَكُوا^(٣).

(٧٩) - ﴿تَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَنفُورِمُ لَقَدْ أَتَلَفْتُكُمْ رِسَالَةَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ التَّصْوِيعَ﴾ ظاهرُهُ أَنْ تَوَلَّى عَنْهُمْ كَانَ بَعْدَ أَنْ أَبْصَرَهُمْ جَائِمِينَ، وَلَعَلَّهُ خَاطَبَهُمْ بِهِ بَعْدَ هَلَاكِهِمْ كَمَا خَاطَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَهْلَ قَلِيبٍ بِدِرٍ وَقَالَ: «إِنَّا وَجَدْنَا مَا وَعَدْنَا رَبَّنَا حَقًّا، فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَكُمْ^(٤) رَبُّكُمْ حَقًّا؟»^(٥)، أَوْ ذَكَرَ ذَلِكَ عَلَى سَبِيلِ التَّحَسُّرِ عَلَيْهِمْ.

(٨٠) - ﴿وَلُوطًا﴾؛ أَي: وَأَرْسَلْنَا لُوطًا ﴿إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ﴾: وَقْتَ قَوْلِهِ لَهُمْ، أَوْ: وَادْكُرْ لُوطًا وَ﴿إِذْ﴾ بَدَلٌ مِنْهُ^(٦).

(١) السَّقْبُ: الذَّكَرُ مِنْ أَوْلَادِ الْإِبِلِ. انظر: «الصحاح» للجوهري (١/١٤٨).

(٢) أي: انشَقَّت. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٣) رواه مطولاً الطبري في «تفسيره» (١٠/٢٨٦ - ٢٩٥) عن ابن إسحاق بعضه، والبعض الآخر عن ابن إسحاق عن يعقوب بن عتبة بن المغيرة بن الأحنس.

(٤) في نسخة الخياли والتفتازاني: «ما وعد».

(٥) رواه البخاري (٣٩٧٦)، ومسلم (٢٨٧٥)، من حديث أبي طلحة رضي الله عنه.

(٦) على تقدير: «وَأَرْسَلْنَا لُوطًا وَقْتَ قَوْلِهِ» هو من عطف المفردات، وعلى تقدير: «وَادْكُرْ لُوطًا» و﴿إِذْ﴾ بَدَلٌ هُوَ مِنْ عَطْفِ الْقِصَّةِ عَلَى الْقِصَّةِ، وَهُوَ أَفِيدَ. انظر: «فتوح الغيب» للطبري (٦/٤٥٧ - ٤٥٨).

﴿أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ﴾ توبيخ وتقرير على تلك الفعل المتبادية في القبح.
 ﴿مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾: ما فعلها قبلكم أحد قط، والباء للتعدية^(١)،
 و﴿مِنْ﴾ الأولى لتأكيد النفي والاستغراق، والثانية للتبعية، والجملة استئناف^(٢)
 مقررة للإنكار، كأنه وبخهم أولاً بإتيان الفاحشة ثم باختراعها فإنه أسوأ.
 (٨١) - ﴿أَنْتُمْ لَأَتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ﴾ بيان لقوله: ﴿أَتَأْتُونَ
 الْفَاحِشَةَ﴾ وهو أبلغ في الإنكار والتوبيخ.

وقرأ نافع وحفص: ﴿إِنَّكُمْ﴾ على الإخبار المستأنف^(٣).
 و﴿شَهْوَةً﴾ مفعول له، أو مصدر في موقع^(٤) الحال. وفي التقييد بها: وصفهم
 بالبهيمية الصرفة، وتنبية على أن العاقل ينبغي أن يكون الداعي له إلى المباشرة
 طلب الولد وبقاء النوع، لا قضاء الوطر.

﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ﴾ إضراب عن الإنكار إلى الإخبار عن حالهم التي
 أدت بهم إلى ارتكاب أمثالها، وهي^(٥) اعتياد الإسراف في كل شيء، أو عن
 الإنكار عليها إلى الذم على جميع معاييرهم، أو عن محذوف مثل: لا عذر لكم
 فيه بل أنتم قوم عادتكم الإسراف.

(١) قال أبو حيان: معنى التعدية هنا قلل جداً. انظر: «البحر المحيط» لأبي حيان (١٠ / ١٧٩).

(٢) قال الطيبي: أي: مبتدأة، وهو الاستئناف اللغوي لا الاصطلاحي. انظر: «فتوح الغيب» للطبي
 (٦ / ٤٥٩).

(٣) انظر: «السبعة» (ص: ٢٨٥)، و«التيسير» (ص: ١١١).

(٤) في نسخة التفتازاني: «موضع».

(٥) في نسخة التفتازاني: «وهو».

(٨٢) - ﴿وَمَا كَانَتْ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ﴾؛ أي: ما جاؤوا بما يكون جواباً عن كلامه، ولكنهم قابلوا نصحه بالأمر بإخراجه فيمن معه من المؤمنين من قريتهم والاستهزاء بهم، فقالوا: ﴿إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَبْطِئُونَ﴾؛ أي: من الفواحش.

(٨٣) - ﴿فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ﴾؛ أي: من آمن به ﴿إِلَّا أَمْرًا تَهُ﴾ واهله^(١)؛ فإنها كانت تُسرُّ الكفر.

﴿كَانَتْ مِنْ الْغَيْرِينَ﴾: من الذين بقوا في ديارهم فهلكوا^(٢)، والتذكير لتغليب الذكور.

(٨٤) - ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا﴾؛ أي: نوعاً من المطر عجيباً، وهو مبین بقوله: ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ﴾ [هود: ٨٢].

﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَذَابَةُ الْمُجْرِمِينَ﴾ رُوي أن لوط بن هاران بن تارخ لما هاجر مع عمه إبراهيم إلى الشام نزل بالأردن، فأرسله الله إلى أهل^(٣) سدوم^(٤) ليدعُوهم إلى الله وينهاهم عما اخترعوه من الفاحشة، فلم ينتهوا عنها، فأمر الله عليهم الحجارة فهلكوا.

وقيل: خُصِفَ بالمقيمين منهم، وأُمطرت الحِجَارَةُ على مُسَافِرِيهِمْ.

(١) اسمُ امرأته. انظر: «المجبر» لأبي جعفر البغدادي (ص: ٣٨٣)، و«زاد المسير» لابن الجوزي (٣١١/٤).

(٢) وُروي أنها خرجت معهم، فالتفتت، فأصابها الحجرُ وهلكت. انظر: «تفسير عبد الرزاق» (١٢١٨).

(٣) في نسخة التفتازاني: «إلى أرض».

(٤) بفتح السين، وهي قرية قوم لوط. انظر: «حاشية السيوطي» (٣٥٥/٦).

(٨٥) - ﴿وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا﴾؛ أي: وأرسلنا إليهم - وهم أولادُ مدينَ بن إبراهيم - شعيب بن ميكائيل بن يشجر بن مدين، وكان يقال له: خطيبُ الأنبياء^(١)؛ لحسنِ مُراجعتِهِ قومه.

﴿قَالَ يَنْفِقُوا أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنَ إِلَهِ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ يريدُ: المعجزة التي كانت له، وليس في القرآن أنها ما هي^(٢).

وما روي من محاربة عصا موسى للتَّنين، وولادة الغنم التي دفعها الدرع خاصةً وكانت الموعودة له من أولادها، ووقوع عصا آدم على يده في المرات السبع^(٣) = متأخر عن هذه المقاوله، ويحتمل أن تكون كرامة لموسى أو إرهاباً^(٤) لنبوته.

﴿فَأَوْفُوا الْكَيْلَ﴾؛ أي: آله الكيل، على الإضمار أو إطلاق الكيل على المكيال؛ كـ «العيش» على المعاش؛ لقوله: ﴿وَالْمِيزَانَ﴾؛ كما قال في سورة

(١) روى ابن عساکر عن ابن عباس كما في «الدر المنثور» (٣/ ٥٠٠ - ٥٠١) قال: كان رسول الله ﷺ إذا ذكر شعيباً قال: «ذاك خطيبُ الأنبياء»، وذكره ابن عساکر في «تاريخ دمشق» (١٠/ ٦٠) عن أبي إدريس الخولاني، وذكره ابن منظور في «مختصر تاريخ دمشق» (١٠/ ٣١٠) عن الأحنف، ورواه الحاكم في «المستدرک» (٤٠٧١)، والطبري في «تفسيره» (١٠/ ٣٢٣)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (١٥٩٢١) عن ابن إسحاق مرسلًا.

(٢) قال الزَّجَّاجُ: قال بعضُ النحويين: لم يكن لشعيب عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ آيةٌ إلا النُّبُوَّةُ، وهذا غلطٌ فاحش. انظر: «معاني القرآن» للزجاج (٢/ ٣٥٣).

(٣) أورد هذه الأخبار الزمخشري، وزعم أنها من معجزات شعيب؛ لأن موسى لم يكن نبياً بعد، وقد خالفه المصنف فيما ذهب إليه، ولم نقف لهذه الأخبار على مستند يُعتمد عليه، فهي من جملة الإسرائيليات. انظر: «الكشاف» (٣/ ٢٢٩)، و«تفسير الألوسي» (٩/ ٢٣٥).

(٤) هو أن يُظهر الله على يد مَنْ سَيصيرُ نبياً خوارقَ العادات. انظر: «فتوح الغيب» للطبري (٦/ ٤٦٥)، و«التعريفات» للجرجاني (ص: ١٦).

هود: ﴿أَوْفُوا بِالْمِيزَانِ﴾، أو: فأوفوا الكيل ووزن الميزان، ويجوز أن يكون ﴿وَالْمِيزَانَ﴾ مصدرًا كـ «الميعاد».

﴿وَلَا يَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ﴾: ولا تنقصوهم حقوقهم، وإنما قال: ﴿أَشْيَاءَهُمْ﴾ للتعميم تنبيهًا على أنهم كانوا يبخسون الجليل والحقير والقليل والكثير.

وقيل: كانوا مكاسين لا يدعون شيئًا إلا مكسوه^(١).

﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ بالكفر والخياف^(٢) ﴿بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾: بعدما أصلح أمرها وأهلها الأنبياء وأتباعهم بالشرائع، أو: أصلحوا فيها، والإضافة إليها كالإضافة في ﴿بَلْ مَكْرٌ آلِيلٍ وَالنَّهَارِ﴾ [سبأ: ٣٣]^(٣).

﴿ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ إشارة إلى العمل بما أمرهم به ونهاهم عنه، ومعنى الخيرية: إمَّا الزيادة مطلقًا، أو في الإنسانية وحسن الحدودية^(٤) وجمع المال.

(٨٦) - ﴿وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ﴾: بكل طريق من طرق الدين كالشيطان، وصراط الحق وإن كان واحدًا لكنه يتشعب إلى معارف^(٥) وحدود وأحكام، وكانوا إذا رأوا أحدًا يسعى في شيء منها منعه.

(١) المكس: انتقاص الثمن، والظلم، والجباية. انظر: «تاج العروس» (١٦/٥١٤-٥١٥).

(٢) الخيف: الظلم. انظر: «مجمع بحار الأنوار» للكجراتي (١/٦١٨).

(٣) أي: الإضافة على معنى «في». انظر: «حاشية الخفاجي».

(٤) أي: الذكر الجميل في الدنيا. انظر: «حاشية شيخ زاده» (٤/٢٥٩).

(٥) جمع معرفة، والمراد بها معرفة الله وصفاته. انظر: «حاشية الخفاجي».

وقيل: كانوا يجلسون على المراصد فيقولون لِمَنْ يُرِيدُ شُعَيْبًا: إِنَّهُ كَذَّابٌ فَلَا يَفْتِنَنَّكَ عَنْ دِينِكَ، وَيُوْعِدُونَ مَنْ آمَنَ بِهِ^(١).

وقيل: كانوا يقطعون الطريق.

﴿وَتَصَدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ يعني: الَّذِي قَعَدُوا عَلَيْهِ، فَوَضَعَ الظَّاهِرُ مَوْضِعَ الْمُضْمَرِّ بَيَانًا لـ ﴿كُلِّ صِرَاطٍ﴾، ودلالة على عِظَمِ مَا يَصْدُونُ عَنْهُ، وَتَقْيِيحًا لِمَا كَانُوا عَلَيْهِ. أَوْ: الْإِيمَانِ بِاللَّهِ.

﴿مَنْ آمَنَ بِهِ﴾؛ أي: بِاللَّهِ، أَوْ: بِكُلِّ صِرَاطٍ عَلَى الْأَوَّلِ، وَ﴿مَنْ﴾ مَفْعُولٌ ﴿تَصَدُّونَ﴾ عَلَى إِعْمَالِ الْأَقْرَبِ، وَلَوْ كَانَ مَفْعُولٌ ﴿تُوْعِدُونَ﴾ لَقَالَ: وَتَصَدُّوهُمْ.

و﴿تُوْعِدُونَ﴾ بِمَا عَظَفَ عَلَيْهِ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ مِنَ الضَّمِيرِ فِي ﴿تَقْعُدُوا﴾.

﴿وَتَتَّبِعُونَهَا عَوَجًا﴾: وَتَطْلُبُونَ لِسَبِيلِ اللَّهِ عَوَجًا بِإِلْقَاءِ الشُّبْهِ، أَوْ وَصْفِهَا لِلنَّاسِ بِأَنَّهَا مَعْوَجَّةٌ.

﴿وَاذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا﴾ عَدْدُكُمْ أَوْ عُدْدُكُمْ ﴿تَكْتَرِكُمْ﴾ بِالْبَرَكَةِ فِي النَّسْلِ أَوْ الْمَالِ^(٢).

﴿وَأَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَنَقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ مِنَ الْأُمَمِ قَبْلَكُمْ وَاعْتَبِرُوا بِهِمْ.

(٨٧) - ﴿وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ آمَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ، وَطَائِفَةٌ لَمْ يُؤْمِنُوا

فَأَصِيرُوا﴾ فَتَرَبَّصُوا ﴿حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا﴾؛ أي: بَيْنَ الْفَرِيقَيْنِ بِنَصْرِ الْمُحِقِّينَ عَلَى الْمُبْطِلِينَ، فَهُوَ وَعْدٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَوَعِيدٌ لِلْكَافِرِينَ.

(١) على القول الأول يكون القُعودُ على الصُّراطِ تمثيلًا، وعلى هذا حقيقة، واستظهره أبو حيان، وهو

مروي عن ابن عباس، وقتادة، والسدي. انظر: «تفسير الطبري» (١٠ / ٣١٣ - ٣١٤)، و«البحر

المحيط» لأبي حيان (١٠ / ١٩٠ - ١٩٢)، و«فتوح الغيب» للطبري (٦ / ٤٦٨).

(٢) في نسخة التفازاني والطلباوي: «والمال».

﴿وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾ إِذَا لَا مَعْقَبَ لِحُكْمِهِ^(١) وَلَا حَيْفَ فِيهِ.

(٨٨) - ﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَشْعَبُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَنَعُودَنَّ فِي مِلَّتِنَا﴾؛ أي: ليكوننَّ أحدُ الأمرين: إمَّا إخراجُكم من القرية، أو عودُكم في الكفر، وشعبٌ لم يكن في ملَّتِهِمْ قطُّ لأنَّ الأنبياءَ لا يجوزُ عليهم الكفرُ مطلقًا، لكن غلبوا الجماعةَ على الواحدِ فخطبَ هو وقومُه بخطابِهِمْ^(٢)، وعلى ذلك أجرى الجوابَ في قوله:

﴿قَالَ أَوْلَوْكُمَا كَرِهَيْنِ﴾؛ أي: كيف نعودُ فيها ونحن كارهونَ لها؟! أو: أتعيدوننا في حالِ كراهَتِنَا؟! في حالِ كراهَتِنَا؟! في حالِ كراهَتِنَا؟!

(٨٩) - ﴿قَدْ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾: قد اختلقنا عليه ﴿إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِدْجَانِنَا﴾ اللهُ مِنهَا ﴿شَرْطُ جَوَابِهِ مَحذُوفٌ دَلِيلُهُ: ﴿قَدْ افْتَرَيْنَا﴾، وهو بمعنى المستقبلِ لأنَّه لم يَقَعْ، لكنَّه جعلَ كالأوقعِ للمبالغةِ، وأدخلَ عليه ﴿قَدْ﴾ لتقريبهِ من الحالِ؛ أي: قد افترينا الآنَ إِنْ هَمَمْنَا بالعودِ بعد الخلاصِ مِنْهَا حيثُ نَزَعُم أَنَّ اللَّهَ نَدَا، وَأَنَّهُ^(٣) قد تَبَيَّنَ لَنَا أَنَّ مَا كُنَّا عَلَيْهِ بَاطِلٌ وما أَتَمَّ عَلَيْهِ حَقٌّ.

وقيلَ: إِنَّهُ جَوَابُ قَسَمٍ وَتَقْدِيرُهُ: وَاللَّهِ لَقَدْ افْتَرَيْنَا.

(١) أي: لا أحد يتعقبه ويبحث عن فعله من قولهم: عقبَ الحاكمُ على حكمٍ من قبله إذا تبعه. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٢) هذا بناء على أنَّ «عادَ» بمعناه المعروف، وقال ابنُ المُنِيرِ: وَقَدْ يُسْتَعْمَلُ «عادَ» من أخواتِ «كَانَ» بمعنى: صارَ، فلا يَسْتَدْعِي الرُّجُوعَ إلى حالةٍ سابقةٍ، بل عكس ذلك، وهو الانتقالُ من حالةٍ سابقةٍ إلى حالةٍ مُستأنفةٍ؛ كَأَنَّهُمْ قالوا: أو لتصيرُنَّ كُفَّارًا في مِلَّتِنَا. انظر: «الانصاف» لابن المنير بهامش «الكشاف» للزمخشري (٢/ ١٢٩).

(٣) في نسخة التفਤازاني: «أو أنه».

﴿وَمَا يَكُونُ لَنَا﴾: وما يصحُّ لنا^(١) ﴿أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رِئًا﴾ خذلانًا وارْتِدَادًا، وفيه دليلٌ على أَنَّ الْكُفْرَ بِمَشِيئَتِهِ^(٢).

وقيل: أراد به حَسَمَ طَمَعِهِمْ فِي الْعُودِ بِالتَّعْلِيلِ عَلَى مَا لَا يَكُونُ^(٣).
﴿وَسِعَ رِئَانَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾؛ أي: أحاطَ علمُهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مِمَّا كَانَ وما يكونُ مِنَّا ومنكم.

﴿عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا﴾ في أَنْ يُبَيِّنَا عَلَى الْإِيمَانِ وَيُخَلِّصَنَا مِنَ الْأَشْرَارِ.
﴿رَبَّنَا أَفْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ﴾: احْكُمْ بَيْنَنَا، و«الْفَتْحُ»: القاضي، و«الْفَتْاحَةُ»: الحكومة^(٤).

أو: أظهر أمرنا حتَّى يَنْكشِفَ مَا بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ، وَيَتَمَيَّزَ الْمَحِقُّ مِنَ الْمُبْطِلِ، مِنْ «فَتْحِ الْمُشْكِلِ»: إِذَا بَيَّنَّهُ.
﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ﴾ عَلَى الْمَعْنَيْنِ.

(٩٠) - ﴿وَقَالَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَئِنْ أَتَبَعْتُمْ شُعَبًا﴾ وَتَرَكْتُمْ دِينَكُمْ ﴿إِنْكُمْ إِذَا لَخَيْرُونَ﴾ لَا سَبْدَ لَكُمْ ضَلَالَتَهُ بِهِدَاكُمْ، أَوْ لِقَوَاتٍ مَا يَحْصُلُ لَكُمْ بِالْبَخْسِ وَالتَّطْفِيفِ، وَهُوَ سَادُّ مَسَدِّ جَوَابِ الشَّرْطِ وَالْقَسَمِ الْمَوْطَأِ بِاللَّامِ^(٥).

(١) قال الخفاجي: «لا يكون» في استعمال العرب بمعنى: لا يصحُّ، ولا يقع، وتارةً بمعنى: لا ينبغي، ولا يليق. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٢) هذا مذهب أهل السنة، والمعتزلة يؤولون هذه الآية وأمثالها. انظر: «حاشية شيخ زاده» (٤/ ٢٦١).

(٣) وهذا ردٌّ على الزمخشري فيما تبع فيه الزجاج، بأنَّ المراد من ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ التَّأْيِيدُ. انظر: «معاني القرآن» للزجاج (٢/ ٢٥٥ - ٢٥٦)، و«الكشاف» (٣/ ٢٣٥)، و«حاشية الخفاجي».

(٤) انظر: «المخصص» لابن سيدة (٣/ ٤١٠).

(٥) أي: جوابٌ للقسمِ بدليلٍ عدمِ اقترانه بالفاءِ ومُغْنٍ عَنْ جَوَابِ الشَّرْطِ، فَكَأَنَّهُ جَوَابُهُ لِإِفَادَتِهِ مَعْنَاهُ =

(٩١) - ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ﴾: الرَّزْلَةُ، وفي سورة الحجر: ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ﴾ [الحجر: ٧٣]^(١)، ولعلها كانت من مبادئها ﴿فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثِيمًا﴾؛ أي: في مدينتهم.

(٩٢) - ﴿الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعْبًا﴾ مُبتدأ خبره: ﴿كَانَ لَمْ يَفْتَوْا فِيهَا﴾؛ أي: استؤصلوا كأن لَمْ يُقِيمُوا بها، و«المعنى»: المنزل^(٢).

﴿الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعْبًا كَانُوا هُمُ الْخَاسِرِينَ﴾ دينا ودنيا، لا الذين صدقوه واتبعوه - كما زعموا - فإنهم الرابحون في الدارين، وللتنبية على هذا والمبالغة فيه كرر الموصول، واستأنف بالجملتين^(٣)، وأتى بهما اسميتين^(٤).

= وسدّه مسدّد لا أنّه جوابٌ لهما معاً. انظر: «حاشية الخفاجي».

(١) وقع سهو من البيضاوي رحمه الله في هذا الموضع؛ فالآية التي في سورة الحجر عن قوم صالح، والآية التي أراد هي التي في سورة هود، وهي قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا شُعْبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ يَرْجِعُونَ فَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ﴾ [هود: ٩٤]. انظر: «حاشية الخفاجي».

وقال ابن التمجيد في «حاشيته» (٤٤٩/٨): فلعل المصنف كان قد كتب هذا التأويل في الرجفة الواقعة في قصة قوم صالح فيما قبل، لكن نقله الناسخون عن مواضعه.

قلت: حمل هذا على صنع النساخ أمر مستبعد جدًّا، والسهو في مثل هذا لا يقدح بمن وقع فيه.

(٢) وهو في أصل معناه يعود إلى معنى الغنى المعروف، قال الراغب: «غني في المكان»: طال مقامه فيه مُستغنياً به عن غيره. انظر: «المفردات» (ص: ٦١٦).

(٣) يعني: ذكرهما من غير عطف. انظر: «حاشية الفتازاني» (٢٤٧/ب).

(٤) هذا لبيان وجه البلاغة والمبالغة في الآية، فهذا المعنى يمكن أن يعبر عنه بموصول واحد وجملتين معطوفتين فعليّتين؛ كقولنا: الذين كذبوا شعبيًا لم يغنوا فيها وكانوا خاسرين، ولكن شتان بين هذا والبيان القرآني المعجز، ويمكن أن يُلمح في الآيات أيضًا أن هؤلاء القوم لم يعد لهم شيء يذكرون به إلا أنهم كذبوا شعبيًا، فهم غير مستحقين للذكر باسمهم أو صفتهم السابقة، وكذلك يُلمح أن ما عاشوه وعمره كان في حكم العدم أصلًا، وهم كانوا من أهل الخسار دائمًا.

(٩٣) - ﴿فَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَاقَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَتِي ربي وَنَصَحْتُ لَكُمْ﴾ قاله تأسفًا بهم لشدة حزنه عليهم، ثم أنكر على نفسه^(١) فقال: ﴿فَكَيْفَ آسَى عَلَى قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾ ليسوا أهل حزن؛ لاستحقاقهم ما نزل عليهم بكفرهم.

أو قاله اعتذارًا عن عدم شدة حزنه عليهم، والمعنى: لقد بالغت في الإبلاغ والإنذار وبذلت وسعي في النصيح والإشفاق فلم تصدقوا قولي، فكيف آسى عليكم؟

وقري: «فكيف إيسى» بإمالتين^(٢).

(٩٤) - ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْأَسَاءِ وَالضَّرَاءِ﴾: بالبؤس والضرر ﴿لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ﴾: كي يتضرعوا ويتدللوا.

(٩٥) - ﴿ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ﴾؛ أي: أعطيناهم بدل ما كانوا فيه من البلاء والشدة السلامة والسعة ابتلاء لهم بالأمرين.

﴿حَتَّىٰ عَمَوْا﴾ كثروا عددًا وعددًا، يُقال: «عفا النبأ»: إذا كثر، ومنه: إعفاء اللحي^(٣).

﴿وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَّاءُ وَالسَّرَّاءُ﴾ كفرنا لنعمة الله، ونسيانًا لذكره، واعتقادًا بأنه من عادة الدهر يُعاقب في الناس بين الضراء والسراء، وقد مسَّ آباءنا منه شيءٌ مثل ما مسنا.

(١) قال الطيبي: أي: جرّد من نفسه شخصًا وأنكر عليه حزنه على قوم لا يستحقونه. انظر: «فتوح الغيب» للطبي (٦/ ٤٨١).

(٢) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٠). عن يحيى بن وثاب وطلحة. وهو ابن مصرف.

(٣) و«عفا» حرف من الأضداد. يقال: «عفا الشيء» إذا نقص ودرّس، و«عفا» إذا زاد. انظر: «الأضداد»

للأنباري (ص: ٨٦-٨٨).

﴿فَأَخَذْتَهُمْ بَغْةً﴾: فجأة، ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ بنزول العقاب^(١).
 (٩٦) - ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ﴾ يعني: القرى المدلول عليها بقوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرِيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ﴾ وقيل: مكة وما حولها.
 ﴿ءَامَنُوا وَاتَّقُوا﴾ مكان كفرهم وعصيانهم.
 ﴿لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾: لو سغنا عليهم الخير وسرناه لهم من كل جانب^(٢)، وقيل: المراد: المطر والنبات.
 وقرأ ابن عامر: ﴿لَفَتَحْنَا﴾ بالتشديد.
 ﴿وَلَكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ من الكفر والمعاصي.
 (٩٧) - ﴿أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ﴾ عطف على قوله: ﴿فَأَخَذْنَاهُم بَغْةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ وما بينهما اعتراض، والمعنى: أبعد ذلك أمن أهل القرى^(٣)؟
 ﴿أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيِّنَةً﴾: تبينة، أو: وقت يات، أو: مبينة، أو: مبينة^(٤)، وهو في الأصل مصدّر بمعنى: البتوة، ويحيى بمعنى: التبييت كـ «السلام» بمعنى: التسليم.
 ﴿وَهُمْ نَاقِمُونَ﴾ حال من ضميرهم البارز، أو المستتر في ﴿يَكْتَا﴾.

(١) في نسخة التفازاني: «العذاب».

(٢) يعني: أن ذكر السماء والأرض في الآية لتعميم الجهات. انظر: «حاشية السيوطي» (٦/٣٦٦).

(٣) قال الشيخ سعد الدين: فإن قيل: هَلَا جَعَلَ المعطوف عليه ﴿فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ فَإِنَّهُ أَقْرَبُ؟ قلنا: لَأَنَّ مَسَاقَ ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ﴾ إِلَى ﴿يَكْسِبُونَ﴾ مَسَاقُ التَّكْرِيرِ والتأكيد بخلاف ما قبله؛ فَإِنَّهُ لِبَيَانِ حَالِ الْقُرَى وَقَصْدُهُ هَلَاكُهَا قَصْدًا، فَالْعُطْفُ عَلَيْهِ أَنْسَبُ وَإِنْ كَانَ هَذَا أَقْرَبُ. انظر: «حاشية التفازاني» (٨٨/٢/أ).

(٤) هذا لبيان وجوه المعنى المرتبطة بوجوه إعراب ﴿يَكْتَا﴾، فهو مفعول مطلق أو ظرف أو حال من الفاعل أو من المفعول.

(٩٨) - ﴿أَوَامِنَ أَهْلَ الْقُرَىٰ﴾ وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر: ﴿أَوْ﴾ بالسكون على التردد^(١).

﴿أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى﴾: ضُحوة النَّهَارِ، وهو في الأصل: ضَوْءُ الشَّمْسِ إذا ارتفعت.

﴿وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾: يَلْهُونَ مِنْ فُرطِ الْعَفْلَةِ، أَوْ: يَشْتَغِلُونَ بما لَا يَنْفَعُهُمْ.

(٩٩) - ﴿أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ﴾ تقريرٌ لقوله: ﴿أَفَأَمِنَ أَهْلَ الْقُرَىٰ﴾^(٢)، و﴿مَكْرَ اللَّهِ﴾ استعارةٌ لاستدراج^(٣) العبد وأخذه من حيث لَا يَحْتَسِبُ. ﴿فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ﴾: الَّذِينَ خَسِرُوا بِالْكَفْرِ وتركِ النَّظَرِ والاعتبارِ.

(١٠٠) - ﴿أَوَلَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا﴾؛ أي: يَخْلُقُونَ مَنْ خَلَا قَبْلَهُمْ وَيَرِثُونَ دِيَارَهُمْ، وَإِنَّمَا عُدِّي ﴿يَهْدِ﴾ بِاللَّامِ لِأَنَّهُ بِمَعْنَى: يُبَيِّنُ^(٤).

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٨٦)، و«التيسير» (ص: ١١١).

(٢) قال الطَّبِّيُّ: الهمزة في قوله: ﴿أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ﴾ للتَّقْرِيعِ والتَّوْبِيخِ. انظر: «فتوح الغيب» للطبي (٤٩٠ / ٦).

(٣) الاستدراج ثابت في الكتاب والسنة، فقد قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَتَذَرْهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَلْتَمِثُونَ﴾ [الأعراف: ١٨٢]، وروى الإمام أحمد (١٧٣١١) عن عقبة بن عامر، عن النبي ﷺ قال: «إِذَا رَأَيْتَ اللَّهَ يُعْطِي الْعَبْدَ مِنَ الدُّنْيَا عَلَى مَعَاصِيهِ مَا يُحِبُّ، فَإِنَّمَا هُوَ اسْتِدْرَاجٌ». وله تعاريف منها: الدنوُّ إلى عذاب الله بالإمهال قليلاً قليلاً، وقد قيل بأن الاستدراج مناف لمذهب المعتزلة، لكن الزمخشري ذكره هنا، وإن كان تأوله في غير هذا الموضع. وانظر: «الكشاف» (٢٤١ / ٣)، و«التعريفات» للجرجاني (ص: ٢٠)، و«حاشية الخفاجي».

(٤) وذلك لأنَّ الفعل «يَهْدِي» يتعدَّى إلى المفعول الأوَّل بنفسه وإلى المفعول الثاني باللام أو بـ(إلى)، لكنَّه هنا عُدِّيَ إلى الأوَّل باللام. انظر: «فتوح الغيب» للطبي (٤٩١ / ٦).

﴿أَنْ لَّوْ نَشَاءُ أَصَبْنَهُمْ بِذُنُوبِهِمْ﴾: أَنَّ الشَّأْنَ لَوْ نَشَاءُ أَصَبْنَاهُمْ بِجَزَاءِ ذُنُوبِهِمْ كَمَا أَصَبْنَا مَنْ قَبْلَهُمْ، وهو فاعل ﴿يَهْدِ﴾، وَمَنْ قَرَأَهُ بِالنُّونِ^(١) جَعَلَهُ مَفْعُولًا.

﴿وَنَطْعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ عَطَفُ عَلَى مَا دَلَّ عَلَيْهِ ﴿أَوَّلَ يَهْدِ﴾؛ أَي: يَغْفِلُونَ عَنِ الْهَدَايَةِ^(٢)، أَوْ مَقْطَعُ عَنْهُ بِمَعْنَى: وَنَحْنُ نَطْعُ^(٣)، وَلَا يَجُوزُ عَطْفُهُ عَلَى ﴿أَصَبْنَهُمْ﴾ عَلَى أَنَّهُ بِمَعْنَى: وَطَبَعْنَا؛ لِإِفْضَائِهِ إِلَى نَفْسِ الطَّبْعِ عَنْهُمْ؛ لِأَنَّهُ فِي سِيَاقِ جَوَابِ ﴿لَوْ﴾^(٤).

﴿فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ سَمَاعُ تَقْهَمُ وَاعْتِبَارِ.

(١) القراءة بالياء قراءة الجمهور، وبالنون تنسب لقتادة ومجاهد وأبي عبد الرحمن السلمي ويعقوب. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٠)، و«إعراب القرآن» للنحاس (٢/ ٦٤ و ١٤٠)، و«تفسير البغوي» (٣/ ٢٦٠)، و«روح المعاني» (٩/ ٢٦٥).

(٢) استضعفَ هذا الوجه أبو حيان ورجَّح ما بعده. انظر: «البحر المحيط» لأبي حيان (١٠/ ٢١٨).

(٣) معنى الانقطاع في هذا الوجه أَنَّهُ اسْتِنَافٌ وَإِعْرَاضٌ. انظر: «حاشية الفتازاني» (٢٤٨/ ب).

(٤) تبع في هذا الزمخشري في «الكشاف» (٣/ ٢٤٢)، والزمخشري ردَّبه ما أجازه ابن الأنباري، وذكره عنه الواحدي في «البيسط» (٩/ ٢٥٥)، وقد استند الزمخشري في ردِّه إلى أَنَّ المعطوف على جواب «لو» له حكم الجواب، وجواب «لو» غير واقع، والإصابة بالذنوب غير واقعة، لكن الطبع واقع، فامتنع العطف، وقد نوقش الزمخشري في هذا بإمكان أن يكون المراد بالطبع نوعًا من الإصابة بالذنوب، أو يكون المراد بالطبع استمراره ودوامه، والطبع وإن كان واقعًا، لكن استمراره غير واقع. وانظر: «تفسير الرازي» (١٤/ ٣٢٣)، و«الانتصاف» (٢/ ١٣٤)، و«فتوح الغيب» (٦/ ٤٩١)، و«حاشية الفتازاني» (٢٤٨/ ب)، و«البحر» (١٠/ ٢١٦)، و«روح المعاني» (٩/ ٢٦٦). والضمير في قوله: «لأنه في سياق...» يعود إلى «أَصَبْنَهُمْ». ووقع في نسخة الفتازاني تقديم وتأخير، فقد جاء فيها: «لأنه في سياق جواب لو لإفضائه إلى نفي الطَّبْعِ عَنْهُمْ». والمعنى واحد.

(١٠١) - ﴿تِلْكَ الْأَمْثَلُ﴾ يعني: قُرَى الْأَمْثَلِ ذِكْرُهُمْ ﴿نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا﴾ حالٌ إن جعلَ ﴿الْقُرَى﴾ خبرًا، وتكونُ إفادته بالتقييد بها، وخبرٌ إن جعلت صفةً، ويجوزُ أَنْ يكونَا خبرين^(١).

و﴿مِنْ﴾ للتبعض؛ أي: نقصُ بعضِ أنبيائها، ولها أنباءٌ غيرها لا نقصُها. ﴿وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾: بالمعجزاتِ ﴿فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا﴾ عندَ مجيئهم بها ﴿بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ﴾: بما كَذَّبُوهُ مِنْ قَبْلِ الرُّسُلِ، بل كانوا مُسْتَمِرِّينَ عَلَى التَّكْذِيبِ.

أو: فما كانوا ليؤمنوا مدَّةَ عُمرِهِمْ بما كَذَّبُوا به أَوَّلًا حينَ جَاءَتْهُمْ الرُّسُلُ، وَلَمْ تُؤَثِّرْ فِيهِمْ قَطُّ دَعْوَتُهُمْ المتطاوَلَةُ والآياتُ المُتتَابِعَةُ.

واللَّامُ لتأكيدِ النَّفْيِ، والدَّلَالَةُ على أَنَّهُمْ ما صلَحُوا للإيمانِ لِمُنَافَاتِهِ لحالِهِمْ فِي التَّصْمِيمِ عَلَى الْكُفْرِ والطَّيْعِ عَلَى قُلُوبِهِمْ.

﴿كَذَلِكَ يَطْمَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ﴾ فلا تَلِينُ شَكِيمَتُهُمْ بِالآيَاتِ والنُّذُرِ.

(١٠٢) - ﴿وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ﴾: لِأَكْثَرِ النَّاسِ، والآيةُ اعتراضٌ، أو: لِأَكْثَرِ الْأَمْثَلِ الْمَذْكُورِينَ^(٢).

﴿مِنْ عَهْدٍ﴾: مِنْ وَفَاءِ عَهْدٍ، فَإِنَّ أَكْثَرَهُمْ نَقَضُوا ما عَهِدَ اللَّهُ إِلَيْهِمْ فِي الْإِيمَانِ

(١) ذكر وجوهاً ثلاثة لإعراب ﴿الْقُرَى﴾ وجملة ﴿نَقُصُّ﴾، وقد تبع في ذلك الزمخشري في «الكشاف»

(٣/ ٢٤٣)، ونوقش في تقييد الإفادة على الوجه الأول بالحال، ونظر بقولك: هذا خاتمك حديثاً،

وقد أجازهُ سيبويه. وانظر: «الكتاب» (١/ ٣٩٦)، و«فتح الغيب» للطبيي (٦/ ٤٩٤)، و«حاشية

التفتازاني» (٢٤٨/ ب).

(٢) فلا يكون اعتراضاً على هذا، وإنما هو من تنمَّة الكلام السابق. انظر: «حاشية التفتازاني» (٢٤٨/ ب).

والتَّقْوَى بِإِنْزَالِ الْآيَاتِ وَنَصْبِ الْحُجَجِ، أَوْ مَا عَاهَدُوا إِلَيْهِ حِينَ كَانُوا فِي ضُرٍّ وَمَخَافَةٍ
مِثْلُ: ﴿لَيْنَ أُنَجِّنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ [الأنعام: ٦٣].

﴿وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ﴾؛ أي: عَلِمْنَاهُمْ ﴿لَفَنَسِقِينَ﴾ مِنْ: «وَجَدْتُ زَيْدًا إِذَا
الْحِفَاطُ^(١)»، لِدُخُولِ «إِنْ» الْمُخَفَّفَةِ وَاللَّامِ الْفَارِقَةِ، وَذَلِكَ لَا يَسُوغُ^(٢) إِلَّا فِي
الْمَبْتَدَأِ وَالْخَبَرِ وَالْأَفْعَالِ الدَّاخِلَةِ عَلَيْهِمَا، وَعِنْدَ الْكُوفِيِّينَ «إِنْ» لِلتَّنْفِي وَاللَّامُ
بِمَعْنَى «إِلَّا»^(٣).

(١٠٣ - ١٠٥) - ﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِم مُوسَى﴾ الضَّمِيرُ لِلرُّسُلِ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَلَقَدْ
جَاءَهُمْ رَسُولُهُمْ﴾ أَوْ لِلْأَمَمِ^(٤) ﴿بِآيَاتِنَا﴾ يعني: الْمُعْجَزَاتِ ﴿إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَظَلَمُوا
بِهَا﴾ بَأَنَّ كَفَرُوا بِهَا مَكَانَ الْإِيمَانِ الَّذِي هُوَ مِنْ حَقِّهَا لَوْضُوحِهَا، وَلِهَذَا الْمَعْنَى وَضَعَ
«ظَلَمُوا» مَوْضِعَ: كَفَرُوا.

وَفِرْعَوْنُ لَقَبٌ لِمَنْ مَلَكَ مِصْرَ كَكِيسَرَى لِمَلِكِ فَارَسَ، وَكَانَ اسْمُهُ: قَابُوسَ،
وَقِيلَ: الْوَلِيدُ بْنُ مُصْعَبٍ بْنِ رِيَّانَ.

﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَنَقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾^(٥) وَقَالَ مُوسَى يَنْفِرَعُونَ إِيَّيْ رَسُولٍ مِنْ رَبِّ
الْعَالَمِينَ﴾ إِلَيْكَ، وَقَوْلُهُ: ﴿حَقِيقٌ عَلَيَّ أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ لَعَلَّهُ جَوَابٌ
لِتَكْذِيبِهِ إِيَّاهُ فِي دَعْوَى الرِّسَالَةِ، وَإِنَّمَا لَمْ يَذْكُرْهُ لِدَلَالَةِ قَوْلِهِ: ﴿فَظَلَمُوا بِهَا﴾

(١) يُقَالُ: إِنَّهُ لَذُو حِفَاطٍ، وَذُو مُحَافَظَةٍ إِنْ كَانَتْ لَهُ آتِفَةٌ. انظر: «الصحاح» للجوهري (٣/ ١١٧٢).

(٢) فِي نَسْخَةِ الْفَتَاوَانِي: «لَا يَجُوزُ».

(٣) انظر: «إعراب القرآن» للنحاس (٣/ ٣٠١).

(٤) قَالَ الطَّبْيِيُّ: الْأَوَّلُ - وَهُوَ أَنَّ الضَّمِيرَ لِلرُّسُلِ - أَوْفَقٌ؛ لِأَنَّ تِلْكَ الْقِصَّةَ ذُكِّرَتْ تَسْلِيَةً لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ

أَصَالَةً. انظر: «فتوح الغيب» للطبي (٦/ ٤٩٩).

عليه، وكان أصله: ﴿حَقِيقٌ عَلَيَّ أَنْ لَا أَقُولَ﴾ كما قرأه نافع^(١)، فقلِبَ لِأَمِنْ الإلباس^(٢)؛ كقوله:

وَتَشَقَّى الرَّمَاحُ بِالصَّيَاطِرَةِ الْحُمْرِ^(٣)

أَوْ لِأَنَّ مَا لَزِمَكَ فَقَدْ لَزِمْتَهُ^(٤).

أو للإغراق في وصف نفسه^(٥) بالصدق، والمعنى: أَنَّهُ^(٦) واجبٌ على القولِ الحقُّ أن أكونَ أنا قائله، لا يرضى إلَّا بِمِثْلِي ناطقًا به.

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٨٧)، و«التيسير» (ص: ١١١).

(٢) لم يرتضِ هذا أبو حيان فقال: أصحابنا يخصُّونَ القلبَ بالصَّوْرَةِ، فيَنبَغِي أن يُنَزَّهَ الْقُرْآنُ.

انظر: «البحر المحيط» لأبي حيان (١٠ / ٢٢٥ - ٢٢٦). وذكر ابن عصفور في «ضرائر الشعر»

(ص: ٢٧١): أن أمثلة القلب في الشعر كثيرة، وهو وارد في الكلام، لكن ليس بتلك الكثرة،

وذكر الحلبي أن الناس بين مانع له ومجيز، ومفصل بين ما يفيد معنى بديعًا وما لا يفيد.

انظر: «الدر المصون» للسمين الحلبي (٥ / ٥١٩).

(٣) عجز بيت لخداش بن زهير، وصدرة:

وَتَرَكَبَ خَيْلٌ لَا هَوَادَةَ بَيْنَهَا

وَالصَّيْطَرُ: الرَّجُلُ الصَّخْمُ الَّذِي لَا غَنَاءَ عِنْدَهُ، وَأَرَادَ بِالْحُمْرِ: الْعَجَمَ؛ لِأَنَّ الشُّقْرَةَ غَلَبَتْ عَلَيْهِمْ.

انظر: «ديوان خداش بن زهير» (ص: ٧٩)، و«مجاز القرآن» (٢ / ١١٠)، و«معاني القرآن» للأخفش

(١ / ١٤١)، و«تأويل مشكل القرآن» لابن قتيبة (ص: ١٢٥)، و«معاني القرآن» للنحاس (٥ / ١٩)،

و«حاشية السيوطي» (٦ / ٣٨٢ - ٣٨٣).

(٤) ذكر الطيبي أنه إيماء إلى أن الأسلوب من الكناية الإيمائية، لا أن ﴿حَقِيقٌ﴾ في هذا الوجه بمعنى:

اللازم. انظر: «فتوح الغيب» للطبيي (٦ / ٥٠٢).

(٥) في نسخة الطبلاوي والخيالي: «في الوصف».

(٦) في نسخة الخيالي والفتازاني: «أنه حق».

أَوْ ضَمَّنَ ﴿حَقِيقٌ﴾ مَعْنَى: «حَرِيصٌ»^(١).

أَوْ وُضِعَ ﴿عَلَى﴾ مَكَانَ الْبَاءِ لِإِفَادَةِ التَّمَكُّنِ؛ كَقَوْلِهِمْ: رَمِيتُ عَلَى الْقَوْسِ، وَ: جِئْتُ عَلَى حَالٍ حَسَنَةٍ، وَيُؤَيِّدُهُ قِرَاءَةُ أَبِي الْبَاءِ^(٢)، وَقُرِيَ: «حَقِيقٌ أَنْ لَا أَقُولَ»^(٣).

﴿قَدْ جِئْتُكُمْ بَيْنَكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾: فَخَلَّاهُمْ حَتَّى يَرْجِعُوا مَعِيَ إِلَى الْأَرْضِ الْمَقْدَسَةِ الَّتِي هِيَ وَطَنُ آبَائِهِمْ، وَكَانَ قَدْ اسْتَعْبَدَهُمْ وَاسْتَخَذَهُمْ فِي الْأَعْمَالِ.

(١٠٦) - ﴿قَالَ إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِثَاقِبَةٍ﴾ مِنْ عِنْدِ مَنْ أَرْسَلَكَ ﴿فَأَتِ بِهَا﴾: فَأَحْضَرَهَا عِنْدِي؛ لِيُثَبَّتَ بِهَا صِدْقُكَ ﴿إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ فِي الدَّعْوَى.

(١٠٧) - ﴿فَأَتَقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ﴾: ظَاهِرُ أَمْرِهِ لَا يُشَكُّ فِي أَنَّهُ ثُعْبَانٌ، وَهُوَ الْحَيَّةُ الْعَظِيمَةُ.

رُوي: أَنَّهُ لَمَّا أَلْقَاهَا صَارَتْ ثُعْبَانًا أَشْعَرَ^(٤) فَاعْرَا^(٥) فَاهُ بَيْنَ لَحْيَيْهِ ثَمَانُونَ ذِرَاعًا، وَضَعَ لَحْيَهُ الْأَسْفَلَ عَلَى الْأَرْضِ وَالْأَعْلَى عَلَى سُورِ الْقَصْرِ، ثُمَّ تَوَجَّهَ نَحْوَ فِرْعَوْنَ فَهَرَبَ مِنْهُ وَأَحْدَثَ، وَانْهَزَمَ النَّاسُ مَزْدَحِمِينَ، فَمَاتَ مِنْهُمْ خَمْسَةٌ وَعِشْرُونَ أَلْفًا،

(١) انظر: «حاشية السيوطي» (٦/٣٨٤-٣٨٥).

(٢) انظر: «معاني القرآن» للفراء (١/٣٦)، و«المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٠)، كلاهما عن ابن مسعود رضي الله عنه. ونسبها في «الكشاف» (٣/٢٤٥) لأبي بن كعب رضي الله عنه.

(٣) انظر: «معاني القرآن» للنحاس (٣/٦٠)، و«الكشاف» (٣/٢٤٥)، عن ابن مسعود رضي الله عنه.

(٤) في النسخ الخطية التي بين أيدينا: «أشقر»، وهو اللون المعروف، والتصويب من «تفسير الثعلبي» (١٢/٤٦١)، و«الكشاف» (٣/٢٤٨)، وتفسير البيضاوي المطبوع مع «حاشية الأنصاري»

(٢/٦٢٧)، وشرحه الخفاجي والقنوي في «حاشيته» (٨/٤٦٣) بأنه كثير الشعر، وفي «حاشية

الخفاجي»: وفي نسخة: «أشعراني»، وهو بمعناه.

(٥) قوله: «فاغرا»؛ أي: فاتحًا. انظر: «الصحيح» للجوهري (٢/٧٨٢).

فصاح فرعونُ: يا موسى، أَتَشُدُّكَ بِالَّذِي أَرْسَلَكُ خُذْهُ وَأَنَا أَوْمِنُ بِكَ وَأَرْسِلُ مَعَكَ بني إسرائيلَ، فأخذَه فعادَ عصاً^(١).

(١٠٨) - ﴿وَنَزَعَ يَدَهُ﴾ مِنْ جَبِيهِ، أَوْ مِنْ تَحْتِ إِبْطِهِ ﴿فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنِّظَرِ﴾؛ أي: بَيْضَاءُ بِيَاضًا خَارِجًا عَنِ الْعَادَةِ تَجْتَمِعُ عَلَيْهَا النَّظَارَةُ، أَوْ بَيْضَاءُ لِلنَّظَارِ، لَا أَنَّهُ كَانَتْ بَيْضَاءً فِي جِبِلَّتِهَا.

رُوي: أَنَّ مُوسَى كَانَ آدَمَ شَدِيدَ الْأُذْمَةِ، فَأَدْخَلَ يَدَهُ فِي جَبِيهِ أَوْ تَحْتَ إِبْطِهِ ثُمَّ نَزَعَهَا فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ نُورَانِيَّةٌ غَلَبَ شُعَاعُهَا شُعَاعَ الشَّمْسِ^(٢).

(١٠٩) - ﴿قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ﴾ قِيلَ: قَالَ هُوَ وَأَشْرَافُ قَوْمِهِ عَلَى سَبِيلِ التَّشَاوُرِ فِي أَمْرِهِ، فَحَكِي عَنْهُ فِي سُورَةِ الشُّعَرَاءِ^(٣) وَعَنْهُمْ هَاهُنَا.

(١١٠) - ﴿يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ﴾: تُشِيرُونَ فِي أَنْ نَفْعَلَ.

(١١١ - ١١٢) - ﴿قَالُوا آتِجْهُ وَأَخَاهُ وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ﴾ ﴿يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ﴾ كَأَنَّهُ اتَّفَقَتْ عَلَيْهِ آرَأؤُهُمْ، فَأَشَارُوا بِهِ إِلَى فِرْعَوْنَ. و«الإِرجاءُ»: التَّأخِيرُ؛ أي: أَخَّرَ أَمْرَهُ، وَأَصْلُهُ: ﴿أَرْجَيْتُهُ﴾ - كَمَا قرأَ أَبُو بَكْرٍ وَأَبُو عَمْرٍو وَيَعْقُوبُ - مِنْ أَرْجَأْتُ.

(١) رواه ابن عساکر في «تاريخه» (٦١/٦٣ - ٦٤) مطولاً عن وهب، وهو خبر فيه مبالغات كثيرة، ولا شك أن وهباً قد أخذَه من الإسرائيليات.

(٢) انظر: «تفسير الثعلبي» (١٢/٤٦٢)، و«الكشاف» (٣/٢٤٨).

(٣) في سورة الشعراء: ﴿قَالَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خُلِّيتُ بِرَبِّكَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ﴾ ﴿يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسَعِيرٍ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ﴾ [الشعراء: ٣٤ - ٣٥]، ففرعون هو القاتل، وهنا ذكر أن المَلَأُ هم القاتلون، والقصة واحدة، فبين وجه نسبته لهما.

وكذلك: ﴿أَرْجَهُوْ﴾ على قراءة ابن كثير على الأصل في الضمير.
 أو: ﴿أَرْجِيْهِ﴾ من أَرْجَيْتُ؛ كما قرأ نافع في رواية ورش وإسماعيل والكسائي.
 وأمّا قراءته في رواية قالون: ﴿أَرْجِهْ﴾ بحذف الياء فلاكتفاء بالكسرة عنها.
 وقراءة حمزة وحفص: ﴿أَرْجِهْ﴾ بسكون الهاء^(١)، فلتشبيهه المُنْفَصِلِ بالمُتَّصِلِ،
 وجعل «جِهْ و» كـ «إِبِل» في إسكانِ وَسْطِهِ^(٢).
 وأمّا قراءة ابن عامر: ﴿أَرْجِيْهِ﴾ بالهمز وكسر الهاء فلا يرتضيه النحاة؛ فإنّ الهاء
 لا تُكْسَرُ إلّا إذا كانَ قبلها كسرة أو ياء ساكنة، ووجهه: أنّ الهمزة لَمَّا كَانَتْ تُقَلِّبُ ياء
 أُجْرِيَتْ مجراها^(٣).
 وقرأ حمزة والكسائي: ﴿بِكُلِّ سَحَارٍ﴾^(٤) فيه وفي يونس، ويؤيِّده اتِّفَاقُهُمْ عليه
 في الشُّعْرَاءِ.

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٨٧ - ٢٨٩)، و«التيسير» (ص: ١١١). واختصر الداني ما فيها من قراءات
 سبعة بقوله: قرأ ابن كثير وهشام هنا وفي الشُّعْرَاءِ بالهمز وضم الهاء ووصلها بواو، وأبو عمرو
 بالهمز والضّم من غير صلة، وابن ذكوان بالهمز وبكسر الهاء ولا يصلها بياء، وقالون بغير همز
 ويختلس الكسرة، وورش والكسائي بغير همز ويصلان الهاء بياء، وعاصم وحمزة بغير همز
 ويسكّنان الهاء.

(٢) قوله: «وجعل «جِهْ و» كـ «إِبِل» في إسكانِ وَسْطِهِ» المراد: (جِهْ) مع الواو من «وَأَخَاهُ»،
 يعني: وجعل هاء الضمير في «أَرْجِهْ» الواقع في آخر الكلمة كالحرف الوسط في «إِبِل» في
 الإسكان، وأصل «إِبِل» بسكون الباء: «إِبِل» بكسرها. انظر: «حاشية ابن التمجيد» و«حاشية
 القنوي» (٤٦٦/٨).

(٣) انظر: «الحجة للقراء السبعة» لأبي علي الفارسي (٦٢/٤).

(٤) انظر: «السبعة» (ص: ٢٨٩)، و«التيسير» (ص: ١١٢).

(١١٣) - ﴿وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ﴾ بعدما أُرْسِلَ الشُّرَطَ فِي طَلَبِهِمْ ﴿قَالُوا أَئِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ﴾ اسْتَأْنَفَ بِهِ كَأَنَّهُ جَوَابُ سَائِلٍ قَالَ: مَا قَالُوا إِذْ جَاؤُوا؟

وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَنَافِعٌ وَحَفْصٌ: ﴿إِنَّ لَنَا﴾^(١) عَلَى الْإِخْبَارِ وَإِيجَابِ الْأَجْرِ؛ كَأَنَّهُمْ قَالُوا: لَا بُدَّ لَنَا مِنْ أَجْرٍ، فَالتَّنْكِيرُ لِلتَّعْظِيمِ.

(١١٤) - ﴿قَالَ نَعَمْ﴾ إِنَّ لَكُمْ أَجْرًا ﴿وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ عَطَفَ عَلَى مَا سَدَّ مَسَدَهُ ﴿نَعَمْ﴾، وَزِيَادَةً عَلَى الْجَوَابِ لِتَحْرِيزِهِمْ.

(١١٥-١١٦) - ﴿قَالُوا يَمُوسَى إِمَّا أَنْ تُلْقَىٰ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ﴾ خَيْرَ مَا مُوسَى مُرَاعَاةً لِلْأَدَبِ أَوْ إِظْهَارًا لِلْجَلَادَةِ، وَلَكِنْ كَأَنَّهُ رَغِبَتْهُمْ فِي أَنْ يُلْقُوا قَبْلَهُ^(٢)، فَتَبَّهُوا عَلَيْهَا بِتَغْيِيرِ النَّظْمِ إِلَى مَا هُوَ أْبْلَغُ، وَتَعْرِيفِ الْخَبَرِ، وَتَوْسِيطِ الْفَصْلِ، أَوْ تَأْكِيدِ ضَمِيرِهِمِ الْمَتَّصِلِ بِالْمُنْفَصِلِ^(٣).

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٨٩)، و«التيسير» (ص: ١١٢).

(٢) فِي نَسْخَةِ الْخِيَالِي: «يُلْقُوا أَوَّلًا».

(٣) قَوْلُهُ: «فَتَبَّهُوا عَلَيْهَا بِتَغْيِيرِ النَّظْمِ...» تَغْيِيرُ النَّظْمِ إِذْ لَمْ يَقُولُوا: وَإِمَّا أَنْ نُلْقَى، وَوَجْهُ كَوْنِهِ أَبْلَغُ تَكْرِيرِ الْإِسْنَادِ، وَتَعْرِيفِ الْخَبَرِ بِالْجَرِّ عَطَفَ عَلَى «مَا هُوَ أَبْلَغُ»، وَقِيلَ: إِنَّهُ تَفْسِيرٌ لَهُ، وَقِيلَ: إِنَّهُ مَعْطُوفٌ عَلَى «تَغْيِيرِ النَّظْمِ»، وَالْأَوَّلُ أَوْلَى، وَقَوْلُهُ: «أَوْ تَأْكِيدِ ضَمِيرِهِمِ الْمَتَّصِلِ» يَعْنِي: الْمُسْتَرَّ فِي «نَكُونُ» لِأَنَّهُ فِي حَكْمِهِ بَلْ أَشَدُّ، وَهُوَ مَعْطُوفٌ عَلَى «تَوْسِيطِ الْفَصْلِ». انظر: «حاشية الخفاجي».

وَعِبَارَةٌ «الْكَشَاف» (٣/ ٢٥١): «فِيهِ مَا يَدُلُّ عَلَى رَغْبَتِهِمْ فِي أَنْ يُلْقُوا قَبْلَهُ؛ مِنْ تَأْكِيدِ ضَمِيرِهِمِ الْمَتَّصِلِ بِالْمُنْفَصِلِ وَتَعْرِيفِ الْخَبَرِ، أَوْ تَعْرِيفِ الْخَبَرِ وَإِقَامِ الْفَصْلِ».

أَمَّا الْفَرْقُ بَيْنَ أَنْ يَكُونَ الضَّمِيرُ مُؤَكَّدًا وَبَيْنَ أَنْ يَكُونَ فَصْلًا، فَقَالَ فِيهِ الطَّبِيبِيُّ: التَّوَكُّيدُ يَرْفَعُ النَّجْوَرَ عَنِ الْمُسْنَدِ إِلَيْهِ، فَيَلْزِمُ التَّخْصِصَ مِنْ تَعْرِيفِ الْخَبَرِ؛ أَي: نَحْنُ نَفْعَلُ الْإِلْقَاءَ الْبَتَّةَ لَا غَيْرُنَا، وَالْفَصْلُ يُخَصِّصُ الْإِلْقَاءَ بِهِمْ؛ لِأَنَّهُ لَتَخْصِصِ الْمُسْنَدِ بِالْمُسْنَدِ إِلَيْهِ، فَيَعْرِى عَنِ التَّوَكُّيدِ. انظر: «فتوح الغيب» للطَّبِيبِيِّ (٦/ ٥١١).

فلذلك ﴿قَالَ أَلْقُوا﴾ كرمًا وتسامحًا، أو ازدراءً بهم، ووثوقًا على شأنه^(١)
﴿فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ﴾ بأن خيلوا إليها ما الحقيقة بخلافه.
﴿وَأَسْتَرَهُمْ﴾: وأزهبهم إرهابًا شديدًا؛ كأنهم طلبوا رهبته^(٢).
﴿وَجَاءَ وَبِسِحْرِ عَظِيمٍ﴾ في فنه.
رُوي: أنهم ألقوا جبالًا غلاظًا وخشبًا طوالًا كأنها حياتٌ ملأت الوادي وركب
بعضها بعضًا^(٣).

(١١٧) - ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ﴾ فألقاها فصارت حيَّة ﴿فَإِذَا
هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ﴾؛ أي: ما يزورونه من الإفك، وهو الصِّرف وقلب الشيء عن
وجهه، ويجوز أن تكون ﴿مَا﴾ مصدرية وهي مع الفعل بمعنى المفعول^(٤).
رُوي: أنها لما تلقت جبالهم وعصيتهم وابتلعته بأسرها أقبلت على الحاضرين
فهرَّبوا وازدحموا حتى هلك جمع عظيم، ثم أخذها موسى فصارت عصا كما كانت،
فقال السحرة: لو كان هذا سحرًا لبقيت جبالنا وعصيتنا^(٥).

(١) أي: وثقة بما كان بصده من التأيد السماوي، وأن المعجزة لن يغلبها سحر أبدًا. عبارة «الكشاف»
(٢٥١/٣).

(٢) هذه عبارة الزمخشري، وهي تدل على أن «استفعل» بمعنى: «أفعل»، وقد أفادت المبالغة،
وفيها توجيه لمعنى المبالغة المستفاد من صيغة «استفعل» التي تفيد الطلب غالبًا. ولم
يستظهر ذلك أبو حيان. انظر: «الكشاف» للزمخشري (٢٥٢/٣)، و«البحر المحيط» لأبي
حيان (٢٤٠/١٠).

(٣) انظر: «التفسير البسيط» للواحدي (٢٨١/٩). وفي نسخة الخيالي: «بعضها فوق بعض».

(٤) أي: تلقف إفكهم، وإفكهم بمعنى: مأفوكهم. انظر: «الكشاف» للزمخشري (٢٥٣/٣).

(٥) آخره مروي عن الكلبي. انظر: «تفسير القرآن العزيز» لابن أبي زمنين (١٣٦/٢).

(١١٨) - ﴿فَوَقَعَ الْحَقُّ﴾: فَنَبَتْ لظُهُورِ أَمْرِهِ ﴿وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ مِنَ السَّحْرِ
وَالْمُعَارَضَةِ^(١).

(١١٩) - ﴿فَعَلُوا هُنَالِكَ وَانْقَلَبُوا صَغِيرِينَ﴾: صَارُوا أَذِلَّةً مَبْهُوتِينَ، أَوْ: رَجَعُوا
إِلَى الْمَدِينَةِ مَقْهُورِينَ، وَالضَّمِيرُ لِفِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ.

(١٢٠) - ﴿وَأَلْقَى السَّحْرَ سَاجِدِينَ﴾ جَعَلَهُمْ مُلْقِينَ عَلَى وُجُوهِهِمْ تَنْبِيهَا عَلَى
أَنَّ الْحَقَّ بِهِرُهُمْ وَاضْطَرَّهُمْ إِلَى السُّجُودِ بِحَيْثُ لَمْ يَبْقَ لَهُمْ تَمَالُكٌ، أَوْ أَنَّ اللَّهَ أَلْهَمَهُمْ
ذَلِكَ وَحَمَلَهُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَنْكَسِرَ فِرْعَوْنُ بِالَّذِينَ^(٢) أَرَادَ بِهِمْ كَسْرَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
وَيَنْقَلِبَ الْأَمْرُ عَلَيْهِ، أَوْ مُبَالِغَةً فِي سُرْعَةِ خُرُورِهِمْ وَشِدَّتِهِ^(٣).

(١٢١ - ١٢٢) - ﴿قَالُوا أَمَّا رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(٤) رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴿أَبْدَلُوا
الثَّانِي مِنَ الْأَوَّلِ لئَلَّا يُتَوَهَّم أَنَّهُمْ أَرَادُوا بِهِ فِرْعَوْنَ.

(١٢٣) - ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ أَأَمْسُتُمْ بِهِ﴾: بِاللَّهِ، أَوْ: بِمُوسَى، وَالِاسْتِفْهَامُ فِيهِ لِلانْكَارِ.
وَقَرَأَ حَمْزَةً وَالْكَسَائِيُّ وَأَبُو بَكْرِ عَنْ عَاصِمٍ وَرَوْحٌ عَنْ يَعْقُوبَ بِتَحْقِيقِ الهمزَيْنِ
عَلَى الْأَصْلِ، وَقَرَأَ حَفْصٌ: ﴿أَمْسُتُمْ بِهِ﴾ عَلَى الْإِخْبَارِ^(٥).

(١) قَالَ الطَّبِيُّ: اسْتَعِيرَ لِلثَّبُوتِ الْوَقْعُ؛ لِأَنَّهُ فِي مُقَابِلِ ﴿وَبَطَلَ﴾، وَالْبَاطِلُ زَائِلٌ. انظر: «فتوح الغيب»
للطبي (٥١٣/٦).

(٢) ذكر الأنصاري في «حاشيته» (٦٣١/٢) أن الباء للمعية.

قلت: ولا يبعد أن تكون للآلة والاستعانة، فيكون المعنى: صارت الوسيلة المُعِينَةُ عَلَى انْكَسَارِ
فِرْعَوْنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ أَرَادَ أَنْ يَجْعَلَ مِنْهُمْ وَسِيلَةَ مُعِينَةٍ عَلَى كَسْرِ مُوسَى، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

(٣) يعني: أَنَّهُ تَمَثِيلٌ، شَبَّهَ حَالَهُمْ فِي سُرْعَةِ الْخُرُورِ وَشِدَّتِهِ بِحَالِ مَنْ أَلْقَى. انظر: «حاشية التفازاني»
(٢٤٩/أ).

(٤) انظر: «السبعة» (ص: ٢٩٠)، و«التيسير» (ص: ١١٢)، و«النشر» (١/ ٣٦٨-٣٦٩). وقَرَأَ رُوَيْسٌ =

﴿قَبْلَ أَنْ آدَنَ لَكَ بِهَذَا لَمَكْرٌ مَكْرَتُهُ﴾؛ أي: إنَّ هذا الصَّنِيعَ لحيلةٍ احتلتُموها أنتم وموسى ﴿فِي الْمَدِينَةِ﴾: في مِصْرَ قَبْلَ أَنْ تَخْرُجُوا لِلْمِيعَادِ ﴿لِنُخْرِجَ مِنْهَا أَهْلَهَا﴾ يعني: القِبْطَ، وَتَخْلَصَ لَكُمْ وَلِبَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ عاقبة ما فعلتم، وهو تهديدٌ مُجَمَّلٌ تفصيلُهُ:

(١٢٤) - ﴿لَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خَلْفٍ﴾: مِنْ كُلِّ شَقِّ طَرَفًا ثُمَّ لِأَصْلِبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿تَفْضِيحًا لَكُمْ وَتَنْكِيلًا لِأَمْثَالِكُمْ﴾.

قيل: إِنَّهُ أَوَّلُ مَنْ سَنَّ ذَلِكَ، فَشَرَعَهُ اللَّهُ لِلْقُطَاعِ تعظيمًا لجُزْمِهِمْ، وَلِذَلِكَ سَمَّاهُ مُحَارَبَةً لِلَّهِ وَرَسُولِهِ، وَلَكِنْ عَلَى التَّعَاقُبِ لِقَرُطِ رَحْمَتِهِ^(١).

(١٢٥) - ﴿قَالُوا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ﴾ بِالْمَوْتِ لَا مُحَالَةَ، فَلَا بُدَّ لِي بُوْعِيدِكَ وَإِنَّا لَمُنْقَلِبُونَ إِلَى رَبِّنَا وَثَوَابِهِ إِنْ فَعَلْتَ بِنَا ذَلِكَ؛ كَأَنَّهُمْ اسْتَطَابُوهُ شَغَفًا عَلَى لِقَاءِ اللَّهِ، أَوْ: مَصِيرُنَا وَمَصِيرُكَ إِلَى رَبِّنَا فَيَحْكُمُ بَيْنَنَا.

(١٢٦) - ﴿وَمَا نَنْفِقُ مِمَّا﴾: وَمَا تُنْكِرُ مِنَّا ﴿إِلَّا آتَاءَ مَمَائِنَا يَأْتِي رَبَّنَا لَمَّا جَاءَنَا﴾ وهو خَيْرُ الْأَعْمَالِ وَأَصْلُ الْمَنَاقِبِ لَيْسَ مِمَّا يَتَأْتَى لَنَا الْعَدُولُ عَنْهُ طَلَبًا لِمَرْضَاتِكَ. ثُمَّ فَرَعُوا إِلَى اللَّهِ فَقَالُوا:

= عن يعقوب كحفص. والإخبار هنا خرج إلى معنى التوبيخ والتقريع. انظر: «الكشاف» للزمخشري (٢٥٣/٣).

(١) قوله: «اللقطاع»: جمع قاطع وهو من يقطع الطريق، وقوله: «ولذلك سماه»: أي: سمي قطع الطريق «محاربة الله» في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ الآية [المائدة: ٣٣] والمعنى: يحاربون أولياء الله أو عباده لأنَّ أَحَدًا لَا يَحَارِبُ اللَّهَ، وقوله: «على التعاقب» هو مذهبه، وإلا فقد يجمع بين بعضها وبعض كما يعلم من كتب الفقه فتدبر. انظر: «حاشية الخفاجي».

﴿رَبَّنَا آفِرْ عَلَيْنَا صَبْرًا﴾: أَفِضْ عَلَيْنَا صَبْرًا يَغْمُرُنَا كَمَا يُفْرِغُ الْمَاءُ، أَوْ: صَبَّ عَلَيْنَا مَا يُطَهِّرُنَا مِنَ الْآثَامِ وَهُوَ الصَّبْرُ عَلَى وَعِيدِ فِرْعَوْنَ^(١) ﴿وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ﴾: ثَابِتِينَ عَلَى الْإِسْلَامِ.

قِيلَ: إِنَّهُ فَعَلَ بِهِمْ مَا أَوْعَدَهُمْ.

وَقِيلَ: إِنَّهُ لَمْ يَقْدِرْ عَلَيْهِمْ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَنْتُمْ وَمَنِ اتَّبَعَكُمْ أَغْلَبُونَ﴾ [القصص: ٣٥]^(٢).

(١٢٧) - ﴿وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَدْرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ بتغيير النَّاسِ عَلَيْكَ وَدَعْوَتِهِمْ إِلَى مُخَالَفَتِكَ.

﴿وَيَذَرُكَ﴾ عَطْفٌ عَلَى «يُفْسِدُوا» أَوْ جَوَابٌ لِلِاسْتِفْهَامِ بِالْوَاوِ؛ كَقَوْلِ الْحُطَيْئَةِ:

أَلَمْ أَكُ جَارَكُمْ وَيَكُونُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ الْمَوَدَّةُ وَالْإِحَاءُ^(٣)

عَلَى مَعْنَى: أَيَكُونُ مِنْكَ تَرْكُ مُوسَى وَيَكُونُ تَرْكُهُ إِيَّاكَ.

وَقُرِئَ بِالرَّفْعِ^(٤) عَلَى أَنَّهُ عَطْفٌ عَلَى ﴿أَتَدْرُ﴾ أَوْ اسْتِثْنَاءٌ أَوْ حَالٌ^(٥).

(١) حمل الكلام على الاستعارة في الوجهين، لكنها تبعية على الوجه الأول، ووقعت في لفظ ﴿آفِرْ﴾، وأصلية على الثاني، ووقعت في لفظ ﴿صَبْرًا﴾. انظر: «فتوح الغيب» للطبي (٦/ ٥١٦ - ٥١٧).

(٢) ومن قال: إنه قدر عليهم، حمل آية القصص على الغالبة بالحجة. انظر: «حاشية القونوي» (٨/ ٤٧٤).

(٣) انظر: «ديوان الحطيئة» (ص: ١٠)، وفيه: «ألم أك محرمًا...»، وانظر: «حلية المحاضرة» لابن المظفر الحاتمي (ص: ٦٣ - ٦٤).

(٤) نسبت لنعيم بن مسيرة والحسن. انظر: «المحتسب» (١/ ٢٥٦)، و«البحر» (١٠/ ٢٥٢).

(٥) كونه عطفًا على ﴿أَتَدْرُ﴾ معناه: أَتَدْرُهُ وَأَيَذْرُكَ؛ أَي: أَتَطْلُقُ لَهُ ذَلِكَ، وكونه حالاً على معنى: أَتَدْرُهُ وَهُوَ يَذْرُكَ وَأَلْهَتِكَ. انظر: «الكشاف» (٣/ ٢٥٦).

وَقُرِئَ بِالسُّكُونِ^(١)؛ كَأَنَّهُ قِيلَ: يُفْسِدُوا وَيَذَرُكَ؛ كَقَوْلِهِ: ﴿فَاصْدَقْ وَارْكُنْ﴾ [المنافقون: ١٠]^(٢).

﴿وَالْهَتَّكَ﴾: مَعْبُودَاتِكَ، قِيلَ: كَانَ يَعْبُدُ الْكُوكِبَ.
وقِيلَ: صَنَعَ لِقَوْمِهِ أَصْنَامًا وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَعْبُدُوهَا تَقَرُّبًا إِلَيْهِ، وَلِذَلِكَ قَالَ: ﴿أَنَا رَبُّكُمْ
الْأَعْلَى﴾ [النازعات: ٢٤].

وَقُرِئَ: «وَالْهَتَّكَ»^(٣)؛ أَي: عِبَادَتِكَ.
﴿قَالَ﴾: فرعونُ: ﴿سَنُقِيلُ أَسْنَاءَهُمْ وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ﴾ كما كُنَّا نَفْعَلُ مِنْ قَبْلُ؛ لِيُعْلَمَ
أَنَا عَلَى مَا كُنَّا عَلَيْهِ مِنَ الْقَهْرِ وَالْغَلَبَةِ، وَلَا يُتَوَهَّمُ أَنَّهُ الْمَوْلُودُ الَّذِي حَكَمَ الْمُنْجَمُونَ
وَالْكَهَنَةُ بِذَهَابِ مُلْكِنَا عَلَى يَدِهِ.

وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَنَافِعٌ: ﴿سَنَقْتُلُ﴾ بِالْتَّخْفِيفِ^(٤).
﴿وَأَنَا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ﴾: غَالِبُونَ، وَهُمْ مَقْهُورُونَ تَحْتَ أَيْدِينَا^(٥).

(١) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٠) عن أبي رجاء والحسن، و«المحتسب» (٢٥٦/١) عن الأشهب العقيلي.

(٢) قال التفتازاني: يريد أنه من قبيل العطف على التوهم؛ فإن جواب الاستفهام كثيرا ما يكون بالجزم وترك الفاء، فكأنه هنا كذلك، فُعْطِفَ عَلَيْهِ «يَذَرُكَ» بِالْجَزْمِ؛ كما جعل ﴿فَاصْدَقْ﴾ - بالنصب - في جواب التَّحْضِيصِ مُنْزَلًا مُنْزَلَةَ «أَصْدَقْ» بِالْجَزْمِ، فُعْطِفَ عَلَيْهِ «وَارْكُنْ». انظر: «حاشية السيوطي» (٣٩٧/٦).

(٣) تنسب لابن مسعود وعلي وابن عباس وغيرهم. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٠)، و«المحتسب» (٢٥٦/١)، و«المحرر الوجيز» (٤٤١/٢)، و«البحر» (٢٥٤/١٠).

(٤) انظر: «السبعة» (ص: ٢٩٢)، و«التيسير» (ص: ١١٢).

(٥) جاء كلام فرعون بصيغة الجمع؛ فلما أن يكون لتعظيم نفسه، وإما أنه قصد نفسه وقومه، وغلب المتكلم على الغائب. انظر: «حاشية القونوي» (٤٧٦/٨).

(١٢٨) - ﴿قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا﴾ ﴿لَمَّا سَمِعُوا قَوْلَ فِرْعَوْنَ وَتَضَجُّرُوا مِنْهُ تَسْكِينًا لَهُمْ﴾ ﴿إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ ﴿تَسْلِيَةً لَهُمْ وَتَقْرِيرًا لِلْأَمْرِ بِالْإِسْتِعَانَةِ بِاللَّهِ وَالتَّثْبِيتِ فِي الْأَمْرِ﴾ ﴿وَالْعَقِيبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ ﴿وَعَدٌ لَهُمْ بِالنُّصْرَةِ، وَتَذْكِيرٌ لِمَا وَعَدَهُمْ مِنْ إِهْلَاكِ الْقَبِيطِ وَتَوْرِيثِهِمْ دِيَارَهُمْ وَتَحْقِيقٌ لَهُ﴾.

وَقُرِئَ: «والعاقبة» بالنصب^(١) عطفًا على اسم «إِنَّ».

وَاللَّامُ فِي «الْأَرْضِ» تَحْتَمِلُ الْعَهْدَ وَالْجِنْسَ.

(١٢٩) - ﴿قَالُوا﴾؛ أَي: بنو إسرائيل: ﴿أَوْذَيْنَا مِنْ قَبْلُ أَنْ تَأْتِيَنَا﴾ بِالرَّسَالَةِ بِقَتْلِ الْأَبْنَاءِ ﴿وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا﴾ بِإِعَادَتِهِ.

﴿قَالَ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عُدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ تَصْرِيحًا بِمَا كَتَبَ عَنْهُ أَوَّلًا^(٢) لَمَّا رَأَى أَنَّهُمْ لَمْ يَتَسَلَّوْا بِذَلِكَ، وَلَعَلَّهُ أَتَى بِفَعْلِ الطَّمَعِ^(٣) لَعَدَمِ جَزْمِهِ بِأَنَّهُمْ الْمُسْتَخْلَفُونَ^(٤) بِأَعْيَانِهِمْ أَوْ أَوْلَادِهِمْ، وَقَدْ رُوِيَ أَنَّ مِصْرَ إِنَّمَا فُتِحَ لَهُمْ فِي زَمَنِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

﴿فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾: فَيَرَى مَا تَعْمَلُونَ مِنْ شُكْرِ وَكُفْرَانٍ وَطَاعَةٍ وَعِصْيَانٍ؛ لِيَجَازِيَكُمْ عَلَى حَسَبِ مَا يُوجَدُ مِنْكُمْ.

(١) نسبت لأبي وابن مسعود رضي الله عنهما. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٠)، و«الكشاف» (٢٥٨/٣)، و«المحرر الوجيز» (٤٤٢/٢)، و«البحر» (٢٥٥/١٠).

(٢) أي: بقوله: ﴿إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/٦٣٤).

(٣) أي: عسى.

(٤) في نسخة التفازاني: «مستخلفون».

(١٣٠) - ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ﴾: بالجدوب لِقَلَّةِ الأمطار والمياه، و«السَّنة» غَلَبَتْ عَلَى عامِ القَحْطِ لكثرة ما يُذكرُ عنه ويُورَّخُ به، ثُمَّ اشْتَقَّ مِنْهَا فَقِيلَ: «أَسَنَتَ الْقَوْمُ» إِذَا أَفْحَطُوا^(١).

﴿وَنَقِصَ مِنَ الثَّمَرَاتِ﴾ بكثرة العاهات ﴿لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾: لكي يَتَنَبَّهُوا على أَنَّ ذَلِكَ بُشُومٌ كُفِّرَ بِهِمْ وَمَعَاصِيهِمْ فَيَتَّعِظُوا، أو تَرَقَّى^(٢) قُلُوبُهُمْ بِالشَّدَائِدِ، فَيَفْرَعُوا إِلَى اللَّهِ وَيَرْعَبُوا فِيمَا عِنْدَهُ.

(١٣١) - ﴿فَإِذَا جَاءَهُمُ الْحَسَنَةُ﴾ مِنْ الْخَصْبِ وَالسَّعَةِ ﴿قَالُوا لَنَا هَذِهِ﴾: لِأَجْلِنَا وَنَحْنُ مُسْتَحِقُّوهَا.

﴿وَلِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ﴾: جَدْبٌ وَبَلَاءٌ ﴿يَظِيرُوا يَمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ﴾: يَتَشَاءَمُوا بِهِمْ، وَيَقُولُونَ: مَا أَصَابَنَا إِلَّا بِشُؤْمُهُمْ، وَهَذَا إِغْرَاقٌ فِي وَصْفِهِمْ بِالْعَبَاوَةِ وَالْقَسَاوَةِ؛ فَإِنَّ الشَّدَائِدَ تَرَقَّى الْقُلُوبَ وَتَذَلَّلُ الْعَرَائِكَ^(٣) وَتُزِيلُ التَّمَاسُكَ، سَيِّمًا بَعْدَ مُشَاهَدَةِ الْآيَاتِ، وَهَم لَمْ تُؤْثِرْ فِيهِمْ، بَلْ زَادُوا عِنْدَهَا عُتُوتًا وَانْهَمَاكَ فِي الْغِيِّ.

وَلِنَّمَا عَرَفَ الْحَسَنَةَ وَذَكَرَهَا مَعَ أَدَاةِ التَّحْقِيقِ^(٤) لِكثْرَةِ وَقُوعِهَا وَتَعَلُّقِ الْإِرَادَةِ

(١) التاء في «السنة» منقلبة عن واو، يقال: «أَسَنَى النَّاسُ يُسْنُونَ»: إِذَا لَبِثُوا فِي مَوْضِعٍ سَنَةً، وَ«أَسَنَتُوا»: إِذَا أَصَابَهُمُ الْجَدُوبَةُ، بِقَلْبِ الْوَاوِ تَاءٌ لِلْفَرْقِ بَيْنَهُمَا؛ فَقَالَ الْمَازِنِيُّ: هَذَا شَاذٌ لَا يُقَاسُ عَلَيْهِ. وَقَالَ الْفَرَّاءُ: تَوَهَّمُوا أَنَّ الْهَاءَ أَصْلِيَّةٌ إِذَا وَجَدُوهَا ثَالِثَةً فَقَلَّبُوهَا تَاءً. انظر: «حاشية السيوطي» (٦/ ٤٠٠).

وانظر: «الصحيح» للجوهري مادة: سنا (٦/ ٢٣٨٤) ومادة: سنت (١/ ٢٥٤).

(٢) في نسخة الفتازاني: «فَيَتَّعِظُوا بِهِ وَتَرَقَّى».

(٣) جمع «عريكة»، وهي سنام الجمل، والنفس، ويُراد بها الطبيعة. انظر: «مقاييس اللغة» لابن فارس

(٤/ ٢٩٠)، و«المحكم» لابن سيده (١/ ٢٧١)، و«شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلوم»

للحميري (٧/ ٤٤٧٧).

(٤) وهي «إِذَا» الموضوعية لإفادة تحقق الشرط. انظر: «حاشية القونوي» (٨/ ٤٧٩).

بِإِحْدَائِهَا، وَنَكَّرَ السَّيِّئَةَ وَأَتَى بِهَا مَعَ حَرْفِ الشَّكِّ ^(١) لِنُدُورِهَا وَعَدَمِ الْقَصْدِ لَهَا إِلَّا بِالتَّبَعِ.

﴿إِنَّمَا طَيَّرَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ﴾؛ أَي: سَبَبُ خَيْرِهِمْ وَشَرِّهِمْ عِنْدَهُ وَهُوَ حَكْمُهُ وَمَشِيئَتُهُ، أَوْ: سَبَبُ شُؤْمِهِمْ عِنْدَ اللَّهِ وَهُوَ أَعْمَالُهُمُ الْمَكْتُوبَةُ عِنْدَهُ فَإِنَّهَا الَّتِي سَاقَتْ إِلَيْهِمْ مَا يَسُوؤُهُمْ ^(٢).

وَقُرِئَ: «إِنَّمَا طَيَّرَهُمْ» ^(٣) وَهُوَ اسْمُ الْجَمْعِ، وَقِيلَ: هُوَ جَمْعٌ. وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿أَنْ مَا يُصِيبُهُمْ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى، أَوْ مِنْ شُؤْمِ أَعْمَالِهِمْ. (١٣٢) - ﴿وَقَالُوا مَهْمَا أَصْلُهَا: «مَا» الشَّرْطِيَّةُ ضُمَّتْ إِلَيْهَا «مَا» الْمَزِيدَةُ لِلتَّأْكِيدِ، ثُمَّ قُلِبَتْ أَلْفُهَا هَاءٌ اسْتِثْقَالًا لِلتَّكْرِيرِ ^(٤).

وَقِيلَ: مُرَكَّبَةٌ مِنْ «مِه» الَّذِي يُصَوِّتُ بِهِ الْكَافُ، وَ«مَا» الْجَزَائِيَّةُ ^(٥).

(١) وَهُوَ «إِنْ».

(٢) فَهَذَا الْوَجْهُ بِنَاءٌ عَلَى أَنَّ «الطَّائِرَ» يُطْلَقُ عَلَى النَّشَاؤِ وَحْدَهُ، وَالْأَوَّلُ بِنَاءٌ عَلَى أَنَّ يُطْلَقُ عَلَى الْحِظِّ وَالنَّصِيبِ سَوَاءً كَانَ خَيْرًا أَوْ شَرًّا. انظر: «فتوح الغيب» للطبري (٦/ ٥٣٠).

(٣) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٠)، و«المحتسب» (١/ ٢٥٧)، و«المحرر الوجيز» (٢/ ٤٤٣)، و«البحر» (١٠/ ٢٦٢).

(٤) فِي نَسْخَةِ الْخِيَالِي: «أَي».

(٥) هَذَا مَذْهَبُ الْخَلِيلِ. انظر: «العين» للخليل بن أحمد الفراهيدي (٣/ ٣٥٨)، و«الكتاب» لسيبويه (٤/ ٣١٤).

(٦) هَذَا مَذْهَبُ الْأَخْفَشِ وَالزَّجَّاجِ وَالْبَغْدَادِيِّينَ، وَأَجَازَهُ سَيَبَوِيه. انظر: «معاني القرآن» للزجاج (٢/ ٣٦٩)، و«الجنى الداني» للمراي (ص: ٦١٢)، و«المساعد» لابن عقيل (٣/ ١٣٧).

قلت: ثمة قول ثالث في «مهما»، وهو أَنَّهَا بَسِيطَةٌ لَا مُرَكَّبَةٌ، وَهُوَ اخْتِيَارُ أَبِي حَيَّانَ وَابْنِ هِشَامٍ وَغَيْرِهِمْ. انظر: «الارتشاف» لأبي حيان (٤/ ١٨٦٣)، و«مغني اللبيب» لابن هشام (ص: ٤١٣).

وَمَحَلُّهَا الرَّفْعُ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ، أَوْ النَّصَبُ بِفَعْلٍ يُفَسِّرُهُ: ﴿تَأْتِنَا بِهِ﴾؛ أَي: أَيَّمَا شَيْءٍ تُحْضِرُنَا تَأْتِنَا بِهِ.

﴿مِنْ آيَةٍ﴾ بَيَانٌ لـ ﴿مَهُمَا﴾، وَإِنَّمَا سَمَّوْهَا آيَةً عَلَى رَعْمٍ مُوسَى لَا لاعتقادِهِمْ، وَلِذَلِكَ قَالُوا: ﴿لَتَسْحَرَنَّا بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ﴾؛ أَي: لَتَسْحَرَبْهَا أَعْيُنُنَا^(١) وَتُشَبِّهَ عَلَيْنَا، وَالضَّمِيرُ فِي ﴿بِهِ﴾ وَ﴿بِهَا﴾ لـ ﴿مَهُمَا﴾ ذِكْرُهُ قَبْلَ التَّبَيِّنِ بِاعْتِبَارِ اللَّفْظِ، وَأَنَّهُ بِاعْتِبَارِ الْمَعْنَى^(٢).

(١٣٣) - ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ﴾ مَاءٌ طَافَ بِهِمْ وَعَشِيَ أَمَاكِنَهُمْ وَحَرَوْنَهُمْ مِنْ مَطَرٍ أَوْ سَيْلٍ.

وَقِيلَ: الْجَدْرِيُّ، وَقِيلَ: الْمَوْتَانُ^(٣)، وَقِيلَ: الطَّاعُونُ.

﴿وَالْجُرَادَ وَالْقُمَّلَ﴾ قِيلَ: هُوَ كِبَارُ الْقِرْدَانِ، وَقِيلَ: أَوْلَادُ الْجَرَادِ قَبْلَ نَبَاتِ أَجْنِحَتِهَا.

﴿وَالضَّفَادِعَ وَالْدَّمَ﴾.

رُوي: أَنَّهُمْ مُطْرُوا ثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ فِي ظُلْمَةٍ شَدِيدَةٍ لَا يَقْدِرُ أَحَدٌ أَنْ يَخْرُجَ مِنْ بَيْتِهِ، وَدَخَلَ الْمَاءُ بُيُوتَهُمْ حَتَّى قَامُوا فِيهِ إِلَى تَرَاقِيهِمْ، وَكَانَتْ بُيُوتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ مُشْتَبِكَةً بَبُيُوتِهِمْ وَلَمْ يَدْخُلْ فِيهَا قَطْرَةٌ، وَرَكَبَ عَلَى أَرْضِيهِمْ فَمَنَعَهُمْ مِنَ الْحَرْثِ وَالتَّصْرِيفِ

(١) كَذَا فِي نَسْخَةِ الطَّبْلَاوِي، وَفِي نَسْخَةِ الْخَيَالِي وَالتَّفْتَازَانِي: «عَلَيْنَا».

(٢) اللَّطِيفَةُ فِيهِ - كَمَا قَالَ الطَّبْيِيُّ - هِيَ أَنَّ الضَّمِيرَ الْأَوَّلَ لَمَّا عَادَ إِلَى (مَهُمَا) وَلَفْظُهُ مُذَكَّرٌ ذَكْرٌ، وَالضَّمِيرُ الثَّانِي لَمَّا رَجَعَ إِلَيْهِ بَعْدَ مَا بَيَّنَّ بِقَوْلِهِ: ﴿مِنْ آيَةٍ﴾، فَأُنْتُ بِهِذَا الْإِعْتِبَارِ. انْظُرْ: «فَتْوحُ الْغَيْبِ» لِلطَّبْيِيِّ (٦/ ٥٣٢).

(٣) يَعْنِي: كَثْرَةُ الْمَوْتِ. انْظُرْ: «حَاشِيَةُ الْخَفَاجِيِّ».

فيها، ودَامَ ذلك عليهم أسبوعًا فقالوا لموسى: ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يَكْشِفْ عَنَّا وَنَحْنُ نُؤْمِنُ بِكَ، فَدَعَا فَكُشِفَ عَنْهُمْ وَنَبَتَ لَهُمْ مِنَ الْكَلِّ وَالزَّرْعِ مَا لَمْ يُعْهَدْ مِثْلُهُ وَلَمْ يُؤْمِنُوا، فَبَعَثَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَرَادَ فَأَكَلَتْ زُرُوعُهُمْ وَثِمَارَهُمْ، ثُمَّ أَخَذَتْ تَأْكُلُ الْأَبْوَابَ وَالسَّقُوفَ وَالثِّيَابَ، فَفَزِعُوا إِلَيْهِ ثَانِيًا فَدَعَا وَخَرَجَ إِلَى الصَّحَرَاءِ وَأَشَارَ بِعَصَاهُ نَحْوَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ فَرَجَعَتْ إِلَى النَّوَاحِي الَّتِي جَاءَتْ مِنْهَا فَلَمْ يُؤْمِنُوا، فَسَلَّطَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْقُمَّلَ فَأَكَلَ مَا أَبْقَاهُ الْجَرَادُ، وَكَانَ يَقَعُ فِي أَطْعِمَتِهِمْ وَيَدْخُلُ بَيْنَ أَثْوَابِهِمْ وَجُلُودِهِمْ فَيَمَصُّهَا، فَفَزِعُوا إِلَيْهِ فَرُفِعَ عَنْهُمْ فَقَالُوا: قَدْ تَحَقَّقْنَا الْآنَ أَنَّكَ سَاحِرٌ! ثُمَّ أَرْسَلَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الضَّفَادِعَ بِحَيْثُ لَا يُكْشَفُ ثَوْبٌ وَلَا طَعَامٌ إِلَّا وَجِدَتْ فِيهِ، وَكَانَتْ تَمْتَلِي مِنْهَا مَصَاجِعُهُمْ وَتَتَّبِعُ إِلَى قُدُورِهِمْ وَهِيَ تَغْلِي وَأَفْوَاهِهِمْ عِنْدَ التَّكَلُّمِ، فَفَزِعُوا إِلَيْهِ وَتَضَرَّعُوا، فَأَخَذَ عَلَيْهِمُ الْعَهْدَ، وَدَعَا فَكُشِفَ اللَّهُ عَنْهُمْ، ثُمَّ نَقَضُوا الْعَهْدَ، ثُمَّ أَرْسَلَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الدَّمَ فَصَارَتْ مِيَاهُهُمْ دَمًا حَتَّى كَانَ يَجْتَمِعُ الْقِبْطِيُّ مَعَ الْإِسْرَائِيلِيِّ عَلَى إِنَاءٍ فَيَكُونُ مَا يَلِيهِ دَمًا وَمَا يَلِي الْإِسْرَائِيلِيَّ مَاءً، وَيَمَصُّ الْمَاءَ مِنْ فَمِ الْإِسْرَائِيلِيِّ فَيَصِيرُ دَمًا فِيهِ^(١). وَقِيلَ: سَلَّطَ عَلَيْهِمُ الرُّعَافَ^(٢).

﴿آيَاتٍ﴾ نَصَبٌ عَلَى الْحَالِ ﴿مُفَصَّلَاتٍ﴾ مُبَيِّنَاتٍ لَا تُشْكِلُ عَلَى عَاقِلٍ أَنَّهَا آيَاتُ اللَّهِ وَنَقَمَتُهُ عَلَيْهِمْ، أَوْ: مَنَفَصَلَاتٍ لَا مِتْحَانَ أَحْوَالِهِمْ إِذْ كَانَ بَيْنَ كُلِّ اثْنَيْنِ مِنْهَا شَهْرٌ، وَكَانَ امْتِدَادُ كُلِّ وَاحِدَةٍ أَسْبُوعًا.

(١) هذا مجموع وملخص من روايات متفرقة. انظر: «الكشاف» (٣/ ٢٦٤ - ٢٦٦)، وانظر أيضًا:

«تفسير الطبري» (١٠/ ٣٨٩ و ٣٩٣ و ٣٩٤ و ٣٩٧)، و«تفسير الثعلبي» (١٢/ ٤٨٨)، و«درج الدرر»

للجرجاني (٢/ ٧٩٧)، و«تفسير البغوي» (٣/ ٢٧١).

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (١٠/ ٣٩٧)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٥/ ١٥٤٩)، كلاهما عن زيد بن

أسلم، وذكره البغوي في «تفسيره» (٣/ ٢٧٢).

وقيل: إن موسى عليه السلام لبث فيهم بعدما غلب السحرة عشرين سنة يُريهم هذه الآيات على مهل^(١).

﴿فَاسْتَكْبَرُوا﴾ عن الإيمان ﴿وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ﴾.

(١٣٤) - ﴿وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ﴾ يعني: العذاب المفصل، أو الطاعون الذي أرسل الله عليهم بعد ذلك^(٢) ﴿قَالُوا يَمْشَى آدَعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ﴾: بعهدِه عندك وهو النبوة، أو: بالذي عهدَه إليك أن تدعوه به فيجيئك كما أجابك في آياتك، وهو صِلَةٌ ﴿آدَعُ﴾^(٣)، أو حالٌ من الضمير فيه بمعنى: ادعُ الله مُتَوَسِّلًا إليه بما عهدَ عِنْدَكَ، أو مُتَعَلِّقٌ بفعلٍ محذوفٍ دلَّ عليه التماسُّهم مثل: أَسْعَفْنَا إلى ما نطلبُ مِنْكَ بحقَّ ما عهدَ عِنْدَكَ، أو قَسَمٌ مُّجَابٌ بقوله:

﴿لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾؛ أي: أقسمنا بعهدِ الله عِنْدَكَ لئن كَشَفْتَ الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ وَلَنُرْسِلَنَّ^(٤).

(١٣٥) - ﴿فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَى أَجَلٍ هُمْ بَلِغُوهُ﴾ إلى حدٍّ من الزَّمان هُمْ بِالْعَوَةِ مُعَذَّبُونَ فيه أو مُهْلِكُونَ، وهو وقتُ الغرقِ أو الموتِ. وقيل: إلى أَجَلٍ عَيْنُوهُ لإيمانِهِمْ.

(١) أي: بغير عجلة، والخبر رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (٥/ ١٥٤٩) عن نوف الشامي.

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (١٠/ ٤٠٠) عن سعيد بن جبير وابن عباس، ويشهد لهذا ما روى الترمذي (١٠٦٥) عن أسامة بن زيد: أن النبي ﷺ ذكر الطاعون، فقال: «بَقِيَّةُ رَجَزٍ، أو عَذَابٍ أُرْسِلَ عَلَى طَائِفَةٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَإِذَا وَقَعَ بِأَرْضٍ وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا مِنْهَا، وَإِذَا وَقَعَ بِأَرْضٍ وَلَسْتُمْ بِهَا فَلَا تَهَيِّطُوا عَلَيْهَا».

(٣) في نسخة التفتازاني: «هو صلة ادع».

(٤) في نسخة التفتازاني: «كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك ولنرسلن».

﴿إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ﴾ جواب «لَمَّا»؛ أي: فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ فَاجَؤُوا النَّكَتَ^(١) مِنْ غَيْرِ تَوْقُفٍ وَتَأْمُلٍ فِيهِ.

(١٣٦) - ﴿فَأَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ﴾: فَأَرَدْنَا الْإِنْتِقَامَ مِنْهُمْ^(٢) ﴿فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ﴾؛ أي: البحر الذي لا يُدْرِكُ قَعْرُهُ، وقيل: لُجَّتُهُ^(٣).

﴿بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ﴾؛ أي: كَانَ إِغْرَاقُهُمْ بِسَبَبِ تَكْذِيبِهِمْ بِالْآيَاتِ وَعَدَمِ فِكْرِهِمْ فِيهَا حَتَّى صَارُوا كَالْغَافِلِينَ عَنْهَا.
وقيل: الضَّمِيرُ لِلنَّقْمَةِ الْمَدْلُولِ عَلَيْهَا بِقَوْلِهِ: ﴿فَأَنْتَقَمْنَا﴾.

(١٣٧) - ﴿وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ﴾ بالاستعبادِ وَذَبَحِ الْأَبْنَاءِ مِنْ مُسْتَضْعَفِيهِمْ ﴿مَشْرُوكِ الْأَرْضِ وَمَغْرِبِهَا﴾ يعني: أَرْضَ الشَّامِ مَلَكَهَا بَنُو إِسْرَائِيلَ بَعْدَ الْفِرَاعَةِ وَالْعَمَالِقَةِ وَتَمَكَّنُوا فِي نَوَاحِيهَا.
﴿الَّتِي بَنَرَكْنَا فِيهَا﴾ بِالْخَصْبِ وَسَعَةِ الْعَيْشِ.

﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ وَمَضَتْ عَلَيْهِمْ، وَاتَّصَلَتْ بِالْإِنْجَازِ

(١) تبع المصنف في تقدير «فاجؤوا» الزمخشري في «الكشاف» (٣/ ٢٦٨)، وقد أفاده من معنى «إذا» الفجائية، وقدره ماضياً ليصلح جواباً لـ «لَمَّا»، وفيه نقاش ينظر في «حاشية السيوطي» (٦/ ٤٠٦).
والنَّكَتُ: النَّقْضُ، وأصله نَكَتِ الصُّوفُ الْمَغْزُولِ لِيُغْزَلَ ثَانِيًا، فاستعير لنقض العهد بعد إبراهيم.
انظر: «حاشية الخفاجي».

(٢) إِنَّمَا قَدَّرَ «أَرَدْنَا» لِأَنَّ مَا يَعْقُبُهُ الْإِغْرَاقُ هُوَ إِرَادَةُ الْإِنْتِقَامِ، لَا هُوَ بَعِيْنُهُ؛ فَإِنَّ الْإِغْرَاقَ عَيْنُ الْإِنْتِقَامِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَجْعَلُ الْفَاءَ لِمُجَرِّدِ التَّفْسِيرِ كَقَوْلِهِ: ﴿فَتَوَبَّوْا إِلَىٰ بَارِيكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾. انظر: «فتوح الغيب» للطبري (٦/ ٥٣٨)، و«حاشية التفتازاني» (١/ ٢٥٠).

(٣) وقيل: مطلق البحر، واختلف فيه: هل هو عربي أو معرب. انظر: «المهذب فيما وقع في القرآن من المعرب» للسيوطي (ص: ١٦٦)، و«حاشية الخفاجي».

عِدَّتْهُ إِنَّا هُمْ بِالنَّصْرِ وَالتَّمَكِينِ، وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿وَرِيدُ أَنْ تَمَنَّ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ﴾ [القصص: ٥-٦].

وَقُرِئَ: «كَلِمَاتُ رَبِّكَ» لَتَعْدُدِ الْمَوَاعِيدِ^(١).

﴿بِمَا صَبَرُوا﴾: بِسَبَبِ صَبَرِهِمْ عَلَى الشَّدَائِدِ.

﴿وَدَمَّرْنَا﴾: وَخَرَّبْنَا ﴿مَا كَانَتْ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ﴾ مِنَ الْقُصُورِ وَالْعِمَارَاتِ
﴿وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ﴾ مِنَ الْجَنَآتِ، أَوْ مَا كَانُوا يَرْفَعُونَ مِنَ الْبَنَانِ كَصَرْحِ هَامَانَ.
وَقَرَأَ ابْنُ عَامِرٍ وَأَبُو بَكْرِ: ﴿يَعْرِشُونَ﴾ بِالضَّمِّ^(٢).

(١٣٨ - ١٤٠) - وَهَذَا آخِرُ قِصَّةِ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ، وَقَوْلُهُ: ﴿وَجَوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ
الْبَحْرَ﴾ وَمَا بَعْدَهُ ذِكْرُ مَا أَحْدَثَهُ بَنُو إِسْرَائِيلَ مِنَ الْأُمُورِ الشَّنِيعَةِ بَعْدَ أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ
بِالنَّعْمِ الْجِسَامِ، وَأَرَاهُمْ مِنَ آيَاتِ الْعِظَامِ، تَسْلِيَةً لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِمَّا رَأَى مِنْهُمْ،
وإِيقَاضًا لِلْمُؤْمِنِينَ حَتَّى لَا يَغْفُلُوا عَنْ مُحَاسَبَةِ أَنْفُسِهِمْ وَمُرَاقَبَةِ أَحْوَالِهِمْ.
رُوي: أَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَبَّرَ بِهِمْ يَوْمَ عَاشُورَاءَ بَعْدَ مَهْلِكِ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ
فَصَامُوهُ شُكْرًا^(٣).

﴿فَاتَوَّأ عَلَى قَوْمٍ﴾: فَمَرُّوا عَلَيْهِمْ ﴿يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ﴾: يُقِيمُونَ عَلَى
عِبَادَتِهَا، قِيلَ: كَانَتْ تَمَائِيلَ بَقَرٍ، وَذَلِكَ أَوَّلُ شَأْنِ الْعِجْلِ^(٤).

(١) هي رواية عن عاصم على خلاف المشهور عنه. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥١)،
و«الكشاف» (٢٦٩/٣).

(٢) انظر: «السبعة» (ص: ٢٩٢)، و«التيسير» (ص: ١١٣).

(٣) ذكره الثعلبي في «تفسيره» (١٢/٤٩٣) عن الكلبي، وأصله في «البخاري» (٢٠٠٤)، و«مسلم»
(١١٣٠)، من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

(٤) رواه الطبري في «تفسيره» (١٠/٤٠٩) عن ابن جريج.

وَالْقَوْمُ كَانُوا مِنَ الْعَمَالِقَةِ الَّذِينَ أَمَرَ مُوسَى بِقَتَالِهِمْ، وَقِيلَ: مِنْ لَحْمٍ^(١).
 وَفَرَّأَ حَمَزَةً وَالْكِسَائِيُّ: ﴿يَعْكِفُونَ﴾ بِالْكَسْرِ^(٢).
 ﴿قَالُوا يَتَمُوسَى أَجْعَلْ لَنَا إِلَهًا﴾: مَثَالًا نَعْبُدُهُ ﴿كَمَا هُمْ ءَالِهَةٌ﴾ يَعْبُدُونَهَا، وَ«مَا»
 كَافَّةٌ لِلْكَافِ.
 ﴿قَالَ إِنَّا لَكُمْ قَوْمٌ بَٰطِلُونَ﴾ وَصَفَهُمْ بِالْجَهْلِ الْمُطْلَقِ، وَأَكَّدَهُ لِبُعْدِ مَا صَدَرَ عَنْهُمْ -
 بَعْدَمَا رَأَوْا مِنَ آيَاتِ الْكُبْرَى - عَنِ الْعَقْلِ.
 ﴿إِنَّ هَٰؤُلَاءِ﴾ إِمَارَةٌ إِلَى الْقَوْمِ ﴿مُتَّبِعٌ﴾: مُكَسَّرٌ مُدْمَرٌ ﴿مَا هُمْ فِيهِ﴾ يَعْنِي: أَنَّ اللَّهَ
 يَهْدِمُ دِينَهُمُ الَّذِي هُمْ عَلَيْهِ وَيُحْطِمُ أَصْنَانَهُمْ وَيَجْعَلُهَا رُضَاضًا^(٣).
 ﴿وَنَاطِلٌ﴾: مُضْمَحِلٌّ ﴿مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ مِنْ عِبَادَتِهَا وَإِنْ قَصَدُوا بِهَا التَّقَرُّبَ
 إِلَى اللَّهِ تَعَالَى.

وَأِنَّمَا بَالِغٌ فِي هَذَا الْكَلَامِ بِإِيقَاعِ ﴿هَٰؤُلَاءِ﴾ اسْمَ ﴿إِنَّ﴾، وَالْإِخْبَارِ عَمَّا هُمْ فِيهِ
 بِالتَّبَارِ وَعَمَّا فَعَلُوا بِالْبُطْلَانِ، وَتَقْدِيمِ الْخَبَرِ فِي الْجُمْلَتَيْنِ الْوَاقِعَتَيْنِ خَبَرَ الـ ﴿إِنَّ﴾^(٤) =
 لِلتَّيْبِيهِ عَلَى أَنَّ الدَّمَارَ لَاحِقٌ لِمَا هُمْ فِيهِ لَا مَحَالَةَ، وَأَنَّ الْإِحْبَاطَ الْكُلِّيَّ لَازِمٌ^(٥) لِمَا
 مَضَى عَنْهُمْ تَنْفِيرًا وَتَحْذِيرًا عَمَّا طَلَبُوا.

(١) رواه الطبري في «تفسيره» (١٠/٤٠٩ - ٤١٠) عن قتادة، ورواه ابن أبي حاتم في «تفسيره»
 (٥/١٥٥٣) عن أبي عمران الجوني.

(٢) انظر: «السبعة» (ص: ٢٩٢)، و«التيسير» (ص: ١١٣).

(٣) رُضَاضُ الشَّيْءِ: قُتَاتُهُ. انظر: «الصحاح» للجوهري (٣/١٠٧٨).

(٤) قال الفتازاني: ما ذكر من تقديم الخبر مبني على أَنَّ ﴿مَا هُمْ فِيهِ﴾ مُبْتَدَأٌ وَ﴿مُتَّبِعٌ﴾ خبر له، وإن كان
 يحتمل احتمالاً مُسَاوِيًا أو رَاجِحًا أَنْ يَكُونَ ﴿مَا هُمْ فِيهِ﴾ فاعِلٌ ﴿مُتَّبِعٌ﴾. انظر: «حاشية الفتازاني»
 (٢٥٠/أ)، وانظر أيضًا: «البحر المحيط» لأبي حيان (١٠/٢٨١).

(٥) أي: لازم. انظر: «حاشية القونوي» (٨/٤٩١).

﴿قَالَ أَعْبَدُوا اللَّهَ أَبْغِيكُمْ إِلَهُهَا﴾: أطلب لكم معبوداً ﴿وَهُوَ فَصَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾: والحال أنه خصكم بنعم لم يعطها غيركم، وفيه تنبيه على سوء مقابلتهم؛ حيث قابلوا تخصيص الله إياهم من أمثالهم بما لم يستحقوه تفضلاً بأن قصدوا أن يشرُّوا به أحسن شيء من مخلوقاته.

(١٤١) - ﴿وَإِذْ أَجَبْنَاكَ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ﴾: واذكروا صنيعه ^(١) معكم في

هذا الوقت.

وقرأ ابن عامر: ﴿أنجاكم﴾ ^(٢).

﴿يَسْأَلُونَكَ سَوْءَ الْعَذَابِ﴾ استئناف لبيان ما أنجاهم منه، أو حال من المخاطبين أو من آل فرعون أو منهما.

﴿يَقُولُونَ أَبْنَاءُكُمْ وَتَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾ بدل منه مبين.

﴿وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾: وفي الإنجاء أو العذاب نعمة أو محنة عظيمة.

(١٤٢) - ﴿وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً﴾ ذو القعدة. وقرأ أبو عمرو ويعقوب:

﴿وَوَعَدْنَا﴾ ^(٣).

﴿وَأَتَمَمْنَاهَا عِشْرِينَ﴾ من ذي الحجة ﴿فَتَمَّ مِيقَتُ رَبِّيَ أَزْبَعِينَ لَيْلَةً﴾ بالغاً أربعين.

رُوي: أنه عليه السلام وعد بني إسرائيل بمصر أن يأتيهم بعد مهلك فرعون

(١) في نسخة التفتازاني: «صنعة الله».

(٢) انظر: «التيسير» (ص: ١١٣).

(٣) انظر: «التيسير» (ص: ٧٣)، و«النشر» (٢/ ٢١٢).

بِكِتَابٍ مِنَ اللَّهِ فِيهِ بَيَانٌ مَا يَأْتُونَ وَيَذَرُونَ، فَلَمَّا هَلَكَ سَأَلَهُ رَبُّهُ^(١) فَأَمَرَهُ بِصَوْمِ ثَلَاثِينَ، فَلَمَّا أَتَمَّ أَنْكَرَ خُلُوفَ فِيهِ فَتَسَوَّكَ، فَقَالَتِ الْمَلَائِكَةُ: كُنَّا نَشُمُّ مِنْكَ رَائِحَةَ الْمَسْكِ فَأُفْسِدْتُهُ بِالسَّوَاكِ، فَأَمَرَهُ اللَّهُ أَنْ يَزِيدَ عَلَيْهَا عَشْرًا^(٢).

وقيل: أمره أن يتخلّى ثلاثين بالصَّومِ والعبادة، ثُمَّ أُنْزِلَ عَلَيْهِ التَّوْرَةُ فِي الْعَشْرِ وَكَلَّمَهُ فِيهَا.

﴿وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ أَخْلُقْنِي فِي قَوْمِي﴾: كُنْ خَلِيفَتِي فِيهِمْ ﴿وَأَصْلِحْ﴾ مَا يَجِبُ أَنْ يُصْلَحَ فِي أُمُورِهِمْ، أَوْ: كُنْ مُصْلِحًا.

﴿وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ﴾: وَلَا تَتَّبِعْ مَنْ سَلَكَ الْإِفْسَادَ، وَلَا تُطْعَمْ مَنْ دَعَاكَ إِلَيْهِ.

(١٤٣) - ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا﴾: لَوْقَتِنَا الَّذِي وَقَّتْنَاهُ^(٣)، وَاللَّامُ لِلَاخْتِصَاصِ؛

أَي: اخْتَصَّ مَجِئُهُ بِمِيقَاتِنَا^(٤).

﴿وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ﴾: مِنْ غَيْرِ وَسِيطٍ كَمَا يَكَلِّمُ الْمَلَائِكَةُ، وَفِيمَا رُوِيَ: أَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَسْمَعُ ذَاكَ الْكَلَامَ مِنْ كُلِّ جِهَةٍ = تَنْبِيْهُ عَلَى أَنَّ سَمَاعَ كَلَامِهِ الْقَدِيمِ لَيْسَ مِنْ جَنْسِ سَمَاعِ كَلَامِ الْمُحَدَّثِينَ.

(١) قوله: «سأله ربّه»؛ أي: الكتاب.

(٢) ورد بنحوه ضمن خبر طويل عن ابن عباس رواه النسائي في «الكبرى» (١١٢٦٣)، ورواه مختصرًا بهذه القطعة ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١٥٥٦/٥). وليس فيهما كلام الملائكة، وهذا ذكره الثعلبي في «تفسيره» (٤٩٧/١٢) والبعوي في «تفسيره» (٢٧٥/٣)، دون راو ولا سند.

(٣) في نسخة الخيالي: «وقتنا».

(٤) في نسخة الطباوي والخيالي: «لميقاتنا»، والمثبت من نسخة التفتازاني، وهو الموافق لما في «الكشاف» (٢٧٤/٣).

﴿قَالَ رَبِّ ارْنِيْ اَنْظُرْ اِلَيْكَ﴾: أرني^(١) نفسك بأنْ تُمَكِّنِيْ مِنْ رُّؤْيِكَ، أو تتجلى لي فأُنْظِرَ اِلَيْكَ وأراك، وهو دليلٌ على أَنَّ رُؤْيَتَهُ تعالى جائزةٌ في الجملة؛ لأنَّ طلب المُستحيلِ من الأنبياء محالٌ، وخصوصاً ما يَقْتَضِي الجَهْلَ بالله، ولذلك ردّه بقوله: ﴿لَنْ تَرِنِيْ﴾ دونَ: لَنْ أَرَى، وَلَنْ أَرِيكَ، وَلَنْ تَنْظُرَ اِلَيَّ، تنبيهاً على أَنَّهُ قاصرٌ عَن رُؤْيَتِهِ؛ لتوقُّفِها على مُعدٍّ في الرائي لم^(٢) يُوْجَدْ فيه بعدُ.

وجعل السؤال لتبكيته قومه الذين قالوا: ﴿أَرِنَا اللهَ جَهْرَةً﴾ [النساء: ١٥٣] خطأ، إذ لو كانت الرؤية ممتنعة لوجب أن يُجهلهم ويُزيحُ شبهتهم كما فعل بهم حين قالوا: ﴿اجْعَلْ لَّنَا اِلَهاً﴾، ولا يَتَّبِعَ سبيلهم كما قال لأخيه: ﴿وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ﴾.

والاستدلالُ بالجوابِ على استحالتها أشدُّ خطأ؛ إذ لا يدلُّ الإخبارُ عَن عدمِ رُؤْيَتِهِ إِيَّاهُ على أن لا يراه أبداً، وأن^(٣) لا يراه غيره أصلاً، فضلاً عَن أنْ يَدُلَّ على استحالتها، ودَعَوَى الضَّرورةِ فيه مكابرةٌ أو جهالةٌ بحقيقةِ الرُّؤية^(٤).

﴿قَالَ لَنْ تَرِنِيْ وَلَكِنْ اَنْظُرْ اِلَى الْجَبَلِ فَإِنْ اَسْتَقَرَّ مَكَانَهُ، فَسَوْفَ تَرِنِيْ﴾ استدراكٌ يُريدُ أن يبيِّنَ به أَنَّهُ لا يُطِيقُه.

وفي تعليقِ الرُّؤيةِ بالاستقرارِ أيضاً دليلٌ^(٥) الجواز؛ ضرورةً أنَّ المعلقَ على الممكنِ ممكنٌ.

(١) في نسخة الطبلاوي: «إلى».

(٢) في نسخة الفتازاني: «ولم».

(٣) في نسخة الخيالي: «أو أن».

(٤) هذا ردُّ على الزمخشري الذي أطال في الكلام على الآية للاستدلال على مذهب المعتزلة في نفي الرؤية. انظر: «الكشاف» (٣/ ٢٧٥ - ٢٧٩)، و«الانتصاف» لابن المنير (٢/ ١٥٢).

(٥) في نسخة الخيالي زيادة: «على».

والجبلُ قِيلَ: جَبَلُ رَبِير^(١).

﴿فَلَمَّا تَخَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ﴾: ظهرَ له عَظَمَتُهُ، وتصدَّى له اقتدارُهُ وأمرُهُ.

وقِيلَ: أعطى له حَيَاةَ ورُؤْيَا حَتَّى رآهُ.

﴿جَعَلَهُ دَكَّا﴾: مذكورًا مُفْتَتًا، و«الدَّكُّ» و«الدَّقُّ» أخوانِ كـ«السَّكُّ» و«السَّقُّ».

وقرأ حمزة والكسائي: ﴿دَكَّا﴾^(٢)؛ أي: أرضًا مُستويةً، ومنه «ناقَة دَكَّا»: للتي

لا سَنَامَ لها.

وقرئ: «دُكَّا»^(٣)؛ أي: قِطْعًا دُكَّا جَمْعُ دَكَّا.

﴿وَحَرَّمُوا صِعْقًا﴾: مَغْشِيًا عليه مِن هَوْلٍ ما رَأَى ﴿فَلَمَّا آفَقَ قَالَ﴾ تعظيمًا لِمَا

رَأَى: ﴿سُبْحَنَكَ ثُبْتُ إِلَيْكَ﴾ مِن الجِراءَةِ والإقْدَامِ عَلَى السُّؤَالِ بِغَيْرِ إِذْنٍ.

﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ مرَّ تَفسِيرُهُ. وقِيلَ: معناه: أَنَا أَوَّلُ مَنْ آمَنَ بِأَنَّكَ لا تُرَى

في الدُّنْيَا.

(١٤٤) - ﴿قَالَ يَمُوسَىٰ إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ﴾: اخْتَرْتُكَ ﴿عَلَى النَّاسِ﴾؛ أي:

الموجودينَ في زَمَانِكَ، وهَارُونُ وَإِنْ كَانَ نَبِيًّا كَانَ مَأْمُورًا بِاتِّبَاعِهِ، وَلَمْ يَكُنْ كَلِيمًا

ولا صَاحِبَ شَرَعٍ.

﴿وَبَرِسَلْتَنِي﴾ يعني: أسْفَارَ التَّوْرَةِ. وقرأ ابنُ كثيرٍ ونافعٌ: ﴿برسالتني﴾^(٤).

﴿وَبِكَلِمِي﴾: وَبِكَلِمَتِي إِيَّاكَ.

(١) انظر: «تفسير السمرقندي» (١/ ٥٤٨). قال الخفاجي في «حاشيته»: والمشهور أَنَّهُ الطُّورُ.

(٢) انظر: «السبعة» (ص: ٢٩٣)، و«التيسير» (ص: ١١٣).

(٣) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥١)، و«الكشاف» (٣/ ٢٨١)، عن يحيى بن وثاب.

(٤) انظر: «السبعة» (ص: ٢٩٣)، و«التيسير» (ص: ١١٣).

﴿فَخَذَ مَاءً آتَيْتَكَ﴾: أعطيتك من الرسالة ﴿وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ على النعمة فيه.

رُوي: أَنَّ سُؤَالَ الرُّؤْيَةِ كَانَ يَوْمَ عَرَفَةَ وَإِعْطَاءَ التَّوْرَةِ يَوْمَ النَّحْرِ^(١).

(١٤٥) - ﴿وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ ممَّا يحتاجون إليه من أمر الدين ﴿مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾ بدلٌ مِنَ الْجَارِ وَالْمَجْرُورِ^(٢)؛ أي: كَتَبْنَا لَهُ كُلَّ شَيْءٍ مِنَ الْمَوَاعِظِ وَتَفْصِيلِ الْأَحْكَامِ.

وَاخْتَلَفَ فِي أَنَّ الْأَلْوَابَ كَانَتْ عَشْرَةً أَوْ سَبْعَةً، وَكَانَتْ مِنْ زُمُرٍ^(٣) أَوْ زَبَرَجَدٍ أَوْ يَاقُوتٍ أَحْمَرَ، أَوْ صَخْرَةٍ صَمَاءَ كَتَبَهَا اللَّهُ لِمُوسَى فَقَطَّعَهَا بِيَدِهِ أَوْ شَقَّقَهَا^(٤) بِأَصَابِعِهِ، وَكَانَ فِيهَا التَّوْرَةُ أَوْ غَيْرُهَا.

﴿فَخَذَ﴾ عَلَى إِضْمَارِ الْقَوْلِ عَطْفًا عَلَى «كَتَبْنَا» أَوْ بَدَلٌ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿فَخَذَ مَاءً آتَيْتَكَ﴾ وَالْهَاءُ لـ ﴿الْأَلْوَابِ﴾ أَوْ لـ ﴿كُلِّ شَيْءٍ﴾ فَإِنَّهُ بِمَعْنَى الْأَشْيَاءِ، أَوْ لِلرِّسَالَاتِ^(٥).

(١) ذكره بنحوه الثعلبي في تفسيره (١٢/ ٥١٤) عن الكلبي.

(٢) هذا مختار الزمخشري في إعراب ﴿مَوْعِظَةً﴾، وأُعرِبتَ مفعولاً به، ومفعولاً لأجله؛ بناءً على الاختلاف في تعيين مفعول ﴿كَتَبْنَا﴾. انظر: «الدر المصون» للحلي (٥/ ٤٥٢ - ٤٥٣).

(٣) لفظ معرَّب، وهو نوع من الأحجار الكريمة، قال التفازاني: بِالذَّالِ الْمُعْجَمَةِ، وذكر النهرواني أَنَّ الدَّالَ فِيهِ مِنْ لَحْنِ الْعَوَامِ، لَكِنْ ذَكَرَ الْقَلْقَشَنْدِيُّ فِي «صَبْحِ الْأَعَشَى» (٢/ ١١٤)، وَالزَّيْدِيُّ فِي «تَاجِ الْعُرُوسِ» (٨/ ١٤٥) أَنَّ الدَّالَ وَالدَّالَ يَتَعَاقَبَانِ فِيهِ، وَضَبُّ بَضْمِ الرَّاءِ وَفَتْحُهَا. انظر: «الجليس الصالح الكافي» للنهرواني (ص: ١٥١)، و«حاشية التفازاني» (٢٥١/ ب).

(٤) كَذَا فِي نَسْخَتِ الْخَطِيئَةِ، وَقِيلَ: «شَقَّقَهَا بِأَصَابِعِهِ»؛ أَي: جَعَلَهَا سَفَائِفَ، وَهِيَ الْأَلْوَابُ، وَقَالَ فِي بَعْضِ النَّسَخِ: «شَقَّقَهَا» بِالشَّيْنِ الْمُعْجَمَةِ. قَالَ الْخَفَاجِيُّ: وَهُوَ بِمَعْنَاهُ، وَلَيْسَ تَحْرِيفًا. انظر: «فتوح الغيب» للطبي (٦/ ٥٧٠)، و«حاشية السيوطي» (٦/ ٤١٨)، و«حاشية الخفاجي».

(٥) قَالَ الطَّبَّيُّ: الْعَطْفُ عَلَى «كَتَبْنَا» أَجْرَى عَلَى سَنَنِ الْبَلَاغَةِ. انظر: «فتوح الغيب» للطبي (٦/ ٥٧٣).

﴿يَقُوَّةٌ﴾: بجِدٍّ وعَزِيْمَةٍ ﴿وَأَمْرٌ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا﴾؛ أي: بأحسنِ ما فيها كالصَّبْرِ والعَفْوِ بالإضافةِ إلى الانتصارِ والاقتصاصِ^(١)، على طريقةِ النَّدْبِ والحثِّ على الأفضلِ؛ كقوله: ﴿وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ﴾ [الزمر: ٥٥] أو: بواجبها، فإنَّ الواجبَ أحسنُ مِنْ غيره.

ويجوزُ أن يُرادَ بالأحْسَنِ: البالغُ في الحُسْنِ مُطلقاً لا بالإضافةِ^(٢)، وهو المأمورُ به كقولهم: الصَّيْفُ أحرُّ مِنَ الشَّتَاءِ^(٣).

﴿سَأُورِيكُمْ دَارَ الْفَلْسِيقِينَ﴾: دَارَ فِرْعَوْنَ وقومه بمصرَ خاويةً على عروشها، أو: منازلَ عادٍ وثمودَ وأضرابهم؛ لتعتبروا فلا تفسقوا، أو: دارهم في الآخرة وهي جهنم. وقُرئ: «سأورِيكم»^(٤) بمعنى: سأبينُ لكم، مِنْ «أُورِيتُ الرِّزْدَ». و: «سأورِيكم»^(٥)، ويؤيِّده قوله: ﴿وَأُورِثْنَا الْقَوْمَ﴾ [الأعراف: ١٣٧].

(١) قيل: هو مثالٌ للحَسَنِ والأحْسَنِ، لا أَنَّهُ مَكْتُوبٌ فِي التَّوْرَةِ بَعَيْنُهُ؛ فالمَقَرَّرُ أَنَّ بني إِسْرَائِيلَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِصَاصُ قَطْعًا. انظر: «حاشية التفازاني» (٢٥١/ب).

(٢) يعني: أن «أحسن» في آية صفة مشبهة، لا اسم تفضيل. وثمة تفصيل لحالات «أفعل» ذكره الدماميني فمن أَرَادَهُ فَلْيَنْظُرْ: «مصابيح الجامع» (٧/٨٠-٨١).

(٣) أي: الصيف في حرِّه أبلغ من الشتاء في برده، وهذا هو المقصود وقد ذكره ابن الأثير، وذكر ابن مالك للعبارة توجهات أخرى ليست مرادة هنا. انظر: «الجامع الكبير في صناعة المنظوم من الكلام والمثور» لابن الأثير (ص: ١٤٦)، و«شرح التسهيل» لابن مالك (٣/٥٥-٥٦).

(٤) نسبت للحسن. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥١)، و«المحتسب» (١/٢٥٨)، و«الكشاف» (٣/٢٨٨)، و«البحر» (١٠/٣٠٨).

(٥) تُسَبِّت لابن عباس وقسامة بن زهير. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥١)، و«البحر» (١٠/٣٠٩).

(١٤٦) - ﴿سَاصْرِفْ عَنْ عَائِنِي﴾ المنصوبة في الآفاق والأنفس ﴿الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ بالطَّع على قلوبهم، فلا يتفكرون فيها ولا يعتبرون بها. وقيل: سَاصْرِفْهُمْ عَنْ إِبْطَالِهَا وَإِنْ اجْتَهَدُوا؛ كما فعل فرعون فعادَ عليه بإعلائها. أو: بإهلاكهم^(١).

﴿يَغْيِرِ الْحَقَّ﴾ صلة ﴿يَتَكَبَّرُونَ﴾؛ أي: يتكبرون بما ليس بحق وهو دينهم الباطل، أو حالٌ مِنْ فاعِله.

﴿وَإِنْ يَرَوْا كَلَّآيَةً﴾ مُنزَلَةً، أو مُعْجَزَةً ﴿لَا يُؤْمِنُوا بِهَا﴾؛ لعنادهم واختلال عقولهم بسبب انهماكهم في الهوى والتقليد، وهو^(٢) يُؤَيِّدُ الوجه الأوَّل^(٣).

﴿وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا﴾ لاستيلاء الشَّيْطَانِ عَلَيْهِم.

وقرأ حمزة والكسائي: ﴿الرَّشْدِ﴾ بفتحين^(٤)، وقرئ: «الرَّشَادِ»^(٥)، وثلاثتها لغاتٌ كـ «السَّقَمِ» و«السَّقَمِ» و«السَّقَامِ».

﴿وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا﴾ ذَلِكَ يَأْتِيهِمْ كَذَبُوا بِعَائِنِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ؛ أي: ذلك الصِّرفُ بسبب تكذيبهم وعدم تدبُّرهم للآيات.

(١) «إهلاكهم» معطوف على «بالطع»؛ أي: سَاصْرِفْهُمْ عنها وعن الطعن فيها والاستهانة بها وتسميتها سحرًا بإهلاكهم. انظر: «الكشاف» (٣/ ٢٨٩).

(٢) «هو»: ليس في نسخة التفازاني. وانظر التعليق الآتي.

(٣) قوله: «وهو»؛ أي: انهماكهم في ذلك «يؤيد الوجه الأول»؛ أي: وهو أنَّ الصِّرفَ: الطَّعُّ على قلوبهم. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢/ ٦٤٦).

(٤) انظر: «السبعة» (ص: ٢٩٣)، و«التيسير» (ص: ١١٣).

(٥) انظر: «المختصر في شواذ القرآن» (ص: ٥١) عن علي رضي الله عنه، و«البحر» (١٠/ ٣٠٩) عن أبي عبد الرحمن السلمي.

وَيَجُوزُ أَنْ يُنْصَبَ ﴿ذَلِكَ﴾ عَلَى الْمَصْدَرِ؛ أَي: سَأَصْرِفُ ذَلِكَ الصَّرْفَ بِسَبِيهِمَا^(١).
(١٤٧) - ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ﴾؛ أَي: وَلِقَائِهِم الدَّارَ الْآخِرَةَ،
أَوْ مَا وَعَدَ اللَّهُ فِي الْآخِرَةِ^(٢).

﴿حِطَّتْ أَعْمَلُهُمْ﴾ لَا يَنْتَفِعُونَ بِهَا.
﴿هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾: إِلَّا جِزَاءَ أَعْمَالِهِمْ.
(١٤٨) - ﴿وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ﴾: مِنْ بَعْدِ ذَهَابِهِ لِلْمِيقَاتِ ﴿مِنْ حُلِيِّهِمْ﴾
الَّتِي اسْتَعَارُوا مِنَ الْقِبْطِ حِينَ هَمُّوا بِالخُرُوجِ مِنْ مِصْرَ، وَإِضَافَتُهَا إِلَيْهِمْ لِأَنَّهَا كَانَتْ
فِي أَيْدِيهِمْ، أَوْ مَلَكَوْهَا بَعْدَ هَلَاكِهِمْ، وَهُوَ جَمْعُ حَلْيٍ؛ كـ «تُدِي» و«تُدِيٌّ».
وَقَرَأَ حَمْزَةً وَالْكِسَائِيُّ بِالْكَسْرِ بِالِإِتْبَاعِ كـ «دِلِيٌّ»^(٣)، وَيَعْقُوبُ عَلَى الْإِفْرَادِ^(٤).
﴿عَجَلًا جَسَدًا﴾: بَدَنًا ذَا لَحْمٍ^(٥) وَدَمٍ، أَوْ: جَسَدًا مِنَ الذَّهَبِ خَالِيًا مِنَ الرُّوحِ،
وَنَصَبُهُ عَلَى الْبَدَلِ.

﴿لَهُمْ حُورٌ﴾: صَوْتُ الْبَقْرِ.
رُوي: أَنَّ السَّامِرِيَّ لَمَّا صَاغَ الْعِجْلَ أَلْقَى فِيهِ مِنْ تَرَابٍ أَثَرِ فَرَسٍ جَبْرِيلَ
فَصَارَ حَيًّا^(٦).

(١) فِي نَسْخَةِ التَّفَازَانِي: «بَسْبِيهَا».

(٢) قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنْ إِضَافَةِ الْمَصْدَرِ إِلَى الْمَفْعُولِ بِهِ؛ أَي: وَلِقَائِهِم الدَّارَ الْآخِرَةَ
وَمُشَاهَدَتِهِمْ أَحْوَالَهَا، وَمِنْ إِضَافَةِ الْمَصْدَرِ إِلَى الظَّرْفِ بِمَعْنَى: وَلِقَاءِ مَا وَعَدَ اللَّهُ فِي الْآخِرَةِ. انْظُرْ:
«الْكَشَافُ» لِلزَّمَخْشَرِيِّ (٣/ ٢٩٠).

(٣) جَمَعَ «دَلُو»، وَهُوَ إِثْنَاءٌ مَعْرُوفٌ. انْظُرْ: «تَاجُ الْعُرُوسِ» (٥٧/ ٣٨).

(٤) انْظُرْ: «السَّبْعَةُ» (ص: ٢٩٣)، و«التَّيْسِيرُ» (ص: ١١٣)، و«النَّشْرُ» (٢/ ٢٧٢).

(٥) فِي نَسْخَةِ التَّفَازَانِي زِيَادَةٌ: «ذَا رُوحٍ وَلَحْمٍ».

(٦) ذَكَرَهُ الْوَاحِدِيُّ فِي «الْبَسِيطِ» (٩/ ٣٥٩)، وَالزَّمَخْشَرِيُّ فِي «الْكَشَافِ» (٣/ ٢٩١)، عَنِ الْحَسَنِ.

وقيل: صاغه بنوع من الحيل فتدخل الريح جوفه وتُصَوّت.
وإنما نسب الاتخاذ إليهم وهو فعله؛ إمّا لأنهم رَضُوا به، أو لأن المراد اتّخاذهم
إِيَّاهُ إلهاً.

وَقُرِئَ: «جَوَّازٌ»^(١)؛ أي: صياح.

﴿أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يَكْلُمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا﴾ تفرّيع على فَرْطِ ضَلَالَتِهِمْ وإِخْلَالِهِمْ
بِالنَّظَرِ، والمعنى: أَلَمْ يَرَوْا حِينَ اتَّخَذُوهُ إِلْهًا أَنَّهُ لَا يَقْدِرُ عَلَى كَلَامٍ وَلَا عَلَى إِرْشَادِ
سَبِيلِ كَا حَادِ الْبَشَرِ حَتَّى حَسِبُوا أَنَّهُ خَالِقُ الْأَجْسَامِ وَالْقُوَى وَالْقُدْرِ^(٢).
﴿اتَّخَذُوهُ﴾ تَكْرِيرٌ لِلذَّمِّ؛ أي: اتَّخَذُوهُ إِلْهًا ﴿وَكَانُوا ظَالِمِينَ﴾: واضعين
الأشياء في غير مَوَاضِعِهَا، فلم يَكُنْ اتّخاذُ العجلِ بدعاً منهم.

(١٤٩) - ﴿وَلَا تُسْقِطُ يَدَيَّهِمْ﴾ كنايةٌ من أن اشتدَّ ندمُهم^(٣)، فَإِنَّ النَّادِمَ
الْمُتَحَسِّرَ يَعْضُ يَدَهُ غَمًّا فَتَصِيرُ يَدُهُ مَسْقُوطًا فِيهَا.

(١) نسبها ابن خالويه في «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥١) لأبي السمال العدوي، والزمخشري
في «الكشاف» (٢٩١/٣) لعلّي رضي الله عنه.

(٢) جمع «قُدرة». انظر: «حاشية الخفاجي».

(٣) قوله: «كنايةٌ من أن اشتدَّ ندمُهم» هكذا في النسخ الخطيّة، ومثله في مطبوع البضاوي مع «حاشية
الخفاجي»، وفي مطبوع البضاوي مع كل من «حاشية شيخ زاده» (٢٩٨/٤)، و«حاشية الأنصاري»
(٦٤٧/٢)، و«حاشية ابن التمجيد» و«حاشية القونوي» (٥٠٦/٨): «كناية عن اشتداد ندمهم»،
وذكر الأنصاري أن في نسخ: «كناية عمّن اشتد ندمهم». وقال الفتازاني: جعله كناية لا مجازاً؛ لعدم
المانع عن الحقيقة. انظر: «حاشية الفتازاني» (٢٥١/ب).

وَقُرِئَ: «سَقَطَ» ^(١) على بناءِ الفعلِ للفاعلِ ^(٢)، بمعنى: وقعَ العَصُ فيها، وقيل: معناه: سقطَ الندمُ في أنفُسِهِمْ.

﴿وَرَأَوْا﴾: وَعَلِمُوا ﴿أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا﴾ بِاتِّخَاذِ الْعِجْلِ ﴿قَالُوا لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا﴾ بِإِنْزَالِ التَّوْرَةِ ﴿وَيَغْفِرَ لَنَا﴾ بِالتَّجَاوُزِ عَنِ الْخَطِيئَةِ ﴿لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾.

وَقَرَأَهُمَا حَمْرَةً وَالْكِسَائِيُّ بِالتَّاءِ، وَ﴿رَبَّنَا﴾ عَلَى النَّدَاءِ ^(٣).

(١٥٠) - ﴿وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا﴾: شَدِيدَ الْغَضَبِ، وَقِيلَ: حَزِينًا. ﴿قَالَ يَسْمَا خَلَفْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي﴾: فَعَلْتُمْ بَعْدِي حَيْثُ عَبْدْتُمْ الْعِجْلَ، وَالْخَطَابُ لِلْعَبْدَةِ.

أَوْ: قُمْتُمْ مَقَامِي فَلَمْ تَكْفُوا الْعَبْدَةَ، وَالْخَطَابُ لَهَارُونَ وَالْمُؤْمِنِينَ مَعَهُ. وَ«مَا» نَكْرَةٌ مَوْصُوفَةٌ تَفْسِّرُ الْمُسْتَكْنَ فِي «بُئْسَ»، وَالْمَخْصُوصُ بِالذَّمِّ مَحْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ: بُئْسَ خَلَافَةٌ خَلَفْتُمُونِيهَا ^(٤) مِنْ بَعْدِي خَلَفْتُمْ ^(٥).

(١) نسبت لابن السميع اليماني. انظر: «معاني القرآن» للزجاج (٣٧٨/٢)، و«المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٦)، و«الكشاف» (٢٩٢/٣)، و«المحرر الوجيز» (٤٥٥/٢)، و«البحر» (١٠/٣٢٠). ولم ينسبها الزجاج وابن عطية.

(٢) في نسخة الخيالي والتفتازاني: «بناء الفاعل».

(٣) انظر: «السبعة» (ص: ٢٩٤)، و«التيسير» (ص: ١١٣).

(٤) في نسخة الخيالي: «خفلموني فيها».

(٥) قال الطيبي: ولا يجوز أن تكون «ما» هي المخصوص بالذم؛ لأنه يبقى «بئس» بلا فاعل؛ لأنه إنما يضمُر فاعل «بئس» بشرط أن يعقبه المفسر. انظر: «فتوح الغيب» للطيبي (٥٨٥/٦).

ومعنى ﴿مِنْ بَعْدِي﴾: من بعد انطلاقي، أو: من بعد ما رأيتم مني من التوحيد والتنزيه والحمل عليه^(١) والكف عما يُنافيه.

﴿أَعَجَلْتُ أَمْرَ رَبِّكُمْ﴾: أتركتموه غير تام؛ كأنه ضُمنَ «عَجَل» معنى: سبق، فعُدِّي تعديته.

أو: أَعَجَلْتُ وعدَ ربكم الذي وعدنيه من الأربعين وقدّرتم موتي، وغيرتم بعدي كما غيرت الأمم بعد أنبيائهم.

﴿وَأَلْقَى الْأَلْوَاحَ﴾: طرحها من شدة الغضب وفرط الضجرة حمية للدين.
رُوي: أن التوراة كانت سبعة أسباع في سبعة ألواح، فلما ألقاها انكسرت فرفع ستة أسباعها، وكان فيها تفصيل كل شيء وبقي سبع كان فيه المواعظ والأحكام^(٢).
﴿وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ﴾: بشعر رأسه ﴿بِجُرْءٍ إِلَيْهِ﴾ توهماً بأنه قصّر في كفهم، وهارون كان أكبر منه بثلاث سنين، وكان حمولاً^(٣) ليئاً، ولذلك كان أحب إلى بني إسرائيل.

﴿قَالَ ابْنُ أُمِّ﴾ ذكر الأم ليرققه عليه، وكانا من أب وأم.

وقرأ ابنُ عامرٍ وحمزة والكسائي وأبو بكرٍ عن عاصم: ﴿يَا ابْنَ أُمِّ﴾ بالكسر،

(١) أي: الأمر بالتوحيد، أو الأمر بالتوحيد والتنزيه، وعبرَ عنهما بضمير الفرد؛ لأنهما لا ينفصلان كالشيء الواحد.

(٢) ذكره بتمامه الطبري دون عزو مقدماً له بـ(قيل)، ورواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (٥/١٥٦٣) و١٥٧٣ عن ابن عباس رضي الله عنهما. وتعقبه ابن كمال باشا في «تفسيره» عند هذه الآية بقوله: ويأباه قوله: ﴿أَخَذَ الْأَلْوَاحَ﴾ لأن الظاهر منه أن المأخوذ هو الملقى بعينه.

(٣) أي: حليماً. انظر: «تاج العروس» (٢٨/٣٤٣).

وأصله: «يا ابنَ أُمِّي» فحُذِفَتِ الياءُ اكتفاءً بالكسرة تخفيفاً كالمُنَادَى المضافِ إلى الياءِ، والباقونَ بالفتح^(١) زيادةً في التَّخْفِيفِ؛ لطولهِ، أو تشبيهاً بـ«خمسةَ عشر»^(٢).
﴿إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّوْنِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي﴾ إِزَاحَةٌ لَتَوْهُمْ التَّقْصِيرِ فِي حَقِّهِ، والمعنى: بذلتُ وَسْعِي^(٣) فِي كَفِّهِمْ حَتَّى قَهَرُونِي فَاسْتَضَعُّوْنِي وَقَارَبُوا قَتْلِي.
﴿فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ﴾: فَلَا تَفْعَلْ بِي مَا يَشْمِتُونَ بِي لِأَجْلِهِ.
﴿وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ مَعْدُودًا فِي عِدَادِهِمْ بِالمُؤَاخَذَةِ أَوْ نِسْبَةِ التَّقْصِيرِ.

(١٥١) - ﴿قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي﴾ مَا صَنَعْتُ بِأَخِي ﴿وَلِأَخِي﴾ إِنْ فَرَّطَ فِي كَفِّهِمْ، ضَمٌّ إِلَيْهِ نَفْسَهُ فِي الِاسْتِغْفَارِ تَرْضِيَّةً لَهُ وَدَفْعًا لِلشَّمَاتَةِ عَنْهُ.
﴿وَأَدْخَلْنَا فِي رَحْمَتِكَ﴾ بِمَزِيدِ الْإِنْعَامِ عَلَيْنَا ﴿وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾، فَأَنْتَ أَرْحَمُ بِنَا مِنَّا عَلَى أَنْفُسِنَا.
(١٥٢) - ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْوَعَالَ سَيَنَآلُهُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ﴾ وَهُوَ مَا أَمَرُهُمْ بِهِ مِنْ قَتْلِ^(٤) أَنْفُسِهِمْ ﴿وَذَلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ وَهِيَ خُرُوجُهُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ، وَقِيلَ: الْجَزِيَّةُ.

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٢٩٥)، و«التيسير» (ص: ١١٣).

(٢) قال سيبويه في «الكتاب» (٢/ ٢١٤): وقالوا: «يا ابنَ أُمِّ» و«يا ابنَ عَمِّ»، فجعلوا ذلك بمنزلة اسم واحد؛ لأن هذا أكثر في كلامهم من «يا ابنَ أَبِي» و«يا غلامَ غلامي». وقد قالوا أيضا: «يا ابنَ أُمِّ» و«يا ابنَ عَمِّ»، كأنهم جعلوا الأول والآخر اسما، ثم أضافوا إلى الياء؛ كقولك: يا أحدَ عشرَ أقبلوا. وإن شئت قلت: حذفوا الياء لكثرة هذا في كلامهم.

(٣) في نسخة التفزازاني: «بذل الوسع».

(٤) في نسخة الخيالي: «قتلهم».

﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ﴾ على الله، ولا فرية أعظم من فريتهم: ﴿هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى﴾ [طه: ٨٨]، ولعله لم يفتر مثلها^(١) أحدٌ قبلهم ولا بعدهم.

(١٥٣) - ﴿وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ﴾ من الكُفْرِ والمعاصي ﴿تُتَابَوْنَ مِنْ بَعْدِهَا﴾: من بعد السيئات ﴿وَأَمِنُوا﴾: واشتغلوا بالإيمان وما هو مقتضاه من الأعمال الصالحة. ﴿إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا﴾: من بعد التوبة ﴿لَنَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ وإن عظم الذنب كجرمة عبدة العجل، وكثر كجرائم بني إسرائيل.

(١٥٤) - ﴿وَلَمَّا سَكَتَ﴾: «سكن» وقد قرئ به^(٢) ﴿عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ﴾ باعتذار هارون، أو بتوبتهم، وفي هذا الكلام مبالغة وبلاغة من حيث إنه جعل الغضب الحامل له على ما فعل كالأمر به والمغري عليه حتى عبر عن سكونه بالسكوت^(٣).

وقرئ: «سُكَّتَ» و: «أُسْكِتَ»^(٤) على أن المسكيت هو الله، أو أخوه، أو الذين تابوا.

﴿أَخَذَ الْأَلْوَحَ﴾ التي ألقاها ﴿وَفِي نُسخَتِهَا﴾: وفيما نُسخَ فيها؛ أي: كُتب، «فُعِلَ» بمعنى مفعول كـ «الخطبة».

وقيل: فيما نُسخَ منها؛ أي: من الألواح المنكسرة.

﴿هُدًى﴾: بيان للحق ﴿وَرَحْمَةً﴾ إرشاد إلى الصلاح والخير ﴿لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ

(١) في نسخة التفازاني: «يفتر مثله».

(٢) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥١)، و«الكشاف» (٢/ ٢٩٨)، عن معاوية بن قرة.

(٣) انظر: «فتح الغيب» للطبي (٦/ ٥٩٥ - ٥٩٦)، و«حاشية التفازاني» (١/ ٢٥٢).

(٤) القراءتان في «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥١) عن أبي معاذ النحوي.

يَرْهَبُونَ ﴿ دَخَلَتِ اللَّامُ عَلَى الْمَفْعُولِ لضعفِ الفعلِ بالتَّأخِيرِ ^(١)، أو حُذِفَ الْمَفْعُولُ وَاللَّامُ لِلتَّعْلِيلِ، وَالتَّقْدِيرُ: يَرْهَبُونَ مَعَاصِيَ اللَّهِ لِرَبِّهِمْ.

(١٥٥) - ﴿ وَأَخَارَ مُوسَى قَوْمَهُ ﴾؛ أي: مِنْ قَوْمِهِ، فَحُذِفَ الْجَارُ وَأُوصِلَ الْفِعْلُ إِلَيْهِ ﴿ سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَاتِنَا فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ ﴾ ﴿ رُوي أَنَّهُ تَعَالَى أَمْرُهُ أَنْ يَأْتِيَهُ فِي سَبْعِينَ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَاخْتَارَ مِنْ كُلِّ سَبْطٍ سِتَّةَ فَرَادٍ اثْنَانِ، فَقَالَ: لِيَتَخَلَّفَ مِنْكُمْ رَجُلَانِ، فَتَشَاغَبُوا فَقَالَ: إِنَّ لِمَنْ قَعَدَ أَجْرٌ مِنْ خَرَجٍ، فَقَعَدَ كَالْبِ وَيُوشَعُ، وَذَهَبَ مَعَ الْبَاقِينَ ^(٢). فَلَمَّا دَنَوْا مِنَ الْجَبَلِ غَشِيَهُ غَمَامٌ، فَدَخَلَ مُوسَى بِهِمُ الْغَمَامَ وَخَرُّوا سُجَّدًا، فَسَمِعُوهُ يَكْلُمُ مُوسَى بِأَمْرِهِ وَيَنْهَاهُ، ثُمَّ انْكَشَفَ الْغَمَامُ فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ وَقَالُوا: ﴿ لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً ﴾ [البقرة: ٥٥] فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ - أي: الصَّاعِقَةُ أَوْ رَجْفَةُ الْجَبَلِ - وَصُعِقُوا مِنْهَا.

﴿ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِنِّي ﴾ ﴿ تَمَنَّى هَلَاكَهُمْ وَهَلَاكَهَ قَبْلَ أَنْ يَرَى مَا رَأَى، أَوْ بِسَبَبٍ آخَرَ، أَوْ عَنَى بِهِ: إِنَّكَ قَدَرْتَ عَلَى إِهْلَاكِهِمْ قَبْلَ ذَلِكَ بِحَمَلِ فِرْعَوْنَ عَلَى إِهْلَاكِهِمْ، وَبِإِغْرَاقِهِمْ فِي الْبَحْرِ، وَغَيْرِهِمَا، فَتَرَحَّمْتَ عَلَيْهِمْ بِالْإِنْقَاضِ مِنْهَا، وَإِنْ تَرَحَّمْتَ عَلَيْهِمْ مَرَّةً أُخْرَى لَمْ يَبْعُدْ مِنْ عَمِيمِ إِحْسَانِكَ.

﴿ أَتَاهُ كُنَّا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا ﴾ ﴿ مِنَ الْعِنَادِ وَالتَّجَاسُّرِ عَلَى طَلَبِ الرُّؤْيَةِ، وَكَانَ ذَلِكَ قَالَهُ بَعْضُهُمْ.

وقيل: المراد بـ«ما فعل السفهاء» عبادة العجل، والسَّبْعُونَ اخْتَارَهُمُ مُوسَى

(١) وهذه اللَّامُ تُعْرَفُ بِلَامِ التَّقْوِيَةِ، وَهِيَ الْمَزِيدَةُ لِتَقْوِيَةِ عَامِلِ ضَعْفٍ؛ إِمَّا بِتَأَخُّرِهِ نَحْوُ: ﴿ إِنْ كُنْتُمْ لِلَّهِ يَا قَوْمُ ﴾، أَوْ بِكَوْنِهِ فِرْعَا فِي الْعَمَلِ نَحْوُ: ﴿ فَقَالَ لِيَا يُرِيدُ ﴾. انظر: «مغني اللبيب» لابن هشام (ص: ٢٨٧ - ٢٨٨).

(٢) انظر: «الكشاف» (٣/ ٢٩٩ - ٣٠٠).

لميقات التَّوْبَةِ عنها^(١)، فغَشِيَتْهُمْ هَيْبَةٌ فَلَقُوا مِنْهَا وَرَجَفُوا حَتَّى كَادَتْ تَبِينُ مَفَاصِلُهُمْ، وَأَشْرَفُوا عَلَى الْهَلَاكِ، فَخَافَ عَلَيْهِمْ مُوسَى فَبَكَى وَدَعَا فَكَشَفَهَا اللَّهُ عَنْهُمْ.

﴿إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ﴾: ابْتَلَاؤُكَ حِينَ أَسْمَعْتَهُمْ كَلَامَكَ حَتَّى طَمِعُوا فِي الرُّؤْيَةِ، أَوْ أَوْجَدَتْ فِي الْعَجْلِ خَوَارًا فَرَاغُوا بِهِ.

﴿تُفْضِلُ بَيْنَهُمَا مَنْ تَشَاءُ﴾ ضَلَالَهُ بِالتَّجَاوُزِ عَنْ حَدِّهِ أَوْ بِاتِّبَاعِ^(٢) الْمَخَايِلِ.

﴿وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ﴾ هِدَاةً، فَيَقْوَى بِهَا إِيْمَانُهُ.

﴿أَنْتَ وَلِيُّنَا﴾: الْقَائِمُ بِأَمْرِنَا ﴿فَاغْفِرْ لَنَا﴾ بِمَغْفِرَةِ مَا قَارَفْنَا ﴿وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ﴾ تَغْفِرُ السَّيِّئَةَ وَتَبْدِلُهَا بِالْحَسَنَةِ.

(١٥٦) - ﴿وَأَكْتَسَبَ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾: حُسْنَ مَعِيشَةٍ وَتَوْفِيقَ طَاعَةٍ

﴿وَفِي الْآخِرَةِ﴾ الْجَنَّةَ ﴿إِنَّا هَذَا إِلَيْكَ﴾: تُبْنَى إِلَيْكَ، مِنْ «هَادَ يَهُودُ»: إِذَا رَجَعَ.

وَقُرِئَ بِالْكَسْرِ^(٣) مِنْ «هَادَهُ يَهِيدُهُ»: إِذَا أَمَالَهُ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَبْنِيًّا لِلْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ بِمَعْنَى: أَمَلْنَا أَنْفُسَنَا، أَوْ أُمَلْنَا إِلَيْكَ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمَضْمُومُ أَيْضًا مَبْنِيًّا لِلْمَفْعُولِ مِنْهُ عَلَى لُغَةٍ مَنْ يَقُولُ: عَوَدَ الْمَرِيضُ^(٤).

﴿قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ﴾ تَعْذِيبُهُ ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ فِي الدُّنْيَا: الْمُؤْمِنُ وَالْكَافِرُ، بَلِ الْمَكْلَفُ وَغَيْرِهِ.

(١) أَي: عَنْ عِبَادَةِ الْعَجَلِ.

(٢) فِي نَسَخَةِ الْخِيَالِي: «اتِّبَاعٌ».

(٣) انْظُر: «الْمَخْتَصَرُ فِي شَوَازِ الْقُرْآنِ» (ص: ٥١)، وَ«الْمَحْتَسِبُ» (١/ ٢٦٠)، عَنْ أَبِي وَجْزَةِ السَّعْدِيِّ.

(٤) انْظُر: «الْكِتَابُ» (٤/ ٣٤٢ - ٣٤٣)، وَ«شرح المقدمة المحسبة» لابن بابشاذ (٢/ ٣٧٢).

﴿سَأَكْتُبُهَا﴾: فسأكتبها في الآخرة، أو: فسأكتبها كتبه خاصة منكم يا بني إسرائيل.

﴿لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾ الكفر والمعاصي ﴿وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ خصّها بالذكر لإنافيتها^(١)، ولأنّها كانت أشقّ عليهم، ﴿وَالَّذِينَ هُمْ يَجِئْنَآ يُؤْمِنُونَ﴾ فلا يكفرون بشيء منها.

(١٥٧) - ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ﴾ مُبتدأ خبره ﴿يَأْمُرُهُمْ﴾، أو خبر مُبتدأ تقديره: هم الذين، أو بدل من «الَّذِينَ يَتَّقُونَ» بدل البعض أو الكل، والمراد من آمن منهم بمحمد ﷺ، وإنما سمّاه رسولا بالإضافة إلى الله ونبيّا بالإضافة إلى العباد. ﴿الْأُمَمِ﴾ الذي لا يكتب ولا يقرأ، وصفه^(٢) به تنبيها على أن كمال علمه مع حاله أحدى مُعجزاته.

﴿الَّذِي يَخُذُ رُحْمَهُ﴾ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ ﴿اسْمًا وَصِفَةً﴾. ﴿يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ﴾ ممّا حرّم عليهم كالشحوم.

﴿وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ﴾ كالدم ولحم الخنزير، أو كالرّبّا والرّشوة. ﴿وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ﴾: ويخفف عنهم ما كلفوا به من التكاليف الشّاقة؛ كتعيين القصاص في العمد والخطأ، وقطع الأعضاء الخاطئة، وقرض موضع النّجاسة، وأصل «الإصر»: الثّقْل الذي يَصرُّ صاحبه؛ أي: يحبسُه من الحركة^(٣) لثِقَلِهِ. وقرأ ابنُ عامر ﴿آصَارَهُمْ﴾^(٤).

(١) الإنافة: الارتفاع والإشراف. انظر: «تاج العروس» (٢٤/٤٤٤).

(٢) في نسخة الخيالي: «وصف».

(٣) في نسخة الخيالي والتفتازاني: «الحراك». وهما بمعنى.

(٤) انظر: «السبعة» (ص: ٢٩٥)، و«التيسير» (ص: ١١٣).

﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ﴾: وعظموه بالتقوية، وقرئ بالتخفيف^(١)، وأصله: المنع، ومنه: التعزير.

﴿وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ﴾؛ أي: مع نبوته؛ يعني: القرآن، وإنما سمّاه نوراً لأنه بإعجازه ظاهر أمره مظهر غيره، أو لأنه كاشف الحقائق^(٢) مظهر لها^(٣). ويجوز أن يكون ﴿مَعَهُ﴾ متعلقاً بـ ﴿اتَّبَعُوا﴾؛ أي: واتبعوا النور المنزل مع اتباع النبي، فيكون إشارة إلى اتباع الكتاب والسنة^(٤).

﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾: الفائزون بالرحمة الأبدية.

ومضمون الآية جواب دعاء موسى عليه السلام.

(١٥٨) - ﴿قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ﴾ الخطاب عام، وكان رسول الله ﷺ مبعوثاً إلى كافة الثقلين، وسائر الرسل إلى أقوامهم.

﴿بِجَمِيعٍ﴾ حال من ﴿إِلَيْكُمْ﴾.

﴿الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ صفة لـ ﴿اللَّهُ﴾ وإن حيل بينهما بما هو متعلق المضاف إليه لأنه كالمتقدم عليه، أو مدح منصوب^(٥) أو مرفوع، أو مبتدأ

(١) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٢)، و«المحتسب» (١/ ٢٦١)، و«المحرر الوجيز» (٢/ ٤٦٤)، و«البحر» (١٠/ ٣٥٠).

(٢) في نسخة الخيالي: «للحقائق».

(٣) «مظهر لها»: ليس في نسخة التفازاني.

(٤) انظر: «فتوح الغيب» للطبي (٦/ ٦٠٨-٦٠٩).

(٥) قدّم هذا الوجه في «الكشاف» (٣/ ٣٠٦) وأهمل ما بعده، ورجحه التفازاني. انظر: «حاشية

التفازاني» (٢٥٢/ ب).

خَبْرُهُ ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾، وهو على الوجوه الأول بيان لما قبله^(١)، فإنَّ مَنْ مَلَكَ الْعَالَمَ كَانَ هُوَ الْإِلَهَ لَا غَيْرُهُ، وفي ﴿يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ مزيدُ تقريرٍ لاختصاصِهِ بِالْأُلُوْهِيَّةِ.

﴿فَقَامُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَتِهِ﴾ ما أنزلَ عَلَيْهِ وعلى سائرِ الرُّسُلِ مِنْ كُتُبِهِ وَوَحْيِهِ.

وَقُرِئَ: «وَكَلِمَتِهِ»^(٢) على إرادة الجنس، أو القرآن، أو عيسى؛ تعريضاً لليهود، وتنبهها على أَنَّ مَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِهِ لَمْ يُعْتَبَرْ إِيْمَانُهُ، وَإِنَّمَا عَدَلَ عَنِ التَّكَلُّمِ إِلَى الْغِيَةِ لِإِجْرَاءِ هَذِهِ الصِّفَاتِ الدَّاعِيَةِ إِلَى الْإِيْمَانِ بِهِ وَالِاتِّبَاعِ لَهُ.

﴿وَأَتَّيِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ جعلَ رجاءَ الاهتداءِ أثرَ الأمرينِ تنبيهاً على أَنَّ مَنْ صَدَّقَهُ وَلَمْ يُتَابِعْهُ بِالتَّزَامِ شَرَعَهُ فَهُوَ بَعْدُ فِي خَطِّ الضَّلَالَةِ^(٣).

(١٥٩) - ﴿وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى﴾ يعني: مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ﴾: يهدون النَّاسَ

مُحَقِّقِينَ، أو: بِكَلِمَةٍ^(٤) الْحَقِّ ﴿وَبِهِ﴾: وَبِالْحَقِّ ﴿يَعْدِلُونَ﴾ بَيْنَهُمْ فِي الْحُكْمِ.

وَالْمِرَادُ بِهَا^(٥): الثَّابِتُونَ عَلَى الْإِيْمَانِ الْقَائِمُونَ بِالْحَقِّ مِنْ أَهْلِ زَمَانِهِ، أَتْبَعَ

(١) كونه بياناً يمكن أن يُحمَلَ على بيان المعنى، وهو بذلك خالف الزمخشري الذي جعلها بدلاً من جملة الصلة، وهو ما رجحه أبو حيان. انظر: «الكشاف» للزمخشري (٣/ ٣٠٦)، و«البحر المحيط» لأبي حيان (١٠/ ٣٥١-٣٥٢).

(٢) نسبت لمجاهد في: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٢)، وللقفني والجحدري - أو اللؤلؤي - في «شواذ القراءات» للكرماني (ص: ١٩٦).

(٣) في نسخة التفزازاني: «الضلال».

(٤) في نسخة الخيالي: «بكلمتي»، وفي هامشها نسخة: «بكلمة».

(٥) قوله: «بها»؛ أي: بالآية.

ذَكَرَهُمْ ذَكَرَ أَضْدَادِهِمْ عَلَى مَا هُوَ عَادَةُ الْقُرْآنِ تَنْبِيْهَا عَلَى أَنْ تَعَارُضَ الْخَيْرِ
وَالشَّرِّ وَتَزَاحَمَ أَهْلُ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ أَمْرٌ مُسْتَمِرٌّ.

وَقِيلَ: مُؤْمِنُو أَهْلِ الْكِتَابِ.

وَقِيلَ: قَوْمٌ وَرَاءَ الصِّينِ رَأَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةَ الْمِعْرَاجِ فَأَمَنُوا بِهِ^(١).

(١) ذكره أبو الليث في «تفسيره» (١/٥٥٧) عن ابن عباس، والثعلبي في «تفسيره» (١٢/٥٥٩) دون عزو. وذكر أبو حفص النسفي في «التيسير في التفسير» عند هذه الآية بإسناد له من رواية الضحاك عن ابن عباس خبراً طويلاً في لقاء النبي ﷺ بهم وإيمانهم به، ولا يصح في ذلك شيء، والله أعلم. وقد ذكر في هذه الآية أيضاً خبر: أن بني إسرائيل لما قتلوا أنبياءهم وكفروا - وكانوا اثني عشر سبطاً - تبرأ سبط منهم مما صنعوا واعتذروا، وسألوا الله أن يفرق بينهم وبين إخوانهم، ففتح الله لهم نفقاً في الأرض فساروا فيه سنة ونصفاً حتى خرجوا من وراء الصين، وهم هنالك خُفَاءُ مسلمون يستقبلون قبلتنا. رواه الطبري في «تفسيره» (١٠/٥٠١) عن ابن جريج، ويعضه عنه عن ابن عباس رضي الله عنهما، وإسناده منقطع. وذكره الثعلبي في «تفسيره» (٤/٢٩٤)، والواحدي في «البيسط» (٩/٤٠٣)، عن ابن جريج والكلبي والربيع والضحاك وعطاء السدي. وليس في الأخبار الواردة في هذه الحكاية ما يصح، قال الألوسي في «روح المعاني» (٩/٤١٤): وَضَعَفَ هَذِهِ الْحِكَايَةَ ابْنُ الْخَازَنِ [في «تفسيره» (٢/٣٠٠)] وَأَنَا لَا أَرَاهَا شَيْئاً، وَلَا أَظُنُّكَ تَجِدُ لَهَا سَنَدًا يَعْوَلُ عَلَيْهِ وَلَوْ ابْتِغَيْتَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سَلَمًا فِي السَّمَاءِ.

وقال أبو شهبه في «الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير» (ص: ٢٠٧ - ٢٠٨) عن قصة الصين هذه: وهي من خرافات بني إسرائيل ولا محالة... ونحن لا نشك في أن ابن جريج وغيره ممن رَوَوْا ذَلِكَ إِنَّمَا أَخَذُوهُ عَنْ أَهْلِ الْكِتَابِ الَّذِينَ أَسْلَمُوا، وَلَا يُمْكِنُ أَبَدًا أَنْ يَكُونَ مُتَلَقًى عَنِ الْمَعْصُومِ ﷺ...

قال: والذي يترجح عندي أن المراد بهم أناس من قوم موسى عليه الصلاة والسلام اهتموا إلى الحق ودعوا الناس إليه، وبالحق يعدلون فيما يعرض لهم من الأحكام والقضايا، وأن هؤلاء الناس وجدوا في عهد موسى وبعده، بل وفي عهد نبينا ﷺ كعبد الله بن سلام وأضرابه... أما ما ذكره فليس =

(١٦٠) - ﴿وَقَطَعْنَهُمْ﴾: وصَيَّرْنَاهُمْ قطعاً مُتَمَيِّزاً بعضهم عَنْ بعضٍ ﴿اِثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَسْبَاطًا﴾ مفعول ثانٍ لـ ﴿قَطَعَ﴾، فَإِنَّهُ يَتَضَمَّنُ معنى: صَيَّرَ، أو حَالٌ، وتَأْنِيثُهُ ^(١) للحملِ على الأُمَّةِ أو القطعةِ.

﴿أُمَمًا﴾ بدلٌ منه ولذلك جُمِعَ ^(٢)، أو تَمَيَّزَ له على أَنَّ كُلَّ واحدةٍ مِنْ اثنتي عشرة أسباطاً؛ فكأنَّه قِيلَ: اثنتي عشرة قَبيلةً.

وَقُرِئَ بكسر الشَّينِ وإسكانها ^(٣)، ﴿أُمَمًا﴾ على الأوَّلِ بدلٌ بعد بَدَلٍ أو نَعْتُ ﴿أَسْبَاطًا﴾ وعلى الثَّانِي بدلٌ من ﴿أَسْبَاطًا﴾.

= هناك ما يشهد له من عقل، ولا نقل صحيح، بل هو يخالف الواقع الملموس، والمشاهد المتيقن، وقد أصبحت الصين وما وراءها معلوماً كل شبر فيها، فأين هم؟ ثم أي فائدة تعود على الإسلام والمسلمين من التمسك بهذه الروايات التي لا خطام لها ولا زمام؟! وماذا يكون موقف الداعية إلى الإسلام في هذا العصر الذي نعيش فيه إذا انتصر لمثل هذه المرويات الخرافية الباطلة؟! إن هذه الروايات لو صحت أسانيدها لكان لها بسبب مخالفتها للمعقول والمشاهد الملموس ما يجعلنا في حل من عدم قبولها فكيف وأسانيدها ضعيفة واهية؟! وقد قلت غير مرة: إن كونها صحيحة السند فرضاً لا ينافي كونها من الإسرائيلية.

(١) أي: ﴿اِثْنَتَيْ عَشْرَةَ﴾.

(٢) لأنه لو كان تَمَيِّزاً لوجب أن يقال: سبطاً؛ لأن مميز الأعداد المركبة مفرد. انظر: «حاشية ابن التمجيد» (٥٢٥/٨).

(٣) كذا في النسخ الخطية، والنسخ المطبوعة مع عمادة الحواشي، وقال الأنصاري في «الحاشية» (٦٥٥/٢): صوابه: «وفتحها»؛ إذ إسكانها ليس بشاذً، بل هو المشهور.

قلت: يمكن أن يُحمل على أنها قرئت بالكسرة شذوذاً وبالإسكان على الوجه المشهور، وقرءة الكسر ذكرها في «المحتسب» (٢٦١/١) عن يحيى والأعمش وطلحة بن سليمان. وبالفتح والكسر ذكرها أبو حيان في «البحر» (٣٥٤/١٠) عن الأئمة المذكورين.

﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ إِذِ اسْتَسْقَاهُ قَوْمُهُ﴾ في التَّيِّهِ ﴿أَنِّي أَضْرِبُ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْبَجَسَتْ﴾؛ أي: فضرِبَ فانبجست، وحذفه للإيماء على أَنَّ مُوسَى لم يتوقَّف في الامتثال، وأنَّ ضربه لم يكن مؤثراً يتوقَّف عليه الفعل في ذاته^(١).

﴿مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ﴾: كلُّ سبطٍ ﴿مَشْرَبُهُمْ وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَمَ﴾ لِيَقِيَهُمْ حَرَّ الشَّمْسِ ﴿وَأَنزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَىٰ كُلُوا﴾؛ أي: وقلنا لهم: كلوا ﴿مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ سبق تفسيره في سورة البقرة.

(١٦١) - ﴿وَإِذْ قِيلَ لَهُمُ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾ بإضممار: اذكروا، والقرية: بيت

المقدس.

﴿وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا﴾ مثل ما في البقرة معنى^(٢)، غير أنَّ قوله: ﴿فكلوا﴾ فيها بالفاء أفادَ تَسَبُّبَ سُكْنَاهُمْ لِلأكل منها، ولم يتعرَّض له هاهنا اكتفاءً بذكره ثم، أو بدلالة الحال عليه.

وَأَمَّا تَقْدِيمُ ﴿وَقُولُوا﴾ على ﴿وَادْخُلُوا﴾ فلا أثر له في المعنى لأنه لا يُوجِبُ الترتيب، وكذلك^(٣) الواوُ العاطفة بينهما.

﴿تَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ سَتَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ﴾ وعدٌ بالغفران والزيادة عليه بالإثابة، وإنما أخرج الثاني مُخْرَجَ الاستئناف للدلالة على أَنَّهُ تَفْضُّلٌ محضٌ ليس في مُقَابَلَةِ ما أَمَرُوا به.

(١) فهذا كقوله: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ﴾. انظر: «حاشية ابن التمجيد» (٥٢٧/٨).

(٢) الآية: (٥٨) منها، وهي قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَّغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ وَسَتَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ﴾ [البقرة: ٥٨].

(٣) في نسخة التفازاني: «وكذا».

وقرأ نافع وابن عامر ويعقوب: ﴿تُغْفَرُ﴾ بالتاء والبناء للمفعول و﴿خطيئاتكم﴾ بالجمع والرفع، غير ابن عامر فإنه وحده، وقرأ أبو عمرو: ﴿خطاياكم﴾^(١).

(١٦٢) - ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنْ السَّمَاءِ يَمَّا كَانُوا يَظْلِمُونَ﴾ مَضَى تَفْسِيرُهُ فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ.

(١٦٣) - ﴿وَسَأَلَهُمْ﴾ لِلتَّقْرِيرِ وَالتَّقْرِيعِ بِقَدِيمِ كُفْرِهِمْ وَعَصْيَانِهِمْ، وَالْإِعْلَامِ بِمَا هُوَ مِنْ عُلُومِهِمُ الَّتِي لَا تُعْلَمُ إِلَّا بِتَعْلِيمٍ أَوْ وَحْيٍ لِتَكُونَ لَكَ^(٢) مُعْجَزَةٌ عَلَيْهِمْ.

﴿عَنِ الْقَرْيَةِ﴾: عَنْ خَبَرِهَا وَمَا وَقَعَ بِأَهْلِهَا ﴿الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ﴾: قَرِيبَةً مِنْهُ، وَهِيَ أَيْلَةُ: قَرِيبَةٌ بَيْنَ مَدِينِ وَالطُّورِ عَلَى شَاطِئِ الْبَحْرِ، وَقِيلَ: مَدِينٌ، وَقِيلَ: طَبَرِيَّةٌ.

﴿إِذْ يَعْدُوكَ فِي السَّبْتِ﴾: يَتَجَاوِزُونَ حَدُودَ اللَّهِ بِالصَّيْدِ يَوْمَ السَّبْتِ، وَ﴿إِذْ﴾ ظَرْفٌ لـ ﴿كَانَتْ﴾ أَوْ ﴿حَاضِرَةَ﴾، أَوْ لِلْمُضَافِ الْمَحذُوفِ، أَوْ بَدَلٌ مِنْهُ بَدَلُ الْاِسْتِمَالِ^(٣).

﴿إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ﴾ ظَرْفٌ لـ ﴿يَعْدُوكَ﴾، أَوْ بَدَلٌ بَعْدَ بَدَلٍ.

(١) قرأ نافع: ﴿تُغْفَرُ﴾ مضمومة التاء ﴿خطيئاتكم﴾ بالجمع والرفع.

وقرأ ابن عامر: ﴿تُغْفَرُ﴾ مضمومة التاء ﴿خطيئتكُم﴾ بالافراد والرفع.

وقرأ ابن كثير وعاصم وحزمة والكسائي: ﴿تُغْفِرُ﴾ بالنون ﴿خطيئاتكم﴾ بالجمع والنصب.

وقرأ أبو عمرو: ﴿تَغْفِرُ لَكُمْ﴾ بالثنون ﴿خطاياكم﴾ بغير همزٍ مثل «قضاياكم» ولا تاء فيها.

انظر: «السبعة» (ص: ٢٩٥-٢٩٦)، و«التيسير» (ص: ١١٤).

(٢) في نسخة الخيالي: «ليكون ذلك».

(٣) قال أبو حيان: هذا لا يجوز؛ لأنَّ «إِذْ» من الظُّرُوفِ الَّتِي لَا تَنْصَرِفُ وَلَا يَدْخُلُ عَلَيْهَا حَرْفُ جَزْ،

وجعلها بدلاً يُجَوِّزُ دَخُولَ «عَنْ» عَلَيْهَا؛ لِأَنَّ الْبَدَلَ عَلَى نِيَّةِ تَكَرُّرِ الْعَامِلِ. انظر: «البحر المحيط»

لأبي حيان (١٠ / ٣٦٣).

وَقُرِئَ: «يَعْدُونَ»^(١) وأصله: يَعْتَدُونَ، و: «يُعْدُونَ» من الإعداد^(٢)؛ أي: يُعْدُونَ
آلاتِ الصَّيْدِ يَوْمَ السَّبْتِ وقد نُهُوا أَنْ يَسْتَغْلُوا فِيهِ بِغَيْرِ الْعِبَادَةِ.

﴿يَوْمَ سَكَنَتْهُمْ شُرَعَا﴾: يَوْمَ تَعْظِيمِهِمْ أَمْرَ السَّبْتِ، مَصْدَرُ «سَبَّتَ الْيَهُودُ»:
إِذَا عَظَّمَتْ^(٣) سَبَّتَهَا بِالتَّجَرُّدِ لِلْعِبَادَةِ.

وَقِيلَ: اسْمُ الْيَوْمِ، وَالْإِضَافَةُ لاختصاصِهِمْ بِأَحْكَامٍ فِيهِ.
وَيُؤَيِّدُ الْأَوَّلَ^(٤) أَنْ قُرِئَ: «يَوْمَ إِسْبَاتِهِمْ»^(٥)، وَقَوْلُهُ: ﴿وَيَوْمَ لَا يُسَبِّتُونَ لَا
تَأْتِيهِمْ﴾.

وَقُرِئَ: «لَا يُسَبِّتُونَ» مِنْ أَسَبَّتَ^(٦)، و: «لَا يُسَبِّتُونَ» عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ^(٧)
بِمَعْنَى: لَا يَدْخُلُونَ فِي السَّبْتِ.

﴿وَشُرَعَا﴾ حَالٌ مِنَ الْحَيَاتِنِ، وَمَعْنَاهُ: ظَاهِرَةٌ عَلَى وَجْهِ الْمَاءِ، مِنْ «شَرَعَ
عَلَيْهَا»: إِذَا دَنَا وَأَشْرَفَ.

(١) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٢)، و«المحتسب» (١/ ٢٦٤) عن شهر بن حوشب
وأبي نهيك.

(٢) دون نسبة في «الكشاف» (٣/ ٣١٥)، و«البحر» (١٠/ ٣٦٣).

(٣) في نسخة التفتازاني: «أعظمت».

(٤) وهو أن «سَكَنَتْهُمْ» في الآية مصدر.

(٥) نسبت لعمر بن عبد العزيز. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٢)، و«المحرر الوجيز»

(٢/ ٤٦٨)، و«الكشاف» (٣/ ٣١٥)، و«البحر» (١٠/ ٣٦٤).

(٦) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٢)، و«الكشاف» (٣/ ٣١٥)، عن علي رضي الله

عنه، وزاد ابن عطية في «المحرر الوجيز» (٢/ ٤٦٨)، وأبو حيان في «البحر» (١٠/ ٣٦٤)، نسبتها
للحسن وعاصم بخلاف.

(٧) انظر: «الكشاف» (٣/ ٣١٥) عن الحسن.

﴿كَذَلِكَ نَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾: مثل ذلك البلاء الشديد نبلوهم بسبب فسقهم.

وقيل: ﴿كَذَلِكَ﴾ مُتَّصِلٌ بِمَا قَبْلَهُ؛ أي: لا تأتيهم مثل إتيانهم يوم السبت، والباء متعلق بـ ﴿يَعْدُونَ﴾.

(١٦٤) - ﴿وَإِذْ قَالَتْ﴾ عطف على ﴿وَإِذْ يَعْدُونَ﴾^(١).

﴿أُمَّةٌ مِنْهُمْ﴾: جماعة من أهل القرية؛ يعني: صلحاءهم الذين اجتهدوا في موعظتهم حتى أسبوا من اتعاطيهم: ﴿لَمْ تَعْطُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ﴾: مختارهم ﴿أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا﴾ في الآخرة لتماديهم في العصيان، قالوه مبالغة في أن الوعظ لا ينفع فيهم، أو سؤالاً عن علة الوعظ ونفعه، وكأنه تقاؤل بينهم، أو قول من ارعوى^(٢) عن الوعظ لمن لم يرعو منهم.

وقيل: المراد طائفة من الفرقة الهالكة أجابوا به وعاظهم ردًا عليهم وتهكمًا بهم.

﴿قَالُوا مَعْذِرَةٌ إِنْ رَئَيْنَاكَ﴾ جواب للسؤال؛ أي: موعظتنا إنهاء عذر إلى الله حتى لا ننسب إلى تفريط في النهي عن المنكر.

وقرأ حفص: ﴿مَعْذِرَةٌ﴾ بالنصب على المصدر أو العلة؛ أي: اعتذرنا به معذرة، أو وعظناهم معذرة.

﴿وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾؛ إذ اليأس لا يحصل إلا بالهلاك.

(١) ولا يجوز أن يكون معطوفاً على ﴿وَإِذْ تَأْتِيهِمْ﴾ حتى لا يدخل هؤلاء في حكم أهل العدوان. انظر:

«فتح الغيب» للطبري (٦/ ٦٢٩)، و«حاشية التفازاني» (٢٥٣/ ١).

(٢) أي: امتنع. انظر: «حاشية القنوي» (٨/ ٣٥١).

(١٦٥) - ﴿فَلَمَّا دَسَوْا﴾: تَرَكُوا تَرَكَ النَّاسِي ﴿مَا ذُكِّرُوا بِهِ﴾: ما ذَكَرَهُمْ بِهِ صَلَحَاؤُهُمْ ﴿أَعْيَنَّا الَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ عَنِ الشُّوَرِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾: بالاعتداء ومخالفة أمر الله ﴿بِعَذَابٍ بَئِيسٍ﴾: شديد، فَعِيلٌ مِنْ «بَوَسَ يَبُوسُ بَأْسًا»: إذا اشتدَّ. وقرأ أبو بكر: «بَيْسٍ» على فَعِيلٍ كـ «صَنَعِم»^(١).

وابنُ عامرٍ: «بَيْسٍ» بكسر الباء وسكون الهمزة^(٢) على أنه «بَيْسٌ» - ك: حَذِرَ - كما قرئ^(٣)، فُخِّفَ عنه بنقل حركتها إلى الفاء كـ «كَبِدٍ» في «كَبِدٍ». وقرأ نافعٌ: «بَيْسٍ» على قلب الهمزة ياء^(٤) كما قُلِبَتْ في «ذِبٍ»، أو على أنه فعلُ الدِّمِّ وُصِفَ به فُجِعَلَ اسْمًا.

وُفِرئ: «بَيْسٍ» - ك: رَيْسٍ - على قلب الهمزة ياءً ثم إدغامها^(٥). و«بَيْسٍ» على التَّخْفِيفِ ك: هَيْنٍ^(٦)، و: «بَائِسٍ»^(٧).

(١) قراءة أبي بكر بكسر الهمزة بخلاف عنه، والوجه الآخر عنه: «بَيْسٍ». انظر: «التيسير» (ص: ١١٤). والقراءة بفتح الهمزة عزاه ابن خالويه في «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٢) لعاصم، وعزاه ابن جني في «المحتسب» (٢٦٥/١) لطلحة بن مصرف.

(٢) انظر: «التيسير» (ص: ١١٤).

(٣) نسبت لزيد بن ثابت في «المحتسب» (٢٦٥/١)، ولأبي عبد الرحمن السلمي وطلحة بن مصرف في «المحرر الوجيز» (٤٦٩/٢)، و«البحر» (٣٧٠/١٠).

(٤) انظر: «التيسير» (ص: ١١٤).

(٥) نسبت لئصر بن عاصم في «المحتسب» (٢٦٥/١)، و«المحرر الوجيز» (٤٧٠/٢)، و«البحر» (٣٧٠/١٠).

(٦) نسبت للحسن، وهي رواية خارجة عن نافع، وهي خلاف المشهور عنه. انظر: «المحتسب» (٢٦٥/١)، و«المحرر الوجيز» (٤٦٩/٢)، و«البحر» (٣٧٠/١٠).

(٧) نسبت لأبي رجاء في «المحتسب» (٢٦٥/١)، و«المحرر الوجيز» (٤٧٠/٢)، و«البحر» =

﴿بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾: بسبب فسقهم.

(١٦٦) - ﴿فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ﴾: تكبروا عن ترك ما نهوا عنه؛ كقوله:

﴿وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ﴾ [الأعراف: ٧٧].

﴿قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾؛ كقوله: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ

فَيَكُونُ﴾ [النحل: ٤٠].

والظاهر يقتضي أن الله تعالى عذبهم أولاً بعذاب شديد فعتوا بعد ذلك فمسخهم، ويجوز أن تكون الآية الثانية تقريراً وتفصيلاً للأولى.

رُوي: أن الناهين لما أبسوا عن اتعاظ المعتدين كرهوا مساكنتهم، فقسموا القرية بجدار فيه باب مطروق، فأصبحوا يوماً ولم يخرج إليهم أحد من المعتدين، فقالوا: إن لهم شأنًا! فدخلوا عليهم فإذا هم قردة، فلم يعرفوا أنسابهم، ولكن القروء تعرفهم، فجعلت تأتي أنسابهم وتشم ثيابهم وتدور باكية حولهم، ثم ماتوا بعد ثلاث^(١).

وعن مجاهد: مسخت قلوبهم لا أبدانهم^(٢).

(١٦٧) - ﴿وَإِذْ تَأَذَّتْ رَبُّكَ﴾؛ أي: أعلم، «تفعل» من الإيذان بمعناه؛ كـ «التوعد»

و «الإيعاد»، أو: عزم؛ لأن العازم على الشيء يؤذن نفسه بفعله، وأجري مجرى فعل القسم كـ «علم الله» و «شهد الله»، ولذلك أجيب بجوابه^(٣).

= (١٠/٣٧١). وقد اعتنى أبو حيان رحمه في «البحر» بجمع ما روي في هذه الكلمة من قراءات، فذكر

فيها اثنتين وعشرين قراءة مع شرحها، وقد خرجناها وفصلناها بفضل الله في تحقيقنا له فلتنظر فيه.

(١) وردت في هذه القصة روايات كثيرة عن ابن عباس وابن مسعود وقتادة وأبي صالح وابن زيد وابن

رومان. انظر: «تفسير الطبري» (١٠/٥١٢ - ٥٢٤).

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (٢/٦٥).

(٣) انظر: «فتوح الغيب» للطبري (٦/٦٣٦).

﴿لَيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ والمعنى: وإذا أوجب ربك على نفسه ليسلطن على اليهود ﴿مَنْ يَسُوْمُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ﴾ كالإذلال وضرب الجزية.

بعث الله عليهم بعد سليمان عليه السلام بُخْتَنَصَرَ، فخرَّب ديارهم وقتل مقاتلتهم وسبى نساءهم وذرائعهم، وضرب الجزية على من بقي منهم، وكانوا يؤذونها إلى المجوس حتى بعث الله محمدًا صلوات الله عليه ففعل ما فعل ثم ضرب عليهم الجزية، فلا تزال مضرورة إلى آخر الدهر.

﴿إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ﴾ عاقبهم في الدنيا ﴿وَأِنَّهُ لَمَغْمُورٌ رَجِيمٌ﴾ لمن تاب وآمن.

(١٦٨) - ﴿وَقَطَعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَمًا﴾: وفرقناهم فيها - بحيث لا يكاد يخلو قطر منهم - تنمة لإدبارهم حتى لا يكون لهم شوكة قط، و﴿أُمَمًا﴾ مفعول ثانٍ أو حال.

﴿مِنْهُمْ الصَّالِحُونَ﴾ صفة أو بدل منه، وهم الذين آمنوا بالمدينة ونظرواؤهم^(١)، ﴿وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ﴾ تقديره: ومنهم ناسٌ دون ذلك^(٢)؛ أي: منحطون عن الصلاح وهم كفرئهم وفسقتهم.

﴿وَبَلَّغْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ﴾: بالنعم والنقم ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ يستبهون ويرجعون عما كانوا عليه.

(١) هذا مختار الزمخشري، وقال الطيبي: الظاهر خلافه لما يقتضيه النظم؛ لقوله: ﴿فَعَلَفَ مِنْ بَيْدِهِمْ خَلْفٌ﴾ بالفاء. انظر: «الكشاف» (٣/ ٣٢٢)، و«فتوح الغيب» للطيبي (٦/ ٦٣٧).

(٢) قوله: «منهم» جار ومجرور متعلقان بخبر مقدم محذوف، و«ناس» مبتدأ مؤخر، و«دون ذلك» ظرف مكان متلق بصفة محذوفة من «ناس»، وقال التفتازاني: قد شاع في الاستعمال رجوع المبتدأ والخبر طرفين، واستمر النحاة على جعل الأول خبرًا والثاني مُبتدأً بتقدير موصوف دون العكس. انظر: «حاشية التفتازاني» (٢٥٣/ أ).

(١٦٩) - ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾: من بعد المذكورين ﴿خَلَفٌ﴾ بَدَلُ سَوْءٍ، مصدرٌ نُعِتَ به، ولذلك يَقَعُ على الواحدِ والجمع.
 وقيل: جمع^(١)، وهو شائع في الشرِّ، و«الْخَلَفُ» - بالفتح - في الخير.
 والمرادُ به: الَّذِينَ كَانُوا فِي عَصْرِ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ.
 ﴿وَرِثُوا الْكِتَابَ﴾: التَّوْرَةَ مِنْ أَسْلَافِهِمْ يَقْرَءُونَهَا وَيَقْفُونَ عَلَى مَا فِيهَا.
 ﴿يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى﴾: حطامَ هَذَا الشَّيْءِ الْأَدْنَى؛ يعني: الدُّنْيَا، وهو من «الدُّنُو» أو «الدَّئَانَةِ»، وهو ما كَانُوا يَأْخُذُونَ مِنَ الرُّشَا فِي الْحُكُومَةِ، وعلى تحريفِ الكلم، والجُمْلَةُ حَالٌ مِنَ الْوَائِ^(٢).
 ﴿وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا﴾: لَا يُؤَاخِذُنَا اللَّهُ بِذَلِكَ وَيَتَجَاوَزُ عَنْهُ، وهو يَحْتَمِلُ الْعُطْفَ والحَال، والفعلُ مُسْنَدٌ إِلَى الْجَارِّ وَالْمَجْرُورِ أو مصدرٌ ﴿يَأْخُذُونَ﴾^(٣).
 ﴿وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُهُ يَأْخُذُوهُ﴾ حَالٌ مِنَ الصَّمِيرِ فِي ﴿لَنَا﴾؛ أي: يَرْجُونَ الْمَغْفِرَةَ مَصْرِيْنِ عَلَى الذَّنْبِ عَائِدِينَ إِلَى مِثْلِهِ غَيْرَ تَائِبِينَ عَنْهُ^(٤).

(١) قوله: «جمع» أراد أنه اسم جمع؛ لأنَّ أهل اللغة يسمون اسم الجمع جمعًا، فردُّه بأنه ليس من أبنية الجمع غير وارد. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٢) قوله: «والجُمْلَةُ حَالٌ مِنَ الْوَائِ»؛ أي: جُمْلَةُ ﴿يَأْخُذُونَ﴾ حَالٌ مِنَ الْوَائِ فِي ﴿وَرِثُوا﴾؛ أي: ورثوه آخِذِينَ عَرَضَ الدُّنْيَا. انظر: «حاشية ابن التمجيد» (٥٣٨/٨).

(٣) قوله: «والفعل»؛ أي: ﴿سَيُغْفَرُ﴾ «مسندٌ إلى الجر والمجرور» وهو ﴿لَنَا﴾، «أو مصدرٌ يأخذون»؛ أي: ويجوز أن يكون مسندًا إلى الأَخِذِ الذي هو مصدرٌ ﴿يَأْخُذُونَ﴾.

(٤) تبع الزمخشري في «الكشاف» (٣/٣٢٣)، وقد ذهب السمين الحلبي إلى أنَّ هذه الجُمْلَةُ مُسْتَأْنَفَةٌ، وقال: إِنَّمَا جَعَلَ الزَّمْخَشَرِيُّ الْوَائِ لِلْحَالِ لِلْعَرَضِ الَّذِي ذَكَرَهُ مِنْ أَنَّ الْفُقَرَاءَ شَرْطُهُ التَّوْبَةُ، وهو رَأْيُ الْمُعْتَرِزَةِ، وَأَمَّا أَهْلُ السُّنَنِ فَيُجَوِّزُونَ الْمَغْفِرَةَ مَعَ عَدَمِ التَّوْبَةِ. انظر: «الدر المصون» للسمين الحلبي (٥/٥٠٥).

﴿أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ﴾؛ أي: في الكتاب^(١) ﴿أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ عطف بيان للميثاق، أو مُتَعَلِّقٌ بِهِ؛ أي: بأن لا يقولوا، والمراد: توبيخهم على البتِّ بالمغفرة مع عدم التَّوْبَةِ، والدَّلالَةُ على أَنَّهُ افترأ على الله وخروج عَن مِثَاقِ الْكِتَابِ.

﴿وَدَرَسُوا مَا فِيهِ﴾ عطفٌ على ﴿أَلَمْ يُؤْخَذْ﴾ مِن حَيْثُ الْمَعْنَى فَإِنَّهُ تَقْرِيرٌ^(٢)، أو على ﴿وَرِثُوا﴾ وهو اعتراض.

﴿وَالدَّارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّالَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾ مِمَّا يَأْخُذُ هَؤُلَاءِ ﴿أَفَلَا يَعْقِلُونَ﴾ فيعلموا ذلك، ولا يستبدلوا الأدنى الدُّنْيَا المؤدِّي إلى العقابِ بالنَّعِيمِ المخلدِ. وقرأ نافعٌ وابنُ عامِرٍ وحفصٌ ويعقوبُ بالنَّاءِ على التَّلْوِينِ^(٣).

(١٧٠) - ﴿وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ عطفٌ على ﴿الَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾، وقوله: ﴿أَفَلَا يَعْقِلُونَ﴾ اعتراض، أو مبتدأ خبره: ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ الصَّالِحِينَ﴾ على تقدير: منهم، أو وضع الظَّاهِرِ مَوْضِعَ الْمَضْمَرِ تنبيهاً على أَنَّ الإِصْلَاحَ كَالْمَانِعِ مِنَ التَّضْيِيعِ.

وقرأ أبو بكرٍ: ﴿يُمَسِّكُونَ﴾ بالتَّخْفِيفِ^(٤).

وإفرادُ الإِقامَةِ لِإِنْفَاتِحِهَا على سائرِ أنواعِ التَّمَسُّكَاتِ.

(١) قوله: «أي: في الكتاب»؛ حمل الإضافة في «يُشْتَقُّ الْكِتَابِ» على الإضافة بمعنى «في». انظر: «حاشية ابن التمجيد» (٥٣٩/٨).

(٢) أي: «﴿أَلَمْ يُؤْخَذْ﴾ استفهام بمعنى: التقرير، فهو بمنزلة الإخبار عن الثَّابِتِ، فصَحَّ عَطْفُ الْجُمْلَةِ الْخَبَرِيَّةِ «وَدَرَسُوا مَا فِيهِ» عليه لعدم المُتَنَافَاةِ. انظر: «فتح الغيب» للطبي (٦/٦٤٠).

(٣) انظر: «السبعة» (ص: ٢٥٦)، و«التيسير» (ص: ١٠٢)، و«النشر» (٢/٢٩١).

(٤) انظر: «السبعة» (ص: ٢٩٧)، و«التيسير» (ص: ١١٤).

(١٧١) - ﴿وَإِذْ نَفَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ﴾؛ أي: فَلَعْنَاهُ وَرَفَعْنَاهُ فَوْقَهُمْ، وَأَصْلُ «النَّتَقِ»: الجذب.

﴿كَانَتْ ظِلَّةٌ﴾: سقيفة، وهي كُلُّ مَا أَظْلَكَ.

﴿وَطَوَّئُوا﴾: وَتَيَقَّنُوا ﴿أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ﴾: ساقطٌ عَلَيْهِمْ؛ لِأَنَّ الْجَبَلَ لَا يَثْبُتُ فِي الْجَوِّ، وَلَا تَنْهَمُ كَانُوا يُوْعَدُونَ بِهِ، وَإِنَّمَا أَطْلَقَ الظَّنَّ لِأَنَّهُ لَمْ يَقَعْ مُتَعَلِّقَهُ، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ^(١) أَبَوْا أَنْ يَقْبَلُوا أَحْكَامَ التَّوْرَةِ لِثِقَلِهَا فَرَفَعَ اللَّهُ الطُّورَ فَوْقَهُمْ وَقِيلَ لَهُمْ: إِنْ قَبِلْتُمْ مَا فِيهَا وَإِلَّا لَيَقَنَّ عَلَيْكُمْ.

﴿خُذُوا﴾ عَلَى إِضْمَارِ الْقَوْلِ؛ أَي: وَقُلْنَا: ﴿خُذُوا﴾، أَوْ قَائِلِينَ: ﴿خُذُوا﴾.

﴿مَاءَ آتَيْنَكُم﴾ مِنَ الْكِتَابِ ﴿يَقُودٌ﴾: بِجِدِّ وَعِزْمٍ عَلَى تَحْمِيلِ مَشَاقِقِهِ، وَهُوَ حَالٌ مِنَ الْوَاوِ.

﴿وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ﴾ بِالْعَمَلِ بِهِ وَلَا تَتْرَكُوهُ كَالْمَنْسِيَّ ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ قَبَائِحِ الْأَعْمَالِ وَرِذَائِلِ الْأَخْلَاقِ.

(١٧٢) - ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾؛ أَي: أَخْرَجَ مِنْ أَصْلَابِهِمْ نَسْلَهُمْ عَلَى مَا يَتَوَالَدُونَ قَرْنًا بَعْدَ قَرْنٍ، وَ﴿مِنْ ظُهُورِهِمْ﴾ بَدَلٌ مِنْ ﴿بَنِي آدَمَ﴾ بَدَلُ الْبَعْضِ.

وَقَرَأَ نَافِعٌ وَأَبُو عَمْرٍو وَابْنُ عَامِرٍ وَيَعْقُوبُ: ﴿ذُرِّيَّتِهِمْ﴾^(٢).

﴿وَأَشْهَدُهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾؛ أَي: وَنَصَبَ لَهُمْ دَلَائِلَ رُبُوبِيَّتِهِ، وَرَكَّبَ فِي عَقُولِهِمْ مَا يَدْعُوهُمْ إِلَى الْإِقْرَارِ بِهَا، حَتَّى صَارُوا بِمَنْزِلَةِ مَنْ قِيلَ لَهُمْ: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ

(١) فِي نَسْخَةِ الْخِيَالِي: «لَأَنْهُمْ».

(٢) انظر: «السبعة» (ص: ٢٩٧ - ٢٩٨)، و«التيسير» (ص: ١١٤)، و«النشر» (٢/ ٢٧٣).

قَالُوا بَلَى ﴿، فَنَزَلَ تَمْكِينُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ بِهَا وَتَمَكَّنَهُمْ مِنْهُ بِمَنْزِلَةِ الْإِشْهَادِ وَالاعْتِرَافِ عَلَى طَرِيقَةِ التَّمْثِيلِ^(١)، وَبَدَّلَ عَلَيْهِ قَوْلُهُ:

﴿قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ ﴿؛ أَي: كَرَاهَةً أَنْ تَقُولُوا: ﴿إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴿ لَمْ نَنْبَهْ عَلَيْهِ بِدَلِيلٍ.

(١٧٣) - ﴿أَوْ تَقُولُوا ﴿ عَطَفَ عَلَى ﴿أَنْ تَقُولُوا ﴿، وَقَرَأَ أَبُو عَمْرِو وَكِلَاهُمَا بِالْيَاءِ^(٢)؛ لِأَنَّ أَوَّلَ الْكَلَامِ عَلَى الْغَيْبَةِ.

﴿إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ ﴿ فَاقْتَدَيْنَا بِهِمْ؛ لِأَنَّ التَّقْلِيدَ عِنْدَ قِيَامِ الدَّلِيلِ وَالتَّمَكُّنِ مِنَ الْعِلْمِ بِهِ^(٣) لَا يَصْلُحُ عُذْرًا.

﴿أَفَنُكِّنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ ﴿ يَعْنِي: آبَاءُهُمُ الْمُبْطِلِينَ بِتَأْسِيسِ الشَّرِكِ.

وَقِيلَ: لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ أَخْرَجَ مِنْ ظَهْرِهِ ذُرِّيَّةً كَالذَّرِّ، وَأَحْيَاهُمْ وَجَعَلَ لَهُمُ الْعَقْلَ وَالنُّطْقَ وَالْهَمَّهُمْ ذَلِكَ، لِحَدِيثِ رَوَاهُ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ^(٤)،

(١) نَبَعَ فِي هَذَا الزَّمْخَشَرِيُّ، وَقَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى: قَدْ أَجْرَاهُ قَوْمٌ عَلَى ظَاهِرِهِ وَقَالُوا: لَا تُتْرَكُ الْحَقِيقَةُ مَعَ إِمْكَانِهَا. وَقَالَ السَّيُوطِيُّ: وَالْأَحَادِيثُ الصَّحِيحَةُ مُصَرِّحَةٌ بِذَلِكَ. انظر: «الكشاف» للزَّمْخَشَرِيِّ (٣/ ٣٢٨)، و«حاشية السيوطي» (٤٥٢/ ٦).

(٢) انظر: «السبعة» (ص: ٢٩٨)، و«التيسير» (ص: ١١٤).

(٣) الضمير يعود على الدليل. انظر: «حاشية القونوي» (٥٤٤/ ٨).

(٤) رَوَى مَالِكٌ فِي «الْمَوْطَأِ» (٢): أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ سُئِلَ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ: ﴿وَلَا أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ نَبِيِّ أَدَمَ مِنْ ظُهُورِهِ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴿ [الأعراف: ١٧٢]، فَقَالَ عُمَرُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُسْأَلُ عَنْهَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى خَلَقَ آدَمَ، ثُمَّ مَسَحَ ظَهْرَهُ بِيَمِينِهِ فَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ ذُرِّيَّةً، فَقَالَ: خَلَقْتُ هَؤُلَاءِ لِلْجَنَّةِ، وَيَعْمَلُ أَهْلُ الْجَنَّةِ يَعْمَلُونَ. ثُمَّ مَسَحَ ظَهْرَهُ فَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ ذُرِّيَّةً، فَقَالَ: خَلَقْتُ هَؤُلَاءِ لِلنَّارِ، وَيَعْمَلُ أَهْلُ النَّارِ يَعْمَلُونَ».

وَقَدْ حَقَّقْتُ الْكَلَامَ فِيهِ فِي شَرْحِي لِكِتَابِ «المصابيح»^(١).

والمقصودُ من إيرادِ هذا^(٢) الكلامِ هاهنا: إلزامُ اليهودِ بمُقْتَضَى الميثاقِ العامِّ بعد ما ألزمهم بالميثاقِ المخصوصِ بهم، والاحتجاجُ عَلَيْهِم بِالْحَجَجِ السَّمْعِيَّةِ وَالْعَقْلِيَّةِ، ومنعُهم عن التَّقْلِيدِ وَحَمْلِهِمْ عَلَى النَّظَرِ وَالِاسْتِدْلَالِ، كما قال:

= فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَيَمِمْ الْعَمَلُ؟ قَالَ: فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ إِذَا خَلَقَ الْعَبْدَ لِلْجَنَّةِ، اسْتَعْمَلَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَتَّى يَمُوتَ عَلَى عَمَلٍ مِنْ أَعْمَالِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيُدْخِلُهُ فِي الْجَنَّةِ، وَإِذَا خَلَقَ الْعَبْدَ لِلنَّارِ، اسْتَعْمَلَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى يَمُوتَ عَلَى عَمَلٍ مِنْ أَعْمَالِ أَهْلِ النَّارِ فَيُدْخِلُهُ فِي النَّارِ». ورواه أحمد في «مسنده» (٣١١)، والبخاري في «التاريخ الكبير» (٨/ ٩٧)، وأبو داود في «سننه» (٤٧٠٣)، والترمذي في «سننه» (٣٠٧٥)، وقال: هذا حديث حسن ومسلم بن يسار لم يسمع من عمر، وقد ذكر بعضهم في هذا الإسناد بين مسلم بن يسار وبين عمر رجلاً، والنسائي في «الكبرى» (١١٢٦)، وابن حبان في «صحيحه» (٦١٦٦)، والحاكم في «المستدرک» (٧٤) وقال الذهبي في «التلخيص»: فيه إرسال، و(٤٠١) وقال الذهبي: «على شرط البخاري ومسلم»، وكل الأسانيد عن مسلم بن يسار الجهني عن عمر بن الخطاب، والبيهقي في «الأسماء والصفات» (٧١٠)، ورواه أبو داود (٤٧٠٤) من طريق مسلم بن يسار عن نعيم بن ربيعة، قال كنت عند عمر بن الخطاب بهذا الحديث. وأعله ابن عبد البر في «التمهيد» (٣/ ٦) بجهالة الراوي عن عمر، ثم قال: لكن معنى هذا الحديث قد صح عن النبي ﷺ من وجوه كثيرة ثابتة يطول ذكرها، من حديث عمر وغيره. وقال الفخر الرازي: أَطْبَقَتِ الْمُعْتَزَلَةُ عَلَى أَنَّهُ لَا يَجُوزُ تَفْسِيرُ الْآيَةِ بِالْحَدِيثِ. ثم ذكر الفخر الرازي لهم عشر حجج، وأجاب عنها. انظر: «تفسير الرازي» (١٥/ ٣٩٨-٤٠٢).

وقال الطَّبَّيُّ: الواجبُ على المفسِّرِ المُحَقِّقِ أَنْ لَا يُقَسِّرَ كَلَامَ اللَّهِ الْمَجِيدِ بِرَأْيِهِ إِذَا وَجَدَ مِنْ جَانِبِ السَّلَفِ الصَّالِحِ نَقْلًا مُعْتَمَدًا، فكيف بالنصِّ القاطعِ من جانبِ حضرةِ الرِّسَالَةِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَى صَاحِبِهَا؟! انظر: «فتوح الغيب» للطَّبَّيِّ (٦/ ٦٥٦).

(١) انظر: «تحفة الأبرار شرح مصابيح السنة» لليضاوي (١/ ١٠٥)، و«تفسير القرطبي» (٩/ ٣٧٦)، و«روح المعاني» (٩/ ٤٥٦).

(٢) «هذا» من نسخة التفتازاني.

(١٧٤) - ﴿وَكَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾؛ أي: عن التقليد واتباع الباطل.

(١٧٥) - ﴿وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ﴾؛ أي: على اليهود ﴿بَابِ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا﴾: هو أحد علماء بني إسرائيل. أو: أمية بن أبي الصلت؛ فإنه كان قد قرأ الكتب وعلم أن الله تعالى مرسل رسولاً في ذلك الزمان ورجا أن يكون هو، فلما بعث محمد عليه السلام حسده وكفر به. أو: بلعم بن باعوراء من الكنعانيين، أوتي علم بعض كتب الله ﴿فَانْسَلَخَ مِنْهَا﴾: من الآيات بأن كفر بها وأعرض عنها^(١) ﴿فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ﴾ حتى لحقه. وقيل: استبغته - ﴿فَكَانَ مِنَ الْفَاسِقِينَ﴾: فصار من الضالين. روي: أن قومه سألوه أن يدعوه على موسى ومن معه فقال: كيف أدعوه على من معه الملائكة؟! فالتحوا عليه حتى دعا عليهم فبقوا في التيه^(٢).

(١٧٦) - ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ﴾ إلى منازل الأبرار من العلماء ﴿بِهَا﴾: بسبب تلك الآيات وملازماتها ﴿وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ﴾: مال إلى الدنيا وإلى^(٣) السفالة ﴿وَاتَّبَعَ هَوَاهُ﴾ في إثارة الدنيا واسترضاء قومه، وأعرض عن مقتضى الآيات.

وإنما علّق رفعه بمشيئة الله ثم استدرك عنه بفعل العبد تنبيهاً على أن المشيئة سبب لفعله الموجب لرفعه، وأن عدمه دليل عدمها دلالة انتفاء المسبب على انتفاء

(١) يقال لكل من فارق الشيء بالكلية: انسلخ منه، وقيل: ﴿انسلخ منها﴾ مبالغة. انظر: «تفسير الرازي» (١٥ / ٤٠٤)، و«فتوح الغيب» للطبري (٦ / ٦٦٢).

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (١٠ / ٥٧٩) من قول سالم أبي النضر مطولاً، وينحوه (١٠ / ٥٧٥) من قول ابن عباس.

(٣) في نسخة التفازاني: «أو إلى».

(٤) «السفالة»: الندالة. انظر: «الصحاح» للجوهري (٥ / ١٧٣٠).

سببه^(١)، وأنَّ السَّبَبَ الْحَقِيقِيَّ هُوَ الْمَشِيئَةُ، وَأَنَّ مَا نُشَاهِدُهُ^(٢) مِنْ الْأَسْبَابِ وَسَائِطُ مُعْتَبَرَةٌ فِي حُصُولِ الْمُسَبَّبِ مِنْ حَيْثُ إِنَّ الْمَشِيئَةَ تَعَلَّقَتْ بِهِ كَذَلِكَ، وَكَانَ مِنْ حَقِّهِ أَنْ يَقُولَ: «وَلَكِنَّهُ أَعْرَضَ عَنْهَا» فَأَوْقَعَ مَوْقِعَهُ: ﴿أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوْنَهُ﴾ مُبَالِغَةً وَتَنْبِيْهَا عَلَى مَا حَمَلَهُ عَلَيْهِ، وَأَنَّ حُبَّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ.

﴿فَمَثَلُهُ﴾: فَصِفَتُهُ الَّتِي هِيَ مَثَلٌ فِي الْحِسَّةِ ﴿كَمَثَلِ الْكَلْبِ﴾: كَصِفَتِهِ فِي أَحْسَنِ أَحْوَالِهِ، وَهُوَ: ﴿إِنْ تَحْمَلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَتْرَكُهُ يَلْهَثُ﴾؛ أَي: يَلْهَثُ دَائِمًا سَوَاءً حُمِلَ عَلَيْهِ بِالزَّجْرِ وَالطَّرْدِ أَوْ تَرِكَ وَلَمْ يُتَعَرَّضْ لَهُ بِخِلَافِ سَائِرِ الْحَيَوَانَاتِ لَضَعْفِ فُؤَادِهِ، وَ«الْلَهْثُ»: إِدْلَاغُ اللِّسَانِ عَنِ التَّنَفُّسِ الشَّدِيدِ، وَالشَّرْطِيَّةُ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ^(٣)، وَالْمَعْنَى: لَاهِثًا فِي الْحَالَتَيْنِ، وَالتَّمَثِيلُ وَاقِعٌ مَوْقِعٌ لَازِمُ التَّرْكِيْبِ الَّذِي هُوَ نَفْيُ الرَّفْعِ وَوَضْعُ الْمَنْزِلَةِ لِلْمُبَالِغَةِ وَالْبَيَانِ.

وَقِيلَ: لَمَّا دَعَا عَلَى مُوسَى خَرَجَ لِسَانُهُ فَوَقَعَ عَلَى صَدْرِهِ، وَجَعَلَ يَلْهَثُ كَالْكَلْبِ.

﴿ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصُصِ الْقَصَصَ﴾ الْمَذْكُورَةَ عَلَى الْيَهُودِ؛ فَإِنَّهَا نَحْوُ قِصَصِهِمْ ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ تَفَكَّرُوا يُوَدِّي بِهِمْ إِلَى الْإِنْتِظَارِ.

(١) قوله: «وَأَنَّ عَدَمَهُ دَلِيلُ عَدَمِهَا دَلَالَةُ انْتِفَاءِ الْمُسَبَّبِ عَلَى انْتِفَاءِ سَبَبِهِ»؛ أَي: عَدَمُ فِعْلِ الْعَبْدِ دَلِيلُ عَدَمِ مَشِيئَةِ اللَّهِ تَعَالَى، وَفِيهِ رَدٌ عَلَى الْمَعْتَزَلَةِ حَيْثُ قَالُوا: يَرِيدُ اللَّهُ إِيمَانَ الْكَافِرِ وَطَاعَةَ الْعَاصِي مَعَ انْتِفَاءِ الْإِيمَانِ وَالطَّاعَةِ. انظر: «حاشية القونوي» (٨ / ٥٥٠).

(٢) فِي نَسْخَةِ التَّفْتَازَانِي: «فَمَشَاهِدُهُ».

(٣) أَفَادَ الطَّبِيبِي أَنَّ الْجُمْلَةَ الشَّرْطِيَّةَ لَا تَقَعُ بِتَمَامِهَا حَالًا إِلَّا أَنْ تَخْرُجَ عَنْ مَعْنَى الشَّرْطِيَّةِ؛ كَأَن تَفِيدَ مَعْنَى التَّسْوِيَةِ فِي نَحْوِ: «أَنْتِ لَكِ إِنْ تَأْتَيْتِي أَوْ لَمْ تَأْتَيْتِي»، وَمِنْهُ الْآيَةُ؛ لِأَنَّ الْمُرَادَ: إِنْ حُمِلَ عَلَيْهِ أَوْ لَمْ يُحْمَلْ. انظر: «فتوح الغيب» للطَّبِيبِي (٦ / ٦٦٨).

(١٧٧) - ﴿سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ﴾؛ أي: مثلُ القومِ، وقُرئ: «سَاءَ مَثَلُ الْقَوْمِ» على حذفِ المخصوصِ بالذِّمِّ^(١).

﴿الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾ بعد قيامِ الحُجَّةِ عليها وعِلْمِهِمَ بها.
﴿وَأَنفُسُهُمْ كَانُوا بِظُلْمٍ﴾ إمَّا أَنْ يَكُونَ دَاخِلًا فِي الصَّلَةِ مَعْطُوفًا عَلَى ﴿كَذَبُوا﴾ بِمَعْنَى: الَّذِينَ جَمَعُوا بَيْنَ تَكْذِيبِ الْآيَاتِ وَظَلَمِ أَنْفُسِهِمْ^(٢)، أَوْ مُنْقَطِعًا عَنْهَا بِمَعْنَى: وَمَا ظَلَمُوا بِالتَّكْذِيبِ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ؛ فَإِنَّ وَبَالَهُ لَا يَتَخَطَّاهَا، وَلِذَلِكَ^(٣) قَدَّمَ الْمَفْعُولَ.
(١٧٨) - ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدَى وَمَنْ يُضِلِلْ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ تَصْرِيحٌ بِأَنَّ الْهُدَى وَالضَّلَالَ مِنْ اللَّهِ، وَأَنَّ هِدَايَةَ اللَّهِ^(٤) تَخْتَصُّ بِبَعْضٍ دُونَ بَعْضٍ، وَأَنَّهَا مُسْتَلْزِمَةٌ لِلْهُدَايَةِ، وَالْإِفْرَادُ فِي الْأَوَّلِ وَالْجَمْعُ فِي الثَّانِي لاعتبارِ اللَّفْظِ وَالْمَعْنَى^(٥) = تنبيه^(٦) على أَنَّ الْمُهْتَدِينَ كَوَاحِدٍ لَا تَحَادٍ طَرِيقَهُمْ، بِخِلَافِ الضَّالِّينَ.
والاختصارُ فِي الْإِخْبَارِ عَمَّنْ هَدَاهُ اللَّهُ بِالْمُهْتَدِيِّ تَعْظِيمٌ لِسَانِ الْإِهْتِدَاءِ، وَتَنْبِيهُ

(١) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٣) عن الجحدري والأعمش. قال ابن عطية في «المحرر الوجيز» (٢/ ٤٧٩): ورفع (مثل) على هذه القراءة بـ ﴿سَاءَ﴾، ولا تجري «سَاءَ» مجرى «بئس» إلا إذا كان ما بعدها منصوبًا.

(٢) قال القونوي في «حاشيته» (٨/ ٥٥٢): هو الظاهر الراجح؛ إذا الأصل في الواو العطف، مع الجامع الخيالي أو العقلي.

(٣) أي: لإفادة الحصر.

(٤) في نسخة الخيالي: «وأن هدايته».

(٥) في العبارة لفٌّ ونشر مرتَّب؛ أي: وَالْإِفْرَادُ فِي الْأَوَّلِ - وَهُوَ ﴿فَهُوَ الْمُهْتَدَى﴾ - لاعتبارِ اللَّفْظِ وَالْجَمْعُ فِي الثَّانِي - وَهُوَ ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ - لاعتبارِ الْمَعْنَى...

(٦) خبر «الإفْرَادُ».

على أنه في نفسه كمال جسيم ونفع عظيم لو لم يحصل له غيره لكفاه، وأنه المستلزم للفوز بالنعم الآجلة والعنوان لها.

(١٧٩) - ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا﴾ : خَلَقْنَا ﴿لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ﴾ يعني: المصيرين على الكفر في علمه تعالى.

﴿لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا﴾ ؛ إِذْ لَا يُلْقَوْنَهَا إِلَى مَعْرِفَةِ الْحَقِّ وَالنَّظَرِ فِي دَلَائِلِهِ.

﴿وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا﴾ ؛ أَي: لَا يَنْظُرُونَ إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ نَظَرَ اعْتِبَارٍ.

﴿وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا﴾ الْآيَاتِ وَالْمَوَاعِظَ سَمَاعَ تَأْمُلٍ وَتَذَكُّرٍ.

﴿أُولَٰئِكَ كَالْأَنْفَرِ﴾ في عدم الفقه والإبصار للاعتبار والاستماع للتدبر، أو: فِي أَنَّ مَشَاعِرَهُمْ وَقَوَاهِمُ مُتَوَجِّهَةٌ إِلَى أَسْبَابِ التَّعِيشِ مَقْصُورَةٌ عَلَيْهَا.

﴿بَلْ هُمْ أَصْلٌ﴾ فَإِنَّهَا تَدْرِكُ مَا يُمْكِنُ لَهَا أَنْ تَدْرِكَ مِنَ الْمَنَافِعِ وَالْمَضَارِّ وَتَجْتَهِدُ فِي جَذِبِهَا وَدَفْعِهَا غَايَةَ جَهْدِهَا، وَهُمْ لَيْسُوا كَذَلِكَ، بَلْ أَكْثَرُهُمْ يَعْلَمُ أَنَّهُ مُعَانِدٌ فَيَقْدُمُ عَلَى النَّارِ.

﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾ : الْكَامِلُونَ فِي الْغَفْلَةِ.

(١٨٠) - ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾ لَأَنَّهَا دَالَّةٌ عَلَى مَعَانِي هِيَ أَحْسَنُ الْمَعَانِي، وَالْمَرَادُ بِهَا الْأَلْفَاظُ، وَقِيلَ: الصِّفَاتُ.

﴿فَادْعُوهُ بِهَا﴾ : فَسَمُّوهُ بِتِلْكَ الْأَسْمَاءِ، ﴿وَذَرُوا الَّذِينَ يَلْحَدُونَ فِي أَسْمَائِهِ﴾ : وَاتْرُكُوا تَسْمِيَةَ الرَّائِغِينَ فِيهَا الَّذِينَ يُسَمُّونَهُ بِمَا لَا تَوْقِيفَ فِيهِ، أَوْ رَبُّمَا يَوْمَهُمْ مَعْنَى فَاسِدًا؛ كَقَوْلِهِمْ: يَا أَبَا الْمَكَارِمِ، يَا أَبِيضَ الْوَجْهِ.

أَوْ: لَا تُبَالُوا بِإِنْكَارِهِمْ مَا سَمَى بِهِ نَفْسَهُ؛ كَقَوْلِهِمْ: مَا نَعْرِفُ إِلَّا رَحْمَانَ الْيَمَامَةِ.

أَوْ: وَذَرَوْهُمْ وَالْحَادُّهُمْ فِيهَا بِإِطْلَاقِهَا عَلَى الْأَصْنَامِ وَاشْتِقَاقِ أَسْمَائِهَا مِنْهَا؛ كـ«الَلَّاتِ» مِنْ اللَّهِ، وَ«الْعَزَّى» مِنَ الْعَزِيزِ، وَلَا تُوَافِقُوهُمْ عَلَيْهِ^(١).

أَوْ: أَعْرِضُوا عَنْهُمْ؛ فَإِنَّ اللَّهَ مُجَازِيهِمْ كَمَا قَالَ: ﴿سَيَجْزُونَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾. وَقَرَأَ حَمَزَةً: ﴿يَلْحَدُونَ﴾ بِالْفَتْحِ^(٢)، يُقَالُ: «لَحَدَ» وَ«أَلَحَدَ» إِذَا مَالَ عَنِ الْقَصْدِ. (١٨١) - ﴿وَمَنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ ذَكَرَ ذَلِكَ - بَعْدَ مَا بَيَّنَّ أَنَّهُ خَلَقَ لِلنَّارِ طَائِفَةً ضَالِّينَ مُلْحِدِينَ عَنِ الْحَقِّ - لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّهُ خَلَقَ أَيْضًا لِلْجَنَّةِ أُمَّةً هَادِينَ بِالْحَقِّ عَادِلِينَ فِي الْأَمْرِ، وَاسْتَدَلَّ بِهِ عَلَى صِحَّةِ الْإِجْمَاعِ^(٣)؛ لِأَنَّ الْمُرَادَ مِنْهُ^(٤): أَنَّ فِي كُلِّ قَرْنٍ طَائِفَةً بِهَذِهِ الصِّفَةِ؛ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «لَا تَزَالُ مِنْ أُمَّتِي طَائِفَةٌ عَلَى الْحَقِّ إِلَى أَنْ يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ»^(٥)؛ إِذْ لَوْ اخْتَصَّ بِعَهْدِ الرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَوْ غَيْرِهِ لَمْ يَكُنْ لِدُكْرِهِ فَائِدَةٌ؛ فَإِنَّهُ مَعْلُومٌ.

(١٨٢) - ﴿وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ﴾: سَنَسْتَدْرِجُهُمْ إِلَى الْهَلَاكِ قَلِيلًا قَلِيلًا^(٦)، وَأَصْلُ «الاستدراج»: الاستتصعادُ أَوْ الاستتْزَالُ دَرَجَةً بَعْدَ دَرَجَةٍ. ﴿مَنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾ مَا نَرِيدُ بِهِمْ، وَذَلِكَ أَنَّ تَوَاتَرَ عَلَيْهِمُ النَّعْمُ فَيَظُنُّوْا

(١) قَالَ ابْنُ الْمُنَيِّرِ: هَذَا هُوَ الصَّوَابُ. انْظُرْهُ فِي: «الْإِنْصَافِ» لِعَلَمِ الدِّينِ الْعِرَاقِيِّ (١/ ٤٠٥)، وَحَاشِيَةِ السِّيُوطِيِّ (٤٦٦/٦).

(٢) انْظُرْ: «السَّبْعَةُ» (ص: ٢٩٨)، وَ«التَّيْسِيرُ» (ص: ١١٤).

(٣) اسْتَدَلَّ بِهَا الْجَوِينِيُّ فِي «التَّلْخِصِ» (٣/ ٢٦)، وَالْغَزَالِيُّ فِي «الْمُسْتَصْفَى» (ص: ١٣٨) وَغَيْرِهِمْ.

(٤) فِي نَسْخَةِ الْخِيَالِيِّ: «بِهِ».

(٥) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي «صَحِيحِهِ» (٧٣١١) عَنِ الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ، وَ(٧٣١٢) عَنْ مَعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سَفْيَانَ، وَمُسْلِمٌ فِي «صَحِيحِهِ» (١٠٣٧) عَنْ مَعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سَفْيَانَ، وَ(١٩٢١) عَنِ الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ، بِنَحْوِهِ.

(٦) تَقَدَّمَ الْكَلَامُ عَنِ الْاسْتَدْرَاجِ. وَانْظُرْ: «الْكَشَافُ» (٣/ ٢٤١)، وَ«التَّعْرِيفَاتُ» لِلْجَرَجَانِيِّ (ص: ٢٠).

أَنَّهُا لَطْفٌ مِنَ اللَّهِ بِهِمْ، فَيَزِدَادُوا بَطَرًا وَانْهَمَاكَ فِي الْغِيِّ حَتَّى يَحَقَّ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ.

(١٨٣) - ﴿وَأْمَلِي لَهُمْ﴾: وَأَمْهِلُهُمْ، عَظِفٌ عَلَى ﴿سَنَسْتَدْرِجُهُمْ﴾.

﴿إِنِّي كِيدِي مَتِينٌ﴾: إِنَّا أَخَذِي شَدِيدٌ، وَإِنَّمَا سَمَّاهُ كَيْدًا لِأَنَّ ظَاهِرَهُ إِحْسَانٌ وَبَاطِنُهُ خُذْلَانٌ^(١).

(١٨٤) - ﴿أَوَلَمْ يَنْفَكُّوْا مَا بَصَّاحِهِمْ﴾: يُعْنِي: مُحَمَّدًا عَلَيْهِ السَّلَامُ ﴿مِنْ جَنَّةٍ﴾: مِنْ جَنُونٍ.

رُوي: أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ صَعِدَ عَلَى الصَّفَا فَدَعَاهُمْ فَخَذَا فَخَذًا يُحَذِّرُهُمْ بِأَسِ اللَّهِ، فَقَالَ قَائِلُهُمْ: إِنَّا صَاحِبُكُمْ لَمَجْنُونٌ بَاتَ يُهَوِّتُ^(٢) إِلَى الصَّبَاحِ، فَتَرَكْتُ^(٣).

﴿إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾: مَوْضِعٌ إِنْذَارُهُ بِحَيْثُ لَا يَخْفَى عَلَى نَاطِرٍ^(٤).

(١٨٥ - ١٨٦) - ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا﴾: نَظَرَ اسْتِدْلَالٍ ﴿فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ﴾: مِمَّا يَقَعُ عَلَيْهِ الشَّيْءُ مِنَ الْأَجْنَاسِ الَّتِي لَا يُمْكِنُ حَضْرُهَا؛ لِيَذِلُّهُمْ عَلَى كَمَالِ قُدْرَةِ صَانِعِهَا وَوَحْدَةِ مُبْدِعِهَا وَعِظَمِ شَأْنِ مَالِكِهَا وَمُتَوَلِّي أَمْرِهَا؛ لِيُظْهَرَ لَهُمْ صِحَّةَ مَا يَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ.

(١) انظر: «الكشاف» (٣/ ٣٣٩).

(٢) أي: يُصَوِّت. انظر: «تهذيب اللغة» للأزهري (٦/ ٢٠٩).

(٣) رواه الطبري في «تفسيره» (١٠/ ٦٠٢)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٥/ ١٦٢٤)، عن قتادة، بلفظ: «يُصَوِّت»، وهو معنى «يُهَوِّت» كما تقدم، وقال ابن حجر في «الكافي الشاف» (ص: ٦٦): إسناده صحيح إلى قتادة.

(٤) في نسخة التفتازاني: «ناظره».

﴿وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ﴾ عطفٌ على ﴿مَلَكَوْتُ﴾، و«أَنْ» مصدرية، أو مخففةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ واسمُهَا صَمِيرُ الشَّانِ^(١)، وكذا اسمُ ﴿يَكُونَ﴾.

والمعنى: أولم يَنْظُرُوا في اقترابِ آجالِهِمْ وتوقعِ حلولِهَا فيسَارِعُونَ إلى طلبِ الحقِّ والتَّوَجُّهِ إلى ما يُنْجِيهِمْ قَبْلَ مُغَافَصَةِ الْمَوْتِ^(٢) ونزولِ الْعَذَابِ؟

﴿فَيَأْتِي حَدِيثٌ بَعْدَهُ﴾: بعدَ الْقُرْآنِ ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ إذا لم يُؤْمِنُوا به وهو النِّهَايَةُ في البيان؛ كَأَنَّهُ إخبارٌ عَنْهُمْ بِالطَّبَعِ وَالتَّصَمُّيمِ عَلَى الْكُفْرِ بعدَ إلْزَامِ الْحُجَّةِ، والإرشادِ إلى النَّظَرِ.

وقيل: هو مُتَعَلِّقٌ بقوله: ﴿عَسَى أَنْ يَكُونَ﴾؛ كَأَنَّهُ قِيلَ: لَعَلَّ أَجَلَهُمْ قَدْ اقْتَرَبَ، فما بِالْهُم لا يُبَادِرُونَ الْإِيمَانَ بِالْقُرْآنِ؟ وماذَا يَنْتَظِرُونَ بعدَ وُضُوحِهِ؟ فَإِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا به فَبِأَيِّ حَدِيثٍ أَحَقُّ مِنْهُ يُرِيدُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا به؟ وقوله: ﴿مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا هَادِي لَهُ﴾ كالتَّعْقِيرِ والتَّعْلِيلِ لَهُ.

﴿وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ﴾ بِالرَّفْعِ عَلَى الْإِسْتِنَافِ، وقرأ أبو عَمْرٍو وعاصمٌ وَيَعْقُوبُ بِالْيَاءِ لقوله: ﴿مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ﴾، وحمزةٌ والكِسَائِيُّ به وبالجزمِ^(٣) عطفًا على محلِّ ﴿فَمَا هَادِي لَهُ﴾؛ كَأَنَّهُ قِيلَ: لا يَهْدِيهِ أَحَدٌ غَيْرُهُ وَيَذَرُهُمْ يَعْصَمُونَ ﴿حَالٌ مِنْ هُمْ﴾.

(١) اقتصر في «الكشاف» (٣/ ٣٣٩) على الوجه الثاني، وهو ما رجحه أبو حيان والحلي، أما الأول فذكره الكرمانى في «غرائب التفسير» (١/ ٤٢٩) والعكبري في «البيان» (١/ ٥٣٩)، وفيه إشكال؛ لأنَّ «عسى» فعل جامد لا يؤول بمصدر، وقد نبّه الكرمانى على بطلانه في «الباب التفاسير» عند تفسير هذه الآية. وانظر: «الدر المصون» للحلي (٥/ ٥٢٦).

(٢) يقال: غافصه الأمرُ: فاجأه على غرةٍ منه. انظر: «العين» (٤/ ٣٧٣)، و«أساس البلاغة» للزمخشري (١/ ٧٠٦).

(٣) والباقون بالنون ورفع الراء. انظر: «السبعة» (ص: ٢٩٩)، و«التيسير» (ص: ١١٥)، و«النشر» (٢/ ٢٧٣).

(١٨٧) - ﴿يَسْتَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ﴾: عن الْقِيَامَةِ، وَهِيَ مِنَ الْأَسْمَاءِ الْغَالِبَةِ، وَإِطْلَاقُهَا عَلَيْهَا إِمَّا لَوْقُوعِهَا بَغْتَةً، أَوْ لِسُرْعَةِ حِسَابِهَا، أَوْ لِأَنَّهَا عَلَى طُولِهَا عِنْدَ اللَّهِ كَسَاعَةٍ. ﴿أَيَّانَ مَرْسَاهَا﴾: مَتَى إِرْسَاؤُهَا؛ أَي: إِثْبَاتُهَا وَاسْتِقْرَارُهَا، وَ«رُسُو الشَّيْءِ»: ثَبَاتُهُ وَاسْتِقْرَارُهُ، وَمِنْهُ: رَسَا الْجَبَلُ، وَأَرْسَى السَّفِينَةَ. وَاشْتِقَاقُ «أَيَّانَ» مِنْ «أَيٍّ»؛ لِأَنَّ مَعْنَاهُ: أَيَّ وَقْتٍ، وَهُوَ مِنْ «أَوَيْتُ إِلَيْهِ» لِأَنَّ الْبَعْضَ آوَى إِلَى الْكُلِّ^(١).

﴿قُلْ إِنَّمَا عَلَّمَهَا عِنْدَ رَبِّي﴾ اسْتَأْثَرَ بِهِ، لَمْ يُطْلِعْ عَلَيْهِ مَلَكًا مُقَرَّبًا وَلَا نَبِيًّا مُرْسَلًا. ﴿لَا يُجْلِبُهَا لَوْفَهَا﴾: لَا يُظْهِرُ أَمْرَهَا فِي وَقْتِهَا ﴿إِلَّا هُوَ﴾، وَالْمَعْنَى: أَنَّ الْخَفَاءَ بِهَا مُسْتَمِرٌّ عَلَى غَيْرِهِ إِلَى وَقْتِ وَقُوعِهَا، وَاللَّامُ لِلتَّوْقِيتِ^(٢) كَاللَّامِ فِي قَوْلِهِ: ﴿أَقْرِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ﴾ [الإسراء: ٧٨]^(٣).

﴿فَنُفِثَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾: عَظُمَتْ عَلَى أَهْلِهَا مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالثَّقَلَيْنِ لَهَوْلِهَا، وَكَانَتْ إِشَارَةً إِلَى الْحِكْمَةِ فِي إِخْفَائِهَا.

(١) هذا مبني على كلام ابن جني في «المحتسب في تبين وجوه شواذ القراءات» (١/ ٢٦٨)، والأكثرون يأبون اشتقاق الأسماء غير المتصرفة. انظر: «حاشية السيوطي» (٦/ ٤٧٢).

(٢) في نسخة الطبرلاوي: «للتأقيت».

(٣) يستشهد النحاة بهذه الآية على أَنَّ اللام فيها موافقة لـ«بعد». انظر: «الجنى الداني» للممرادي (ص: ١٠١)، و«مغني اللبيب» لابن هشام (ص: ٢٨١)، وذهب الواحدي إلى أنها لام السبب أو الأجل. انظر: «تفسير الرازي» (٢١/ ٣٨٣)، ومصطلح لام التأقيت ظهر عند الأصوليين، وربما استخدمه متأخرو النحاة. انظر: «شرح المعالم في أصول الفقه» لابن التلمساني (٢/ ٣١٠)، و«المفهم» للقرطبي (١/ ٢٧٨).

﴿لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً﴾: فجأة على غفلة؛ كما قال عليه السلام: «إِنَّ السَّاعَةَ تَهْجُجُ بِالنَّاسِ وَالرَّجُلُ يُصْلِحُ حَوْضَهُ، وَالرَّجُلُ يَسْقِي مَاشِيَتَهُ، وَالرَّجُلُ يُقَوِّمُ سِلْعَتَهُ فِي سُوقِهِ، وَالرَّجُلُ يَخْفِضُ مِيزَانَهُ وَيَرْفَعُهُ»^(١).

﴿يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا﴾: عالمٌ بها، فَعِيلٌ مِنْ «حَفِيَ عَنِ الشَّيْءِ»: إذا سَأَلَ عَنْهُ، فَإِنَّ مَنْ بَالَعَ فِي السُّؤَالِ عَنِ الشَّيْءِ وَالبَحْثِ عَنْهُ اسْتَحْكَمَ عِلْمُهُ فِيهِ، وَلِذَلِكَ عُدِّي بِهِ «عَنْ».

وقيل: هي ^(٢) صِلَةٌ ﴿يَسْأَلُونَكَ﴾.

وقيل: هي مِنْ «الْحَفَاوَةِ» بِمَعْنَى: الشَّفَقَةِ، فَإِنَّ قُرَيْشًا قَالُوا لَهُ: إِنَّ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ قَرَابَةً فَقُلْ لَنَا: مَتَى السَّاعَةُ^(٣)؟ والمعنى: يَسْأَلُونَكَ عَنْهَا كَأَنَّكَ حَفِيٌّ تَحْفَى بِهِمْ، مِنْ «حَفِيَ بِالشَّيْءِ»: إذا فَرَحَ، فَتَخَصَّصَهُمْ لِأَجْلِ قَرَابَتِهِمْ بِتَعْلِيمٍ وَقِتْهَا.

وقيل: مَعْنَاهُ: كَأَنَّكَ حَفِيٌّ بِالسُّؤَالِ عَنْهَا تَحْبُهُ؛ أَي: [وَأَنْتَ] تَكْرَهُ [السُّؤَالَ عَنْهَا]^(٤)؛ لِأَنَّهُ مِنَ الْغَيْبِ الَّذِي اسْتَأْثَرَهُ اللَّهُ بِعِلْمِهِ.

(١) رواه ابن جرير الطبري في «تفسيره» (١٩ / ٤٥١) عن قتادة عن النبي ﷺ مرسلًا، وله شاهد من حديث أبي هريرة رضي الله عنه رواه البخاري في «صحيحه» (٦٥٠٦)، ومسلم في «صحيحه» (٢٩٥٤).

(٢) أي: (عن).

(٣) رواه عبد الرزاق في «تفسيره» (٩٦٧)، والطبري في «تفسيره» (١٠ / ٦٠٤ و ٦١١)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (١٦٢٨ / ٥)، عن قتادة.

(٤) ما بين معكوفتين من مطبوع البيضاوي مع «حاشية القونوي» (٨ / ٥٦٧)، وقريب منه ما جاء في مطبوع البيضاوي مع كل من «حاشية شيخ زاده» (٤ / ٣٤١)، و«حاشية الأنصاري» (٢ / ٦٧٠)، وفيهما: «أي: وأنت تكرهه»، وبهذا يتضح المراد.

قال شيخ زاده: المعنى: يسألونك كأنك حفي تفرح وتسر بالسؤال عنها والحال أنك تكره السؤال =

﴿قُلْ إِنَّمَا عَلَّمَهَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ كَرَّرَهُ لَتَكْرِيرٍ ﴿يَسْتَلُونَكَ﴾ لِمَا نَيْطَ بِهِ مِنْ هَذِهِ الزِّيَادَةِ، وَلِلْمُبَالَغَةِ^(١).

﴿وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أَنْ عَلَّمَهَا عِنْدَ اللَّهِ لَمْ يُوْتِهِ أَحَدًا مِنْ خَلْقِهِ.
(١٨٨) - ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا﴾ جَلَبَ نَفْعٍ وَلَا دَفَعَ ضَرًّا، وَهُوَ إِظْهَارُ
لِلْعُبُودِيَّةِ وَالتَّبَرِّيِّ عَنِ ادِّعَاءِ الْعِلْمِ بِالْغُيُوبِ.
﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ مِنْ ذَلِكَ فَيُلْهِمَنِي إِيَّاهُ وَيُوقِّفَنِي لَهُ.
﴿وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَاسْتَكْفَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ﴾ وَلَوْ كُنْتُ

= عنها لأنها من علم الغيب الذي استأثر الله به.

وقال القونوي: أي: مع أنك تكرهه، ففي عبارته [أي: البضاوي] نوع مسامحة لظهور مراده.
قلت: وهذا كله موافق لما في «الكشاف» (٣/٣٤٣): وقيل: كأنك حفيٌّ بالسؤال عنها تحبُّه وتؤثره،
يعني: أنك تكره السؤال عنها لأنه من علم الغيب الذي استأثر الله به ولم يُوْتِهِ أَحَدًا مِنْ خَلْقِهِ.
تنبيه: وقع في مطبوع البضاوي مع «حاشية الخفاجي»: «أي: تكرهه»، ومثله في «حاشية الأنصاري»،
قال الشهاب: وقوله: «تكرهه» هذا هو الصحيح، وفي نسخة: «تكره» وهو من تحريف الكتبة، وقيل:
صوابه: تؤثره... ثم نقل عبارة «الكشاف» التي ذكرناها.

قلت: والذي ذكره القونوي وشيخ زاده أقرب إلى الصواب والله أعلم، ولعل الأنصاري
استشكل لفظ «تكرهه»، فقد أورد عقبه عبارة «الكشاف» التي نقلناها ثم قال: أشار إلى ما
حرَّره التفتازاني: أن المعنى: أو حفيٌّ بالسؤال عنها محبٌّ له فريح به، فيسألونك عنها لذلك،
وليس كذلك؛ أي: بل تكرهه.

(١) في نسخة التفتازاني: «والمبالغة». قال الشهاب في «الحاشية»: قوله: «والمبالغة» معطوف على
قوله: «لما نيط به»، والمبالغة من هذه الزيادة أيضًا لأنَّ قوله: «كأنك عالم بها» استبعاد لعلمه بها
وهو الحبيب الأكرم ﷺ فما حال من سواه، ويجوز عطفه على قوله: «لتكرير».

أَعْلَمُهُ لَخَالَفَتْ حَالِي مَا هِيَ عَلَيْهِ مِنْ اسْتِكْثَارِ الْمَنَافِعِ وَاجْتِنَابِ الْمَضَارِّ حَتَّى لَا يَمَسَّنِي سَوْءٌ^(١).

﴿إِن أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ﴾: وما أَنَا إِلَّا عَبْدٌ مُرْسَلٌ لِلْإِنذَارِ وَالْبِشَارَةِ ﴿لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ فَإِنَّهُمْ الْمُتَنَفِّعُونَ بِهِمَا، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مُتَعَلِّقًا بِالْبَشِيرِ، وَمُتَعَلِّقُ النَّذِيرِ مُحذَوْفًا.

(١٨٩) - ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾: هُوَ آدَمُ ﴿وَجَعَلَ مِنْهَا﴾: مِنْ جَسَدِهَا مِنْ ضَلْعٍ مِنْ أَضْلَاعِهَا، أَوْ: مِنْ جِنْسِهَا؛ كَقَوْلِهِ: ﴿جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾ [النحل: ٧٢].

﴿زَوْجَهَا﴾: حَوَاءَ ﴿لَيْسَكُنْ إِلَيْهَا﴾ لَيْسَتَانِسَ بِهَا وَيَطْمِئِنَّ إِلَيْهَا اطمئنانَ الشَّيْءِ إِلَى جِزْئِهِ أَوْ جِنْسِهِ، وَإِنَّمَا ذَكَرَ الضَّمِيرَ ذَهَابًا إِلَى الْمَعْنَى لِيُنَاسِبَ ﴿فَلَمَّا تَعَشَّنَهَا﴾^(٢): جَامِعَهَا ﴿حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيفًا﴾ خَفَّ عَلَيْهَا وَلَمْ تَلَقَ مِنْهُ مَا تَلَقَى الْحَوَامِلُ غَالِبًا مِنَ الْأَذَى، أَوْ: مَحْمُولًا خَفِيفًا هُوَ النُّطْفَةُ.

﴿فَمَرَّتْ بِهِ﴾: فَاسْتَمَرَّتْ بِهِ وَقَامَتْ وَقَعَدَتْ.

وَقُرِئَ: «فَمَرَّتْ» بِالْتَّخْفِيفِ^(٣)، وَ: «فَاسْتَمَرَّتْ»^(٤)،

(١) فِي نَسْخَةِ التَّفَازَانِي: «السَّوْءُ».

(٢) قَوْلُهُ: «وَإِنَّمَا ذَكَرَ الضَّمِيرَ»؛ أَي: فِي «لَيْسَكُنْ» مَعَ أَنَّهُ يَعُودُ عَلَى مُؤَنَّثٍ فِي قَوْلِهِ: «مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ»، وَقَوْلُهُ: «ذَهَابًا إِلَى الْمَعْنَى»؛ أَي: الْمُرَادُ بِالنَّفْسِ فِي الْآيَةِ، وَهُوَ آدَمُ، «لِيُنَاسِبَ» تَذَكِيرَ الضَّمِيرِ فِي قَوْلِهِ: «فَلَمَّا تَعَشَّنَهَا». انْظُرْ: «حَاشِيَةُ الْأَنْصَارِيِّ» (٢/ ٦٧٢).

(٣) نَسَبَتْ لَابِنَ عَبَّاسٍ وَأَبِي الْعَالِيَةِ. انْظُرْ: «الْمَخْتَصَرُ فِي شَوَازِ الْقِرَاءَاتِ» (ص: ٥٣)، وَ«الْمَحْتَسَبُ» (١/ ٢٦٩)، وَ«الْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ» (٢/ ٤٨٦)، وَ«الْبَحْرُ» (١٠/ ٤٤٠). وَنَسَبَهَا فِي «الْكَشَافِ» (٣/ ٣٤٥) لِيَحْيَى بْنِ يَعْمَرَ.

(٤) نَسَبَتْ لَابِنَ عَبَّاسٍ وَرَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا. انْظُرْ: «الْمَخْتَصَرُ فِي شَوَازِ الْقِرَاءَاتِ» (ص: ٥٣)، وَ«الْمَحْتَسَبُ» (١/ ٢٧٠)، وَ«الْكَشَافُ» (٣/ ٣٤٥)، وَ«الْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ» (٢/ ٤٨٦)، وَ«الْبَحْرُ» (١٠/ ٤٤١).

و: «فَمَارَتْ»^(١) مِنْ «الْمَوْرِ»، وهو المَجِيءُ والذَّهَابُ، أَوْ مِنْ «المرية»؛ أي: فَظَنَّتِ الحملَ وارتابَتْ به.

﴿فَلَمَّا أَثْقَلَتْ﴾: صَارَتْ ذَاتَ ثَقَلٍ بِكَبَرِ الْوَلَدِ فِي بَطْنِهَا. وَقُرِئَ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ^(٢)؛ أي: أَثْقَلَهَا حَمْلُهَا.

﴿دَعَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ آتَيْنَا صَلَاحًا﴾: وَلَدًا سَوِيًّا قَدْ صَلَحَ بَدْنُهُ ﴿لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ لَكَ عَلَى هَذِهِ النُّعْمَةِ الْمَجْدَّدَةِ.

(١٩٠ - ١٩١) - ﴿فَلَمَّا آتَاهُمَا صَلَاحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا﴾؛ أي: جَعَلَ أَوْلَادُهُمَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَى أَوْلَادُهُمَا^(٣) فَسَمَّوْهُ عَبْدَ الْعُزَّى وَعَبْدَ مَنَافٍ، عَلَى حَذْفِ الْمُضَافِ وَإِقَامَةِ الْمُضَافِ إِلَيْهِ مُقَامَهُ، وَيدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ: ﴿فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ * أَيُشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾ يَعْنِي: الْأَصْنَامَ.

وقِيلَ: لَمَّا حَمَلَتْ حَوَاءٌ أَنَاهَا إِبْلِيسُ فِي صُورَةِ رَجُلٍ فَقَالَ لَهَا: مَا يُدْرِيكَ مَا فِي بَطْنِكَ لَعَلَّهُ بِهَيْمَةٍ أَوْ كَلْبٍ؟ وَمَا يُدْرِيكَ مِنْ أَيْنَ يَخْرُجُ؟ فَخَافَتْ مِنْ ذَلِكَ وَذَكَرَتْ^(٤) لِأَدَمَ فَهُمَا مِنْهُ، ثُمَّ عَادَ إِلَيْهَا وَقَالَ: إِنِّي مِنَ اللَّهِ بِمَنْزِلَةٍ، فَإِنْ دَعَوْتُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَهُ خَلْقًا

(١) نسبت لعبد الله بن عمرو بن العاص والجحدري. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٣)، و«المحتسب» (١/ ٢٧٠)، و«المحرر الوجيز» (٢/ ٤٨٦)، و«البحر» (١٠/ ٤٤٠).

(٢) نسبت لليمانى. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٣)، و«البحر» (١٠/ ٤٤١).

(٣) قوله: «جَعَلَ أَوْلَادُهُمَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَى أَوْلَادُهُمَا» قدر المضاف - وهو الأولاد - في موضعين دفعا للإشكال الوارد على ظاهر الآية... فلو لم يقدر للزم نسبتها إلى الشرك، وهما بريئان منه. انظر: «حاشية شيخ زاده» (٤/ ٣٤٣ - ٣٤٤).

(٤) في نسخة الخيالي زيادة: «ذلك».

مِثْلِكَ وَيَسْهَلُ عَلَيْكَ خُرُوجُهُ فَسَمِّهِ عَبْدَ الْحَارِثِ، وَكَانَ اسْمُهُ حَارِثًا فِي الْمَلَائِكَةِ، فَتَقَبَّلَتْ^(١)، فَلَمَّا وَلَدَتْ سَمَّيَاهُ عَبْدَ الْحَارِثِ.

وَأَمْثَالُ ذَلِكَ لَا يَلِيْقُ بِالْأَنْبِيَاءِ^(٢).

(١) في نسخة الخيالي: «فقبلت».

(٢) لم يرتض البيضاوي هذا القول ودفعه، وقد خالفه في ذلك الطبري فقال في «فتوح الغيب» (٦/ ٧٠٢): «هَذَا الْقَوْلُ مُقْتَبَسٌ مِنْ مِشْكَاةِ النُّبُوَّةِ، فَقَدْ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَحَسَنَهُ وَالْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَمَّا وَلَدَتْ حَوَاءُ طَافَ بِهَا إِبْلِيسُ وَكَانَ لَا يَعِيشُ لَهَا وَلَدٌ فَقَالَ: سَمِّهِ عَبْدَ الْحَارِثِ فَإِنَّهُ يَعِيشُ، فَسَمَّتهُ فَعَاشَ، فَكَانَ ذَلِكَ مِنْ وَحْيِ الشَّيْطَانِ وَأَمْرِهِ».

وزاد الأنصاري أنه قول كثير كابن عباس ومجاهد وسعيد بن المسيب، وهذا كما قال البغوي: ليس إشراكاً في العبادة، ولا أَنَّ الْحَارِثَ رَبُّهُمَا؛ فَإِنَّ آدَمَ كَانَ نَبِيًّا مَعْصُومًا مِنَ الشَّرِّ، وَلَكِنْ قَصْدٌ إِلَى أَنَّ الْحَرِثَ كَانَ سَبَبَ نَجَاةِ الْوَلَدِ وَسَلَامَةِ أُمِّهِ، وَقَدْ يُطْلَقُ اسْمُ الْعَبْدِ عَلَى مَنْ لَا يُرَادُ بِهِ أَنَّهُ مَمْلُوكٌ، كَمَا يُطْلَقُ اسْمُ الرَّبِّ عَلَى مَنْ لَا يُرَادُ بِهِ أَنَّهُ مَعْبُودٌ. انظر: «حاشية الأنصاري» (٦٧٣/٢).

وقد ردَّ هذا القول أيضًا شيخ زاده بأنَّ اتباع آدم لأمر الشيطان بعيد مع غزير علمه، مع أنَّ التسمية بعبد الحارث ليست شركاً في الحقيقة؛ لأنَّ أسماء الأعلام لا تفيد معانيها اللغوية، أما القنوني فردَّه بأنَّ خبر الواحد لا يُعمل به إذا خالف ما هو أقوى منه، وهو ما ثبت من وقوع الشرك أو صورة الشرك محال على الأنبياء. انظر: «حاشية شيخ زاده» (٣٤٥/٤)، و«حاشية القنوني» (٥٧٢/٨).

والحديث رواه أحمد في «مسنده» (٢٠١١٧)، والترمذي (٣٠٧٧)، وقال: حديث حسن غريب، ورواه الحاكم في «المستدرک» (٤٠٠٣)، وصححه، ووافقه الذهبي في «التلخيص».

لكن الحديث من رواية الحسن عن سمرة، وهو - على ما فيه - معارض بما ثبت عن الحسن من أنه فسَّر الآية على غير الوجه الذي في الحديث، قال ابن كثير في «تفسيره» (٥٢٧/٣): «ولو كان هذا الحديث عنده محفوظاً عن رسول الله ﷺ، لما عدل عنه هو ولا غيره، ولا سيما مع تقواه لله وورعه، فهذا يدلُّك على أنه موقوف على الصحابي، ويحتمل أنه تلقاه من بعض أهل الكتاب».

ويَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْخِطَابُ فِي ﴿خَلَقَكُمْ﴾ لَأَلِ قُصَيٍّ مِنْ قُرَيْشٍ؛ فَإِنَّهُمْ خُلِقُوا مِنْ نَفْسٍ قُصَيٍّ، وَكَانَ لَهُ زَوْجٌ مِنْ جَنْسِهَا عَرَبِيَّةٌ قُرَشِيَّةٌ، وَطَلَبَا مِنَ اللَّهِ الْوَلَدَ فَأَعْطَاهُمَا أَرْبَعَةَ بَنِينَ، فَسَمَّيَاهُمْ: عَبْدَ مَنْفٍ، وَعَبْدَ شَمْسٍ، وَعَبْدَ قُصَيٍّ، وَعَبْدَ الدَّارِ، وَيَكُونُ الضَّمِيرُ فِي ﴿يُشْرِكُونَ﴾ لَهُمَا وَلَأَعْقَابَهُمَا الْمُقْتَدِينَ بِهِمَا^(١).

وَقَرَأَ نَافِعٌ وَأَبُو بَكْرِ: ﴿شِرْكَاءَ﴾^(٢)؛ أَي: شِرْكَاءَ بَأَنْ أُشْرِكَا فِيهِ غَيْرُهُ، أَوْ: ذَوِي شَرِكٍ، وَهُمْ الشَّرْكَاءُ.

و﴿هُمْ﴾ ضَمِيرُ الْأَصْنَامِ جِيءَ بِهِ عَلَى تَسْمِيَّتِهِمْ إِيَّاهَا آلِهَةً.

(١٩٢) - ﴿وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا﴾؛ أَي: لِعِبَادَتِهِمْ ﴿وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ﴾ فَيَدْفَعُونَ عَنْهَا مَا يَعْتَرِيهَا.

(١٩٣) - ﴿وَإِنْ تَدْعُوهُمْ﴾؛ أَي: الْمُشْرِكِينَ ﴿إِلَى الْهَدْيِ﴾: إِلَى الْإِسْلَامِ ﴿لَا يَتَّبِعُوكُمْ﴾ وَقَرَأَ نَافِعٌ بِالْتَّخْفِيفِ^(٣).

وَقِيلَ: الْخِطَابُ لِلْمُشْرِكِينَ، وَ﴿هُمْ﴾ ضَمِيرُ الْأَصْنَامِ؛ أَي: إِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى أَنْ يَهْدَوْكُمْ لَا يَتَّبِعُوكُمْ إِلَى مُرَادِكُمْ وَلَا يُجِيبُوكُمْ^(٤) كَمَا يُجِيبُكُمْ اللَّهُ.

(١) ذَكَرَ هَذَا الزَّمَخْشَرِيُّ فِي «الْكَشَافِ» (٣/٣٤٧)، وَقَالَ: هَذَا تَفْسِيرٌ حَسَنٌ لَا إِشْكَالَ فِيهِ، وَقَدْ اسْتَبْعَدَهُ غَيْرُهُ مُبْرِزاً أَكْثَرَ مِنْ إِشْكَالٍ؛ فَقَدْ ذَكَرَ سِرَاجُ الدِّينِ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَزْوِينِيُّ فِي «الْكَشَفِ» عَلَى الْكَشَافِ: أَنَّ الْمَخَاطِبِينَ لَمْ يُخْلَقُوا مِنْ نَفْسٍ قُصَيٍّ؛ لَا كُلُّهُمْ وَلَا جُلُومُهُمْ، وَإِنَّمَا هُوَ مُجْمَعٌ قُرَيْشٍ، وَأَنَّ الْقَوْلَ بِأَنَّ زَوْجَهُ قُرَشِيَّةٌ خَطَأٌ؛ لِأَنَّهَا إِنَّمَا كَانَتْ سَيِّدُ مَكَّةَ مِنْ خِزَاعَةٍ، وَقُرَيْشٌ إِذْ ذَاكَ مُتَفَرِّقُونَ لَيْسُوا فِي مَكَّةَ، وَأَيْضاً مَنْ أَيْنَ الْعِلْمُ أَنَّهُمَا وَعَدَا عِنْدَ الْحَمْلِ أَنَّ يَكُونَا شَاكِرِينَ لِلَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى، وَلَا كُفْرَانٌ أَشَدَّ مِنَ الْكُفْرِ الَّذِي كَانَ فِيهِ. ذَكَرَ كَلَامَهُ الْأَلُوسِيُّ فِي «رُوحِ الْمَعَانِي» (٩/٥٣٦).

(٢) انْظُرْ: «السَّبْعَةُ» (ص: ٢٩٩)، وَ«التَّيْسِيرُ» (ص: ١١٥).

(٣) انْظُرْ: «السَّبْعَةُ» (ص: ٢٩٩)، وَ«التَّيْسِيرُ» (ص: ١١٥).

(٤) فِي نَسْخَةِ الْخِيَالِيِّ: «وَلَا يُجِيبُونَ».

﴿سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَمِتُونَ﴾ ﴿وَأِنَّمَا لَمْ يَقُلْ: «أَمْ صَمِتُمْ» لِلْمُبَالَغَةِ فِي عَدَمِ إِفَادَةِ الدُّعَاءِ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ مُسَوًى بِالثَّبَاتِ عَلَى الصُّمَاتِ، أَوْ لِأَنَّهُمْ مَا كَانُوا يَدْعُونَهَا لِحَوَائِجِهِمْ، فَكَأَنَّهُ قِيلَ: سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ إِحْدَاثُكُمْ دُعَاءَهُمْ وَاسْتِمْرَارُكُمْ عَلَى الصُّمَاتِ عِنْدَ دُعَائِهِمْ.

(١٩٤ - ١٩٥) - ﴿إِنَّ الَّذِينَ نَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾؛ أَي: تَعْبُدُونَهُمْ وَتُسَمِّنُهُمْ آلِهَةً عِبَادُ أَمْثَالِكُمْ ﴿مِنْ حَيْثُ إِنَّهَا مَمْلُوكَةٌ مُسَخَّرَةٌ﴾ ﴿فَادْعُوهُمْ فَلَيْسَ تَجِيبُوا لَكُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أَنَّهُمْ آلِهَةٌ.

وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُمْ لَمَّا نَحَتُّوْهَا بِصُورِ الْإِنْسَانِيِّ قَالَ لَهُمْ: إِنَّ قُصَارَى أَمْرِهِمْ أَنْ يَكُونُوا أَحْيَاءَ عُقَلَاءَ أَمْثَالِكُمْ، فَلَا يَسْتَحِقُّونَ عِبَادَتَكُمْ كَمَا لَا يَسْتَحِقُّ بَعْضُكُمْ عِبَادَةَ بَعْضٍ، ثُمَّ عَادَ عَلَيْهِ بِالنَّقْضِ فَقَالَ: ﴿أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبْطِشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَعْيُنٌ يَبْصُرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا﴾.

وَقُرِئَ: «إِنَّ الَّذِينَ» بِتَخْفِيفٍ «إِنْ» وَنَصَبٍ «عِبَادًا»^(١) عَلَى أَنَّهَا نَافِيَةٌ عَمِلَتْ عَمَلَ «مَا» الْحِجَازِيَّةِ، وَلَمْ يَثْبُتْ مِثْلُهُ^(٢).

(١) نسبت لسعيد بن جبیر. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٣)، و«المحتسب» (١/ ٢٧٠)، و«الكشاف» (٣/ ٣٤٩)، و«المحرر الوجيز» (٢/ ٤٨٩)، و«البحر» (١٠/ ٤٤٧).

(٢) كذا قال، وقد أثبتته كثير من أئمة النحو ومنعه آخرون، فقد أجازته الكسائي كما في «الأزھية» لأبي عبيد الهروي (ص: ٤٦)، و«أمالی ابن السجري» (٣/ ١٤٤)، و«مغني اللبيب» (ص: ٣٥)، وأجازته أكثر الكوفيين كما في «البحر» (١٠/ ٤٤٧)، ومن البصريين ابنُ السَّراج في «الأصول في النحو» (١/ ٢٣٥ - ٢٣٦)، وابنُ جني في «المحتسب» (١/ ٢٧٢). والفارسي كما ذكر ابن مالك في «شرح التسهيل» (١/ ٣٩٣).

ومنعه الفراء كما في «الأزھية» (ص: ٤٦)، و«أمالی ابن السجري» (٣/ ١٤٤)، و«مغني اللبيب» (ص: ٣٥)، وأكثر البصريين كما في «البحر» (١٠/ ٤٤٨).

و: ﴿يَبْطِشُونَ﴾ بِالضَّمِّ هَاهُنَا وَفِي الْقَصَصِ وَالذُّخَانِ^(١).

﴿قُلْ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ﴾ وَاسْتَعِينُوا بِهِمْ فِي عِدَاوَتِي ﴿ثُمَّ كِيدُونَ﴾ فَبَالِغُوا فِيمَا تَقْدِرُونَ عَلَيْهِ مِنْ مَكْرُوهٍ أَنْتُمْ وَشُرَكَاءُكُمْ ﴿فَلَا تُنْظِرُونِ﴾: فَلَا تُمְهِلُونِي؛ فَإِنِّي لَا أُبَالِي بِكُمْ لَوْ تَوَقَّيْتُ عَلَى وَلَايَةِ اللَّهِ وَحِفْظِهِ.

= وقال أبو حيان: والصحيح أنه لغة ثبت في النظم والنثر. قال: واختلف النقل عن سيبويه والمبرد. قلت: أما سيبويه: فقد نقل عنه جواز الإعمال ابن مالك في «شرح التسهيل» (١/ ٣٩٣)، ونقله أيضًا السهيلي وأبو بكر بن طاهر كما ذكر أبو حيان في «التذيل والتكميل» (٤/ ٢٧٧ و ٢٨٠). ونُقل عنه المنعُ في «المقتضب» (٢/ ٣٦٢)، و«الأصول في النحو» (١/ ٢٣٥)، و«الأزھية» (ص: ٤٥)، و«أمالي ابن الشجري» (٣/ ١٤٣)، و«المحرر الوجيز» (٢/ ٤٨٩)، و«مغني اللبيب» (ص: ٣٥).

والصواب أنه لم يرد في «الكتاب» أي تصريح بالجواز، والذين نقلوا عن سيبويه ذلك إنما اعتمدوا على تأويل بعض عباراته الواردة فيه، وهي تأويلات مردودة عند غيرهم من العلماء، بل نقل أبو حيان في «التذيل والتكميل» (٤/ ٢٧٧) عن ابن عصفور أن الذي يعطيه كلام سيبويه أنها لا تعمل، قال: «لأنه لم يذكرها في نواسخ الابتداء والخبر».

قلت: ويرجح القول بالمنع عنه أن ممن نقله المبرد في «المقتضب» كما تقدم، وكان أعلم الناس في زمانه بكتاب سيبويه، وقد أخذه عن تلامذة أبي الحسن الأخفش تلميذ سيبويه، والذي كان كما قيل: الطريق إلى كتاب سيبويه.

وأما المبرد: فنقل المنع عنه السهيلي كما ذكر أبو حيان في «التذيل والتكميل» (٤/ ٢٧٧). لكن كلامه في «المقتضب» (٢/ ٣٦٢) صريح في جواز الإعمال، ونقل الجواز عنه ابن السراج في «الأصول في النحو» (١/ ٢٣٦)، والهروي في «الأزھية» (ص: ٤٦)، وابن الشجري في «أماليه» (٣/ ١٤٤)، وابن عطية في «المحرر الوجيز» (٢/ ٤٨٩)، وابن مالك في «شرح التسهيل» (١/ ٣٩٣)، وابن هشام في «مغني اللبيب» (ص: ٣٥).

(١) هي قراءة أبي جعفر من العشرة. انظر: «النشر» (٢/ ٢٧٤).

(١٩٦) - ﴿إِنَّ وَلِيَ اللَّهِ الَّذِي نَزَلَ الْكِتَابَ﴾: القرآن ﴿وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ﴾؛ أي: ومن عادته تعالى أن يتولى الصالحين من عباده فضلاً عن أنبيائه^(١).

(١٩٧) - ﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ نَصَرَكُمْ وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَصُدُّونَ﴾ من تمام التعليل لعدم مبالاة بهم^(٢).

(١٩٨) - ﴿وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَسْمَعُوا وَتَرَاهُمْ يُنْظَرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ يُشَبِّهُونَ النَّاطِرِينَ إِلَيْكَ لَأَنَّهُمْ^(٣) صَوَّرُوا بِصُورَةٍ مَنْ يَنْظُرُ إِلَى مَنْ يُوَاجِهُهُ.

(١٩٩) - ﴿خُذِ الْعَفْوَ﴾؛ أي: خُذْ مَا عَفَا لَكَ مِنْ أفعالِ النَّاسِ، وتسهَّلْ ولا تَطْلُبْ ما يَشُقُّ عليهم، من «العفو» الذي هو ضدُّ الجهد.

أو: خُذِ الْعَفْوَ عَنِ الْمُذْنِبِينَ، أو: الفضل وما يسهل من صدقاتهم، وذلك قبل وجوب الزكاة.

﴿وَأُمِرُوا بِالْغُرْفِ﴾: المعروف المستحسن من الأفعال.

﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ فلا تُمارِهِمْ ولا تُكافِئْهُمْ بمثل أفعالهم.

وهذه الآية جامعة لمكارم الأخلاقِ أمرةً للرَّسُولِ عليه السَّلامُ باستِجْماعِها.

(٢٠٠) - ﴿وَمَا يَزْعُمَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ﴾: يَنْخَسِنُكَ مِنْهُ نَحْسٌ؛ أي: وسوسةٌ تحمِلُكَ على خلافِ ما أُمِرْتَ به كاعتراء^(٤) غضبٍ وفكرٍ، و«النزع»

(١) في نسخة الخيالي: «أوليائه».

(٢) في نسخة الخيالي: «مبالاةهم».

(٣) أي: الأصنام.

(٤) أي: عروضه. انظر: «حاشية الخفاجي».

و«النَّسْغُ» و«النَّخْسُ»: الغَرْزُ^(١)، شَبَّةٌ وَسُوسَتُهُ لِلنَّاسِ إِغْرَاءٌ لَهُمْ عَلَى الْمَعَاصِي
وإِزْعَاجًا بَغَرَزِ السَّائِقِ مَا يَسُوقُهُ^(٢).

﴿فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ﴾ يَسْمَعُ اسْتِعَاذَتَكَ ﴿عَلِيمٌ﴾ يَعْلَمُ مَا فِيهِ صَلَاحُ أَمْرِكَ
فِيَحْمِلُكَ عَلَيْهِ.

أو: ﴿سَمِيعٌ﴾ بِأَقْوَالٍ مِّنْ آذَاكَ ﴿عَلِيمٌ﴾ بِأَفْعَالِهِ فَيُجَازِيهِ عَلَيْهَا، مُعْنِيًا إِيَّاكَ عَنِ
الْإِنْتِقَامِ وَمُشَاحِدَةِ الشَّيْطَانِ^(٣).

(٢٠١) - ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَلِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ﴾: لَمَّةٌ مِنْهُ، وَهُوَ اسْمُ
فَاعِلٍ مِّن «طَافَ يَطُوفُ»؛ كَأَنَّهَا طَافَتْ بِهِمْ وَدَارَتْ حَوْلَهُمْ فَلَمْ تَقْدِرْ أَنْ تُؤَثِّرَ فِيهِمْ،
أَوْ مِنْ «طَافَ بِهِ الْخَيَالُ يَطِيفُ طَيْفًا».

وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو عَمْرٍو وَالْكِسَائِيُّ وَيَعْقُوبُ: ﴿طَيْفٌ﴾^(٤) عَلَى أَنَّهُ مَصْدَرٌ، أَوْ
تَخْفِيفٌ طَيْفٍ؛ كـ«لَيْن» وَ«هَيْن»^(٥).

وَالْمَرَادُ بِ«الشَّيْطَانِ»: الْجِنْسُ، وَلِذَلِكَ جُمِعَ ضَمِيرُهُ^(٦).

﴿تَذَكَّرُوا﴾ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ وَنَهَى عَنْهُ ﴿فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾ بِسَبَبِ التَّذَكُّرِ مَوَاقِعَ

(١) الغَرْزُ: إِدْخَالُ إِبْرَةٍ أَوْ نَحْوِهَا فِي الْجِلْدِ. انظر: «حاشية القونوي» (٨ / ٥٨١).

(٢) السَّائِقُ هُنَا: رَاكِبُ الدَّابَّةِ، وَمَا يَسُوقُهُ: الدَّابَّةُ؛ يَعْنِي: أَنَّهُ اسْتِعَارَةٌ تَبْعِيَّةٌ. انظر: «حاشية التفتازاني»
(٢٥٥ / ب).

(٣) قوله: «مُشَاحِدَةُ الشَّيْطَانِ»؛ أَي: مُتَابَعَتُهُ فِي الْغَضَبِ. انظر: «حاشية القونوي» (٨ / ٥٨١).

(٤) انظر: «السبعة» (ص: ٣٠١)، و«التيسير» (ص: ١١٥)، و«النشر» (٢ / ٢٧٥).

(٥) أَي: أَصْلُهُ فَعِيلٌ مِّن طَافَ يَطِيفُ كـ«لَيْن»، أَوْ مِنْ طَافَ يَطُوفُ كـ«هَيْن». انظر: «الكشاف»
(٣ / ٣٥٤).

(٦) أَي: فِي قَوْلِهِ بَعْدُ: ﴿وَلِخَوَانِهِمْ يَمُدُّهُمْ﴾. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢ / ٦٧٦).

الْخَطَأَ وَمَكَايِدَ الشَّيْطَانِ فَيَتَحَرَّزُونَ عَنْهَا وَلَا يَتَّبِعُونَهُ فِيهَا، وَالْآيَةُ تَأْكِيْدٌ وَتَقْرِيرٌ لِمَا قَبْلَهَا، وَكَذَا قَوْلُهُ:

(٢٠٢) - ﴿وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّوهُمْ﴾؛ أَي: وَإِخْوَانُ الشَّيَاطِينِ الَّذِينَ لَمْ يَتَّقُوا يَمُدُّهُمْ الشَّيَاطِينُ ﴿فِي الْغَيِّ﴾ بِالْتَّزْيِينِ وَالْحَمْلِ عَلَيْهِ.

وَقُرِئَ: ﴿يُمَدُّوهُمْ﴾ مِنْ أَمَدٍ^(١)، وَ: «يُمَادُّوهُمْ»^(٢)؛ كَأَنَّهُمْ يُعِينُونَهُمْ بِالتَّسْهِيلِ وَالْإِغْوَاءِ، وَهَؤُلَاءِ يُعِينُونَهُمْ بِالِاتِّبَاعِ وَالْامْتِثَالِ.

﴿ثُمَّ لَا يَقْصِرُونَ﴾: لَا يَمْسِكُونَ عَنْ إِغْوَائِهِمْ حَتَّى يُرْدُوهُمْ^(٣).

وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الضَّمِيرُ لِلْإِخْوَانِ^(٤)؛ أَي: لَا يَكْفُونَ عَنِ الْغَيِّ وَلَا يَقْصِرُونَ كَالْمُتَّقِينَ.

وَيَجُوزُ أَنْ يُرَادَ بِالْإِخْوَانِ الشَّيَاطِينُ، وَيَرْجِعُ الضَّمِيرُ إِلَى ﴿الْجَاهِلِينَ﴾، فَيَكُونُ الْخَبَرُ جَارِيًا عَلَى مَا هُوَ لَهُ^(٥).

(١) هِيَ قِرَاءَةٌ نَافِعٌ. انْظُرْ: «السَّبْعَةُ» (ص: ٣٠١)، وَ«التَّيْسِيرُ» (ص: ١١٥).

(٢) نَسَبْتُ لِلْجَحْدَرِيِّ. انْظُرْ: «المَخْتَصَرُ فِي شَوَازِ الْقِرَاءَاتِ» (ص: ٥٣)، وَ«المَحْتَسِبُ» (٢/ ٢٧١)، وَ«الْبَحْرُ» (١٠/ ٤٦٧).

(٣) فِي نَسْخَةِ التَّفْتَازَانِيِّ وَالطَّبْلَاوِيِّ: «يُرْدُونَهُمْ»، وَهِيَ بِتَشْدِيدِ الدَّالِ فِي نَسْخَةِ الطَّبْلَاوِيِّ، وَقَدْ أَشَارَ الشَّهَابُ فِي «الْحَاشِيَةِ» وَالْقَوْنُوِي فِي «الْحَاشِيَةِ» (٨/ ٥٦٣) إِلَى هَذِهِ النِّسْخَةِ، قَالَ الشَّهَابُ: إِثْبَاتُ النُّونِ لَيْسَ فِي النِّسْخَةِ الصَّحِيْحَةِ، وَلَوْ كَانَ أَيْضًا فَلَهُ وَجْهٌ. وَلَمْ يَذْكُرِ الْوَجْهَ لَكِنْ ذَكَرَهُ الْقَوْنُوِي فَقَالَ: فَتَكُونُ «حَتَّى» حِينَئِذٍ ابْتِدَائِيَّةٌ لَا جَارَةَ كَمَا فِي الْأَوَّلِ.

(٤) قَوْلُهُ: «وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الضَّمِيرُ لِلْإِخْوَانِ»؛ أَي: ضَمِيرُ «يَقْصِرُونَ» وَمَا قَبْلَهُ جَارٌ عَلَى مَا قَرَرَهُ. انْظُرْ: «حَاشِيَةُ الْخَفَاجِيِّ».

(٥) انْظُرْ: «فَتْوحُ الْغَيْبِ» لِلطَّبْيِيِّ (٦/ ٧٢٥).

(٢٠٣) - ﴿وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بِآيَةٍ﴾ مِنَ الْقُرْآنِ أَوْ مِمَّا اقترحوه ﴿قَالُوا لَوْلَا آجْتَبَيْتَهَا﴾: هَلَّا جَمَعْتَهَا تَقُولًا مِنْ نَفْسِكَ كَسَائِرِ مَا تَقْرؤُهُ، أَوْ: هَلَّا طَلَبْتَهَا مِنَ اللَّهِ.
 ﴿قُلْ إِنَّمَا آتَيْتُ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي﴾ لَسْتُ بِمُخْتَلِقٍ لِلآيَاتِ، أَوْ: لَسْتُ بِمُقْتَرِحٍ لَهَا.
 ﴿هَذَا بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ﴾: هَذَا الْقُرْآنُ بَصَائِرُ لِلْقُلُوبِ بِهَا تُبْصِرُ الْحَقَّ وَتُدْرِكُ الصَّوَابَ.

﴿وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ سَبَقَ تَفْسِيرُهُ.

(٢٠٤) - ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْءَانُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ نَزَلَتْ فِي الصَّلَاةِ كَانُوا يَتَكَلَّمُونَ فِيهَا، فَأَمَرُوا بِاسْتِمَاعِ قِرَاءَةِ الْإِمَامِ وَالْإِنْصَاتِ لَهُ^(١).
 وَظَاهِرُ اللَّفْظِ يَقْتَضِي وَجوبَهُمَا حَيْثُ يُقْرَأُ الْقُرْآنُ مُطْلَقًا، وَعَامَّةُ الْعُلَمَاءِ عَلَى اسْتِحْبَابِهِمَا خَارِجَ الصَّلَاةِ، وَاحْتِجَّ بِهِ مَنْ لَا يَرَى الْقِرَاءَةَ عَلَى الْمَأْمُومِ^(٢)، وَهُوَ ضَعِيفٌ.
 (٢٠٥) - ﴿وَأَذْكُرْكَ فِي نَفْسِكَ﴾ عَامٌّ فِي الْأَذْكَارِ مِنَ الْقِرَاءَةِ وَالِدُّعَاءِ وَغَيْرِهِمَا.
 أَوْ أَمْرٌ لِلْمَأْمُومِ بِالْقِرَاءَةِ سِرًّا بَعْدَ فَرَاغِ الْإِمَامِ عَنْ قِرَائَتِهِ، كَمَا هُوَ مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

﴿تَضَرَّعًا وَخِيفَةً﴾: مُتَضَرَّعًا وَخَائِفًا.

﴿وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ﴾ أَوْ مُتَكَلِّمًا كَلَامًا فَوْقَ السِّرِّ وَدُونَ الْجَهْرِ؛ فَإِنَّهُ أَدْخَلَ فِي الْخُشُوعِ وَالْإِخْلَاصِ.

(١) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٨٣٨٠)، والطبري في «تفسيره» (٦٥٩/١٠)، عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) وهم الحنفية، واحتجوا بأن الآية نزل في القراءة مع الإمام، ووجه الضعف أن العبرة بعموم اللفظ، لا بخصوص السبب. انظر: «حاشية القونوي» (٥٨٥/٨).

﴿بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾: بأوقات الغدو والعشيّات.

وقرئ: «والإيصال»^(١) وهو مصدر «أصل»: إذا دخل في الأصل مطابق لـ «الغدو»^(٢).

﴿وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ﴾ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ.

(٢٠٦) - ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ﴾ يعني: ملائكة الملا الأعلى ﴿لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ﴾: ويُنْزِلُونَهُ ﴿وَلَهُ يَسْجُدُونَ﴾: ويخضعون بالعبادة والتدليل لا يُشركون به غيره، وهو تعريض بمن عداهم من المكلفين، ولذلك شرع السجود لقراءته، وعن النبي ﷺ: «إذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي فيقول: يا ويله، أمر هذا بالسجود فسجد فله الجنة، وأمرت بالسجود فعصيت فلي النار»^(٣).

وعنه عليه السلام: «من قرأ سورة الأعراف جعل الله يوم القيامة بينه وبين إبليس ستراً، وكان آدم شقيعاً له يوم القيامة»^(٤).

(١) نسبت لأبي مجلز لاحق بن حميد. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٣)، و«البحر» (٤٧٤/١٠).

(٢) فـ «الغدو» و«الإيصال» كلاهما مصدر على هذه القراءة. انظر: «حاشية ابن التمجيد» (٥٨٦/٨).

(٣) رواه مسلم (٨١)، وابن ماجه (١٠٥٢).

(٤) قطعة من الحديث الطويل في فضائل السور سورة سورة، رواه الثعلبي في «تفسيره» (٢٩٢/١٢)،

والواحدي في «الوسيط» (٣٤٧/٢)، عن أبي رضي الله عنه. ورواه ابن الجوزي في «الموضوعات»

(١/١٧٣) وقال: مصنوع بلا شك. وقد تقدم الكلام فيه.

سُورَةُ الْاَنْفَالِ

سُورَةُ الْأَنْفَالِ

مَدَنِيَّةٌ، وَأَيُّهَا سِتُّ وَسَبْعُونَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(١) - ﴿يَسْتَأْذِنُكَ عَنِ الْأَنْفَالِ﴾؛ أي: عن الغنائم^(١)، يعني: حكمها، وإنما سُمِّيَتْ الْغَنِيمَةُ نَفْلًا لَأَنَّهَا عَطِيَّةٌ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٌ؛ كَمَا سُمِّيَ بِهِ مَا يَشْرُطُهُ الْإِمَامُ لِمَقْتَحَمٍ خَطَرٍ عَطِيَّةٌ لَهُ وَزِيَادَةٌ عَلَى سَهْمِهِ.

﴿قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾؛ أي: أمرها مختصٌّ بهما، يَقْسِمُهَا الرَّسُولُ عَلَى مَا يَأْمُرُهُ اللَّهُ بِهِ.

وسببُ نزوله: اختلافُ المُسْلِمِينَ فِي غَنَائِمٍ بَدَرِ أَنَّهَا كَيْفَ تُقَسَّمُ؟ وَمَنْ يَقْسِمُ: الْمُهَاجِرُونَ مِنْهُمْ أَوِ الْأَنْصَارُ^(٢)؟

(١) اختلف في معنى الأنفال على أقوال ذكرها الراغب في «المفردات» (ص: ٨٢٠) (مادة: نفل)، فقال: النَّفْلُ قِيلَ: هُوَ الْغَنِيمَةُ بَعْثُهَا لَكِنْ اختلفت العبارة عنه لاختلاف الاعتبار، فإنه إذا اعتُبر بكونه مظوراً به يقال له: غَنِيمَةٌ، وإذا اعتُبر بكونه مَنَحَةً مِنَ اللَّهِ ابتداءً من غير وجوبٍ يقال له: نَفْلٌ، ومنهم من فَرَّقَ بينهما من حيثُ العمومُ والخصوصُ، فقال: الْغَنِيمَةُ مَا حَصَلَ مُسْتَعْتَمًا بِتَعَبٍ كَانَ أَوْ غَيْرَ تَعَبٍ، وباستحقاقٍ كَانَ أَوْ غَيْرِ استحقاقٍ، وقيل الظَّفَرُ كَانَ أَوْ بَعْدَهُ. والنَّفْلُ: مَا يَحْصُلُ لِلْإِنْسَانِ قَبْلَ الْقِسْمَةِ مِنْ جُمْلَةِ الْغَنِيمَةِ، وقيل: هو مَا يَحْصُلُ لِلْمُسْلِمِينَ بِغَيْرِ قِتَالٍ، وهو الْفَيْءُ، وقيل هو مَا يُفْضَلُ مِنَ الْمَتَاعِ وَنَحْوِهِ بَعْدَ مَا تُقَسَّمُ الْغَنَائِمُ، وعلى ذلك حُجِّلَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَسْتَأْذِنُكَ عَنِ الْأَنْفَالِ﴾ الْآيَةَ [الأنفال: ١]، وأصل ذلك من النَّفْلِ. أي: الزيادة على الواجب، ويقال له: النَّافِلَةُ. قال تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ﴾ [الإسراء: ٧٩]، وعلى هذا قوله: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً﴾ [الأنبياء: ٧٢] وهو وَلَدُ الْوَلَدِ، ويقال: نَفَّلْتُهُ كَذَا. أي: أعطيتُهُ نَفْلًا.

(٢) رواه أحمد في «مسنده» (٢٢٧٦٢)، وابن حبان في «صحيحه» (٤٨٥٥)، الحاكم في «المستدرک» (٢٦٠٧)، وصححه، ووافقه الذهبي في «التلخيص».

وقيل: شرط رسول الله ﷺ لِمَنْ كَانَ لَهُ غَنَاءٌ أَنْ يَنْفَلَهُ، فَتَسَارَعَ شُبَّانُهُمْ حَتَّى قَتَلُوا سَبْعِينَ وَأَسْرَوْا سَبْعِينَ، ثُمَّ طَلَبُوا نَفْلَهُمْ وَكَانَ الْمَالُ قَلِيلًا، فَقَالَ الشُّبُوحُ وَالْوُجُوهُ الَّذِينَ كَانُوا عِنْدَ الرَّايَاتِ: كُنَّا رِذَاءَ لَكُمْ وَفَنَّةٌ تَنْحَازُونَ إِلَيْهَا، فَتَرَلَّتْ، فَقَسَمَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَهُمْ عَلَى السَّوَاءِ^(١).

ولهذا قيل: لَا يِلْزَمُ الْإِمَامُ أَنْ يَفِي بِمَا وَعَدَ، وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ^(٢) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ: لَمَّا كَانَ يَوْمُ بَدْرٍ قُتِلَ أَخِي عَمِيرٌ وَقَتَلْتُ سَعِيدَ بْنَ الْعَاصِ^(٣)، وَأَخَذْتُ سَيْفَهُ فَأَتَيْتُ بِهِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَاسْتَوْهَبْتُهُ مِنْهُ فَقَالَ:

(١) رواه أبو داود (٢٧٣٧)، والنسائي في «الكبرى» (١١١٣٣)، وابن حبان في «صحيحه» (٥٠٩٣)، والحاكم في «المستدرک» (٢٨٧٦)، وصححه، ووافقه الذهبي في «التلخيص». ورواه الطبري في «تفسيره» (١١ / ١٣)، من حديث ابن عباس رضي الله عنهما. وذكره الواحدي في «أسباب النزول» (ص: ٢٣١). قال الحافظ في «الكافي الشاف» (ص: ٦٧): «وَأَمَّا قَوْلُهُ: «حَتَّى قَتَلُوا سَبْعِينَ وَأَسْرَوْا سَبْعِينَ» فَلَيْسَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ.

قلت: وهذه العبارة التي نبه عليها الحافظ وردت في سياق آخر رواه عبد الرزاق في «تفسيره» (٩٨٨) من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس، وذكره ابن أبي زمنين في «تفسيره» (١٦٤ / ٢) عن الكلبي، والثعلبي في «تفسيره» (٩ / ١٣) عن ابن عباس، وفي رواية عبد الرزاق بعض اختصار. والكلبي متروك.

(٢) في نسخة الطبري والتفتازاني: «قول الشافعي»، والمثبت من نسخة الخياشي، وهو الموافق لعبارة «الكشاف» (٣ / ٣٦١): وعند الشافعي رحمه الله في أحد قوليه: لَا يِلْزَمُ.

(٣) قال أبو عبيد: كَذَا فِيهِ سَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ، وَالْمَحْفُوظُ عِنْدَنَا الْعَاصُ بْنُ سَعِيدٍ. انظر: «الأموال» للقاسم بن سلام (٧٥٦).

قال الأستاذ محمود شاكر في طبعته من «تفسير الطبري» (١٣ / ٣٧٤): فالذي جاء في الخبر هنا «سعيد بن العاص» وهم، فإن سعيد بن العاص بن العاص بن أمية الأموي متأخر، قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلَهُ تِسْعَ سِنِينَ، وَهُوَ لَمْ يُشْرِكْ قَطُّ، وَقُتِلَ أَبُوهُ الْعَاصُ بْنُ سَعِيدٍ يَوْمَ بَدْرٍ كَافِرًا، أَمَّا جَدُّهُ =

«ليس هذا لي ولا لك اطرخه في القبض»، فطرخته وبني ما لا يعلمه إلا الله من قتل أخي وأخذ سلبتي، فما جاوزت إلا قليلاً حتى نزلت سورة الأنفال، فقال لي رسول الله ﷺ: «سألتني السيف وليس لي، وإنه قد صار لي فاذهب فخذ»^(١).

وَقُرِئَ: «يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْفَالِ» بحذف الهمزة وإلقاء حركاتها على اللام وإدغام نون «عن» فيها^(٢)، و: «يَسْأَلُونَكَ الْفَالِ»^(٣)؛ أي: يسألك الشبان ما شرطت لهم.

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في الاختلاف والمشاجرة ﴿وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾: الحال التي بينكم بالمواساة والمساعدة فيما رزقكم الله، وتسليم أمره إلى الله والرسول. ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ فيه ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ فَإِنَّ الْإِيمَانَ يَقْتَضِي ذَلِكَ، أَوْ إِنْ كُنْتُمْ كَامِلِي الْإِيمَانِ؛ فَإِنَّ كَمَالَ الْإِيمَانِ بِهِذِهِ الثَّلَاثَةِ: طَاعَةِ الْأَمْرِ، وَالِاتِّقَاءَ عَنِ الْمَعَاصِي، وَإِصْلَاحَ ذَاتِ الْبَيْنِ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ.

= سعيد بن العاص بن أمية فمات قبل بدر مشركاً، ويكون الصواب كما قال ابن حجر في «الإصابة» في ترجمة عمير بن أبي وقاص: العاص بن سعيد بن العاص، ويكون الاختلاف إذن في الذي قتله: أهو علي بن أبي طالب، أم سعد بن أبي وقاص؟

(١) رواه أحمد في «مسنده» (١٥٥٦)، وسعيد بن منصور في «سننه» (٢٦٨٩)، وابن أبي شيبة في «مصنفه» (٣٣٠٨٥)، وأبو عبيد في «الأموال» (٧٥٦)، وابن زنجويه في «الأموال» (١١٢٦)، والطبري في «تفسيره» (١٥/١١).

ووقع في «سنن سعيد بن منصور» مكان عمير: عتبة، وهو تحريف.

وأصل الحديث رواه مسلم (١٧٤٨).

(٢) تنسب لابن محيصن. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٤).

(٣) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٨) عن ابن مسعود، وزاد ابن جني في «المحتسب»

(١/ ٢٧٢) نسبتها لجعفر بن محمد بن علي بن الحسين ولأبيه ولجده ولطلحة بن مصرف.

(٢) - ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ﴾ أي: الكاملون في الإيمان ﴿الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ فَرَعَتْ لذكره استعظاماً له وتهيباً من جلاله.

وقيل: هو الرجل يهتّم بمعصية فيقال له: اتق الله، فيترع عنه خوفاً من عقابه.

وَقُرِئَ: «وَجِلَتْ» بالفتح^(١)، وهي لغة، و: «فَرَقَتْ»^(٢)؛ أي: خافت.

﴿وَإِذَا ثَلِثَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ لزيادة المؤمن به، أو لاطمئنان النفس ورسوخ اليقين بتظاهر الأدلة، أو بالعمل بموجِبها، وهو قول مَنْ قَالَ: «الإيمان يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية» بناءً على أَنَّ العمل داخل فيه.

﴿وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾: يفوضون إليه أمورهم، ولا يخشون ولا يرجون إلاَّ إِيَّاه.

(٣-٤) - ﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ ﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾ لأنهم حققوا إيمانهم بأنَّ ضُمُّوا إليه مكارم أعمال القلوب من الخشية والإخلاص والتوكل ومحاسن أفعال الجوارح التي العيار^(٣) عليها الصلاة والصدقة. و﴿حَقًّا﴾ صفة^(٤) مصدرٍ محذوف، أو مصدرٌ مؤكَّد كقولهم: «هو عبدُ الله حَقًّا». ﴿هُمْ دَرَجَتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾: كرامةٌ وعُلوٌّ منزلة، وقيل: درجات الجنة يرتقونها بأعمالهم.

(١) نسبت ليحيى وأبي واقد. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٤).

(٢) نسبت لابن مسعود. انظر: «تفسير الثعلبي» (١٣ / ١٧)، و«الكشاف» (٣ / ٣٦٦)، و«البحر المحيط» (١١ / ١٣).

(٣) في نسخة التفتازاني: «المعيار».

(٤) في نسخة التفتازاني: «وحقاً منصوب بصفة».

﴿وَمَغْفِرَةٌ﴾ لِمَا قَرَطَ مِنْهُمْ ﴿وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ أَعَدَّ لَهُمْ فِي الْجَنَّةِ لَا يَنْقَطِعُ عَدَدُهُ وَلَا يَنْتَهِي أَمْدُهُ.

(٥) - ﴿كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ﴾ خبرٌ مُبْتَدَأٌ مَحذُوفٍ تَقْدِيرُهُ: هَذِهِ الْحَالُ فِي كِرَاهَتِهِمْ إِيَّاهَا كَحَالِ إِخْرَاجِكَ لِلْحَرْبِ فِي كِرَاهَتِهِمْ لَهُ، أَوْ صِفَةُ مُصَدِّرِ الْفِعْلِ الْمَقْدَرِ فِي قَوْلِهِ: ﴿لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾؛ أَي: الْأَنْفَالُ ثَبَتَتْ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ ﷺ مَعَ كِرَاهَتِهِمْ ثَبَاتًا مِثْلَ ثَبَاتِ إِخْرَاجِكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ، يَعْنِي: الْمَدِينَةَ؛ لِأَنَّهَا مُهَاجَرَةٌ وَمَسْكَنُهُ، أَوْ بَيْتُهُ فِيهَا مَعَ كِرَاهَتِهِمْ.

﴿وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَرِهُونَ﴾ فِي مَوْقِعِ الْحَالِ؛ أَي: أَخْرَجَكَ فِي حَالِ كِرَاهَتِهِمْ.

وَذَلِكَ أَنَّ عَيْرَ قَرِيشٍ أَقْبَلَتْ مِنَ الشَّامِ وَفِيهَا تِجَارَةٌ عَظِيمَةٌ وَمَعَهَا أَرْبَعُونَ رَاكِبًا، مِنْهُمْ أَبُو سَفْيَانَ وَعَمْرُو بْنُ الْعَاصِ وَمُخْرَمَةُ بْنُ نُوفَلٍ وَعَمْرُو بْنُ هِشَامٍ، فَأَخْبَرَ جَبْرِيلُ رَسُولَ اللَّهِ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ، فَأَخْبَرَ الْمُسْلِمِينَ فَأَعْجَبَهُمْ تَلْقَیْهَا لِكَثْرَةِ الْمَالِ وَقِلَّةِ الرِّجَالِ، فَلَمَّا خَرَجُوا بَلَغَ الْخَبْرُ أَهْلَ مَكَّةَ، فَنَادَى أَبُو جَهْلٍ فَوْقَ الْكَعْبَةِ: يَا أَهْلَ مَكَّةَ! النَّجَاءُ النَّجَاءُ عَلَى كُلِّ صَعْبٍ وَذُلُولٍ، عَيْرُكُمْ أَمْوَالُكُمْ، إِنْ أَصَابَهَا مُحَمَّدٌ لَمْ تُفْلِحُوا بَعْدَهَا أَبَدًا^(١).

وَقَدْ رَأَتْ قَبْلَ ذَلِكَ ثَلَاثٌ عَاتِكَةٌ بَنَتْ عَبْدَ الْمُطَّلِبِ أَنَّ مَلَكًا نَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ فَأَخَذَ صَخْرَةً مِنَ الْجَبَلِ ثُمَّ حَلَقَ بِهَا^(٢)، فَلَمْ يَبْقَ بَيْتٌ فِي مَكَّةَ إِلَّا أَصَابَهُ شَيْءٌ مِنْهَا.

(١) انظر: «سيرة ابن هشام» (١/ ٦٠٦) من قول ابن إسحاق، ورواه ابن جرير (١١/ ٤٢) عن ابن عباس، و(١١/ ٤٣) عن السدي، و(١١/ ٤١) عن عروة.

(٢) قوله: (حلق بها): التحليق بالشيء: الرمي به إلى فوق. انظر: «فتوح الغيب» للطبري (٧/ ٢٣).

فحدَّثْتُ بها العَبَّاسَ، وبلغَ ذلك أبا جهلٍ فقالَ: ما يَرْضَى رِجالُهُم أن يَتَنَبَّؤُوا حَتَّى تَنبَأَ نِساؤُهُم^(١)!

فخرجَ أبو جهلٍ بجميعِ أهلِ مَكَّةَ ومضى بهم إلى بدرٍ، وهو ماءٌ كانت العربُ تجتمعُ عليه لسوقِهِم يومًا في السَّنةِ، وكانَ رسولُ اللَّهِ ﷺ بوادي دِفْرانَ^(٢)، فنزلَ عليه جبريلُ بالوعدِ بإحدى الطَّائفتينِ: إمَّا العيرُ وإمَّا قريشُ، فاستشارَ فيه أصحابه؛ فقالَ بعضهم: هَلَّا ذَكَرْتَ لَنَا القتالَ حَتَّى نَتَأَهَّبَ لَهُ، إِنَّا خَرَجْنَا لِلْعِيرِ، فردَّ عليهم وقالَ: «إِنَّ العيرَ مَضَتْ على ساحلِ البَحْرِ، وهذا أبو جهلٍ قد أَقْبَلَ»، فقالوا: يا رسولَ اللَّهِ عليكِ بالعيرِ ودَعَ العدوَّ، فغضبَ رسولُ اللَّهِ، فقامَ أبو بكرٍ وعُمَرُ فأحسنَّا، ثُمَّ قامَ سعدُ بنُ عُبَادَةَ فقالَ: فانظُرْ أَمْرَكَ فامضِ، فواللَّهِ لو سُرْتَ إلى عَدَنِ أَبِيْن^(٣) ما تخَلَّفَ عنكَ رجلٌ مِنَ الأنصارِ^(٤).

(١) حديث الرؤيا رواه الحاكم في «المستدرک» (٤٢٩٧) عن ابن عباس وعروة. ورواه الطبراني في «الكبير» (٣٤٤/٢٤) من حديث عائكة رضي الله عنها صاحبة الرؤيا.

(٢) دفران: بفتح أوله، وكسر ثانيه ثم راء مهملة، وآخره نون: واد قرب وادي الصفراء على طريق بدر. انظر: «معجم البلدان» (٦/٣).

(٣) أبين: يفتح أوله ويكسر بوزن أحمر ويقال: يبين، وذكره سيويه في الأمثلة بكسر الهمزة، ولا يعرف أهل اليمن غير الفتح، وحكى أبو حاتم، قال: سألنا أبا عبيدة كيف تقول: عدن أبين أو إبين، فقال: أبين وإبين جميعًا، وعدن أبين: مدينةٌ معروفةٌ باليمن، منه عدن، سميت برجلٍ من حِمْيَرَ عَدَنَ بها؛ أي: أقامَ. انظر: «معجم ما استعجم من أسماء البلاد» (١/١٠٣)، و«معجم البلدان» (١/٨٦)، و«النهاية» مادة: (عدن)، و(٣/١٩٢).

(٤) كذا ذكر المؤلف قول سعد بن عبادة هنا قبل كلام المقداد وقبل قول النبي ﷺ: «أشيروا علي أيها الناس» يريد بذلك الأنصار، متابعا في ذلك الزمخشري في «الكشاف» (٣/٣٧٠)، وتابعه على ذلك أيضًا بعض المفسرين كأبي البركات النسفي وأبي السعود، وكذا ذكره أبو حفص النسفي في «التيسير في التفسير» عند هذه الآية، وفي ذكره في هذا الموضع إخلال بتسلسل الأحداث، فإن سعد بن =

ثُمَّ قَالَ يَقْدَادُ بْنُ عَمْرِو: امْضِ لِمَا أَمَرَكَ اللَّهُ فَإِنَّا مَعَكَ حَيْثُمَا أَحْبَبْتَ، لَا نَقُولُ لَكَ كَمَا قَالَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ لِمُوسَى: ﴿اذهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ﴾ [المائدة: ٢٤] ولكن: اذهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا مَعَكُمْ مَقَاتِلُونَ، فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ^(١).

= عبادة من الأنصار، بل هو من زعمائهم وكبارهم، وموقعه فيهم كموقع سعد بن معاذ من حيث الزعامة والوجاهة، وقد تكلم باسم الأنصار، وصرح في كلامه بنصرتهم للنبي ﷺ إذا وقع اللقاء، فلم يبق مسوغ لذكر طلب النبي ﷺ بعد ذلك رأي الأنصار، وما جاء من قوله: «أشيروا عليَّ أيها الناس» وهو يريد الأنصار... إلى قول سعد بن معاذ: لكأنك تُريدنا يا رسول الله؟ إلى آخر كلامه. ومن العجيب أن يغيب مثل هذا عن هؤلاء الأئمة مع رسوخهم في العلم وسعة اطلاعهم، ولعل السبب في وقوع ذلك هو خلط بعض الروايات ببعضها، فقد روى مسلم (١٧٧٩) القصة بذكر كلام سعد بن عبادة لكن لم يرد فيه بعد ذلك طلب المشورة من الأنصار، ولفظه: عن أنس: أن رسول الله ﷺ شاورَ حين بلغه إقبالُ أبي سفيانَ، قال: فتكلَّم أبو بكر، فأعْرَضَ عنه، ثُمَّ تكلَّم عمرُ فأعْرَضَ عنه، فقام سعدُ بنُ عبادةَ، فقال: إِيَّانا تريدُ يا رسولَ الله؟ والذي نفسي بيده، لو أمَرْنَا أن نُخِضَها البحرَ لأَخَضَناها، لو أمَرْنَا أن نضرب أكبادهَا إلى بَرْكِ الغِمَادِ لَفَعَلْنَا، قال: فَتَدَبَّرَ رسولُ اللَّهِ ﷺ النَّاسَ، فانْطَلَقُوا حَتَّى نَزَلُوا بَدْرًا... الحديث.

فليس في هذا الحديث إشكال من حيث التسلسل، لكن ذكر سعد بن عبادة رضي الله عنه في القصة أصلاً فيه نظر نبه عليه الحافظ في «الفتح» (٢٨٨/٧) قال: لأن سعد بن عبادة لم يشهد بدراً، وإن كان يعدُّ فيهم لكونه ممن ضرب له سهمه...، قال: ووقع عند الطبراني أن سعد بن عبادة قال ذلك بالحديبية، وهذا أولى بالصواب.

قلت: لعل ذكر سعد بن عبادة رضي الله عنه وقع في حديث مسلم بدلاً من ذكر سعد بن معاذ رضي الله عنه.

(١) قول المقداد إلى هنا رواه بنحوه البخاري (٤٦٠٩) من حديث ابن مسعود، وفيه: فكانه سري عن رسول الله ﷺ. بدل: فتبسم رسول الله ﷺ.

ثُمَّ قَالَ: «أُشِيرُوا عَلَيَّ أَيُّهَا النَّاسُ» وهو يريدُ الأنصارَ لَأَنَّهُمْ كَانُوا عُدَدَهُمْ^(١)، وقد شَرَطُوا حينَ بَايَعُوهُ بالعَقْبَةِ أَنَّهُمْ بُرَاءٌ مِنْ ذِمَامِهِ حَتَّى يَصِلَ إِلَى دِيَارِهِمْ، فَتَخَوَّفَ أَن لَا يَرَوْا نُصْرَتَهُ إِلَّا عَلَى عَدُوِّ دِهِمُهُ بِالْمَدِينَةِ، فَقَامَ سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ فَقَالَ: لَكَأَنَّكَ تَرِيدُنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَقَالَ: «أَجَلٌ»، قَالَ: إِنَّا قَدْ آمَنَّا بِكَ وَصَدَّقْنَاكَ وَشَهِدْنَا أَنَّ مَا جِئْتَ بِهِ هُوَ الْحَقُّ، وَأَعْطَيْنَاكَ عَلَى ذَلِكَ عُھُودَنَا وَمَوَائِقِنَا عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ، فَاْمْضِ يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَا أَرَدْتَ فَوَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَوْ اسْتَعْرَضْتَ بِنَا هَذَا الْبَحْرَ فَخُضَّصْتَهُ لَخُضَّصْنَاهُ مَعَكَ، مَا تَخَلَّفَ مِنَّا رَجُلٌ وَاحِدٌ، وَمَا نَكَرُهُ أَنْ تَلْقَى بِنَا عَدُوَّنَا، وَإِنَّا لَصَبْرٌ عِنْدَ الْحَرْبِ صُدُقٌ عِنْدَ الْلِقَاءِ، وَلَعَلَّ اللَّهَ يُرِيكَ مِنَّا مَا تَقْرُبُ بِهِ عَيْنُكَ، فَمِيزْ بِنَا عَلَى بَرَكَةِ اللَّهِ تَعَالَى.

فَنَشَطَّهُ قَوْلُهُ، ثُمَّ قَالَ: «سِيرُوا عَلَى بَرَكَةِ اللَّهِ وَأَبَشِّرُوا فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ وَعَدَنِي إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ، وَاللَّهُ لَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى مَصَارِعِ الْقَوْمِ»^(٢).

(١) قوله: «عُدَدَهُمْ» هكذا ضبطت في نسخة التفਤازاني والخيالي، وعليه شرح القونوي في «الحاشية» (١٧/٩) فقال: هو جمع عدة بضم العين: ما أعد للمحاربة، لكن المراد هنا: ما أعد للمعاونة: إما حقيقة إن قيل بالاشتراك، أو مجازاً وهو الظاهر. وفي نسخة الطبلاوي: «عدوهم».

(٢) حديث غزوة بدر رواه مطولاً الطبري في «تفسيره» (٤١/١١) من طريق محمد بن إسحاق، عن محمد بن مسلم الزهري، وعاصم بن عمر بن قتادة، وعبد الله بن أبي بكر، ويزيد بن رومان، عن عروة بن الزبير وغيرهم من علمائنا، عن عبد الله بن عباس، كُلُّ قَدْ حَدَّثَنِي بَعْضُ هَذَا الْحَدِيثِ، فَاجْتَمَعَ حَدِيثُهُمْ فِيمَا سَقَتُ مِنْ حَدِيثِ بَدْرٍ. فَذَكَرَهُ وَمِنْ ضَمْنِهِ أَكْثَرُ مَا أَوْرَدَهُ الْمُؤَلِّفُ هُنَا. وَانْظُرْ: «مغازي الواقدي» (٢٩/١) وما بعدها، و«السيرة النبوية» لابن هشام (٦٠٧/١) وما بعدها، و«المعجم الكبير» (٣٤٦/٢٤ - ٣٤٧).

وقصة إراءتهم مصارع القوم رواها مسلم (٢٨٧٣) من حديث أنس عن عمر رضي الله عنه أنه قال: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، كَانَ يُرِينَا مَصَارِعَ أَهْلِ بَدْرٍ بِالْأَمْسِ، يَقُولُ: (هَذَا مَصْرَعُ فُلَانٍ غَدَاً إِنْ شَاءَ اللَّهُ)، قَالَ: فَقَالَ عُمَرُ: فَوَالَّذِي بَعَثَهُ بِالْحَقِّ مَا أَخْطَأُوا الْحُدُودَ الَّتِي حَدَّثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ.

وقيل: إِنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا فَرَعَ مِنْ بَدْرِ قِيلَ لَهُ: عَلَيْكَ بِالْعِيرِ، فناداهُ الْعَبَّاسُ وهو في وثاقه: لا يَصْلُحُ، فقالَ لَهُ: «لَمْ؟» فقالَ: لَأَنَّ اللَّهَ وَعَدَكَ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ وَقَدْ أَعْطَاكَ مَا وَعَدَكَ، فَكَرِهَ بَعْضُهُمْ قَوْلَهُ^(١).

(٦) - ﴿يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ﴾: فِي إِثَارِكَ الْجِهَادَ بِإِظْهَارِ الْحَقِّ لِإِثَارِهِمْ تَلْقَى الْعِيرَ عَلَيْهِ.

﴿بَعْدَ مَا بَيَّنَّ﴾ لَهُمْ أَنَّهُمْ يُنْصَرُونَ أَيْنَمَا تَوَجَّهُوا بِإِعْلَامِ الرَّسُولِ.
﴿كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ﴾؛ أَي: يَكْرَهُونَ الْقِتَالَ كَرَاهَةً مَن يُسَاقُ إِلَى الْمَوْتِ وَهُوَ يَشَاهِدُ أَسْبَابَهُ، وَكَانَ ذَلِكَ لِقَلَّةِ عَدَدِهِمْ وَعَدَمِ تَأْهِيبِهِمْ، إِذْ رُوِيَ أَنَّهُمْ كَانُوا رَجَالَةً وَمَا كَانَ فِيهِمْ إِلَّا فَارِسَانِ^(٢)، وَفِيهِ إِيمَاءٌ إِلَى أَنَّ مُجَادِلَتَهُمْ كَانَ لِفِرْطِ فِرْعِهِمْ وَرُعِيهِمْ.

(٧) - ﴿وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ﴾ عَلَى إِضْمَارِ «اذْكُرْ»، وَ﴿وَإِذْ يَأْتِيَنَّكَ﴾ مَفْعُولِي «يَعِدُكُمُ» وَقَدْ أَبْدَلَ عَنْهَا «أَنَّهَا لَكُمْ» بَدَلِ الْإِشْتِمَالِ.

﴿وَنَوْدُوكَ أَنَّ عَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ﴾ يَعْنِي: الْعِيرُ؛ فَإِنَّهُ لَمْ يَكُنْ فِيهَا إِلَّا أَرْبَعُونَ فَارِسًا، وَلِذَلِكَ يَتَمَنَّوْنَهَا وَيَكْرَهُونَ مُلَاقَاةَ النَّفِيرِ لِكثَرَةِ عَدَدِهِمْ وَعُدَدِهِمْ، وَ﴿الشَّوْكَةُ﴾: الْحِدَّةُ، مُسْتَعَارَةٌ مِنْ وَاحِدَةِ الشَّوْكِ.

﴿وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَيِّقَ الْحَقَّ﴾؛ أَي: يُثَبِّتَهُ وَيُعْلِيهِ ﴿بِكَلِمَتِهِ﴾ الْمَوْحَى بِهَا فِي هَذِهِ الْحَالِ، أَوْ بِأَوَامِرِهِ لِلْمَلَائِكَةِ بِالْإِمْدَادِ.

(١) رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي «مُسْنَدِهِ» (٢٨٧٣)، وَالتِّرْمِذِيُّ (٣٠٨٠)، وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ، وَالحَاكِمُ فِي «الْمُسْتَدْرَكِ» (٣٢٦١)، وَصَحَّحَهُ، وَوَافَقَهُ الذَّهَبِيُّ فِي «التَّلْخِصِ».

(٢) قَالَ الطَّبِيُّ: قِيلَ: هُمَا الْمُقَدَّادُ بْنُ الْأَسْوَدِ وَالزُّبَيْرُ بْنُ الْعَوَّامِ. انْظُرْ: «فَتْوحُ الْغَيْبِ» لِلطَّبِيِّ (٧/ ٢٨)، رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي «الْكَبِيرِ» (٢٣١)، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنِ الْبُهَيْ.

وَقُرِئَ: «بِكَلِمَتِهِ»^(١).

﴿وَيَقْطَعْ دَايِرَ الْكَافِرِينَ﴾ ويستأصلهم، والمعنى: أنكم تريدون أن تصيبوا ما لا ولا تلقوا مكروها، والله يريد إعلاء الدين وإظهار الحق وما يحصل لكم فوز الدارين.

(٨) - ﴿لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ﴾؛ أي: فعل ما فعل، وليس بتكرير؛ لأن الأول لبيان المراد وما بينه وبين مرادهم من التفاوت، والثاني لبيان الداعي إلى حمل الرسول على اختيار ذات الشوكة ونصره عليها.

﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ﴾ ذلك.

(٩) - ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ﴾ بدل من «إذ يعدكم»، أو متعلق بقوله: ﴿لِيُحِقَّ الْحَقَّ﴾، أو على إضمار «اذكر»، واستغاثتهم: أنهم لما علموا أن لا محيص من القتال أخذوا يقولون: أي رب انصرنا على عدوك، أغثنا يا غياث المستغيثين.

وعن عمر رضي الله عنه أنه عليه السلام نظر إلى المشركين وهم ألف، وإلى الصحابة وهم ثلاث مئة، فاستقبل القبلة ومد يديه يدعو: «اللهم أنجز لي ما وعدتني، اللهم إن تهلك هذه العصابة لا تعبد في الأرض» فما زال كذلك حتى سقط رداؤه، فقال أبو بكر رضي الله عنه: يا نبي الله، كفك مناشدتك ربك فإنه سينجز لك ما وعدك^(٢).

﴿فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ﴾: بأنني ممدكم، فحذف الجار وسلط عليه الفعل.

(١) نسبت لمسلمة بن محارب. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٤).

(٢) رواه مسلم (١٧٦٣)، والترمذي (٣٠٨١)، وقال: حديث حسن صحيح غريب.

وقرأ أبو عمرو بالكسر^(١) على إرادة القول، أو إجراء «استجاب» مجرى «قال»؛ لأن الاستجابة من القول.

﴿بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدَفِينَ﴾: مُتَّبِعِينَ الْمُؤْمِنِينَ، أو: بَعْضُهُمْ بَعْضًا، من أَرْدَفْتُهُ: إِذَا جِئْتُ بَعْدَهُ، أو: مُتَّبِعِينَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا الْمُؤْمِنِينَ، أو: أَنْفُسَهُمُ الْمُؤْمِنِينَ، من أَرْدَفْتُهُ إِيَّاهُ فَرَدَفَهُ.

وقرأ نافعٌ ويعقوبُ ﴿مُرْدَفِينَ﴾ بفتح الدال^(٢)؛ أي: مُتَّبِعِينَ أو مُتَّبِعِينَ، بمعنى: أَنَّهُمْ كَانُوا مَقَدِّمَةَ الْجَيْشِ أَوْ سَاقَتَهُمْ.

وقرئ: «مُرْدَفِينَ» بكسر الراء وضمها، وأصلها مُرْتَدِفِينَ بمعنى مُتْرَادِفِينَ، فَأَدْغَمَتِ التَّاءُ فِي الدَّالِ فَالْتَقَى سَاكِنَانِ فَحَرَّكَتِ الرَّاءُ بِالْكَسْرِ عَلَى الْأَصْلِ أَوْ بِالضَّمِّ عَلَى الْإِتْبَاعِ^(٣).

(١) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص ٥٤) وهي خلاف المشهور عن أبي عمرو.

(٢) انظر: «السبعة» (ص: ٣٠٤)، و«التيسير» (ص: ١١٦)، و«النشر» (٢/ ٢٧٥).

(٣) القراءة بكسر الراء في «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٤٩)، و«المحتسب» (١/ ٢٧٣).

وبضم الراء في «المحتسب» (١/ ٦٠).

وفيها قراءة ثالثة بفتح الراء، ذكرها النحاس في «إعراب القرآن» للنحاس (٢/ ٩١)، وابن جني في «المحتسب» (١/ ٦٠).

قال الزجاج في «معاني القرآن» (٢/ ٤٠٣): جَوَّزَ فِي الرَّاءِ مَعَ تَشْدِيدِ الدَّالِ: كَسْرُهَا وَفَتْحُهَا وَضَمُّهَا، وَالدَّالِ مُشَدَّدَةً مَكْسُورَةً عَلَى كُلِّ حَالٍ، قَالَ سَبِيوِيه: الْأَصْلُ: (مُرْتَدِفِينَ)، فَأَدْغَمَتِ التَّاءُ فِي الدَّالِ فَصَارَتْ (مُرْدَفِينَ)، لِأَنَّكَ طَرَحْتَ حَرَكَةَ التَّاءِ عَلَى الرَّاءِ، قَالَ: وَإِنْ شِئْتَ لَمْ تَطْرَحْ حَرَكَةَ التَّاءِ وَكَسَرْتَ الرَّاءَ لِاتِّلَاقِ السَّاكِنَيْنِ، وَالَّذِينَ ضَمُّوا الرَّاءَ جَعَلُوهَا تَابِعَةً لَضَمِّهِ. وانظر: «الكتاب» (٤/ ٤٤٤).

وَقُرِئَ: «بِالْأَلْفِ»^(١) لِيُوَافِقَ مَا فِي سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ، وَوَجْهَ التَّوْفِيقِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمَشْهُورِ: أَنَّ الْمَرَادَ بِالْأَلْفِ: الَّذِينَ كَانُوا عَلَى الْمَقْدَمَةِ أَوْ السَّاقَةِ، أَوْ وَجْهِهِمْ وَأَعْيَانُهُمْ، أَوْ مَنْ قَاتَلَ مِنْهُمْ.

وَاخْتُلِفَ فِي مُقَاتَلَتِهِمْ، وَقَدْ رُوِيَ أَخْبَارٌ تَدُلُّ عَلَيْهَا^(٢).

(١٠) - ﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ﴾؛ أَي: الْإِمْدَادُ ﴿إِلَّا بُشْرَى﴾: إِلَّا بَشَارَةً لَكُمْ بِالنَّصْرِ ﴿وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ﴾: فَيَزُولَ مَا بَهَا مِنَ الْوَجَلِ لِقِلَّتِكُمْ وَذَلَّتْكُمْ.

﴿وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿وإمدادُ الملائكةِ وكثرةُ العددِ والأهْبِ﴾^(٣) ونحوهُما وسائطُ لا تأثيرَ لها، فلا تحسبوا النَّصْرَ مِنْهَا وَلَا تَيَأْسُوا مِنْهُ بِفَقْدِهَا.

(١١) - ﴿إِذْ يُغَشِّيكُمُ الْغُصَاةُ﴾: بَدَلُ ثَانٍ مِنْ ﴿إِذْ يَعِدُكُمُ﴾ لِإِظْهَارِ نِعْمَةٍ ثَالِثَةٍ، أَوْ مُتَعَلِّقٍ بِ﴿النَّصْرِ﴾ أَوْ بِمَا فِي ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ مِنْ مَعْنَى الْفَعْلِ، أَوْ بِ«جَعَلَ»، أَوْ بِإِضْمَارِ: اذْكُرْ.

(١) نسبت للسدي. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٤)، و«المحرر الوجيز» (٢/ ٥٠٤)، و«الكشاف» (٣/ ٣٧٩)، و«البحر» (١١/ ٢٨)، و«الدر المصون» (٥/ ٥٦٦). وتحرفت في مطبوع «المختصر في شواذ القراءات» إلى: «بِالْأَلْفِ».

(٢) منها: ما رواه مسلم (١٧٦٣) عن ابن عباس رضي الله عنهما. ومنها: ما رواه الإمام أحمد في «المسند» (٢٣٧٧٨)، والطبري في «تفسيره» (٦/ ٢٣)، من طريق ابن إسحاق حدثني أبي إسحاق بن يسار، عن رجل من بني مازن بن النجار، عن أبي داود المازني، وكان شهد بدرًا.... وإسناده ضعيف لإبهام الوساطة بين إسحاق بن يسار والد محمد بن إسحاق وبين أبي داود المازني.

(٣) الأَهْبُ: جمع الأُهْبَةِ وهي: العُدَّةُ، وأُهْبَةُ الْحَرْبِ: عُدَّتُهَا. انظر: «الصحاح» (مادة: أهْب).

وَقَرَأْ نَافِعٌ بِالتَّخْفِيفِ مِنْ أَغْشَيْتُهُ الشَّيْءَ: إِذَا غَشَّيْتُهُ إِيَّاهُ. وَالْفَاعِلُ عَلَى الْقِرَاءَتَيْنِ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى.

وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو عَمِيرٍ: ﴿يَغْشَاكُمُ النَّعَاسُ﴾ بِالرَّفْعِ^(١).

﴿أَمْنَةً مِنْهُ﴾: أَمْنًا مِنَ اللَّهِ، وَهُوَ مَفْعُولٌ لَهُ بِاعْتِبَارِ الْمَعْنَى، فَإِنَّ قَوْلَهُ: ﴿يُغَشِّيكُمُ النَّعَاسُ﴾ مُتَضَمِّنٌ مَعْنَى: تَنَعَسُونَ، وَ﴿يَغْشَاكُمُ﴾ بِمَعْنَاهُ، وَالْأَمْنَةُ فِعْلٌ لِفَاعِلِهِ. وَيَجُوزُ أَنْ يَرَادَ بِهَا الْإِيمَانُ فَتَكُونُ فِعْلَ الْمَغْشَى^(٢).

وَأَنْ تُجْعَلَ عَلَى الْقِرَاءَةِ الْأَخِيرَةِ فِعْلُ النَّعَاسِ عَلَى الْمَجَازِ لِأَنَّهَا لِأَصْحَابِهِ، أَوْ لِأَنَّهُ كَانَ مِنْ حَقِّهِ أَنْ لَا يَغْشَاهُمْ لَشِدَّةِ الْخَوْفِ، فَلَمَّا غَشَّيَهُمْ فَكَأَنَّهُ حَصَلَتْ لَهُ أَمْنَةٌ مِنَ اللَّهِ لَوْلَاهَا لَمْ يَغْشَهُمْ كَقَوْلِهِ:

يَهَابُ النَّوْمِ أَنْ يَغْشَى عُيُونًا تَهَابُكَ فَهُوَ نَقَارُ شُرُودٍ^(٣)
وَقُرِئَ: «أَمْنَةً» كَرَحْمَةٍ^(٤)، وَهِيَ لُغَةٌ.

(١) وَقَرَأَ عَاصِمٌ وَابْنُ عَامِرٍ وَحُمَزَةُ وَالْكَسَائِيُّ بِضَمِّ الْبَاءِ وَتَشْدِيدِ الشَّيْنِ مِنَ التَّغْشِيَةِ، انْظُرْ: «السَّبْعَةُ» (ص: ٢٨٢)، و«التَّيْسِيرُ» (ص: ١١٦)، و«جَامِعُ الْبَيَانِ فِي الْقِرَاءَاتِ السَّبْعِ» لِلدَّانِي (٣/ ١١٣٥)، و«النَّشْرُ» (٢/ ٢٧٦)، وَسَقَطَتْ قِرَاءَةُ نَافِعٍ مِنْ مَطْبُوعِ «التَّيْسِيرِ».

(٢) قَوْلُهُ: «وَيَجُوزُ أَنْ يَرَادَ بِهَا»؛ أَيُّ: بِالْأَمْنَةِ عَلَى قِرَاءَةِ نَصْبِ «النَّعَاسِ» - كَمَا صَرَّحَ بِهِ «الْكَشَافُ» - (الْإِيمَانُ) بِمَعْنَى: الْأَمَانُ، فَتَكُونُ؛ أَيُّ: الْأَمْنَةُ بِمَعْنَى الْإِيمَانِ الْمُرَادِ بِهِ الْأَمَانُ «فِعْلُ الْمَغْشَى» فَيَتَّحِدُ فِيهِ الْفَاعِلَانِ أَيْضًا؛ إِذِ الْإِنْعَاسُ وَالْإِيمَانُ بِالْمَعْنَى الْمَذْكُورِ فَعَلُهُ تَعَالَى. انْظُرْ: «حَاشِيَةُ الْأَنْصَارِيِّ» (٣/ ١٤).

(٣) نَسَبَ الْبَيْتَ لِلزَّمَخْشَرِيِّ. انْظُرْ: «الْكَشَافُ» (٣/ ٣٨١)، و«فَتْوحُ الْغَيْبِ» (٧/ ٤٠)، وَ«حَاشِيَةُ الْخَفَاجِيِّ عَلَى الْبِيضَاوِيِّ» (٤/ ٢٥٨)، وَ«رُوحُ الْمَعَانِي» (١٠/ ٤٤).

(٤) انْظُرْ: «الْمَحْتَسِبُ» (١/ ٢٧٣)، وَ«الْبَحْرُ الْمَحِيطُ» (١١/ ٣٣) عَنْ ابْنِ مَيْصَنٍ وَالنَّخَعِيِّ =

﴿وَنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ﴾ مِنْ الْحَدَثِ وَالْجَنَابَةِ ﴿وَيَذْهَبَ عَنْكُمُ رِجْسَ الشَّيْطَانِ﴾ يعني: الجنابة؛ لأنها مِنْ تَخْيِيلِهِ، أَوْ: وَسُوسَتِهِ وَتَخْوِيفِهِ إِيَّاهُمْ مِنَ الْعَطَشِ.

رُوي أَنَّهُمْ نَزَلُوا فِي كَثِيرٍ أَعْفَرَ تَسْوُخٌ فِيهِ الْأَقْدَامُ عَلَى غَيْرِ مَاءٍ، وَنَامُوا فَاحْتَلَمَ أَكْثَرُهُمْ وَقَدْ غَلَبَ الْمُشْرِكُونَ عَلَى الْمَاءِ، فَوَسَّوَسَ إِلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ وَقَالَ: كَيْفَ تُنْصَرُونَ وَقَدْ غُلِبْتُمْ عَلَى الْمَاءِ وَأَنْتُمْ تُصَلُّونَ مُحَدِّثِينَ مُجَنِّبِينَ وَتَزْعُمُونَ أَنَّكُمْ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ، فَأَسْفَقُوا فَأَنْزَلَ اللَّهُ الْمَطَرَ فَمُطِرُوا لَيْلًا حَتَّى جَرَى الْوَادِي، فَاتَّخَذُوا الْحِيَاضَ عَلَى عُذْوَتِهِ وَسَقَوْا الرِّكَابَ وَاغْتَسَلُوا وَتَوَضَّؤُوا، وَتَلَبَّدَ الرَّمْلُ الَّذِي بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْعَدُوِّ حَتَّى ثَبَتَ عَلَيْهِ الْأَقْدَامُ وَزَالَتِ الْوَسْوسَةُ^(١).

﴿وَلَيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ﴾ بِالْوَثْقِ عَلَى لَطْفِ اللَّهِ بِهِمْ ﴿وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ﴾ أَي: بِالْمَطَرِ حَتَّى لَا تَسْوُخَ فِي الرَّمْلِ أَوْ بِالرَّبْطِ عَلَى الْقُلُوبِ حَتَّى ثَبَتَ فِي الْمَعْرَكَةِ.

(١٢) - ﴿إِذْ يُوحِي رَبُّكَ﴾ بَدَلُ ثَالِثٍ أَوْ مُتَعَلِّقٌ بِ«يُثَبِّتَ» ﴿إِلَى الْمَلَكِكَةِ إِنِّي مَعَكُمْ﴾ فِي إِعَانَتِهِمْ وَتَثْبِيَّتِهِمْ، وَهُوَ مَفْعُولٌ ﴿يُوحِي﴾.

وَقُرِئَ بِالْكَسْرِ^(٢) عَلَى إِرَادَةِ الْقَوْلِ أَوْ إِجْرَاءِ الْوَحْيِ مُجْرَاهُ.

﴿فَتَبَيَّنُوا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بِالْبَشَارَةِ، أَوْ بِتَكْثِيرِ سَوَادِهِمْ، أَوْ بِمُحَارَبَةِ أَعْدَائِهِمْ،

= ويحيى بن يعمر. وقد تقدمت هذه القراءة عند تفسير الآية (١٥٤) من آل عمران، وقال المؤلف عندها: كأنها المرة من الأمن.

(١) رواه الطبري في «تفسيره» (١١ / ٦٧)، وأبو نعيم في «دلائل النبوة» (٤٠٠)، ورواه الطبري في «تفسيره» (١١ / ٦٥) عن الضحاك، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٥ / ١٦٦٥ - ١٦٦٦) عن قتادة، وذكره أبو حفص النسفي في «التيسير في التفسير» عند هذه الآية عن الكلبي.

(٢) انظر: «المحرر الوجيز» (٢ / ٥٠٧)، و«البحر المحيط» (١١ / ٣٨)، عن عيسى بن عمر.

فيكون قوله: ﴿سَأَلْتِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ﴾ كالتفسير لقوله: ﴿أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا﴾.

وفيه دليل على أَنَّهُم قَاتَلُوا، وَمَنْ مَنَعَ ذَلِكَ جَعَلَ الْخِطَابَ فِيهِ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ: إِمَّا عَلَى تَغْيِيرِ الْخِطَابِ، أَوْ عَلَى أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿سَأَلْتِي﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿كُلَّ بَنَانٍ﴾ تَلْقِينُ لِلْمَلَائِكَةِ مَا يَثْبُتُ الْمُؤْمِنِينَ بِهِ؛ كَأَنَّهُ قَالَ: قُولُوا لَهُمْ قَوْلِي هَذَا.

﴿فَأَضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ﴾: أَعَالِيهَا الَّتِي هِيَ الْمَذَابِخُ أَوِ الرُّؤُوسُ ﴿وَأَضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ﴾: أَصَابِعُ؛ أَي: جَزُّوا رِقَابَهُمْ واقطعوا أطرافهم.

(١٣) - ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى الضربِ أو الأمرِ به، والخطابُ لِلرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَوْ لِكُلِّ أَحَدٍ^(١) مِنَ الْمُخَاطَبِينَ قَبْلُ.

﴿يَأْتِيهِمْ شَاقُوا اللَّهِ وَرَسُولُهُ﴾: بِسَبَبِ مُشَاقَّتِهِمْ لَهُمَا، وَاشْتِقَاقُهُ مِنَ الشَّقِّ؛ لِأَنَّ كُلًّا^(٢) مِنَ الْمُتَعَانِدِينَ فِي شِقِّ خِلَافِ شِقِّ الْآخِرِ، كَالْمَعَادَاةِ مِنَ الْعُدُوَّةِ، وَالْمَخَاصِمَةِ مِنَ الْخُصْمِ وَهُوَ الْجَانِبُ.

﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ تقريرٌ لِلتَّعْلِيلِ، أَوْ وَعِيدٌ بِمَا أَعَدَّ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ بَعْدَمَا حَاقَ بِهِمْ فِي الدُّنْيَا.

(١٤) - ﴿ذَلِكُمْ﴾ الخطابُ فِيهِ مَعَ الْكَفَرَةِ عَلَى طَرِيقَةِ الْإِلْتِفَاتِ، وَمَحَلُّهُ الرِّفْعُ؛ أَي: الْأَمْرُ ذَلِكُمْ، أَوْ: ذَلِكُمْ وَاقِعٌ، أَوْ نَصَبٌ بِفَعْلٍ دَلَّ عَلَيْهِ: ﴿فَذَوْوُهُ﴾ أَوْ غَيْرُهُ مِثْلُ: بِاشْرُوا، أَوْ عَلَيْكُمْ، لِتَكُونَ الْفَاءُ عَاطِفَةً.

﴿وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ﴾ عَطَفَ عَلَى ﴿ذَلِكُمْ﴾ أَوْ نَصَبٌ عَلَى

(١) في نسخة التفتازاني: «واحد».

(٢) في نسخة الخيالي: «كل واحد».

المفعول معه، والمعنى: ذوقوا ما عَجَّلَ لَكُمْ مع ما أُجِّلَ لَكُمْ في الآخرة،
وَوُضِعَ الظَّاهِرُ فيه مَوْضِعَ الضَّمِيرِ للدلالة على أَنَّ الكُفْرَ هو سَبَبُ العَذَابِ
الْأَجَلِ، أو الجمع بينهما^(١).

وَقُرِئَ «وَأَنَّ» بالكسر^(٢) على الاستثناف.

(١٥) - ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا﴾ كثيرًا بحيث يُرى
لَكَثَرَتِهِمْ كأنهم يزحفون، وهو مصدرُ زَحَفَ الصَّيِّ: إذا دَبَّ على مقعده قليلاً قليلاً،
سُمِّيَ به وَجُمِعَ على زُحُوفٍ، وانتصابه على الحال.

﴿فَلَا تَوَلَّوْهُمْ أَلَذِّكَارَ﴾ بالانهمزام، فَضْلًا عَنْ أَنْ يَكُونُوا مِثْلَكُمْ أو أَقْلَ مِنْكُمْ.
وَالْأَظْهَرُ أَنَّهَا مُحْكَمَةٌ مَخْصُوصَةٌ بقوله: ﴿حَرَضَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ الآية [الأنفال: ٦٥].
ويجوزُ أَنْ يَنْتَصِبَ ﴿زَحَفًا﴾ مِنَ الْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ؛ أَي: إِذَا لَقِيَتْهُمْ مُتَزَاحِفِينَ
يَدْبُونَ إِلَيْكُمْ وَتَدْبُونَ إِلَيْهِمْ فَلَا تَنْهَزِمُوا. أو مِنَ الْفَاعِلِ وَحْدَهُ وَيَكُونُ إِشْعَارًا بِمَا
سَيَكُونُ مِنْهُمْ يَوْمَ حُجَيْنٍ حِينَ تَوَلَّوْا وَهُمْ اثْنَا عَشَرَ أَلْفًا.
(١٦) - ﴿وَمَنْ يُولِهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرُهُ إِلَّا مُتَحَرِّقًا لِّقَنَالٍ﴾ يريد: الكَرَّ بَعْدَ الْفَرِّ، وَتَغْيِيرَ
الْعَدُوِّ، فَإِنَّهُ مِنْ مَكَائِدِ الْحَرْبِ.

﴿أَوْ مُتَحَرِّزًا إِلَى الْآبِ فَتَةٍ﴾: أو مُنْحَازًا إِلَى فَتَةٍ أُخْرَى مِنَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى الْقَرَبِ
لَيْسَتَيْنِ بِهِم.

وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ يَتَغَيَّرِ الْقَرَبُ؛ لِمَا رَوَى ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّهُ كَانَ فِي

(١) قوله: «أو الجمع بينهما»؛ أي: بين العاجل والأجل.

(٢) نسبت للحسن. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٤)، و«الكشاف» (٣/ ٣٨٧).

سَرِيَّةَ بَعْثُهُمْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَفَرُّوا إِلَى الْمَدِينَةِ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! نَحْنُ الْفَرَارُونَ، فَقَالَ: «بَلْ أَنْتُمْ الْعَكَارُونَ وَأَنَا فِتْنُكُمْ»^(١).

وَانْتِصَابُ ﴿مُتَحَرِّفًا﴾ و﴿مُتَحَيِّرًا﴾ عَلَى الْحَالِ، وَ﴿إِلَّا﴾ لَعُوْلًا عَمَلًا لَهُ، أَوْ الْإِسْتِثْنَاءُ مِنَ الْمَوْلِيِّ؛ أَي: إِلَّا رَجُلًا مُتَحَرِّفًا أَوْ مُتَحَيِّرًا، وَوزنُ مُتَحَيِّرٍ: «مُتَفَعِّلٌ» لَا «مُتَفَعِّلٌ» وَلَا لِكَانَ: مُتَحَوِّزًا؛ لِأَنَّهُ مِنْ حَارَ يَحْوِزُ.

﴿فَقَدْ بَكَأَ بَعْضُكَ مِنْ رَبِّكَ وَمَا وَدَّ اللَّهُ وَمَا وَدَّ جَهَنَّمُ وَيَسَّرُ الْأَمْرَ﴾ هَذَا إِذَا لَمْ يَزِدِ الْعَدُوُّ عَلَى الضَّعْفِ؛ لِقَوْلِهِ: ﴿أَلَنْ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ﴾ الْآيَةُ [الأنفال: ٦٦].

وَقِيلَ: الْآيَةُ مَخْصُوصَةٌ بِأَهْلِ بَيْتِهِ وَالْحَاضِرِينَ مَعَهُ فِي الْحَرْبِ.

(١٧) - ﴿فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ﴾ بِقَوَّتِكُمْ ﴿وَلَكِنْ أَلَّهَ فَلَّهْمُ﴾ بِنَصْرِكُمْ وَتَسْلِيْطِكُمْ عَلَيْهِمْ وَالْقَاءِ الرُّعْبِ فِي قُلُوبِهِمْ.

رُويَ أَنَّهُ لَمَّا طَلَعَتْ قُرَيْشٌ مِنَ الْعَقَنَقْلِ^(٢) قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «هَذِهِ قُرَيْشٌ جَاءَتْ بِخِيَلِئِهَا وَفَخَرَهَا يَكْذِبُونَ رَسُولَكَ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مَا وَعَدْتَنِي»، فَأَتَاهُ جَبْرِيلُ وَقَالَ لَهُ: خُذْ قَبْضَةً مِنْ تَرَابٍ فَارْمِهِمْ بِهَا، فَلَمَّا التَقَى الْجَمْعَانِ تَنَاولَ كَفًّا مِنَ الْحَصْبَاءِ فَرَمَى بِهَا فِي وُجُوهِهِمْ وَقَالَ: «شَاهَتِ الْوُجُوهُ» فَلَمْ يَبْقَ مُشْرِكٌ إِلَّا شُغِلَ

(١) رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي «سُنَنِهِ» (٢٦٤٧)، وَالتِّرْمِذِيُّ فِي «سُنَنِهِ» (١٧١٦) عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ التِّرْمِذِيُّ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ يَزِيدَ بْنِ أَبِي زِيَادٍ.

وَفِي «النِّهَايَةِ»: الْعَكَارُونَ: الْكَرَّارُونَ إِلَى الْحَرْبِ وَالْعَطَّافُونَ نَحْوَهَا، يُقَالُ لِلرَّجُلِ يُؤَلِّي عَنْ الْحَرْبِ ثُمَّ يَكُرُّ رَاجِعًا إِلَيْهَا: عَكَرَ وَعَتَكَرَ. انْظُرْ: «النِّهَايَةُ فِي غَرِيبِ الْحَدِيثِ» لابْنِ الْأَثِيرِ مَادَّة: (عَكَرَ).

(٢) الْعَقَنَقْلُ: الْكَيْسُ الْعَظِيمُ الْمُتَدَاخِلُ الرَّمْلِ، وَالْجَمْعُ: عَقَائِلُ. انْظُرْ: «الصَّحَاحُ» لِلْجَوْهَرِيِّ مَادَّة: (عَقَنَقْل).

بَعِيْنِهِ، فَانْهَزَ مُوَاوِدُ فَهُمْ الْمُؤْمِنُونَ يَقْتُلُونَهُمْ وَيَأْسِرُونَهُمْ، ثُمَّ لَمَّا انْصَرَفُوا أَقْبَلُوا عَلَى التَّفَاخُرِ فَيَقُولُ الرَّجُلُ: قَتَلْتُ وَأَسَرْتُ، فَتَزَلَّتْ^(١).

والفَاءُ جَوَابُ شَرْطٍ مَحذُوفٍ تَقْدِيرُهُ: إِنْ افْتَخَرْتُمْ بِقَتْلِهِمْ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ.

﴿وَمَا رَمَيْتَ﴾ يَا مُحَمَّدُ رَمِيًّا تُوصِلُهُ إِلَى أَعْيُنِهِمْ وَلَمْ تَقْدِرْ عَلَيْهِ ﴿إِذْ رَمَيْتَ﴾؛ أَي: أَتَيْتَ بِصُورَةِ الرَّمِيِ ﴿وَلَكِنَّكَ اللَّهُ رَمَى﴾: أَتَى بِمَا هُوَ غَايَةُ الرَّمِيِ فَأَوْصَلَهَا إِلَى أَعْيُنِهِمْ جَمِيعًا حَتَّى انْهَزَمُوا وَتَمَكَّنْتُمْ مِنْ قَطْعِ دَائِرِهِمْ، وَقَدْ عَرَفْتَ أَنَّ اللَّفْظَ يُطْلَقُ عَلَى الْمُسَمَّى وَعَلَى مَا هُوَ كَمَالُهُ وَالْمَقْصُودُ مِنْهُ.

وَقِيلَ: مَعْنَاهُ: مَا رَمَيْتَ بِالرُّعْبِ إِذْ رَمَيْتَ بِالْحَصْبَاءِ، وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى بِالرُّعْبِ فِي قُلُوبِهِمْ.

وَقِيلَ: إِنَّهُ نَزَلَ فِي طَعْنَةٍ طَعَنَ بِهَا أَبِي بَنْ خَلْفٍ يَوْمَ أَحَدٍ، وَلَمْ يَخْرُجْ مِنْهُ دَمٌ فَجَعَلَ يَخْوَرُ حَتَّى مَاتَ^(٢)، أَوْ رَمِيَهُ سَهْمٌ رَمَاهُ يَوْمَ خَيْبَرَ نَحْوَ الْحَصَنِ فَأَصَابَ كَنَانَةَ بْنَ أَبِي الْحَقِيقِ عَلَى فَرَائِشِهِ^(٣).

(١) الكلام بهذا السياق مجموع من عدة أخبار. انظر: «تفسير الطبري» (١١ / ٨٤ - ٨٧)، و«تفسير ابن أبي حاتم» (٥ / ١٦٧٢ - ١٦٧٣).

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (٦ / ١٠٠ - ١٠٢) عن السدي، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٨٩١٠) عن ابن المسيب.

(٣) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (٨٩١١)، ورواه الطبري كما في «الدر المشثور» (٤ / ٤١)، ولم أفد عليه في المطبوع من «تفسير الطبري»، وذكر الشيخ أحمد شاكر رحمه الله في تعليقه على نسخته من «تفسير الطبري» (١٣ / ٤٤٧): أخشى أن يكون هذا في هذا الموضع من التفسير نقص، فإني وجدت ابن كثير قد ذكر في تفسير هذه الآية [في «تفسيره» (٤ / ٣١)] ما نسبته إلى ابن جرير، وهذا نصه، بترتيبه وتعليقه:

والجُمهور على الأوَّل.

وقرأ ابنُ عامِرٍ وحمزةُ والكِسائيُّ: ﴿وَلَكِنْ﴾ بالتَّخْفِيفِ ورفع ما بعده في المَوْضِعَيْنِ^(١).

﴿وَلِيَسْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا﴾: وَلِيُنْعِمَ عَلَيْهِمْ نِعْمَةً عَظِيمَةً بِالنَّصْرِ وَالْغَنِيمَةِ ومُشَاهِدَةِ الْآيَاتِ^(٢).

﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾ لَا اسْتِغَاثَتَهُمْ وَدُعَائِهِمْ ﴿عَلَيْهِ﴾ بِنِيَّاتِهِمْ وَأَحْوَالِهِمْ.

= وههنا قولان آخران غريبان جدًا:

أحدهما: قال ابن جرير: حدثني محمد بن عوف الطائي، حدثنا أبو المغيرة، حدثنا صفوان بن عمرو، حدثنا عبد الرحمن بن جبير: أن رسول الله ﷺ يوم ابن أبي الحقيق بخير، دعا بقوس، فأتى بقوسٍ طويلة، وقال: جيئوني بقوس غيرها. فجاءوه بقوس كبداء، فرمى النبي ﷺ الحصن، فأقبل السهم يهوي حتى قتل ابن أبي الحقيق، وهو في فراشه، فأنزل الله ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾.

وهذا غريب، وإسناده جيد إلى عبد الرحمن بن جبير بن نفير، ولعله اشتبه عليه، أو أنه أراد أن الآية نعم هذا كله، وإلا فسياق الآية في سورة الأنفال في قصة بدرٍ لا مُحَالَة، وهذا مما لا يخفي على أئمة العلم، والله أعلم.

والثاني: روى ابن جرير أيضًا، والحاكم في «مستدركه» بإسناد صحيح إلى سعيد بن المسيب والزهري أنهما قالَا: أنزلت في رمية النبي ﷺ يوم أُخِذَ أَبِي بَن خَلْفٍ بِالْحَرَبَةِ فِي لَأْمَتِهِ، فخدشه في تَرْقُوتِهِ، فجعل يتدأدأ عن فرسه مرارًا. حتى كانت وفاته بعد أيام قاسى فيها العذاب الأليم، موصولاً بعذاب البرزخ، المتصل بعذاب الآخرة.

وهذا القول عن هذين الإمامين غريب أيضًا جدًا، ولعلهما أرادَا أن الآية تتناوله بعمومها، لا أنها نزلت فيه خاصة، كما تقدم، والله أعلم.

(١) أي: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ﴾ ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾. انظر: «السبعة» (ص: ١٦٨)، و«التيسير» (ص: ٧٥).

(٢) في نسخة التفاتزاني زيادة: «فعل ما فعل».

(١٨) - ﴿ذَلِكُمْ﴾ إشارة إلى البلاء الحسن أو القتل والرمي، ومحله الرفع؛ أي: المقصود، أو الأمر ﴿ذَلِكُمْ﴾، وقوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ﴾ معطوف عليه؛ أي: المقصود إبلاء المؤمنين وتوهين كيد الكافرين وإبطال حيلهم. وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو: ﴿مُوهِنٌ﴾ بالتشديد، وحفص: ﴿مُوهِنٌ كَيْدٌ﴾ بالإضافة والتخفيف^(١).

(١٩) - ﴿إِنْ تَسْتَفِيحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ﴾ خطاب^(٢) لأهل مكة على سبيل التهكم، وذلك أنهم حين أرادوا الخروج تعلقوا بأستار الكعبة وقالوا: اللهم انصر ألعلى الجندين وأهدى الفتيين وأكرم الحزبين^(٣). ﴿وَأِنْ تَنْهَوْا﴾ عن الكفر ومُعَاداة الرَّسُولِ^(٤) ﴿فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ لتضمينه سلامة الدارين وخير الميزانين.

﴿وَأِنْ تَعُودُوا﴾ لِمُحَارَبَتِهِ ﴿نَعُدُّ لِنَصْرِهِ﴾، ﴿وَلَنْ تُغْنِيَ﴾: ولن تدفع ﴿عَنْكُمْ فِتْنَتَكُمْ﴾: جماعتكم ﴿شَيْئًا﴾ من الإغناء أو المضار^(٥) ﴿وَلَوْ كَثُرَتْ﴾ فتتكم. ﴿وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بالنصر والمعونة.

وقرأ نافع وابن عامر وحفص: ﴿وَأَنَّ﴾ بالفتح^(٦) على: ولأن الله مع المؤمنين كان ذلك.

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٣٠٤ - ٣٠٥)، و«التيسير» (ص: ١١٦).

(٢) في نسخة التفازاني: «الخطاب».

(٣) رواه الطبري في «تفسيره» (٩٢/١١) عن السدي.

(٤) في نسخة الخيالي: «الرسول».

(٥) في نسخة التفازاني: «والمضار».

(٦) انظر: «السبعة» (ص: ٣٠٥)، و«التيسير» (ص: ١١٦).

وقيل: الآية خطاب للمؤمنين، والمعنى: إن تستنصروا فقد جاءكم النصر، وإن تنتهوا عن التكاثر في القتال والرغبة عما يستأثره الرسول فهو خير لكم، وإن تعودوا إليه نعد عليكم بالإنكار أو تهيج العدو، ولكن تُغني حينئذ كثرتكم إذا لم يكن الله معكم بالنصر، فإنه مع الكاملين في إيمانهم، ويؤكد ذلك:

(٢٠) - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ﴾؛ أي: ولا تتولوا عن الرسول، فإن المراد من الآية الأمر بطاعته والنهي عن الإعراض عنه، وذكر طاعة الله للتوطئة والتنبية على أن طاعة الله في طاعة الرسول؛ لقوله: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء: ٨٠].

وقيل: الضمير للجهاد، أو للأمر الذي دل عليه الطاعة.

﴿وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ﴾ القرآن والمواظف سماع فهم وتصديق.

(٢١) - ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا﴾ كالكفرة أو المنافقين^(١) الذين ادعوا السماع ﴿وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ سماعاً يتفعون به، وكأنهم لا يسمعون رأساً.

(٢٢) - ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ﴾: شر ما يدب على الأرض، أو: شر البهائم ﴿الضَّمُّ﴾ عن الحق ﴿الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَقُولُونَ﴾ إياه، عدُّهم من البهائم ثم جعلهم شراً؛ لإبطلانهم ما ميزوا به وفصلوا لأجله.

(٢٣) - ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا﴾: سعادة كتبت لهم، أو انتفاعاً^(٢) بالآيات ﴿لَأَسْمَعَهُمْ﴾ سماع تفهم ﴿وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ﴾ وقد علم أن لا خير فيهم ﴿لَتَوَلَّوْا﴾ ولم يتفعوا به، أو ارتدوا بعد التصديق والقبول ﴿وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ لعنادهم.

(١) في نسخة التفازاني: «والمنافقين».

(٢) في نسخة التفازاني: «وانتفاعاً».

وقيل: كانوا يقولون للنبي عليه السلام: أحي لنا قصيًا؛ فإنه كان شيخًا مباركًا حتى يشهد لك ويؤمن بك، والمعنى: لأسمعهم كلام قصي^(١).

(٢٤) - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ﴾ بالطاعة ﴿إِذَا دَعَاكُمْ﴾ وُحْدَ الضَّمِيرُ فِيهِ لِمَا سَبَقَ، وَلأنَّ دَعْوَةَ اللَّهِ تُسْمَعُ مِنَ الرَّسُولِ.

وَرُوِيَ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَرَّ عَلَى أَبِي بَن كَعْبٍ وَهُوَ يُصَلِّي فَدَعَاهُ، فَعَجَّلَ فِي صَلَاتِهِ ثُمَّ جَاءَ، فَقَالَ: «مَا مَنَعَكَ عَنْ إِجَابَتِي؟» قَالَ: كُنْتُ أَصَلِّي، قَالَ: «أَلَمْ تُخَبِّرْ فِيمَا أَوْحَى إِلَيَّ: ﴿اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ﴾؟»^(٢).

وَاخْتَلَفَ فِيهِ، فَقِيلَ: هَذَا لِأَنَّ إِجَابَتَهُ لَا تَقْطَعُ الصَّلَاةَ فَإِنَّ الصَّلَاةَ أَيْضًا إِجَابَةٌ. وَقِيلَ: إِنَّ دُعَاءَهُ كَانَ لِأَمْرٍ لَا يَحْتَمِلُ التَّأخِيرَ، وَلِلْمُصَلِّي أَنْ يَقْطَعَ الصَّلَاةَ لِإِثْلِهِ. وَظَاهَرُ الْحَدِيثِ يَنَاسِبُ الْأَوَّلَ.

﴿لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ مِنَ الْعُلُومِ الدِّينِيَّةِ، فَإِنَّهَا حَيَاةُ الْقَلْبِ وَالْجَهْلُ مَوْتُهُ، قَالَ: لَا تُعْجِبَنَّ الْجَهْلُ حُلَّتُهُ فَذَلِكَ مَيِّتٌ وَتَوْبُهُ كَفَسٌ^(٣) أَوْ: مِمَّا يورثكم الحياة الأبدية في النعيم الدائم من العقائد والأعمال.

(١) ذكره الماوردي في «النكت والعيون» (٢/ ٣٠٧)، وقال: قاله بعض المتأخرين.

(٢) رواه الترمذي في «سننه» (٢٨٧٥)، والنسائي في «الكبرى» (١١١٤١) قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح، وفي الباب عن أنس. قال الحافظ في «الكافي الشاف» (ص: ٦٨): وأخرجه ابن مردويه من الوجه الذي أخرجه منه الترمذي وفي آخره قال: (إني لا جرم يا رسول الله لا تدعوني إلا أجبتك وإن كنت أصلي).

(٣) للزمخشري، كما قال الشهاب في «حاشيته على البيضاوي» (٢/ ٢١٠)، وقد ذكر أنه من قصيدة مدح بها الزمخشري الخليفة المؤمن بالله.

أو: من الجهاد فإنه سبب بقائكم؛ إذ لو تركوه لغلِبهم العدو وقتلهم، أو الشهادة لقوله تعالى: ﴿بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾.

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾ تمثيل لغاية قربه من العبد؛ كقوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ [ق: ١٦]، وتنبية على أنه مُطَّلِعٌ على مكونات القلوب ما عسى يغفل عنه صاحبها، أو حث على المبادرة إلى إخلاص القلوب وتصفيتها.

وتصفيتها قيل: أن يحول الله بينه وبين القلب بالموت أو غيره، أو تصوير وتخييل لتملكه على العبد قلبه، فيفسخ عزائمهُ ويغيّر مقاصده ويحول بينه وبين الكفر إن أراد سعادته، وبينه وبين الإيمان إن قضى شقاوته.

وقرئ: «بين المرء» بالتشديد^(١) على حذف الهمزة وإلقاء حركتها على الراء وإجراء الوصل مجرى الوقف على لغة من يشدد فيه.

﴿وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ فيجازيكم بأعمالكم.

(٢٥) - ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾: اتقوا ذنباً يعمكم أثره كإقرار المنكر بين أظهرهم^(٢)، والمداهنة^(٣) في الأمر بالمعروف، وافتراق الكلمة، وظهور البدع، والتكاسل في الجهاد، على أن قوله: ﴿لَا تُصِيبَنَّ﴾ إمّا جواب الأمر على معنى: إن أصابتكم لا تُصيب الظالمين منكم خاصة، وفيه أن جواب الشرط مُتردّد فلا يليق به التوّن المؤكّدة، لكنّه لَمَّا تَضَمَّنَ معنى النهي ساء فيه كقوله تعالى: ﴿ادْخُلُوا مَسْكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَنُ﴾ [النمل: ١٨].

(١) نسبت للحسن والزهرى. انظر: «المحتسب» (١/ ٢٧٦).

(٢) في نسخة الخيالي: «أظهرهم»، و«بين أظهرهم» ليست في نسخة الطبلاوي.

(٣) في نسخة الطبلاوي: «والمراقبة».

وإما صفة لـ ﴿فَتَنَةٌ﴾ و﴿لَا﴾ للنفى وفيه شذوذ؛ لأنَّ التَّوَنَ لا تدخل المنفي في غير القسم، أو للنفى على إرادة القول، كقوله:
 حَتَّى إِذَا جَنَّ الظَّلَامُ وَاخْتَلَطَ جَاؤُوا بِمَذْقٍ هَلْ رَأَيْتَ الذَّنْبَ قَطُ^(١)
 وإما جواب قَسَمٍ محذوف كقراءة^(٢) مَنْ قرأ: «لتصيين»^(٣) وإن اختلفا في المعنى.

ويحتمل أن يكون نهياً بعد الأمر باتقاء الذنب عن التعرض للظلم فإنَّ وباله يصيب الظالم خاصة ويعود عليه.
 و«من» في ﴿مِنْكُمْ﴾ على الوجه الأول للتبعيض^(٤)، وعلى الأخيرين للتبيين،

(١) الرجز دون نسبة في: «البيان والتبيين» للجاحظ (٢/ ١٩٣)، و«الكامل» للمبرد (٣/ ١١٠)، و«تصحیح الفصح» لابن درستیة (ص: ٤٤٥)، و«الأزمنة والأمكنة» للمرزوقي (ص: ٢٧)، و«خزانة الأدب» (٢/ ١٠٩)، وفيه: وهذا الرجز لم ينسبه أحد من الرواة إلى قائله. وقيل: قائله العجاج، والله أعلم.

قال العيني: المذق: اللبن الممزوج بالماء فيقل بياضه بمزجه بالماء، فيشبه بلون الذنب. والراجز يصف قومًا أضافوه وأطالوا عليه، ثم أتوه بلبن مخلوط بالماء حتى إن لونه في العشية لون الذنب. الاستشهاد فيه في قوله: «هل رأيت الذنب قط» وذلك لأنها جملة إنشائية، وظاهرها يشبه أن يكون صفة لقوله: «بمذق» وليس كذلك؛ إذ لا توصف النكرة بالجملة الإنشائية بل إنما توصف بالجملة الخبرية فحيث يؤول هذا، والتقدير: جاؤوا بمذق مقول عند رؤيته: هل رأيت الذنب قط. انظر: «المقاصد النحوية» (٤/ ١٥٥٦).

(٢) في نسخة الطبلاوي والخيالي: «لقراءة».

(٣) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٤) عن ابن مسعود، وهي في «المحتسب» (١/ ٢٧٧) عن علي وزيد بن ثابت وأبي جعفر علي بن الحسين والربيع بن أنس وأبي العالية وابن جمار.

(٤) قوله: «ومن في ﴿مِنْكُمْ﴾ على الوجه الأول؛ أي: وهي كَوْنٌ ﴿لَا تُصَيِّبَنَّ﴾ جواب الأمر، أو صفة لـ ﴿لَا تُصَيِّبَنَّ﴾، و(لا) نافية أو ناهية. انظر: «حاشية الأنصاري» (٣/ ٢٤ - ٢٥).

وفائدته: التنبية على أن الظلم منكم أقبح من غيركم ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾.

(٢٦) - ﴿وَأذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ﴾: أرض مكة، يستضعفكم قريش، والخطاب للمهاجرين.

وقيل: للعرب كافة، فإنهم كانوا أذلاء في أيدي فارس والروم. ﴿تَخَافُونَ أَنْ يَخَطَفَكُمْ النَّاسُ﴾ كفار قريش، أو من عداهم فإنهم كانوا جميعاً معادين مضادين لهم.

﴿فَتَأْوِكُمُ﴾ إلى المدينة، أو جعل مأوى لكم تتحصنون به عن أعاديكم. ﴿وَأَيَّدَكُمْ بِنَصْرِهِ﴾ على الكفار، أو بمظاهرة الأنصار، أو بمداد الملائكة يوم بدر. ﴿وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾: من الغنائم ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ هذه النعم.

(٢٧) - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾ بتعطيل الفرائض والسنين، أو بأن تضيروا خلاف ما تظهرون، أو بالغلول في المغنم.

وروي أنه عليه السلام حاصر بني قريظة إحدى وعشرين ليلة، فسألوا الصلح كما صالح إخوانهم بني النضير على أن يسيروا إلى إخوانهم بأذرعَات وأريحاء من الشام، فأبى إلا أن ينزلوا على حكم سعد بن معاذ، فأبوا وقالوا: أرسل إلينا أبا لبابة، وكان مناصحاً لهم لأن عياله وماله في أيديهم، فبعثه إليهم فقالوا: ما ترى؟ هل ننزل على حكم سعد؟ فأشار إلى حلقه أنه الذبح.

قال أبو لبابة: فما زالت قدماي حتى علمت أنني قد خنت الله ورسوله فنزلت، فشد نفسه على سارية في المسجد وقال: والله لا أذوق طعاماً ولا شراباً حتى أموت أو يتوب الله علي، فمكث سبعة أيام حتى خر مغشياً عليه، ثم تاب الله عليه، فقيل له:

قد تيبَ عليك فحلَّ نفسك، فقال: لا والله لا أحلُّها حتَّى يكونَ رسولُ الله هو الَّذي يُحلُّني، فقال: إنَّ من تمامِ توبتي أن أهجِرَ دارَ قومي التي أصبْتُ فيها الذَّنْبَ، وأن أنخلِجَ من مالي، فقال عليه السَّلام: «يَجْزِيكَ الثُّلُثُ أَنْ تَتَصَدَّقَ بِهِ»^(١).

وأصلُ الخونِ: النَّقْصُ؛ كما أنَّ أصلَ الوفاءِ التَّمامُ، واستعماله في ضدِّ الأمانة لتَضَمُّنِهِ إيَّاه.

﴿وَتَحَوُّنُوا أَمْنَتَكُمْ﴾ فيما بينكم، وهو مجزومٌ بالعطفِ على الأوَّلِ، أو منصوبٌ على الجوابِ بالواو.

﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أنكم تخونون، أو: وأنتم علماءٌ تُمَيِّزُونَ الحَسَنَ مِنَ القَبِيحِ.
(٢٨) - ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا آمَنَ لَكُمْ وَأَوَّلَكُمْ فَتَنَةً﴾ لأنَّهم سبَّبُ الوقوعِ في الإثمِ أو العقابِ^(٢)، أو محنةٌ من الله ليلوكم فيهم فلا يحملنكم حُبُّهم على الخيانة كَأبي لُبَابَةَ.

(١) انظر: «دلائل النبوة» للبيهقي (٤/ ١٥) من طريق معبد بن كعب، و(٥/ ٢٧١) من طريق سعيد بن المسيب.

وقد ذكره الثعلبي في «تفسيره» (١٣/ ٧٢ - ٧٤) عن الزهري والكلبي، وخبر الزهري رواه الطبري في «تفسيره» (١١/ ١٢١)، وخبر الكلبي رواه عبد بن حميد كما في «الدر المنثور» (٤/ ٤٨). وذكره مطولاً ابن إسحاق كما في «السيرة النبوية» لابن هشام (٢/ ٢٣٦ - ٢٣٨)، وقال البيهقي في «دلائل النبوة» (٤/ ١٥) بعد ذكر طريق ابن إسحاق عن أبيه عن معبد بن كعب بن مالك: هكذا قال ابن إسحاق بإسناده، وزعم سعيد بن المسيب أنَّ ارتباطه بسارية التَّوبَةِ كان بعد تَخَلُّفه عن غزوة تبوك، حين أَعْرَضَ عنه رسولُ الله ﷺ وهو عليه عاتِبٌ بما فَعَلَ يومَ قَرِيظَةَ ثُمَّ تَخَلَّفَ عن غزوة تبوكَ فيمَن تَخَلَّفَ، والله أعلمُ. وفي رواية علي بن أبي طلحة، وعَطِيَّة بن سعيد، عن ابن عباسٍ في ارتباطه حين تَخَلَّفَ عن غزوة تبوكَ ما يُوَكِّد قولَ ابن المسيب. اهـ. وروايته علي بن أبي طلحة وعطية عن ابن عباس رواهما الطبري في «تفسيره» (١١/ ٦٥١ - ٦٥٢).

(٢) في نسخة الطبري والتفتازاني: «والعقاب».

﴿وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ لِمَنْ آثَرَ رِضَا اللَّهِ عَلَيْهِمْ، وَرَاعَى حُدُودَهُ فِيهِمْ، فَأَنِيطُوا هِمَمَكُمْ^(١) بِمَا يُؤَدِّيكُمْ إِلَيْهِ.

(٢٩) - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَنفَعُوا اللَّهَ يُجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا﴾: هِدَايَةٌ فِي قُلُوبِكُمْ تَفَرِّقُونَ بَهَا بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ، أَوْ: نَصْرًا يَفَرِّقُ بَيْنَ الْمَحَقِّ وَالْمَبْطُلِ بِإِعْزَازِ الْمُؤْمِنِينَ وَإِذْلَالِ الْكَافِرِينَ، أَوْ مَخْرَجًا مِنَ الشُّبُهَاتِ، أَوْ نَجَاةً عَمَّا تَحْذَرُونَ فِي الدَّارَيْنِ، أَوْ ظُهُورًا يَشْهَرُ أَمْرُكُمْ وَبَيْتُ صَيْتِكُمْ، مِنْ قَوْلِهِمْ: بَتُّ أَفْعَلُ كَذَا حَتَّى سَطَعَ الْفُرْقَانُ؛ أَي: الصُّبْحُ.

﴿وَيَكْفُرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾: وَيَسْتُرْهَا ﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ﴾ بِالتَّجَاوُزِ وَالْعَفْوِ عَنْهُ.
وَقِيلَ: السَّيِّئَاتُ: الصَّغَائِرُ، وَالذُّنُوبُ: الْكِبَائِرُ.

وَقِيلَ: الْمَرَادُ: مَا تَقَدَّمَ وَمَا تَأَخَّرَ؛ لِأَنَّهَا فِي أَهْلِ بَدْرِ وَقَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَهُمْ.
﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾: تَنْبِيهُ عَلَى أَنَّ مَا وَعَدَهُ لَهُمْ عَلَى التَّقْوَى تَفْضُلٌ مِنْهُ وَإِحْسَانٌ، وَأَنَّهُ لَيْسَ مِمَّا يَوْجِبُ تَقَوَاهُمْ عَلَيْهِ؛ كَالسَّيِّدِ إِذَا وَعَدَ عَبْدَهُ إِنْعَامًا عَلَى عَمَلٍ.

(٣٠) - ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ تَذَكَارُ لِمَا مَكَرَ قَرِيشٌ بِهِ حِينَ كَانَ بِمَكَّةَ؛ لِيَشْكُرَ نِعْمَةَ اللَّهِ فِي خِلَاصِهِ مِنْ مَكْرِهِمْ وَاسْتِيلَائِهِ عَلَيْهِمْ، وَالْمَعْنَى: وَادْكُرْ إِذْ يَمْكُرُونَ بِكَ.

﴿لِيُثْبِتُوكَ﴾ بِالْوَثَاقِ، أَوْ الْحَبْسِ، أَوْ الْإِثْخَانِ بِالْجَرَحِ، مِنْ قَوْلِهِمْ: ضَرَبَهُ حَتَّى أَثْبَتَهُ لَا حَرَكَ بِهِ وَلَا بَرَا حَ.

(١) فِي هَامِشِ نَسْخَةِ الْخِيَالِي: «فِي نَسْخَةِ: هَمَكُم» وَعَلَيْهَا «أَصَح»، وَكَذَا رَسَمَتْ فِي نَسْخَةِ الطَّبْلَاوِي.

وَقُرِئَ: «لِيُبَيِّنَ» بالتشديد^(١)، و: «لِيُبَيِّنَ» من البَيَاتِ^(٢)، و: «لِيُقَيِّدُوكَ»^(٣).

﴿أَوْ يَقْتُلُوكَ﴾ بسببهم ﴿أَوْ يُخْرِجُوكَ﴾ من مكة.

وذلك أَنَّهُمْ لَمَّا سَمِعُوا بِإِسْلَامِ الْأَنْصَارِ وَمُبَايَعَتِهِمْ فَرَقُوا واجتمعوا في دارِ النَّدْوَةِ مُتَشَاوِرِينَ فِي أَمْرِهِ، فدخلَ عليهم إبليسُ في صُورَةِ شَيْخٍ وَقَالَ: أَنَا مِمَّنْ نَجِدُ سَمْعُ اجْتِمَاعِكُمْ فَأَرَدْتُ أَنْ أَحْضَرُكُمْ وَلَنْ تَعْدُمُوا مِنِّي رَأْيَا وَنُصْحًا، فَقَالَ أَبُو الْبَخْتَرِيِّ: رَأَيْي أَنْ تَحْبِسُوهُ فِي بَيْتٍ وَتَسُدُّوا مَنَافِذَهُ غَيْرَ كُوفَةٍ تُلْقُونَ إِلَيْهِ طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ مِنْهَا حَتَّى يَمُوتَ، فَقَالَ الشَّيْخُ: بَشَسَ الرَّأْيُ؛ يَأْتِيكُمْ مَن يُقَاتِلُكُمْ مِنْ قَوْمِهِ وَيَخْلُصُهُ مِنْ أَيْدِيكُمْ.

فَقَالَ هِشَامُ بْنُ عَمْرٍو: رَأَيْي أَنْ تَحْمِلُوهُ عَلَى جَمَلٍ فَتُخْرِجُوهُ مِنْ أَرْضِكُمْ فَلَا يَضُرُّكُمْ مَا صَنَعَ، فَقَالَ: بَشَسَ الرَّأْيُ، يُفْسِدُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَيُقَاتِلُكُمْ بِهِمْ.

فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ: أَنَا أَرَى أَنْ تَأْخُذُوا مِنْ كُلِّ بَطْنٍ غُلَامًا وَتُعْطُوهُ سِنْفًا، فَيَضْرِبُوهُ ضَرْبَةً وَاحِدَةً فَيَتَفَرَّقَ دَمُهُ فِي الْقَبَائِلِ، فَلَا يَقْوَى بَنُو هَاشِمٍ عَلَى حَرْبِ قُرَيْشٍ كُلِّهِمْ، فَإِذَا طَلَبُوا الْعَقْلَ عَقَلْنَاهُ، فَقَالَ: صَدَقَ هَذَا الْفَتَى، فَتَفَرَّقُوا عَلَى رَأْيِهِ.

(١) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٤) عن يحيى وإبراهيم.

(٢) انظر: «تفسير الثعلبي» (١٣ / ٨٢)، و«الكشاف» (٣ / ٤٠٥)، و«البحر المحيط» (١١ / ٨٢)، عن النخعي.

(٣) انظر: «الكشاف» (٣ / ٤٠٥) عن ابن عباس، وفي «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٤): (لِيُقَيِّدُوكَ) عن ابن عباس ومجاهد وقتادة والسدي.

ولفظ (ليقيدوك) ذكره الطبري في «تفسيره» (١١ / ١٣١) تفسيرًا لا قراءة، ثم روى معناه عن ذكرهم ابن خالويه.

فأتى جبريلُ النَّبِيَّ عليهما السَّلَامُ وأخبرَهُ الخبرَ وأمرَهُ بالهِجْرَةِ فَبَيَّتَ عَلِيًّا كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ عَلَى مَضْجَعِهِ وخرجَ مع أَبِي بَكْرٍ رضيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى الْغَارِ^(١).

﴿وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ﴾ بِرَدِّ مَكْرِهِمْ عَلَيْهِمْ، أَوْ بِمَجَازَاتِهِمْ عَلَيْهِ، أَوْ بِمُعَامَلَةِ الْمَاكِرِينَ مَعَهُمْ بِأَنَّهُ أَخْرَجَهُمْ إِلَى بَدْرٍ وَقَلَّلَ الْمُسْلِمِينَ فِي أَعْيُنِهِمْ حَتَّى حَمَلُوا عَلَيْهِمْ فَقَتَلُوا.

﴿وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِرِينَ﴾ إِذْ لَا يُؤْبَهُ بِمَكْرِهِمْ دُونَ مَكْرِهِ، وَإِسْنَادُ امْتِثَالِ هَذَا إِنَّمَا^(٢) يَخْسُنُ لِلْمُزَاجَةِ، وَلَا يَجُوزُ إِطْلَاقُهَا ابْتِدَاءً لِمَا فِيهِ مِنْ إِيْهَامِ الذَّمِّ.

(٣١) - ﴿وَإِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا﴾ هُوَ قَوْلُ النَّضْرِ بْنِ الْحَارِثِ^(٣)، وَإِسْنَادُهُ إِلَى الْجَمِيعِ إِسْنَادٌ مَا فَعَلَهُ رَئِيسُ الْقَوْمِ إِلَيْهِمْ؛ فَإِنَّهُ كَانَ قَاصِّهِمْ.

أَوْ: قَوْلُ الَّذِينَ اتَّعَمَرُوا فِي أَمْرِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

وهذا غَايَةُ مَكَايَرَتِهِمْ وَفَرَطُ عِنَادِهِمْ؛ إِذْ لَوْ اسْتَطَاعُوا مِنْ ذَلِكَ فَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ

(١) ذكره بَأْتَمَ مِنْ هَذَا الثُّعْلَبِيِّ فِي «تَفْسِيرِهِ» (١٣ / ٧٧) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَغَيْرِهِ مِنَ الْمُفَسِّرِينَ، وَرَوَاهُ ابْنُ إِسْحَاقَ - كَمَا فِي «السِّيَرَةِ النَّبَوِيَّةِ» لِابْنِ هِشَامٍ (١ / ٤٨٠) وَمَا بَعْدَهَا - فَقَالَ: فَحَدَّثَنِي مَنْ لَا أَتُهُمْ مِنْ أَصْحَابِنَا، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نَجِيحٍ، عَنْ مُجَاهِدِ بْنِ جَبْرِ وَغَيْرِهِ مِمَّنْ لَا أَتُهُمْ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، فَذَكَرَهُ.

وَرَوَاهُ بَنُحُوهُ الطَّبْرِيُّ فِي «تَفْسِيرِهِ» (١١ / ١٣٣)، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ فِي «تَفْسِيرِهِ» (٥ / ١٦٨٨)، مِنْ طَرِيقِ ابْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نَجِيحٍ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، دُونَ قَوْلِهِ: «فَبَيَّتَ عَلِيًّا...».

(٢) فِي نَسْخَةِ الطَّبْلَاوِيِّ وَالْخِيَالِيِّ: «مِمَّا».

(٣) ذكره الثُّعْلَبِيُّ فِي «تَفْسِيرِهِ» (١٣ / ٨٤) مَطْوُولًا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَهُوَ فِي «تَفْسِيرِ مَقَاتِلِ» (٢ / ١١٢-١١٣).

يشأؤوا؟ وقد تحدّاهم وقرّعهم بالعجز عشر سنين، ثمّ قارعهم بالسيف فلم يعارضوا سواه^(١)، مع أنّتهم وفرط استنكافهم أن يغلبوا خصوصاً في باب البيان.

﴿لَئِنْ هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾: ما سطره الأولون من القصص.

(٣٢)- ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ هَذَاهُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ هذا أيضاً من كلام ذلك القائل أبلغ في الجحود. روي أنّه لما قال النضر: «إنّ هذا إلّا أساطير الأولين»، قال له النبي عليه السلام: «ويلك! إنّ كلام الله» فقال ذلك^(٢)، والمعنى: إن كان القرآن حقاً منزلاً فأمطر الحجارة علينا عقوبة على إنكاره، واتينا بعذاب أليم سواه، والمراد منه: التهكّم، وإظهار اليقين، والجزم التأم على كونه باطلاً.

وقرئ: «الحق» بالرفع^(٣) على أنّ ﴿هُوَ﴾ مُبتدأ غير فصل، وفائدة التعريف فيه للدلالة على أنّ المعلق به كونه حقاً بالوجه الذي يدّعيه النبي وهو تنزيله، لا الحقّ مطلقاً؛ لتجوزهم أنّ يكون مطابقاً للواقع غير منزّل كأساطير الأولين.

(١) قوله: «فلم يعارضوا سواه» أي: سوى السيف، وفي نسخة: «سورة»؛ أي: من القرآن. انظر: «حاشية الأنصاري» (٢٩/٣).

(٢) قطعة من الخبر السابق دون المرفوع منه، لكن في الصحيحين أن قائل ذلك أبو جهل، روى البخاري (٤٦٤٨)، ومسلم (٢٧٩٦)، عن أنس رضي الله عنه قال: قال أبو جهل: اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك، فأمطر علينا حجارة من السماء أو آتينا بعذاب أليم، فنزلت: ﴿وَمَا كَانَتْ اللَّهُ يُعَذِّبُهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَتْ اللَّهُ مُعَذِّبُهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ (٣٣) وَمَا لَهُمْ إِلَّا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴿الأنفال: ٣٣-٣٤﴾.

(٣) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٤)، و«الكشاف» (٣/٤٠٧)، عن الأعمش.

(٣٣) - ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ بيان لـ «ما كان» الموجب لإمهالهم والتوقُّف في إجابة دُعائهم، واللام لتأكيد التَّغْيِ والدَّلالة على أنَّ تعذيبهم عذاب استئصالٍ والنبيُّ بين أظهرهم خارجٌ عن عادته غير مُستقيم في قضائه.

والمراد باستغفارهم: إمَّا استغفارٌ من بقي فيهم من المؤمنين، أو قولهم: اللهم غفرانك^(١)، أو فرضه على معنى: لو استغفروا لم يُعَذِّبُوا كقوله: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ﴾ [هود: ١١٧].

(٣٤) - ﴿وَمَا لَهُمْ آلَا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ﴾: وما لهم ممَّا يمنع تعذيبهم متى زال ذلك، وكيف لا يُعَذِّبُونَ ﴿وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ وحالهم ذلك، ومن صدَّهم عنه إلجاء رسول الله ﷺ والمؤمنين إلى الهجرة وإحصارهم عام الحُدَيْبِيَّةِ. ﴿وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ﴾: مُسْتَحِقِّينَ ولاية أمره مع شركهم، وهو ردُّ لما كانوا يقولون: «نحنُ ولاة البيت والحرم فنصدُّ من نشاء ونُدخل من نشاء». ﴿إِنْ أَوْلِيَاءُؤُهُ إِلَّا الْمُتَفَقُونَ﴾ من الشُّرك الذين لا يعبدون فيه غيره، وقيل: الضَّمير إن الله.

﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أن لا ولاية لهم عليه؛ كأنه نَبَّهَ بأنَّ الأكثر منهم من يعلم ويُعاند، أو أراد به الكلُّ كما يراذ بالقلَّة العدم.

(٣٥) - ﴿وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ﴾؛ أي: دعاؤهم، أو ما يسمُّونه صلاة، أو ما يضعون موضعها ﴿إِلَّا مُكَّاءً﴾: صَفِيرًا، فعَالٌ من مَكَا يَمْكُو: إذا صَفَرَ، وقرئ بالقصر كالْبُكَ^(٢).

(١) في نسخة الخيالي: «اغفر»، والمثبت من نسخة التفازاني.

(٢) نسبت لعباس عن أبي عمرو. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٤).

﴿وَصَدِيدَةً﴾: تصفيقا، تفعله من الصدى، أو من الصّد على إبدالِ أحدِ حرفي التّضعيفِ بالياء.

وَقُرِئَ: «صَلَاتُهُمْ» بالنّصب^(١) على أنّه الخبرُ المقدّم، ومَسَاقُ الكلامِ لتقريرِ استحقاقِهِم العذابَ، أو عدمِ ولايتِهِم للمَسْجِدِ فإنّها لا تليقُ بمن هذه صَلَاتُهُ. رُويَ أَنَّهُمْ كانوا يطوفونَ عِراءَ، الرّجالُ والنساءُ مشبكينَ بينَ أصابعِهِمْ يَصِفِرُونَ فيها ويصفقُونَ^(٢).

وقيلَ: كانوا يفعلونَ ذلكَ إذا أرادَ النّبيُّ أن يُصَلِّيَ يخلطونَ عليه^(٣)، ويُرُونَ أَنَّهُمْ يصلُّونَ أيضًا.

﴿فَذَوْقُوا الْعَذَابَ﴾ يعني: القتلَ والأسَرَ يومَ بدرٍ، وقيلَ: عذابُ الآخرة، واللّامُ يَحْتَمِلُ أن تكونَ للعهدِ، والمعهودُ: اتّنا بعذابٍ. ﴿بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ اعتقادًا وعملاً.

(١) هي قراءة عن عاصم رواها ابن مجاهد في «السبعة» (ص: ٣٠٥) من طريقين عن حسين عن أبي بكر عن عاصم، ونسبت للأعمش. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٤)، و«المحتسب» (١/ ٢٧٨). وقال ابن خالويه: رويت عن علي. و(مكأء) في هذه القراءة بالرفع كما في المصدرين المذكورين.

(٢) روى البخاري (١٦٦٥)، ومسلم (١٢١٩)، عن عروة رضي الله عنه قال: كان الناس يطوفون في الجاهلية عِراءَ إلا الحمس، والحمس قريش وما ولدت، وكانت الحمس يحتسبون على الناس، يعطي الرجل الرجل الثياب يطوف فيها، وتعطي المرأة المرأة الثياب تطوف فيها، فمن لم يعطه الحمس طاف بالبيت عرياناً.

(٣) رواه الطبري في «تفسيره» (١١/ ١٦٤ - ١٦٥) عن سعيد ومجاهد.

(٣٦) - ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ نزلت في المطعمين يوم بدر، وكانوا اثني عشر رجلاً من قريش يطعم كل واحد منهم كل يوم عشر جُزْر^(١).

أو في أبي سفيان استأجر ليوم أحد ألفين من العرب سوى من استجاش من العرب وأنفق عليهم أربعين أوقية^(٢).

أو لأصحاب العير؛ فإنه لما أصيب قريش ببدر قيل لهم: أعينوا بهذا المال على حرب محمد لعلنا نذكر منه ثأرنا، ففعلوا^(٣).

والمراد بسبيل الله: دينه وأتباع رسوله.

﴿فَسَيُنْفِقُونَهَا﴾ بتمامها، ولعل الأول إخبار عن إنفاقهم في تلك الحال وهو إنفاق بدر، والثاني إخبار عن إنفاقهم فيما يستقبل وهو إنفاق أحد.

ويحتمل أن يراد بهما واحد على أن مساق الأول لبيان غرض الإنفاق ومساق الثاني لبيان عاقبته وأنه لم يقع بعد.

﴿ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً﴾: ندماً وغماً؛ لفواتها من غير مقصود، جعل ذاتها تصير حسرة - وهي عاقبة إنفاقها - مبالغة.

﴿ثُمَّ يُغْلَبُونَ﴾ آخر الأمر، وإن كان الحرب بينهم سجالات قبل ذلك.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾؛ أي: الذين ثبتوا على الكفر منهم إذ أسلم بعضهم ﴿إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ﴾: يساقون.

(١) ذكره الثعلبي في «تفسيره» (٩٦ / ١٣) عن الكلبي ومقاتل. وانظر: «السيرة النبوية» لابن هشام (١ / ٦٦٤ - ٦٦٦)، و«المغازي» للواقدي (١ / ١٤٤).

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (١١ / ١٧٠ - ١٧١) عن سعيد بن جبير وابن أبيزى والحكم بن عتيبة.

(٣) رواه الطبري في «تفسيره» (١١ / ١٧٣) من طريق ابن إسحاق عن مشايخه.

(٣٧) - ﴿لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾: الكافر من المؤمن، أو: الفساد من الصلاح، واللأم متعلقة بـ ﴿يُحْشَرُونَ﴾ أو ﴿يُعْلَبُونَ﴾.

أو: ما أنفقهُ المشركون في عداوة رسول الله ﷺ ممَّا أنفقهُ المسلمون في نصرته، واللأم متعلقة بقوله: ﴿ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً﴾.

وقرأ حمزة والكسائي ويعقوب: ﴿لِيُمَيِّزَ﴾ من التَّمييز^(١)، وهو أبلغ من المَيِّز. ﴿وَيَجْعَلُ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ فَيَرْكُمُهُ جَمِيعًا﴾: فيجمعه ويضمُّ بعضه إلى بعض حتَّى يترآكَبُوا^(٢) لفرط ازدحامهم، أو يضمُّ إلى الكافر ما أنفقهُ ليزيد به عذابه كمال الكائزين.

﴿فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ﴾ كَلَّهُ ﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إلى الخبيث لأنَّهُ مقدَّر بالفريق الخبيث، أو إلى المنفقين ﴿هُمُ الْخَسِرُونَ﴾: الكاملون في الخسران؛ لأنَّهم خَسِرُوا أنفسهم وأموالهم.

(٣٨) - ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني: أباسفيان وأصحابه، والمعنى: قُلْ لَأَجْلِهِمْ. ﴿إِنْ يَنْتَهُوا﴾ عَنْ مُعَادَاةِ الرَّسُولِ بِالْدُّخُولِ فِي الْإِسْلَامِ ﴿يُعْفَ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾ مِنْ ذُنُوبِهِمْ.

وَقُرِئَ بِالتَّاءِ وَالْكَافِ عَلَى أَنَّهُ خَاطَبَهُمْ^(٣).

و: «يَغْفِرُ» على البناء للفاعل^(٤) وهو الله.

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٣٠٦)، و«التيسير» (ص: ٩٢)، و«النشر» (٢/ ٢٤٤).

(٢) في نسخة التفازاني: «يتراكموا».

(٣) أي: (إِنْ تَنْتَهُوا يَغْفِرْ لَكُمْ) نسبت لابن مسعود. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٦).

(٤) انظر: «البحر المحيط» (١١/ ٩٩).

﴿وَإِنْ يَعُودُوا﴾ إلى قتالِهِ ﴿فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ﴾ - الَّذِينَ تَحْزَبُوا عَلَى الْأَنْبِيَاءِ - بِالتَّدْمِيرِ كَمَا جَرَى عَلَى أَهْلِ بَدْرٍ، فَلْيَتَوَقَّعُوا مِثْلَ ذَلِكَ.

(٣٩) - ﴿وَفَدَّلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾: لَا يُوجَدَ فِيهِمْ شِرْكٌ ﴿وَيَكُونُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾: وَتَضَمَّجَلَّ عَنْهُمْ الْأَدْيَانُ الْبَاطِلَةُ.

﴿فَإِنْ أَنْتَهُوا﴾ مِنَ الْكُفْرِ ﴿فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ فَيُجَازِيهِمْ عَلَى انْتِهَائِهِمْ عَنْهُ وَإِسْلَامِهِمْ.

وعن يعقوب: ﴿تَعْمَلُونَ﴾ بِالتَّاءِ^(١)، على معنى: فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ مِنَ الْجِهَادِ وَالِدَّعْوَةِ إِلَى الْإِسْلَامِ وَالْإِخْرَاجِ مِنْ ظُلْمَةِ الْكُفْرِ إِلَى نُورِ الْإِيمَانِ بِصِيرٍ فَيُجَازِيكُمْ، وَيَكُونُ تَعْلِيْقُهُ بَانْتِهَائِهِمْ دَلَالَةً عَلَى أَنَّهُ كَمَا يَسْتَدْعِي إِثَابَتَهُمْ لِلْمُبَاشَرَةِ يَسْتَدْعِي إِثَابَةَ مُقَاتِلِهِمْ لِلتَّسْبِيبِ.

(٤٠) - ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ وَلَمْ يَنْتَهُوا ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَانَا﴾: نَاصِرُكُمْ، فَتَقُوا بِهِ وَلَا تُبَالُوا بِمُعَادَاتِهِمْ.

﴿نَعِمَ الْمَوْلَى﴾ لَا يَضِيعُ مَنْ تَوَلَّاهُ ﴿وَنَعِمَ النَّصِيرُ﴾: لَا يُغْلِبُ مَنْ نَصَرَهُ.

(٤١) - ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ﴾؛ أَي: الَّذِي أَخَذْتُمُوهُ مِنَ الْكُفَّارِ قَهْرًا ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ مِمَّا يَقَعُ عَلَيْهِ اسْمُ الشَّيْءِ حَتَّى الْخِيطِ.

﴿فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ مَبْتَدَأُ خَبَرُهُ مَحْذُوفٌ؛ أَي: فَثَابِتٌ أَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ. وَقُرِئَ: «فَإِنَّ» بِالْكَسْرِ^(٢).

والجمهورُ عَلَى أَنَّ ذَكَرَ اللَّهِ لِلتَّعْظِيمِ كَمَا فِي قَوْلِهِ: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ

(١) انظر: «النشر» (٢/ ١٧٦).

(٢) هي رواية الجعفي عن أبي عمرو. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٥).

يُرْضَوْهُ ﴿[التوبة: ٦٢]، وَأَنَّ الْمَرَادَ قَسْمُ الْخُمْسِ عَلَى الْخُمْسَةِ الْمَعْطُوفِينَ: ﴿وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ فَكَأَنَّهُ قَالَ: اللَّهُ خُمُسُهُ يَصْرَفُ إِلَى هَؤُلَاءِ الْأَخْصِيَيْنَ بِهِ.

وحكمه بعدُ باقٍ، غيرَ أنَّ سَهْمَ الرَّسُولِ - صلواتُ اللهِ وسلامُهُ عليه - يُصْرَفُ إلى ما كانَ يَصْرَفُهُ إليه من مصالحِ المسلمين كما فعله الشَّيْخَانِ^(١).

وقيل: إلى الإمام.

وقيل: إلى^(٢) الأصنافِ الأربعة.

وقال أبو حنيفة: سَقَطَ سَهْمُهُ وَسَهْمُ ذَوِي الْقُرْبَى بِوَفَاتِهِ وَصَارَ الْكُلُّ مَصْرُوقًا إِلَى الثَّلَاثَةِ الْبَاقِيَةِ.

وعن مالك: الْأَمْرُ فِيهِ مَفْوُضٌ إِلَى رَأْيِ الْإِمَامِ يَصْرَفُهُ إِلَى مَا يَرَاهُ أَهَمَّ.

وذهب أبو العَالِيَةِ إلى ظَاهِرِ الْآيَةِ وَقَالَ: يُقَسَّمُ سِتَّةَ أَقْسَامٍ، وَيَصْرَفُ سَهْمُ اللَّهِ إِلَى الْكَعْبَةِ؛ لِمَا رَوَى أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَأْخُذُ مِنْهُ قَبْضَةً فَيَجْعَلُهَا لِلْكَعْبَةِ، ثُمَّ يَقْسِمُ مَا بَقِيَ عَلَى خَمْسَةِ أَقْسَامٍ^(٣).

وقيل: سَهْمُ اللَّهِ لِبَيْتِ الْمَالِ.

وقيل: هُوَ مَضمومٌ إِلَى سَهْمِ الرَّسُولِ.

(١) رواه الطبري في «تفسيره» (١١/١٩٧) من طريق الأعمش عن إبراهيم قال: كان أبو بكر وعمر رضي الله عنهما يجعلان سهم النبي ﷺ في الكراع والسلاح. فقلت لإبراهيم: ما كان علي رضي الله عنه يقول فيه؟ قال: كان عليٌّ أشدهم فيه.

(٢) في نسخة التفتازاني: «وقيل في».

(٣) رواه أبو عبيد القاسم بن سلام في «الأموال» (٣٨)، وابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٣٢٩٨)، وأبو داود في «المراسل» (٣٧٤)، والطبري في «تفسيره» (١١/١٨٩).

وَدَوُّو الْقُرْبَى: بنو هاشم وبنو عبد المطلب؛ لِمَا رُوِيَ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَسَمَ سَهْمَ ذَوِي الْقُرْبَى عَلَيْهِمَا، فَقَالَ لَهُ عُثْمَانُ وَجَبِيرُ بْنُ مُطْعَمٍ: هَؤُلَاءِ إِخْوَتُكَ بَنُو هَاشِمٍ لَا نَنْكُرُ فَضْلَهُمْ لِمَكَانِكَ الَّذِي جَعَلَكَ اللَّهُ مِنْهُمْ، أَرَأَيْتَ إِخْوَانَنَا مِنْ بَنِي الْمُطَلِّبِ أَعْطَيْتَهُمْ وَحَرَمْتَنَا وَإِنَّمَا نَحْنُ وَهُمْ بِمَنْزِلَةٍ، فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «إِنَّهُمْ لَمْ يَفَارِقُونَا فِي جَاهِلِيَّةٍ وَلَا إِسْلَامٍ»، وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ^(١).

وقيل: بنو هاشم وحدهم.

وقيل: جميع قريش، والغني والفقير فيه سواء.

وقيل: هو مخصوصٌ بفقرائهم كسهم ابن السبيل.

وقيل: الخمس كله لهم.

وقيل: المراد باليتامى والمساكين وابن السبيل من كان منهم، والعطف للتخصيص.

والآية نزلت ببدر^(٢).

وقيل: كَانَ الْخُمْسُ فِي غَزْوَةِ بَنِي قَيْنُقَاعَ بَعْدَ بَدْرِ بِشَهْرٍ وَثَلَاثَةِ أَيَّامٍ لِلنَّصْفِ مِنْ شَوَّالٍ عَلَى رَأْسِ عَشْرِينَ شَهْرًا مِنَ الْهَجْرَةِ^(٣).

(١) رواه أبو داود في «سننه» (٢٩٨٠)، وابن ماجه في «سننه» (٢٨٨١)، ورواه البخاري في «صحيحه» (٣١٤٠)، ولم يرد في روايته: «إِنَّهُمْ لَمْ يَفَارِقُونِي فِي جَاهِلِيَّةٍ وَلَا إِسْلَامٍ»، وكذا ما بعده من قول الراوي: (وشبك بين أصابعه). ورواه أيضاً الإمام أحمد في «المسند» (١٦٧٤١)، والنسائي (٤١٣٧).

(٢) رواه عبد الرزاق في «تفسيره» (٩٨٩) عن الكلبي.

(٣) ذكره الزمخشري في «الكشاف» (٤١٨/٣) عن الواقدي.

﴿إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ﴾ متعلّق بمحذوف دلّ عليه ﴿وَأَعْلَمُوا﴾؛ أي: إن كنتم آمنتم بالله فاعلموا أنّه جعل الخمس لهؤلاء فسلموه إليهم واقتنعوا بالأخماس الأربعة الباقية؛ فإنّ العلم العمليّ إذا أمر به لم يرد منه العلم المجرد؛ لأنّه مقصود بالعرض والمقصود بالذات هو العمل.

﴿وَمَا أَرْزَأْنَا عَلَى عَبْدِنَا﴾ محمدٌ من الآيات والملائكة والنّصر.

وقرئ: «عُبدنا» بضمّتين^(١)؛ أي: الرسول والمؤمنين.

﴿يَوْمَ الْفُرْقَانِ﴾: يوم بدرٍ فإنّه فرق فيه بين الحقّ والباطل.

﴿يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ﴾: المسلمون والكفّار.

﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فيقدر على نصر القليل على الكثير والإمداد بالملائكة.

(٤٢) - ﴿إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيَا﴾ بدل من ﴿يَوْمَ الْفُرْقَانِ﴾، و«العدوة»

بالحركات الثلاث: شطّ الوادي، وقد قرئ بها، والمشهور الضمّ والكسر وهو قراءة ابن كثير وأبي عمرو ويعقوب^(٢).

﴿وَهُمْ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَى﴾: البُعْدَى مِنَ الْمَدِينَةِ، تَأْنِيثُ الْأَقْصَى، وَكَانَ قِيَاسُهُ

(١) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٥) عن بعضهم، و«البحر المحيط» (١١ / ١١٣) عن زيد بن علي.

(٢) وقرأ باقي السبعة بالضم. انظر: «السبعة» (ص: ٣٠٦)، و«التيسير» (ص: ١١٦)، و«النشر» (٢ / ٢٧٦). أما القراءة بفتح العين فنسبت إلى الحسن وزيد بن علي. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٥)، و«المحتسب» (١ / ٢٨٠)، و«البحر» (١١ / ١١٤).

قَلْبِ الْوَائِي كَالدُّنْيَا وَالْعُلْيَا تَفْرَقُهُ بَيْنَ الْأَسْمِ وَالصَّفَةِ، فَجَاءَ عَلَى الْأَصْلِ كَالْقَوْدِ^(١) وَهُوَ أَكْثَرُ اسْتِعْمَالًا مِنَ الْقُضْيَا.

﴿وَالرَّكْبُ﴾؛ أَي: الْعِيرُ، أَوْ: قَوَادِمُهَا ﴿أَسْفَلَ مِنْكُمْ﴾: فِي مَكَانٍ أَسْفَلَ مِنْ مَكَانِكُمْ، يَعْنِي: السَّاحِلَ، وَهُوَ مَنْصُوبٌ عَلَى الظَّرْفِ وَقَعَ مَوْقِعَ الْخَبَرِ، وَالْجُمْلَةُ حَالٌ مِنَ الظَّرْفِ قَبْلَهُ، وَفَائِدَتُهَا: الدَّلَالَةُ عَلَى قُوَّةِ الْعَدُوِّ، وَاسْتَظْهَارِهِم بِالرَّكْبِ، وَحَرَصِهِمْ عَلَى الْمَقَاتِلَةِ عَنْهَا، وَتَوَطُّينِ نَفُوسِهِمْ عَلَى أَنْ لَا تَخْلُو مَرَائِزَهُمْ^(٢)، وَيَبْذُلُوا مَنْتَهَى جُهِدِهِمْ، وَضَعْفِ شَأْنِ الْمُسْلِمِينَ، وَالتِّيَاثِ^(٣) أَمْرِهِمْ، وَاسْتِبْعَادِ غَلَبَتِهِمْ عَادَةً. وَكَذَا ذَكَرُ مَرَائِزِ الْفَرِيقَيْنِ؛ فَإِنَّ الْعُدَّةَ الدُّنْيَا كَانَتْ رِخْوَةً تَسُوخُ فِيهَا الْأَرْجُلُ وَلَا يُنْسَى فِيهَا إِلَّا بِتَعَبٍ وَلَمْ يَكُنْ بِهَا^(٤) مَاءٌ، بِخِلَافِ الْعُدَّةِ الْقُصْوَى.

وَكَذَا قَوْلُهُ: ﴿وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَاخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ﴾؛ أَي: لَوْ تَوَاعَدْتُمْ أَنْتُمْ وَهُمْ الْقِتَالَ ثُمَّ عَلِمْتُمْ حَالَكُمْ وَحَالَهُمْ لَاخْتَلَفْتُمْ أَنْتُمْ فِي الْمِيعَادِ هَيْبَةً مِنْهُمْ وَيَأْسًا مِنَ الظَّفَرِ عَلَيْهِمْ؛ لِيَتَحَقَّقُوا أَنَّ مَا اتَّفَقَ لَهُمْ مِنَ الْفَتْحِ لَيْسَ إِلَّا صُنْعًا مِنَ اللَّهِ خَارِقًا لِلْعَادَةِ فَيَزِدَادُوا إِيمَانًا وَشُكْرًا.

(١) قَوْلُهُ: «كَالْقَوْدِ»: يَعْنِي: الْقِيَاسُ أَنْ تُقْلَبَ وَأَوْهَا أَلْفًا كَأَشْبَاهِهِ، فَتَرْكُوهَ عَلَى مَا كَانَ، كَذَلِكَ «الْقُصْوَى».

انظر: «فتوح الغيب» (٧/ ١١٠). والقود بالتحريك: القصاص، وبالتسكين: مصدر قاد.

(٢) قَالَ الشَّهَابُ الْخَفَاجِي: قَوْلُهُ: (أَنْ لَا تَخْلُو مَرَائِزَهُمْ) مِنَ الْإِخْلَاءِ؛ أَي لَا يَجْعَلُوهَا خَالِيَةً مِنْهُمْ، وَلَوْ كَانَ مِنَ الْخِلَلِ كَانَ (مَرَائِزَهُمْ) مَنْصُوبًا بِنَزْعِ الْخَافِضِ، أَوْ مُضْمَّنًا مَعْنَى مَا يَتَعَدَّى بِنَفْسِهِ، وَالْأَوَّلُ أَوْلَى. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٣) فِي نَسْخَةِ الطَّبْلاوِيِّ: «وَالْبَاثُ»، قَالَ الشَّهَابُ الْخَفَاجِي: (وَالْتِّيَاثُ أَمْرُهُمْ) أَي صَعُوبَتُهُ وَالتَّبَاسُهُ عَلَيْهِمْ مِنْ قَوْلِهِمْ: النَّاتِثُ عَلَيْهِ الْأُمُورُ وَالبَسْتُ وَاخْتَلَطْتُ. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٤) فِي نَسْخَةِ التَّفْتَازَانِيِّ: «فِيهَا».

﴿وَلَكِنْ﴾ جمع بينكم على هذا ^(١) الحال من غير معادٍ ﴿لَيَقْضَى اللَّهُ أَمْرًا كَاتَمَفْعُولًا﴾: حقيقاً بأن يفعل، وهو نصر أوليائه وقهر أعدائه.

وقوله: ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ﴾ بدل منه، أو متعلق بقوله: ﴿مَفْعُولًا﴾ والمعنى: ليموت من يموت عن بيينة عاينها، ويعيش من يعيش عن حجة شاهدها، لئلا يكون له حجة ومعدرة، فإن وقعة بدر من الآيات الواضحة. أو ليصدّر كفر من كفر وإيمان من آمن عن وضوح بيينة، على استعارة الهلاك والحياة للكفر والإسلام، والمراد بـ ﴿مَنْ هَلَكَ﴾ و﴿مَنْ حَيَّ﴾: المشارف للهلاك والحياة، أو من هذا حاله في علم الله وقضائه. وقرئ: ﴿لِيَهْلِكَ﴾ بالفتح ^(٢).

وقرأ ابن كثير ونافع وأبو بكر ويعقوب: ﴿مَنْ حَيَّ﴾ بفك الإدغام ^(٣) للحمل على المستقبل.

﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ بكفر من كفر وعقابه، وإيمان من آمن وثوابه، ولعل الجمع بين الوصفين لاشتغال الأمرين على القول والاعتقاد.

(٤٣) - ﴿إِذْ يُرِيكَهُمُ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا﴾ مقدر: اذكر، أو بدل ثانٍ من ﴿يَوْمَ الْفُرْقَانِ﴾، أو متعلق بـ ﴿عَلِيمٌ﴾؛ أي: يعلم المصالح إذ يقللهم في عينك في رؤياك، وهو أن تخبر به أصحابك فيكون تشييتاً لهم وتشجيعاً على عدوهم.

(١) في نسخة الطبراني والتفازاني: «هذه».

(٢) هي رواية عصمة عن أبي بكر عن عاصم. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٥)، و«البحر المحيط» (١١ / ١١٣) وزاد أبو حيان نسبتها للأعمش.

(٣) انظر: «السبعة» (ص: ٣٠٦)، و«التيسير» (ص: ١١٦)، و«النشر» (٢ / ٢٧٦). وقراءة ابن كثير من رواية البزي.

﴿وَلَوْ أَرَادَكُمْ كَثِيرًا لَفَاشَلْتُمْ﴾: لَجَبُنْتُمْ ﴿وَلَنَنْزَعْنَكُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ في أمرِ القتالِ، وتفرقت أراؤكم بين الثبات والفرار.

﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ﴾: أَنْعَمَ بِالسَّلَامَةِ مِنَ الْفَشْلِ وَالتَّنَارُعِ.

﴿إِنَّهُ عَلَيْهِمْ بَذَاتِ الصُّدُورِ﴾ يَعْلَمُ مَا سَيَكُونُ فِيهَا وَمَا يَغَيِّرُ أَحْوَالَهَا.

(٤٤) - ﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ الْتَقَيْتُمْ فِي آعْيُنِكُمْ قَلِيلًا﴾ الضمير ان مفعولا «يُري»، و﴿قَلِيلًا﴾ حال من الثاني، وإنما قللهم في أعين المسلمين - حتى قال ابن مسعودٍ لِمَنْ إلى جنبه: أتراهم سبعين؟ فقال: أراهم مئة^(١) - تثبيتاً لهم وتصديقاً لرؤيا الرسول عليه السلام.

﴿وَيَقِلُّكُمْ فِي آعْيُنِهِمْ﴾ حتى قال أبو جهل: إن محمداً وأصحابه أكلة جزور^(٢). وقللهم في أعينهم قبل التحام القتال ليجتروا عليهم ولا يستعدوا لهم، ثم كثرتهم حتى يرونهم مثليهم لتفاجئهم الكثرة فتبهتهم وتكسر قلوبهم، وهذا من عظام آيات تلك الواقعة، فإن البصر وإن كان قد يرى الكثير قليلاً والقليل كثيراً لكن لا على هذا الوجه، ولا إلى هذا الحد، وإنما يتصور ذلك بصد الله الأبصار عن إبصار بعض دون بعض مع التساوي في الشروط.

﴿لَيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا﴾: كَرَّرَهُ لاختلاف الفعل المعلل به، أو لأنَّ

(١) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٧٨٣٣)، والطبري في «تفسيره» (١١ / ٢١١)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٥ / ١٧١٠).

(٢) رواه ابن أبي شيبة في «مسنفه» (٣٦٦٧٨) عن ابن عباس رضي الله عنه.
قوله: «أكلة جزور» يُضرب في القلة والأمر الذي لا يُعبأ به، يقال: هم أكلة رأس؛ أي: قليل يشبههم رأس واحد، وهو جمع أكل. انظر: «فتوح الغيب» (٧ / ١١٩).

المراد بالأمر ثم الاكتفاء على الوجه المحكي، وهاهنا إعراز الإسلام وأهله، وإذلال الشريك وحزبه ﴿وَالَى اللَّهُ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾.

(٤٥) - ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً﴾: حاربتم جماعة، ولم يصفها لأن المؤمنين ما كانوا يلقون إلا الكفار، واللقاء مما غلب في القتال.

﴿فَأَنْبِئُوا﴾ للقاءهم ﴿وَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾ في مواطن الحرب داعين له مستظهريين بذكره مترقبين لنصره ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾: تظفرون بمرادكم من النصرة والمثوبة.

وفيه تنبيه على أن العبد ينبغي أن لا يسغله شيء عن ذكر الله، وأن يلتجئ إليه عند الشدائد ويقبل عليه بشراشه^(١) فارغ البال واثقا بأن لطفه لا ينفك عنه في شيء من الأحوال.

(٤٦) - ﴿وَاطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا﴾ باختلاف الآراء كما فعلتم بيدر أو أحد ﴿فَنَفْسُكُمُ﴾ جواب النهي، وقيل: عطف عليه، ولذلك قرئ: (وتذهب ريحكم) بالجزم^(٢)، والريح مستعاره للدولة من حيث إنها في تمشي أمرها ونفاذه مشبهة بها في هبوبها ونفوذها.

وقيل: المراد بها الحقيقة؛ فإن النصرة لا تكون إلا بريج يبعثها الله، وفي الحديث: «نُصِرْتُ بِالصَّبَا وَأُهْلِكْتُ عَادٌ بِالْدَّبُورِ»^(٣).

(١) يُقال: ألقى عليه شراشه، أي: نفسه، ويُقال: بل هي محبة النفس. انظر: «المنجد في اللغة» (ص: ٨٨).

وقال الطيبي: ألقى عليه شراشه، أي: جملته، وصرف إليه همه. انظر: «فتوح الغيب» (١/ ٦٣٦).

(٢) عزاها ابن عطية في «المحرر الوجيز» (٢/ ٥٣٦) لهيرة عن حفص عن عاصم. وقرئ كذلك أيضا

لكن بالياء: (ويذهب) نسبت لعيسى بن عمر في «المحرر الوجيز» (٢/ ٥٣٦)، و«البحر» (١١/ ١٢٤).

وقراءة الجمهور: ﴿وَتَذْهَبُ رِيحُكُمْ﴾.

(٣) رواه البخاري (١٠٣٥)، ومسلم (٩٠٠)، من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

﴿وَأَصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ بالكَلَاءِ والنُّصْرَةِ^(١).

(٤٧) - ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ يعني: أهل مكة حين خرجوا منها لحماية العير ﴿بَطَرًا﴾: فخرًا وأشرًا ﴿وَرِثَاءَ النَّاسِ﴾ ليثنوا عليهم بالشجاعة والسماحة، وذلك أنهم لما بلغوا جُحْفَةَ وافاهم رسولُ أبي سفيان: أن ارجعوا فقد سلمت عيرُكم، فقال أبو جهل: لا والله حتى نُقَدِّمَ بدرًا ونشرب فيها الخمرَ وتَعْرِفَ علينا القِيَانُ ونُطْعِمَ بها من حَضَرْنَا مِنَ الْعَرَبِ^(٢). فوافوها ولكن سُقُوا كَأْسَ الْمَنَآيَا، وناحت عليهم النَّوَائِحُ، فنهى المؤمنين أن يكونوا أمثالهم بِطَرِينَ مُرَائِينَ، وأمرهم بأن يكونوا أهل تقوى وإخلاصٍ من حيث إنَّ النَّهْيَ عَنِ الشَّيْءِ أمرٌ بضدِّه.

﴿وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ معطوفٌ على ﴿بَطَرًا﴾ إن جعل مصدرًا في موضع الحال، وكذا إن جعل مفعولًا له لكن على تأويل المصدرِ.
﴿وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ﴾ فيجازيكم عليه.

(٤٨) - ﴿وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ﴾ مقدَّرٌ ب: اذْكُرْ.

﴿أَعْمَلُهُمْ﴾ في معاداة الرسول عليه السَّلام وغيرها بأن وسوس إليهم ﴿وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌّ لَكُمْ﴾ مقالةٌ نفسانية^(٣)، والمعنى: أنه

(١) في نسخة الخيالي والتفتازاني: «والنصر».

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (١١ / ٢١٧ - ٢٢٠) عن ابن عباس رضي الله عنهما ومجاهد وعروة بن الزبير ومحمد بن إسحاق.

(٣) قوله: «مقالة نفسانية»؛ أي: حديث نفسي ووسوسة في قلوبهم لا أن الشيطان تمثل ظاهرًا وتكلم به، وعلى هذا فالقول في قوله تعالى: ﴿وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ﴾ مجاز عن الوسوسة، والنكوص استعارة تمثيلية، ولذا قال المصنف في تفسير (نكص)؛ أي: بطل كيده. يدل عليه ما ذكره الزمخشري عن الحسن من قوله: كان ذلك على سبيل الوسوسة ولم يتمثل لهم. انظر: «حاشية =

أَلْقَى فِي رُوعِهِمْ وَخَيَّلَ إِلَيْهِمْ أَنَّهُمْ لَا يَغْلِبُونَ وَلَا يُطَاقُونَ لَكثْرَةِ عَدَدِهِمْ وَعُدَدِهِمْ، وَأَوْهَمَهُمْ أَنَّ اتِّبَاعَهُمْ إِيَّاهُ فِيمَا يَظُنُّونَ أَنَّهَا قُرْبَاتٌ مُجِيرٌ لَهُمْ، حَتَّى قَالُوا: اللَّهُمَّ انصُرْ أَهْدَى الْفَتْنَيْنِ وَأَفْضَلَ الدِّينَيْنِ.

و﴿لَكُمْ﴾ خبر ﴿لَا غَالِبَ﴾ أو صفته، وليس صِلته وإلا لا انتصب كقولك: «لا ضاربًا زيدًا عندنا».

﴿فَلَمَّا تَرَأَتْ أَفْئَتَانِ﴾؛ أي: تلاقى الفريقان ﴿تَكَصَّ عَلَى عَقَبَيْهِ﴾: رجع القهقري؛ أي: بطل كيدُهُ وعادَ ما خَيَّلَ إِلَيْهِمْ أَنَّهُ مُجِيرُهُمْ سَبَبَ هَلَاكِهِمْ.
﴿وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكُمْ إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ﴾؛ أي: تبرأ منهم وخاف عليهم وأيس من حالهم لَمَّا رَأَى إِمْدَادَ اللَّهِ الْمُسْلِمِينَ بِالْمَلَائِكَةِ.

= الجاربردي (١٠٠/٩)، وقول الحسن في «الكشاف» (٤٢٨/٣).

وقد تعقب كل هذا وضعفه: ابنُ كمال باشا في «تفسيره» عند هذه الآية فقال: ولا يخفى ضعفه؛ فإن قوله: ﴿وَإِنِّي جَادٌّ لَكُمْ﴾ ليس مما يُلقَى بالوسوسة، وكذا التَّكْوِصُ على عقبه وما بعده من الأقوال، وليس مما يُلقَى بها.

قلت: وقول الحسن لعله يريد به ما رواه الطبري في «تفسيره» (٢٢٤/١١) عن حميد بن هلال قال: قال الحسن - وتلا هذه الآية: ﴿وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ﴾ الآية، قال -: سار إبليس مع المشركين بيد برائته وجنوده، وألقى في قلوب المشركين أن أحدًا لن يغلبكم وأنتم تقاتلون على دين آبائكم، ولن تغلبوا كثرةً، فلما التقوا ﴿تَكَصَّ عَلَى عَقَبَيْهِ﴾ يقول: رجع مدبرًا وقال: ﴿إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكُمْ إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ﴾، يعني: الملائكة.

فلعل الزمخشري ذكره بمعناه أخذًا مما جاء فيه من قوله: (وألقي في قلوب المشركين أن أحدًا لن يغلبكم...) فالإلقاء في القلوب فيه إشارة إلى أن ذلك كان عن طريق الوسوسة، لكن الخبر صريح في أنه كان قد خرج معهم وأن نكوصه عند رؤيته الملائكة لم يكن بطلان كيد - كما فسره المصنف - بل نكوصًا حقيقَةً، وسيأتي قريبًا من الخبر عن ابن عباس وغيره من تمثله بسراقه ما يؤيده.

وقيل: لما اجتمعت قريش على المسير ذكرت ما بينهم وبين كنانة من الإحنة وكاد ذلك يثنيهم، فتمثل لهم إبليس بصورة سراقه بن مالك الكِنَانِي وقال: لا غالب لكم اليوم وإني مجيركم من بني كنانة، فلما رأى الملائكة تنزل نكص، وكان يده في يد الحارث بن هشام، فقال له: إلى أين؟ أتخذلنا في هذه الحالة؟ فقال: إني أرى ما لا ترون^(١)، ودفع في صدر الحارث فانطلق، وانهمزوا، فلما بلغوا مكة قالوا: هزم الناس سراقه، فبلغه ذلك فقال: والله ما شعرت بمسيركم حتى بلغتني هزيمتكم، فلما أسلموا علموا أنه الشيطان^(٢).

وعلى هذا يحتمل أن يكون معنى قوله: ﴿إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ﴾: إني أخافه أن يصيبني مكروها من الملائكة أو يهلكني، ويكون الوقت هو الوقت الموعود؛ إذ رأى فيه ما لم ير قبله، والأول ما قاله الحسن واختاره ابن بحر^(٣).

﴿وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ يجوز أن يكون من كلامه وأن يكون مستأنفاً.

(٤٩) - ﴿إِذْ يَكْفُلُ الْمُنَافِقُونَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ﴾: والذين لم يطمثوا إلى الإيمان بعد وبقي في قلوبهم شبهة، وقيل: هم المشركون.

(١) رواه الطبري في «تفسيره» (١١ / ٢٢١ - ٢٢٣) عن ابن عباس والسدي وعروة بن الزبير وابن إسحاق.

(٢) ذكره الثعلبي في «تفسيره» (١٣ / ١١٧)، والبغوي في «تفسيره» (٣ / ٣٦٦)، عن الكلبي.

(٣) قوله: «والأول»؛ أي: ما تقدم من كون قول الشيطان كان وسوسة، وكونه قول الحسن قد تقدم الكلام عليه، وكونه اختيار ابن بحر ذكره أبو السعود في «تفسيره» (٤ / ٢٦). وابن بحر هو محمد بن بحر الأصفهاني، وقد أكثر بعض المفسرين النقل عنه كالماوردي والرازي وأبي حيان، وتارة يسمونه ابن بحر، وتارة أبا مسلم الأصفهاني، وهو مفسر معتزلي قال عنه ياقوت في «معجم الأدباء» (٦ / ٢٤٣٨): كان كاتباً مترسلاً بليغاً متكلماً جدلاً، له «جامع التأويل لمحكم التنزيل» على مذهب المعتزلة، و«الناسخ والمنسوخ»، وكتاب في النحو، وجامع رسائله، مولده سنة (٢٥٤هـ)، وتوفي سنة (٣٢٢هـ).

وقيل: المنافقون، والعطف لتغاير الوصفين.

﴿غَرَّهَؤُلَاءِ﴾ يعنون: المؤمنين ﴿يُنْهَمُّ﴾ حتى تعرضوا لما لا يدني لهم به، فخرجوا وهم ثلاث مئة وبضعة عشر إلى زهاء الألف.

﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ جواب لهم ﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾: غالب لا يذل من استجار به وإن قل ﴿حَكِيمٌ﴾ يفعل بحكمته البالغة ما يستبعده العقل ويعجز عن إدراكه.

(٥٠) - ﴿وَلَوْ تَرَى﴾: ولو رأيت، فإن «لو» تجعل المضارع ماضياً عكس «إن». ﴿وَإِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ﴾ بيد، و﴿إِذْ﴾ ظرف ﴿تَرَى﴾، والمفعول محذوف؛ أي: ولو ترى الكفرة - أو حالهم - حيثئذ، والملائكة فاعل ﴿يَتَوَفَّى﴾، ويدل عليه قراءة ابن عامر بالتاء^(١)، ويجوز أن يكون الفاعل ضمير الله عز وجل، وهو مبتدأ خبره: ﴿يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ﴾ والجملة حال من ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ واستغني فيه بالضمير عن الواو، وهو على الأول حال منهم أو من الملائكة، أو منهما لاشتماله على الضمير.

﴿وَإِذْ بَرَّهُمْ﴾: ظهورهم وأستأهم، ولعل المراد تعميم الضرب؛ أي: يضربون ما أقبل منهم وما أدبر.

﴿وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ عطف على ﴿يَضْرِبُونَ﴾ على إضمار القول؛ أي: ويقولون: ذوقوا، بشارة لهم بعذاب الآخرة.

وقيل: كانت معهم مقامع من حديد كلما ضربوا التهبب النار منها.

وجواب «لو» محذوف لتفطيع الأمر وتهويله.

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٣٠٧)، و«التيسير» (ص: ١١٦).

(٥١) - ﴿ذَلِكَ﴾ الضرب والعذاب ﴿بِمَا قَدَّمْتُمْ أُيْدِيكُمْ﴾: بسبب ما كسبتم من الكفر والمعاصي وهو خبر لـ ﴿ذَلِكَ﴾.

﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ﴾ عطف على «ما» للدلالة على أن سببته مقيدة بانضمامه إليه؛ إذ لولاه لَمْ يَكُنْ أن يعذبهم بغير ذنوبهم لا أن لا يعذبهم بذنوبهم؛ فإن ترك التعذيب من مستحقه ليس بظلم شرعاً ولا عقلاً حتى ينتهض نفى الظلم سبباً للتعذيب.

و«ظلام» للتكثير لأجل العبيد.

(٥٢) - ﴿كَذَّابٍ آلِ فِرْعَوْنَ﴾؛ أي: دأب هؤلاء مثل دأب آل فرعون، وهو عملهم وطريقهم الذي دأبوا فيه؛ أي: داموا عليه ﴿وَالَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ﴾: من قبل آل فرعون ﴿كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ تفسير لدأبهم ﴿فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ﴾ كما أخذ هؤلاء ﴿إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ لا يغلبه في دفعه شيء.

(٥٣) - ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما حل بهم ﴿يَأْتِ اللَّهُ﴾: بسبب أن الله ﴿لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِّعَمًا أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ﴾: مبدلاً إياها بالنقمة ﴿حَتَّىٰ يَغِيرُوا مَا بَأْنُسِهِمْ﴾: يبدلوا ما بهم من الحال إلى حال أسوأ؛ كتغيير قريش حالهم في صلة الرحم، والكف عن تعرض الآيات والرسل^(١) بمعاداة الرسول ومن تبعه منهم، والسعي في إراقة دمايهم، والتكذيب بالآيات والاستهزاء بها، إلى غير ذلك مما أحدثوه بعد المبعث، وليس السبب عدم تغيير الله ما أنعم عليهم حتى يغيروا حالهم، بل ما هو المفهوم له، وهو جري عادته تعالى على تغييره متى يغيروا حالهم.

(١) في نسخة الطبراني والفتازاني: «والرسل».

وأصل ﴿يُك﴾: يكون، فحذفت الحركة للجزم، ثم الواو لالتقاء الساكنين، ثم النون لشبهه بالحروف اللينة تخفيفاً.

﴿وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾ لِمَا يَقُولُونَ ﴿عَلَيْهِمْ﴾ بما يفعلون.

(٥٤) - ﴿كَذَّابٌ ءَالِ فِرْعَوْنَ ۖ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا ءَالَ فِرْعَوْنَ﴾ تكرير للتأكيد، ولما نيط به من الدلالة على كفران النعم بقوله: ﴿بَيَّاتٍ رَبَّهُمْ﴾، وبيان ما أخذ به آل فرعون.

وقيل: الأول لتشبيه الكفر والأخذ به، والثاني لتشبيه التغيير في النعمة بسبب تغييرهم ما بأنفسهم.

﴿وَكُلٌّ﴾ من الفرق المكذبة أو من غرقى القبط وقتلى قريش ﴿كَانُوا ظَالِمِينَ﴾ أنفسهم بالكفر والمعاصي.

(٥٥) - ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾: أصرُّوا على الكفر ورسخوا فيه ﴿فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ فلا يتوقع منهم إيمان^(١)، ولعلَّه إخبار عن قوم مطبوعين على الكفر بأنهم لا يؤمنون، والفاء للعطف والتبعية على أن تحقق المعطوف عليه يستدعي تحقق المعطوف.

(٥٦) - وقوله: ﴿الَّذِينَ عَاهَدَتْ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْفُضُونَ عَاهِدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ﴾ بدل من ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بدل البعض للبيان والتخصيص، وهم يهود قريظة عاهدتهم رسول الله ﷺ أن لا يمالئوا عليه فأعانوا المشركين بالسلاح وقالوا: نسينا، ثم عاهدتهم فنكثوا ومالؤهم عليه يوم الخندق، وركب كعب بن الأشرف إلى مكة فحالفهم، و«من» لتضمين المعاهدة معنى الأخذ، والمراد بالمرّة: مرّة المعاهدة والمحاربة^(٢).

(١) في نسخة الفتازاني: «إيمانهم».

(٢) في نسخة الطبري والخيالي: «أو المحاربة».

﴿وَهُمْ لَا يَنْفِقُونَ﴾ سُبَّةُ الْغَدْرِ وَمَغْبَتُهُ، أَوْ: لَا يَتَقَوْنَ اللَّهَ فِيهِ، أَوْ نَصَرَهُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَتَسْلِيطُهُ عَلَيْهِمْ.

(٥٧) - ﴿فِيمَا تَنَفَّقْتُمْ﴾: فِيمَا تُصَادِفْتُهُمْ وَتُظْفِرْنَ بِهِمْ ﴿فِي الْحَرْبِ فَشَرَدَ بِهِمْ﴾: فَفَرَّقَ عَنْ مُنَاصِبَيْكَ وَنَكَلَ عَنْهَا بِقَتْلِهِمْ وَالنَّكَايَةِ فِيهِمْ ﴿مَنْ خَلَفَهُمْ﴾: مَنْ وَرَاءَهُمْ مِنَ الْكُفْرَةِ.

والتَّشْرِيدُ: تَفْرِيقٌ عَلَى اضْطِرَابٍ.

وَقُرِئَ: «شَرَّدُ» بِالذَّالِ الْمَعْجَمَةِ^(١)، وَكَأَنَّهُ مَقْلُوبٌ: شَذَّرَ.

و: «مَنْ خَلَفَهُمْ»^(٢)، وَالْمَعْنَى وَاحِدٌ، فَإِنَّهُ إِذَا شَرَّدَ مَنْ وَرَاءَهُمْ فَقَدْ فَعَلَ التَّشْرِيدَ فِي الْوَرَاءِ^(٣).

﴿لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾: لَعَلَّ الْمَشْرَدِينَ يَتَعَذُّونَ.

(٥٨) - ﴿وَأِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ﴾ مُعَاهِدِينَ ﴿خِيَانَةً﴾ تَقْضِ عَهْدَ بَأْمَارَاتٍ تَلُوْحُ لَكَ ﴿فَأُنِذِرَ إِلَيْهِمْ﴾: فَاطْرَحُ إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ ﴿عَلَى سَوَاءٍ﴾: عَلَى عَدَلٍ وَطَرِيقٍ قَصْدٍ فِي الْعِدَاوَةِ^(٤)، وَلَا تَتَنَاوَزْهُمْ الْحَرْبَ فَإِنَّهُ يَكُونُ خِيَانَةً مِنْكَ.

أَوْ: عَلَى سَوَاءٍ فِي الْخَوْفِ أَوْ الْعِلْمِ بِنَقْضِ الْعَهْدِ.

(١) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٥) عن ابن مسعود، و«المحتسب» (١/ ٢٨٠) عن الأعمش.

(٢) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» عن أبي حنيفة (ص: ٥٥).

(٣) فِي نَسْخَةِ الْخِيَالِي: «فِي وَرَائِهِمْ».

(٤) قَوْلُهُ: «عَلَى عَدَلٍ وَطَرِيقٍ قَصْدٍ..»؛ أَي: انْبَذَهَا وَأَنْتَ عَلَى طَرِيقٍ قَصْدٍ؛ أَي: مُسْتَقِيمٍ؛ أَي: ثَابِتًا عَلَى عَهْدِكَ فَلَا تَبْتَغِيهِمْ بِالْقِتَالِ بَلْ أَعْلَمُهُمْ بِهِ. انظر: «حاشية الخفاجي».

وهو في موضع الحال من التابذ على الوجه الأول؛ أي: ثابتاً على طريق سوي، أو منه أو من المنبذ إليهم أو منهما على غيره^(١).

وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَآئِينَ﴾ تعليلٌ للأمر بالنبذ، والنهي عن مناجزة القتال المدلول عليه بالحال على طريق الاستئناف.

(٥٩) - ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ﴾ خطابٌ للنبي عليه السلام، وقوله: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا﴾ مفعولاه.

وقرأ ابن عامر وحمزة وحفص بالياء^(٢) على أن الفاعل ضمير «أحد»، أو «مَنْ خَلَفَهُمْ»، أو «الَّذِينَ كَفَرُوا» والمفعول الأول «أنفسهم» فحذف للتركيب^(٣).

أو على تقدير: أن سبقوا^(٤)، وهو ضعيف لأن «أن» المصدرية كالموصول فلا تُحذف^(٥).

(١) هذا على غير الوجه الأول.

(٢) انظر: «السبعة» (ص: ٣٠٧)، و«التيسير» (ص: ١١٧)، و«النشر» (٢/ ٢٧٧). وقد تكلم الزمخشري على هذه القراءة بأنها ليست بنيرة، كما زعم تفرد حمزة بها، فتعقبه العلماء وردوا عليه في الأمرين: في زعمه تفرد حمزة بها، وفي ادعائه أنها غير نيرة. انظر: «فتوح الغيب» (٧/ ١٤٠)، و«البحر» (١١/ ١٤٢)، و«روح المعاني» (١٠/ ١٦٣).

(٣) قوله: «فحذف للتركيب» أي: التكرار المعنوي؛ إذ «أنفسهم» هم «الَّذِينَ كَفَرُوا» في المعنى. انظر: «حاشية الأنصاري» (٣/ ٤٨).

(٤) قوله: «أو على تقدير أن: سبقوا» عطفٌ في المعنى على قوله: «والمفعول الأول أنفسهم»؛ أي: إذا جُعِلَ «الَّذِينَ كَفَرُوا» فاعلاً، فمفعولاً (حَسِبَ): الأول (أنفسهم)، والثاني «سَبَقُوا»، أو مفعولاه بتقدير (أن)، وهي مع مدخولها ساء مسدّ المفعولين. انظر: «حاشية الأنصاري» (٣/ ٤٨).

(٥) قوله: «لأن (أن) المصدرية كالموصول، فلا تحذف» يجاب بأن (أن) ليست مصدرية، بل مخففة من الثقيلة. انظر: «حاشية الأنصاري» (٣/ ٤٨).

أو على إيقاع الفعلِ على ﴿أَنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ﴾ بالفتح على قراءة ابنِ عامرٍ^(١)، وأنَّ ﴿لَا﴾ صلة، و﴿سَبَقُوا﴾ حالٌ بمعنى: سابقين؛ أي: مُفْلِتِينَ.

والأظهرُ أَنَّهُ تعليلٌ للنَّهي^(٢)؛ أي: لا تحسبنهم سبقوا فأفلتوا لأنَّهم لا يفوتون الله أو لا^(٣) يجدون طالبهم عاجزاً عن إدراكهم، وكذا إن كُسرت «إِنَّ» إِلَّا أَنَّهُ تعليلٌ على سبيلِ الاستئناف، ولعلَّ الآيةَ إِزَاحَةٌ لِمَا يحذره من نبذ العهدِ وإيقاظِ العدو.

وقيل: نزلت فيمن أفلت من فلّ المشركين^(٤).

(٦٠) - ﴿وَأَعِدُّوا﴾ أيها المؤمنون ﴿لَهُمْ﴾: لناقضي العهدِ أو للكُفَّارِ ﴿مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾: من كلِّ ما يُتَّقَوَّى به في الحربِ.

وعن عُقْبَةَ بنِ عامرٍ: سمعته عليه السَّلامُ يقولُ على المنبرِ: «أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمِيَّ» قالها ثلاثاً^(٥). ولعله عليه السَّلامُ خصَّه بالذكرِ لأنَّه أقواه^(٦).

﴿وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ﴾: اسمٌ للخيلِ الَّتِي تُرَبِّطُ في سبيلِ الله، فعَالٌ بمعنى

(١) وباقي السبعة بكسر الهمزة. انظر: «السبعة» (ص: ٣٠٨)، و«التيسير» (ص: ١١٧).

قوله: «أو على إيقاع الفعل...» عطف على قوله: «على تقدير أن سبقوا»، وأن مع مدخولها قائم مقام المفعولين. انظر: «حاشية الأنصاري» (٣/ ٤٨ - ٤٩).

(٢) قوله: «والأظهر أنه»؛ أي: (أنهم لا يعجزون). انظر: «حاشية الأنصاري» (٣/ ٤٩).

(٣) في نسخة الطبلاوي والخيالي والفتازاني: «ولا».

(٤) عن ابن شهاب الزهري. انظر: «الكشاف» (٣/ ٤٣٧)، و«البحر المحيط» (١١/ ١٤١).

(٥) رواه مسلم (١٩١٧) من حديث عقبة بن عامر رضي الله عنه.

(٦) قوله: «ولعله عليه الصلاة والسلام خصَّه»؛ أي: الرمي؛ «لأنه أقواه»؛ أي: أقوى ما يُتَّقَوَّى به في الحرب. انظر: «حاشية الأنصاري» (٣/ ٤٩).

مَفْعُولٍ، أَوْ مَصْدَرٌ سُمِّيَ بِهِ، يُقَالُ: رَبَطَ رَبْطًا وَرِبَاطًا، وَرَابَطَ مُرَابِطَةً وَرِبَاطًا، أَوْ جَمَعَ رَبِيطَ كَفَصِيلٍ وَفَصَالٍ.

وَقُرِئَ: «رَبِطَ الْخَيْلِ» بِضَمِّ الْبَاءِ وَتُكُونُهَا جَمْعُ رَبَاطٍ^(١)، وَعَظْفُهَا عَلَى الْقُوَّةِ كَعَظْفِ جَبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ.

﴿تَرْهَبُونَ بِهِ﴾: تُخَوِّفُونَ بِهِ، وَعَنْ يَعْقُوبَ: ﴿تَرْهَبُونَ﴾ بِالتَّشْدِيدِ^(٢)، وَالضَّمِيرُ لـ ﴿مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ أَوْ لِلْإِعْدَادِ.

﴿عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾ يَعْنِي: كُفَّارَ مَكَّةَ ﴿وَأَخْرَيْنَ مِنْ دُونِهِمْ﴾: مِنْ غَيْرِهِمْ مِنَ الْكُفَرَةِ، قِيلَ: هُمُ الْيَهُودُ، وَقِيلَ: الْمُنَافِقُونَ، وَقِيلَ: الْفَرَسُ.

﴿لَا تَعْلَمُونَهُمْ﴾: لَا تَعْرِفُونَهُمْ بِأَعْيَانِهِمْ ﴿اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ﴾: يَعْرِفُهُمْ.

﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ﴾ جَزَاؤُهُ ﴿وَأَنْتُمْ لَا تُنْظَمُونَ﴾ بِتَضْيِيعِ الْعَمَلِ وَنَقْصِ الثَّوَابِ^(٣).

(٦١) - ﴿وَرِنْ جَنَحُوا﴾: مَالُوا، وَمِنْهُ: الْجَنَاحُ، وَقَدْ يُعَدَّى بِاللَّامِ وَ«إِلَى».

﴿لِلسَّلَامِ﴾: لِلصُّلَحِ أَوْ الْإِسْتِسْلَامِ، وَقَرَأَ أَبُو بَكْرٍ بِالْكَسْرِ^(٤).

﴿فَاجْتَنَحْ لَهَا﴾ وَعَاهِدْ مَعَهُمْ، وَتَأْنِثُ الضَّمِيرِ لِحَمَلِ السَّلَامِ عَلَى تَقْيِضِهَا فِيهِ، قَالَ:

السَّلَامُ تَأْخُذُ مِنْهَا مَا رَضِيتَ بِهِ وَالْحَرْبُ يَكْفِيكَ مِنْ أَنْفَاسِهَا جُرْعُ^(٥)

(١) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٥) بالضم عن الحسن وبالسكون عن أبي حنيفة.

(٢) هي رواية رويس عن يعقوب، وباقي العشرة بالتخفيف. انظر: «النشر» (٢/ ٢٧٧).

(٣) في نسخة الطبرلاوي والتفتازاني: «أو نقص».

(٤) انظر: «السبعة» (ص: ٣٠٨)، و«التيسير» (ص: ١١٧).

(٥) البيت للعباس بن مرداس السلميّ يخاطب خفاف بن ندبة. انظر: «إصلاح المنطق» (ص: ٢٩ و ٢٥٥)، =

وَقُرِئَ: «فَاجْنُحْ بِالضَّمِّ»^(١).

﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾: وَلَا تَخَفْ مِنْ إِبْطَانِهِمْ خِدَاعًا فِيهِ^(٢)، فَإِنَّ اللَّهَ يَعِصْمُكَ مِنْ مَكْرِهِمْ وَيَحِقُّهُ بِهِمْ.

﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ﴾ لَأَقْوَالِهِمْ ﴿الْعَلِيمُ﴾ بِنِيَّاتِهِمْ.
وَالْآيَةُ مَخْصُوصَةٌ بِأَهْلِ الْكِتَابِ لَا تُصَالِحُهَا بِقِصَّتِهِمْ.
وَقِيلَ: عَامَّةٌ نَسَخَتْهَا آيَةُ السَّيْفِ.

(٦٢) - ﴿وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ﴾: فَإِنَّ مُحْسِبَكَ اللَّهُ وَكَافِكَ
قَالَ جَرِيرٌ:

إِنِّي وَجَدْتُ مِنَ الْمَكَارِمِ حَسْبَكُمْ أَنْ تَلْبَسُوا حُرَّ الثِّيَابِ وَتَشْبَعُوا^(٣)
﴿هُوَ الَّذِي أَيْدَكَ بِبَصَرِهِ وَإِلَافُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ جَمِيعًا.

= و«اللسان» (مادة: أبس)، و«المقاصد النحوية» للعينى (٦١٢/٢)، و«خزانة الأدب» للبغدادى (١٨/٤) وفيه: الجرع: جمع جرعة: وهي ملء الفم. وتقدم عند تفسير الآية (٢٠٨) من سورة البقرة.

(١) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٥)، و«المحتسب» (٢٨٠/١)، عن الأشهب العقيلي.
(٢) «فيه»: ليس في نسخة التفتازاني.

(٣) كذا ذكره المصنف، وقد تبع فيه الزمخشري في «الكشاف» (٤٤/٣)، ولم أقف عليه في «ديوان جرير»، ولا وجدت من نسبه لجرير قبل الزمخشري، وعزاه ابن داود الظاهري في «الزهرة» (١/٢٣٦) لحسان بن ثابت رضي الله عنه، وكذا في «تاريخ بغداد» (٤٧٦/٩)، و«تاريخ دمشق» (١٨١/٢٩)، ونسب في «الكتاب» لسيبويه (١٥٣/٣)، و«أدب الدنيا والدين» للماوردي (ص: ٢٣٩) لعبد الرحمن بن حسان. ونسب في «الحماسة البصرية» (٢/٢٦٥)، و«شرح أبيات سيبويه» للسيرافي (٢/٢٦٨)، و«ربيع الأبرار» للزمخشري (٤/٤٣٠) لسعيد بن عبد الرحمن بن حسان بن ثابت. ونسبه ابن عبدربه الأندلسي في «العقد الفريد» (٢/٣٣٥) لبعض المحدثين ولم يسمه، والله أعلم.

(٦٣) - ﴿وَأَلْفَ بَيْتٍ قُلُوبِهِمْ﴾ مع ما فيهم من العصبية والضغينة في أدنى شيء، والتهاؤك على الانتقام بحيث لا يكاد يأتلف فيهم قلبان، حتى صاروا كنفوس واحدة، وهذا من معجزاته صلوات الله عليه، وبيانه:

﴿لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَّا أَلْفَتْ بَيْتَ قُلُوبِهِمْ﴾؛ أي: تناهى عداوتهم إلى حدّ لو أنفق مُنفق في إصلاح ذات بينهم ما في الأرض من الأموال لم يقدر على الألفة والإصلاح.

﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَفَ بَيْنَهُمْ﴾ بقدرته البالغة فإنه المالك للقلوب يقبّلها كيف يشاء.

﴿إِنَّهُ عَزِيزٌ﴾: تامّ القدرة والعلبة لا يعصى عليه ما يريدُه ﴿حَكِيمٌ﴾: يعلم أنه كيف ينبغي أن يفعل ما يريدُه.

وقيل: الآية في الأوس والخزرج^(١)؛ كان بينهم إحْنٌ لا أمد لها، ووقائع هلكت فيها ساداتهم، فأنسأهم الله ذلك وألف بينهم بالإسلام حتى تصافوا وصاروا أنصاراً. (٦٤) - ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ﴾: كافيك ﴿وَمَنْ آتَبَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾: إمّا في محلّ النصب على المفعول معه، كقوله:

إِذَا كَانَتِ الْهَيْجَاءُ وَاشْتَجَرَ الْقَنَا^(٢) فَحَسْبُكَ وَالضَّحَّاكَ سَيْفٌ مُهَنَّدٌ^(٣)

(١) رواه الطبري في «تفسيره» (١١ / ٢٥٦) عن ابن إسحاق.

(٢) في نسخة التفتازاني: «وانشقت القنا»، وهذا الصدر ليس في نسخة الخيالي.

(٣) بلا نسبة في «معاني القرآن» للفراء (١ / ٤١٧)، و«الصحاح» (مادة: عصا)، و«شرح المفصل» لابن يعيش (٢ / ٤٨)، وعزه في «ذيل الأمالي» (ص: ١٤٠) لجري، وليس في ديوانه. ونسبه الباقلوي في «إعراب القرآن» (٣ / ٨٧٠) للبيد، وليس في ديوانه. وقال البغدادي في «شرح أبيات المغني» (٧ / ١٩١): قائله مجهول.

أو الجِرِّ^(١) عَطْفًا عَلَى الْمَكْنِيِّ عِنْدَ الْكُوفِيِّينَ.

أَوِ الرَّفْعِ عَطْفًا عَلَى اسْمِ اللَّهِ؛ أَي: كَفَاكَ اللَّهُ وَالْمُؤْمِنُونَ.

وَالْآيَةُ نَزَلَتْ بِالْبَيْدَاءِ فِي غَزْوَةِ بَدْرٍ^(٢).

وَقِيلَ: أَسْلَمَ مَعَ النَّبِيِّ ثَلَاثَةٌ وَثَلَاثُونَ رَجُلًا وَسِتُّ نِسْوَةٍ، ثُمَّ أَسْلَمَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَنَزَلَتْ^(٣)، وَلِذَلِكَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: نَزَلَتْ فِي إِسْلَامِهِ^(٤).

(٦٥) - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ حَرَّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ﴾: بِالْغِ فِي حَثِّهِمْ عَلَيْهِ، وَأَصْلُهُ: الْحَرَضُ، وَهُوَ أَنْ يَنْهَكَهُ الْمَرَضُ حَتَّى يُشْفِيَ عَلَى الْمَوْتِ.

(١) فِي نَسْخَةِ التَّفَازَانِي: «وَالْجِرِّ».

(٢) ذَكَرَهُ الْوَاحِدِي فِي «الْبَسِيطِ» (٢٣١/١٠) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَالْمَاوَرِدِي فِي «النَّكَتِ وَالْعَيُونِ» (٣٣١/٢) عَنِ الْكَلْبِيِّ، فَلَعَلَّهُ مِمَّا رَوَاهُ الْكَلْبِيُّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ. وَذَكَرَ هَذَا الْقَوْلَ أَيْضًا ابْنُ عَطِيَّةٍ فِي «الْمَحَرَّرِ الْوَجِيزِ» (٥٤٩/٢) عَنِ النَّقَّاشِ. وَقَدْ سَأَلَ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِيمَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٤٦٤٥) عَنْ سُورَةِ الْأَنْفَالِ فَقَالَ: (نَزَلَتْ فِي بَدْرٍ). وَذَكَرَ عَنْهُ الْوَاحِدِي فِي «الْبَسِيطِ» (٢٣١/١٠): أَنَّ سُورَةَ الْأَنْفَالِ كُلَّهَا مَدَنِيَّةٌ إِلَّا هَذِهِ الْآيَةَ فَإِنَّهَا نَزَلَتْ بِالْبَيْدَاءِ.

(٣) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ فِي «تَفْسِيرِهِ» (١٧٢٨/٥) عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ.

وَرَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي «الْكَبِيرِ» (١٢٤٧٠)، وَالْأَجْرِيُّ فِي «الشَّرِيعَةِ» (١٣٥٣)، وَالْوَاحِدِيُّ فِي «الْوَسِيطِ» (٤٦٩/٢ - ٤٧٠)، مِنْ طَرِيقِ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا. قَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِي «مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ» (٢٨/٧): (فِيهِ إِسْحَاقُ بْنُ بَشَرَ الْكَاهِلِيُّ، وَهُوَ كَذَّابٌ).

وَقَالَ الْقُرْطُبِيُّ فِي «تَفْسِيرِهِ» (٦٧/١٠) تَعْقِيبًا عَلَى هَذَا الْخَبَرِ: (وَقَعَ فِي السَّيْرَةِ خِلَافُهُ..) وَانْظُرْ كَلَامَهُ ثَمَّةً، وَانْظُرْ: «السَّيْرَةُ النَّبَوِيَّةُ» لِابْنِ هِشَامٍ (٣٤٢/١).

(٤) رَوَاهُ الْبَزَارِيُّ فِي «مُسْنَدِهِ» (٢٤٩٥ - كَشَفَ) مِنْ طَرِيقِ النَّضْرِ أَبِي عَمْرٍ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَالنَّضْرِ هُوَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْخَزَّازِ، وَهُوَ مَتْرُوكٌ كَمَا فِي «التَّقْرِيبِ».

وَذَكَرَهُ أَبُو حَفْصٍ النَّسْفِيُّ فِي «تَفْسِيرِهِ» عِنْدَ هَذِهِ الْآيَةِ مِنْ طَرِيقِ الْكَلْبِيِّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَهَذَا الْإِسْنَادُ أَوْعَفُّ مِنَ الَّذِي قَبْلَهُ، فَالْكَلْبِيُّ مَتْرُوكٌ، وَأَبُو صَالِحٍ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ ابْنِ عَبَّاسٍ.

وَقُرِئَ: «حَرَصَ» مِنْ الْحَرَصِ^(١).

﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَبَرُوا عَلَى مَا تَأْتِيهِمْ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَنْصَبُوا عَلَى مَا تَأْتِيهِمْ﴾ شَرَطَ فِي مَعْنَى الْأَمْرِ بِمَصَابِرَةِ الْوَاحِدِ لِلْعَشْرَةِ، وَالْوَعْدِ بِأَنَّهُمْ إِنْ صَبَرُوا غَلَبُوا بِعَوْنِ اللَّهِ وَتَأْيِيدِهِ.

وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَنَافِعٌ وَابْنُ عَامِرٍ: ﴿تَكُنْ﴾ بِالتَّاءِ فِي الْآيَتَيْنِ، وَوَأَفَقَهُمُ الْبَصَرِيَّانِ فِي ﴿وَإِنْ تَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ﴾^(٢).

﴿بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ بِسَبَبِ أَنَّهُمْ جَهَلَةٌ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ لَا يَنْتَبِهُونَ ثَبَاتَ الْمُؤْمِنِينَ رَجَاءَ الثَّوَابِ وَعَوَالِي^(٣) الدَّرَجَاتِ قَتَلُوا أَوْ قُتِلُوا، وَلَا يَسْتَحِقُّونَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا الْهَوَانَ وَالْخُذْلَانَ.

(٦٦) - ﴿الَّذِينَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ لَمَّا أَوْجَبَ عَلَى الْوَاحِدِ مُقَاوَمَةَ الْعَشْرَةِ وَالثَّبَاتَ لَهُمْ وَثَقُلَ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ خَفَّفَ عَنْهُمْ بِمُقَاوَمَةِ الْوَاحِدِ الْاِثْنَيْنِ. وَقِيلَ: كَانَ فِيهِمْ قَلَّةٌ فَأَمَرُوا بِذَلِكَ، ثُمَّ لَمَّا كَثُرُوا خَفَّفَ عَنْهُمْ، وَتَكَرَّرُ الْمَعْنَى الْوَاحِدِ بِذِكْرِ الْأَعْدَادِ الْمُتَنَاسِبَةِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّ حَكَمَ الْقَلِيلِ وَالكَثِيرِ وَاحِدٌ.

وَالضَّعْفُ: ضَعْفُ الْبَدَنِ، وَقِيلَ: ضَعْفُ الْبَصِيرَةِ، وَكَانُوا مُتَفَاوِتِينَ فِيهَا، وَفِيهِ لُغَتَانِ: الْفَتْحُ وَهُوَ قِرَاءَةُ عَاصِمٍ وَحَمْزَةً، وَالضَّمُّ وَهُوَ قِرَاءَةُ الْبَاقِينَ^(٤).

(١) حكاها الأخفش. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٥).

(٢) انظر: «السبعة» (ص: ٣٠٨)، و«التيسير» (ص: ١١٧)، و«النشر» (٢/ ٢٧٧). والبصريان: أبو عمرو من السبعة، ويعقوب من العشرة.

(٣) في نسخة التفتازاني: «وعالي».

(٤) انظر: «السبعة» (ص: ٣٠٨-٣٠٩)، و«التيسير» (ص: ١١٧).

﴿وَاللَّهُ مَعَ الصَّادِرِينَ﴾ ^(١) بالنَّصْرِ، والمعونة، فكيف لا يغلبون؟
 (٦٧) - ﴿مَا كَانَتْ لِيَنِي﴾ وُقِرِيَ: «لِلنَّبِيِّ» ^(٢) على العهد ﴿أَنْ يَكُونَ لَهُمْ أَشْرَى﴾
 وقرأ البصريان بالتاء ^(٣).
 ﴿حَتَّى يَنْتَخِبَ فِي الْأَرْضِ﴾: يُكْثِرُ الْقَتْلَ وَيُبَالِغَ فِيهِ، حَتَّى يُذِلَّ الْكُفْرَ وَيُقِلَّ حِزْبَهُ،
 وَيُعِزَّزَ الْإِسْلَامَ وَيَسْتَوْلِيَ أَهْلَهُ، مِنْ أَتَخَنَهُ الْمَرَضُ: إِذَا أَثْقَلَهُ، وَأَصْلُهُ: الشَّخَانَةُ.
 وُقِرِيَ: «يُتَخَّنَ» بِالتَّشْدِيدِ لِلْمُبَالَغَةِ ^(٤).
 ﴿تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا﴾ حَطَامُهَا بِأَخْذِ كُمْ الْفِدَاءِ.
 ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾ يُرِيدُ لَكُمْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ، أَوْ سَبَبَ ^(٥) نَيْلِ الْآخِرَةِ مِنْ إِعْزَازِ
 دِينِهِ وَقَمْعِ أَعْدَائِهِ.
 وُقِرِيَ بِجَرِّ «الْآخِرَةِ» ^(٦) عَلَى إِضْمَارِ الْمُضَافِ كَقَوْلِهِ:
 أَكُلَّ أَمْرِي تَحْسِينَ أَمْرًا وَنَارٍ تَوْقُدُ بِاللَّيْلِ نَارًا ^(٧)

(١) في نسخة التفਤازاني: «بالنصرة».

(٢) نسبت لأبي الدرداء وأبي حيو. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٦).

(٣) انظر: «السبعة» (ص: ٣٠٩)، و«التيسير» (ص: ١١٧)، و«النشر» (٢ / ٢٧٧).

(٤) نسبت ليزيد بن القعقاع ويحيى بن يعمر. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٠).

ويزيد بن القعقاع هو أبو جعفر أحد القراء العشرة لكن هذه القراءة خلاف المشهور عنه.

(٥) في نسخة التفتازاني: «وسبب».

(٦) انظر: «المحتسب» (١ / ٢٨١) عن ابن جمار.

(٧) البيت بيت لأبي دؤاد الإيادي، كما في «الكتاب» لسيبويه (١ / ٦٦)، و«الأصمعيات» (ص: ١٩١).

وعزه المبرد في «الكامل» (١ / ٢٢٩) و(٣ / ٧٥) لعدي بن زيد العبادي.

﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ﴾ يُغَلِّبُ أَوْلِيَاءَهُ عَلَى أَعْدَائِهِ ﴿حَكِيمٌ﴾ يَعْلَمُ ^(١) مَا يَلِيقُ بِكُلِّ حَالٍ وَيَخْصُهُ بِهَا ^(٢)، كما أَمَرَ بِالْإِثْخَانِ وَمَنْعَ عَنِ الْإِفْتِدَاءِ حِينَ كَانَتْ الشَّوْكَةُ لِلْمُشْرِكِينَ، وَخَيْرَ بَيْنِهِ وَبَيْنَ الْمَنِّ لَمَّا تَحَوَّلَتِ الْحَالُ وَصَارَتِ الْعَلْبَةُ لِلْمُؤْمِنِينَ.

رُوِيَ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَتَى يَوْمَ بَدْرٍ بِسَبْعِينَ أَسِيرًا فِيهِمُ الْعَبَّاسُ وَعَقِيلُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ، فَاسْتَشَارَ فِيهِمْ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: قَوْمُكَ وَأَهْلُكَ اسْتَقْبَهُمْ لَعَلَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِمْ، وَخُذْ مِنْهُمْ فَدْيَةً تُقَوِّيَ بِهَا أَصْحَابَكَ، وَقَالَ عُمَرُ: اضْرِبْ أَعْنَاقَهُمْ فَإِنَّهُمْ أَثَمَةُ الْكُفْرِ، وَإِنَّ اللَّهَ أَغْنَاكَ عَنِ الْفِدَاءِ، مَكَّنِّي مِنْ فُلَانٍ - لِنَسِيبٍ لَهُ - وَمَكَّنْ عَلِيًّا وَحَمْزَةً مِنْ أَخَوَيْهِمَا فَلَنضْرِبَ أَعْنَاقَهُمْ، فَلَمْ يَهُوَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ وَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ لِيُلَيِّنُ قُلُوبَ رِجَالٍ حَتَّى تَكُونَ أَلْيَنَ مِنَ اللَّبَنِ، وَإِنَّ اللَّهَ يَشْدُدُّ قُلُوبَ رِجَالٍ حَتَّى تَكُونَ أَشَدَّ مِنَ الْحِجَارَةِ، وَإِنَّ مِثْلَكَ يَا أَبَا بَكْرٍ مِثْلُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: ﴿فَمَنْ يَعْنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [إِبْرَاهِيم: ٣٦]، وَمِثْلَكَ يَا عُمَرُ مِثْلُ نُوحٍ قَالَ: ﴿لَا تَدْرَعُ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا﴾ [نُوح: ٢٦]» فَخَيَّرَ أَصْحَابُهُ فَأَخَذُوا الْفِدَاءَ فَتَزَلَّتْ.

فَدَخَلَ عُمَرُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَإِذَا هُوَ وَأَبُو بَكْرٍ يَبْكِيَانِ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَخْبِرْنِي فَإِنْ أَجِدَ بَكَاءَ بَكَيْتُ وَإِلَّا تَبَاكَيْتُ، فَقَالَ: «أَبْكِي عَلَى أَصْحَابِكَ فِي أَخَذِهِمُ الْفِدَاءَ، وَلَقَدْ عُرِضَ عَلَيَّ عَذَابُهُمْ أَذْنَى مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ» لَشَجَرَةٍ قَرِيبَةٍ ^(٣).

وَالْآيَةُ ^(٤) دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ يَجْتَهِدُونَ، وَأَنَّهُ قَدْ يَكُونُ خَطَأً وَلَكِنْ لَا يُقَرُّونَ عَلَيْهِ.

(١) فِي نَسْخَةِ الْخِيَالِي: «يَفْعَل».

(٢) فِي نَسْخَةِ الْخِيَالِي: «بِهِ».

(٣) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (١٧٦٣) مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(٤) فِي نَسْخَةِ الْخِيَالِي: «وَفِيهِ».

(٦٨) - ﴿لَوْلَا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ﴾: لولا حكمٌ من الله سبقَ إثباته في اللوح^(١)، وهو أن لا يعاقب المخطئ في اجتهدِهِ، أو أن لا يعدَّب أهل بدرٍ، أو قومًا بما لم يصرَّح لهم بالنهي عنه، أو أن الفدية التي أخذوها ستحلُّ لهم.

﴿لَمَسَّكُمْ﴾: لنالكُم ﴿فِيمَا أَخَذْتُمْ﴾ من الفداء ﴿عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ رُوِيَ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: «لو نزل العذاب لَمَا نَجَا منه غيرُ عمرَ وسعدِ بنِ مُعَاذٍ»^(٢)، وذلك لأنَّه أيضًا أشارَ بالإِثخان.

(٦٩) - ﴿فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ﴾ من الفدية فإنَّها من جُملةِ الغنائم، وقيل: أَمَسَكُوا عن الغنائم فنزلت^(٣)، والفاءُ للتَّسْيِيبِ^(٤)، والسَّبَبُ مَحذُوفٌ تَقْدِيرُهُ: أَبْحَثْ لَكُمْ الغنائمَ فَكُلُوا. وبنحوه تَشَبَّهَ مَنْ زَعَمَ أَنَّ الأَمْرَ الواردَ بعدَ الحظرِ للإِبَاحَةِ.

﴿حَلَالًا﴾ حالٌ مِنَ المَغْنُومِ، أو صِفَةٌ لِلْمَصْدَرِ؛ أي: أَكَلًا حَلَالًا، وفائدته: إِزَاحَةُ ما وَقَعَ في نفوسِهِم منه بسببِ تلكِ المعاتبةِ أو حُرْمَتِهَا على الأولينَ، ولذلك وصفَهُ بقوله: ﴿طَيِّبَاتٌ وَأَنْقَوُا اللَّهَ﴾ في مخالفتِهِ ﴿إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ﴾ غَفَرَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ﴿رَحِيمٌ﴾ أَبَاحَ لَكُمْ ما أَخَذْتُمْ.

(٧٠) - ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ قُلٌ لِّمَن فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى﴾ وقرأ أبو عمرو: ﴿مِنَ الْأُسَارَى﴾^(٥).

(١) في نسخة الخياли زيادة: «المحفوظ».

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (١١ / ٢٨٣) عن ابن إسحاق كما ذكر المؤلف لكن دون ذكر عمر. وقال الحافظ في «الكافي الشاف» (ص: ٧٠): ورواه الواقدي في «المغازي» من وجه آخر منقطع بمعناه، وروى ابن مردويه من حديث ابن عمر رفعه: «لو نزل العذاب ما أقلت منه إلا ابن الخطاب».

(٣) ذكره الواحدي في «البيسط» (١٠ / ٢٦٠) عن المفسرين.

(٤) في نسخة التفتازاني: «للتسبب».

(٥) انظر: «السبعة» (ص: ٣٠٩)، و«التيسير» (ص: ١١٧).

﴿إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا﴾: إيمانًا وإخلاصًا ﴿يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ﴾
 مِنَ الْفِدَاءِ.

رُويَ أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي الْعَبَّاسِ كُلَّهُ رَسُولُ اللَّهِ أَنْ يَفِدِيَ نَفْسَهُ وَابْنِي أَخُوَيْهِ عَقِيلِ
 بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَنُوقِلَ بْنِ الْحَارِثِ فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ! تَرَكْتَنِي أَتَكْفِفُ قَرِيشًا مَا بَقِيَتْ،
 فَقَالَ: «فَإِنَّ الذَّهَبَ الَّذِي دَفَعْتُهُ إِلَى أُمِّ الْفَضْلِ وَقَتَ خُرُوجِكَ وَقُلْتَ لَهَا: إِنِّي لَا
 أَدْرِي مَا يُصِيبُنِي فِي وَجْهِ هَذَا، فَإِنْ حَدَّثَ بِي حَدَّثَ فَهُوَ لَكَ وَلِعَبْدِ اللَّهِ وَعُبيدِ اللَّهِ
 وَالْفَضْلِ وَقُتْمٍ، فَقَالَ الْعَبَّاسُ: وَمَا يُدْرِيكَ؟ قَالَ: «أَخْبَرَنِي بِهِ رَبِّي» قَالَ: فَأَشْهَدُ أَنَّكَ
 صَادِقٌ وَأَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَإِنَّكَ لِرَسُولِهِ، وَاللَّهُ لَمْ يَطْلِعْ عَلَيْهِ أَحَدٌ إِلَّا اللَّهُ، وَلَقَدْ دَفَعْتُهُ
 إِلَيْهَا فِي سِوَادِ اللَّيْلِ، قَالَ الْعَبَّاسُ: فَأَبْدَلَنِي اللَّهُ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ، لِي الْآنَ عِشْرُونَ عَبْدًا
 إِنْ أَدْنَاهُمْ لِيَضْرِبُ فِي عَشْرِينَ أَلْفًا، وَأَعْطَانِي زَمْزَمَ مَا أُحِبُّ أَنْ لِي بِهَا جَمِيعَ أَمْوَالِ
 أَهْلِ مَكَّةَ، وَأَنَا أَتَنْتَرُ الْمَغْفِرَةَ مِنْ رَبِّكُمْ^(١). يَعْنِي الْمَوْعُودَ بِقَوْلِهِ: ﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ
 غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

(١) رواه الحاكم في «المستدرک» (٥٤٠٩) مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، وَقَالَ الذَّهَبِيُّ فِي
 «التَّلْخِصِ»: عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ. وَرَوَى نَحْوَهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي «الْمُسْنَدِ» (٣٣١٠) مِنْ طَرِيقِ ابْنِ
 إِسْحَاقَ قَالَ: حَدَّثَنِي مَنْ لَا أَتَاهُمْ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، وَابْنِ بَيْهَقِي فِي «دَلَائِلِ
 النُّبُوَّةِ» (٣/ ١٤٢) مِنْ طَرِيقِ ابْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ رُوْمَانَ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ الزُّهْرِيِّ وَجَمَاعَةٍ
 سَمَاهُمْ. وَرَوَاهُ ابْنُ سَعْدٍ فِي «الطَّبَقَاتِ» (٤/ ١٥) مِنْ طَرِيقِ الْكَلْبِيِّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ.
 وَرَوَى قَوْلَ الْعَبَّاسِ فِي آخِرِهِ: (فَأَبْدَلَنِي اللَّهُ...) أَيْضًا الطَّبْرِيُّ فِي «تَفْسِيرِهِ» (١١/ ٢٨٤ - ٢٨٧) مِنْ
 طَرِيقِ ابْنِ عَبَّاسٍ دُونَ ذِكْرِ إِعْطَائِهِ زَمْزَمَ. وَهَذَا لَمْ أَجِدْهُ سِوَى فِي خَبَرِ الْكَلْبِيِّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ
 ابْنِ عَبَّاسٍ عِنْدَ ابْنِ سَعْدٍ.

(٧١) - ﴿وَلِنْ يُرِيدُوا﴾ يعني: الأسارى ﴿خِيَانَتِكَ﴾: نقض ما عهدوك ﴿فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ﴾ بالكفر ونقض ميثاقه المأخوذ بالعقل ﴿مَنْ قَبْلُ فَأَمَنَ مِنْهُمْ﴾؛ أي: فأمكنك منهم كما فعل يوم بدر، فإن أعادوا الخيانة فسيُمكنك منهم ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾.

(٧٢) - ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا﴾ وهم المهاجرون هاجروا أوطانهم حباً لله ولرسوله.

﴿وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ﴾ فصرّفوها في الكراع والسلاح، وأنفقوها على المحاولج وأنفُسِهِمْ في سَبِيلِ اللَّهِ ﴿بِمَبَاشَرَةِ الْقِتَالِ﴾.

﴿وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا﴾ هم الأنصار، آووا المهاجرين إلى ديارهم ونصروهم على أعدائهم.

﴿أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ في الميراث، وكان المهاجرون والأنصار يتوارثون بالهجرة والنصرة دون الأقارب، حَتَّى نُسَخَ بِقَوْلِهِ: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ﴾ [الأنفال: ٧٥] أو بالنصرة والمُظَاهَرَة.

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُوا﴾؛ أي: من تولّاهم في الميراث.

وقرأ حمزة: ﴿وَلَا يَتَّبِعُهُمْ﴾ بالكسر^(١) تشبيهاً لها بالعمل والصناعة كالكتابة والإمارة، كأنه بتولّيه صاحبه يزاوُل عملاً.

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٣٠٩)، و«التيسير» (ص: ١١٧). قال أبو حيان في «البحر» (١١/ ١٧٢): قال الزجاج: بالفتح من النصر والنسب، وبالكسر بمنزلة الإمارة، ويجوز الكسر لأن في تولي بعض القوم بعضاً جنساً من الصناعة والعمل وكل ما كان من جنس الصناعة مكسوراً مثل القصارة والخياطة. قال: وتبع الزمخشري الزجاج فقال: (وقرىء من ولايتهم بالفتح والكسر؛ أي: من توليهم في الميراث، ووجه الكسر أن تولي بعضهم بعضاً شبه بالعمل والصناعة....).

﴿وَإِنْ أَسْتَضْرُّوكُمْ فِي الَّذِينَ عَلَيْنَكُمُ النَّصْرُ﴾: فواجبٌ عليكم أن تنصروهم على المشركين.

﴿إِلَّا عَلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ﴾: عهد؛ فإنه لا ينقض عهدهم لنصرهم عليهم ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾.

(٧٣) - ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ في الميراث أو المؤازرة، وهو بمفهومه يدل على منع التوارث أو المؤازرة بينهم وبين المسلمين.

﴿إِلَّا تَفْعَلُوهُ﴾: إن لا تفعلوا ما أمرتم به من التواصل بينكم وتولي بعضكم لبعض حتى في التوارث وقطع العلائق بينكم وبين الكفار ﴿تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ﴾: تحصل فتنة فيها عظيمة وهي ضعف الإيمان وظهور الكفر ﴿وَفَسَادٌ كَبِيرٌ﴾ في الدين، وقرئ: «كثير»^(١).

(٧٤) - ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾ لَمَّا قَسَمَ الْمُؤْمِنِينَ ثَلَاثَةَ أَقْسَامٍ بَيْنَ أَنْ الْكَامِلِينَ فِي الْإِيمَانِ مِنْهُمْ هُمُ الَّذِينَ حَقَّقُوا إِيْمَانَهُمْ بِتَحْصِيلِ مُقْتَضَاهِ مِنَ الْهَجْرَةِ وَالْجِهَادِ وَبَذْلِ الْمَالِ وَنُصْرَةِ الْحَقِّ، وَوَعَدَ لَهُمُ الْمَوْعِدَ الْكَرِيمَ، فَقَالَ: ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ لا تبعه له ولا منة فيه، ثُمَّ أَلْحَقَ بِهِمْ فِي الْأَمْرَيْنِ مَنْ سِلَحَهُ بِهِمْ وَيَتَسَمَّى بِسَمَتِهِمْ فَقَالَ:

(٧٥) - ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ﴾؛ أَيِ مِنْ جُمْلَتِكُمْ أَيُّهَا الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ.

﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ﴾ فِي التَّوَارِثِ مِنَ الْأَجَانِبِ ﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾: فِي حُكْمِهِ، أَوْ فِي اللَّوْحِ، أَوْ فِي الْقُرْآنِ. وَاسْتَدَلَّ بِهِ عَلَى تَوْرِيثِ ذَوِي الْأَرْحَامِ.

(١) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٥٦) عن عيسى بن سليمان الحجازي عن الكسائي.

﴿إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ مِنَ الْمَوَارِيثِ، وَالْحِكْمَةِ فِي إِنْطِاطِهَا بِنِسْبَةِ الْإِسْلَامِ
وَالْمُظَاهَرَةِ أَوَّلًا، وَاعْتِبَارِ الْقِرَاءَةِ ثَانِيًا.

عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْأَنْفَالِ فَأَنَا شَفِيعٌ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَشَاهِدٌ أَنَّهُ بَرِيءٌ
مِنَ النِّفَاقِ وَأُعْطِيَ عَشْرَ حَسَنَاتٍ بَعْدَ كُلِّ مُنَافِقٍ وَمُنَافِقَةٍ وَكَانَ الْعَرْشُ وَحَمَلَتْهُ
يَسْتَغْفِرُونَ لَهُ أَيَّامَ حَيَاتِهِ»^(١).

(١) رواه الثعلبي في «تفسيره» (٨/١٣)، وهو قطعة من الحديث الموضوع في فضائل السور، وقد تقدم الكلام عليه مراراً.

سُورَةُ التَّوْبَةِ



مَدِينَةٍ، وَقِيلَ: إِلَّا آيَتَيْنِ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ﴾^(١)

وهي آخر ما نزلت^(٢)، ولها أسماءٌ أُخَرُ: التَّوْبَةُ، والمُقَشَّقَشَةُ،
والبَحْثُ، والمُبْعَثَرَةُ، والمنْقَرَةُ، والمُثِيرَةُ، والحَافِرَةُ، والمُخْزِيَةُ، والفاصِحَةُ،
والمُنْكَلَّةُ، والمُسَرَّدَةُ، والمُدْمَدِمَةُ، وسورة العَذَابِ؛ لِمَا فِيهَا مِنَ التَّوْبَةِ
لِلْمُؤْمِنِينَ^(٣)، والقَشَقَشَةِ مِنَ التَّفَاقِقِ، وهي التَّبَرُّؤُ مِنْهُ، والبحثِ عَنْ حَالِ
الْمُنَافِقِينَ وإثَارَتِهَا والحَفْرِ عَنْهَا، وما يُخْزِيهِمْ وَيَفْضَحُهُمْ وَيُنْكَلُهُمْ وَيُسَرِّدُ
بِهِمْ^(٤) وَيُدْمِدِمُ عَلَيْهِمْ^(٥).

(١) انظر: «تفسير مقاتل» (٢/ ١٥٤).

(٢) رواه البخاري (٤٣٦٤)، ومسلم (١٦١٨)، من حديث البراء بن عازب رضي الله عنه.

(٣) أي: في قوله: ﴿لَقَدْ نَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾ إلى قوله: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ آذَيْنَا﴾
خُفُّوا. انظر: «فتوح الغيب» (٧/ ١٦١).

(٤) في نسخة التفتازاني: «ويشردهم».

(٥) هذا تعليل للتسميات السابقة، وفيه لفٌّ ونشر مرتب، وقد سكت فيه عن «المبعثرة» و«المنقرة»،
و«سورة العذاب» لوضوح معانيها مما ذكر. وانظر: «جمال القراء وكمال الإقراء» للسخاوي
(١/ ١٩٨)، وقال الشهاب الخفاجي في «حاشيته»: «وليس في السور أكثر أسماء منها».

وأيها مئة وثلاثون، وقيل: تسع وعشرون^(١).

وإنما تُرِكَت التَّسْمِيَةُ فيها لأنها نَزَلَتْ لرفع الأمان و«بسم الله» أمان^(٢).

وقيل: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إذا نَزَلَتْ عليه سُورَةٌ أو آيَةٌ بَيْنَ مَوْضِعَيْهَا وَتُوفِّيَ وَلَمْ يُبَيِّنْ مَوْضِعَهَا، وَكَانَتْ قِصَّتُهَا تُشَابِهُ قِصَّةَ الْأَنْفَالِ وَتَنَاسِبُهَا؛ لِأَنَّ فِي الْأَنْفَالِ ذِكْرَ الْعُهُودِ وَفِي «بَرَاءةٍ» نَبْذُهَا فَضُمَّتْ إِلَيْهَا^(٣).

وقيل: لَمَّا اخْتَلَفَتْ^(٤) الصَّحَابَةُ فِي أَنَّهُمَا سُورَةٌ وَاحِدَةٌ هِيَ سَابِعَةُ السَّبْعِ الطُّوَالِ أَوْ سُورَتَانِ، تُرِكَتَ بَيْنَهُمَا فُرْجَةٌ، وَلَمْ يُكْتَبْ «بسم الله»^(٥).

(١) هي مئة وتسع وعشرون آية في الكوفي، وثلاثون في عدد الباقيين. انظر: «البيان في عد آي القرآن» للداني (ص: ١٦٠).

(٢) رواه ابن الأعرابي في «معجمه» (٥٦٧)، والحاكم في «المستدرک» (٣٢٧٣) عن ابن عباس قال: سألت علي بن أبي طالب: لم لم يكتب في براءة «بسم الله الرحمن الرحيم»؟ قال: لأن «بسم الله الرحمن الرحيم» أمان، وبراءة ليس فيها أمان، نزلت بالسيف.

وروى نحو قول علي الثعلبي في «تفسيره» (١٦٤/١٣) عن سفیان بن عیینة.

(٣) رواه أبو داود (٧٨٦)، والترمذي (٣٠٨٦)، والنسائي في «السنن الكبرى» (٧٩٥٣)، وابن حبان في «صحيحه» (٤٣)، والحاكم في «المستدرک» (٣٢٧٢) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما عن عثمان رضي الله عنه. وقال الترمذي: «هذا حديث حسن لا نعرفه إلا من حديث عوف، عن يزيد الفارسي، عن ابن عباس»، وصححه الحاكم ووافقه الذهبي. ولكنه حديث تفرد بروايته يزيد الفارسي، ويكاد يكون مجهولاً كما ذكر الشيخ أحمد شاكر في «المستدرک» (٣٩٩) وقال: فلا يقبل منه مثل هذا الحديث ينفرد به، وفيه تشكيك في معرفة سور القرآن الثابتة بالتواتر القطعي قراءة وسماعاً وكتابة في المصاحف، وفيه تشكيك في إثبات البسملة في أوائل السور، كأن عثمان كان يشتبه برأيه وينفيها برأيه، وحاشاه من ذلك، فلا علينا إذا قلنا: إنه حديث لا أصل له، تطبيقاً للقواعد الصحيحة التي لا خلاف فيها بين أئمة الحديث.

(٤) في نسخة التفتازاني: «اختلف».

(٥) انظر: «تفسير عبد الرزاق» (١٢٩/٢)، و«لباب التفسير» للكرماني.

(١) - ﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾؛ أي: هذه براءةٌ، و﴿مِنْ﴾ ابتدائيةٌ مُتعلِّقةٌ بِمَحذُوفٍ تَقْدِيرُهُ: وَاصِلَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ ﴿بَرَاءَةٌ﴾ مُبْتَدَأً لِتَخْصُصِهَا بِصِفَتِهَا، وَالْخَبَرُ: ﴿إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾. وَفُرِئَ بِنَصِيبِهَا^(١) عَلَى: اسْمَعُوا بَرَاءَةً.

وَالْمَعْنَى: أَنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ بَرَّانَا مِنَ الْعَهْدِ الَّذِي عَاهَدْتُمْ بِهِ الْمُشْرِكِينَ، وَإِنَّمَا عُلِّقَتِ الْبَرَاءَةُ بِاللَّهِ وَبِرَسُولِهِ وَالْمَعَاهِدَةُ بِالْمُسْلِمِينَ لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّهُ يَجِبُ عَلَيْهِمْ تَبْذُؤُ عُهُودِ الْمُشْرِكِينَ إِلَيْهِمْ وَإِنْ كَانَتْ صَادِرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ وَاتِّفَاقِ الرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَإِنَّهُمَا بَرَّانَا مِنْهُمَا^(٢)، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ عَاهَدُوا مُشْرِكِي الْعَرَبِ فَكَثُّوا إِلَّا نَاسًا مِنْهُمْ بَنِي ضَمْرَةَ وَبَنِي كِنَانَةَ، فَأَمَرَهُمْ بِبَيْدِ الْعَهْدِ إِلَى النَّكَثِينَ، وَأَمْهَلَ الْمُشْرِكِينَ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ لِيَسِيرُوا أَيْنَ شَاءُوا^(٣)، فَقَالَ:

(٢) - ﴿فَيَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ﴾: شَوَالٍ وَذِي الْقَعْدَةِ وَذِي الْحِجَّةِ وَالْمَحَرَّمِ؛ لِأَنَّهَا نَزَلَتْ فِي شَوَالٍ^(٤).

وَقِيلَ: هِيَ عِشْرُونَ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ وَالْمَحَرَّمِ وَصَفَرُ وَرَبِيعُ الْأَوَّلِ وَعِشْرٌ مِنْ رَبِيعِ الْآخِرِ^(٥)؛ لِأَنَّ التَّبْلِيغَ كَانَ يَوْمَ النَّحْرِ؛ لِمَا رُوِيَ أَنَّهَا لَمَّا نَزَلَتْ أَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلِيًّا رَاكِبَ الْعَضْبَاءِ^(٦) لِيَقْرَأَهَا عَلَى أَهْلِ الْمَوْسَمِ، وَكَانَ قَدْ بَعَثَ أَبَا بَكْرٍ أَمِيرًا

(١) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٦٥) عن عيسى بن عمر.

(٢) أفاد الشهاب أنه يجوز أن يكون بذلك دلٌّ على أنَّ المعاهدة لم تكن واجبة، بل مباحةً مأذونةً، فنُسبت إليهم، بخلاف البراءة فإنَّها واجبةٌ بإيجابه تعالى، فلذا نُسبت للشارع.

(٣) في نسخة الطبري: «يسيروا حيث يشاؤوا».

(٤) رواه الطبري في «تفسيره» (١١/ ٣١٠) عن الزهري.

(٥) انظر: «تفسير عبد الرزاق» (٢/ ١٣٢) عن معمر، وقتادة، والكلبي.

(٦) «العضباء»: لقبُ ناقةٍ رسولِ الله ﷺ، وأصلُ معناه: المشقوقة الأذن، قال الطيبي: ولم تكن ناقته =

على الموسمِ فقيل: لو بعثت بها إلى أبي بكرٍ، فقال: «لا يؤدّي عني إلا رجلٌ مني»، فلمّا دنا عليٌّ سمعَ أبو بكرٍ الرُّغاءَ فوقفَ فقال: هذا رغاءُ ناقةِ رسولِ الله، فلمّا لحقه قال: أميرٌ أو مأمورٌ؟ قال: مأمورٌ، فلمّا كانَ ^(١) قبلَ التَّرويةِ خطبَ أبو بكرٍ وحدَهُم عن مناسِكِهِم، وقامَ عليٌّ يومَ النَّحرِ عندَ جُمرةِ العَقبةِ فقال: يا أيُّها النَّاسُ، إنِّي رسولُ رسولِ الله إِلَيْكُمْ، فقالوا: بماذا؟ فقرأَ عليهم ثلاثينَ أو أربعينَ آيةً ثمَّ قال: أُمرْتُ بأربع: أن لا يقربَ البيتَ بعدَ هذا العامِ مُشركٌ، ولا يطوفَ بالبيتِ عريانٌ، ولا يدخلُ الجنَّةَ إلاَّ كُلُّ نفسٍ مُؤمِنَةٍ، وأن يُتمَّ إلى كلِّ ذي عهدٍ عَهْدُهُ ^(٢).

= الشريفة كذلك. انظر: «فتوح الغيب» (١٦٦/٧).

(١) في نسخة التفتازاني زيادة: «يوم».

(٢) هو مُلَفَّقٌ مِن عِدَّةِ أحاديث، كما قال السيوطي في «حاشيته» (١١/٧)، فقد روى بعضه الإمام أحمد في «المسند» (١٢٩٧) عن علي رضي الله عنه، بلفظ: «لما نزلت عشر آيات من براءة على النبي ﷺ، دعا النبي ﷺ أبا بكر فبعثه بها ليقراها على أهل مكة، ثم دعاني النبي ﷺ فقال لي: «أدرك أبا بكر، فحيثما لحقته فخذ الكتاب منه، فاذهب به إلى أهل مكة، فاقرأه عليهم» فلحقته بالجحفة فأخذت الكتاب منه، ورجع أبو بكر إلى النبي ﷺ، فقال: يا رسول الله، نزل في شيء؟ قال: لا، ولكن جبريل جاءني، فقال: «لن يؤدي عنك إلا أنت أو رجل منك». وانظر أيضاً: حديث علي عند أحمد (٥٩٤)، والترمذي (٣٠٩٢)، و«الأبطل والمناكير» للجوزقاني (١٢٧).

روى بعضه البخاري (٣٦٩)، ومسلم (١٣٤٧)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، ولفظ البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «بعثني أبو بكر في تلك الحجة في مؤذنين يوم النحر، نؤذن بمعنى: أن لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان» قال حميد بن عبد الرحمن: ثم أردف رسول الله ﷺ علياً، فأمره أن يؤذن ببراءة، قال أبو هريرة: فأذن معنا علي في أهل منى يوم النحر: «لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان». وانظر أيضاً: حديث أبي هريرة عند البخاري (٤٦٥٥)، وأحمد (٧٩٧٧)، والنسائي (٧٩٧٧).

وروى بعضه البيهقي في «دلائل النبوة» (٢٩٦/٥ - ٢٩٧) عن ابن عباس رضي الله عنهما.

ولعلَّ قوله: «لا يؤدي عني إلا رجلٌ مِنِّي»، ليس على العموم، فإنَّه عليه السَّلامُ بَعَثَ لأنَّ يُوَدِّي عنه كثيرًا لم يكونوا مِن عِترَتِه^(١) بل هو مخصوصٌ بالعهود؛ فإنَّ عادةَ العربِ أن لا يتولَّى العهدَ ونقضه على القبيلةِ إلا رجلٌ مِنْهَا، ويدلُّ عليه أنَّه في بعضِ الرواياتِ: «لا ينبغي لأحدٍ أن يبلغَ هذا إلا رجلٌ من أهلي»^(٢).

= وانظر أيضاً: حديث ابن عباس عند الطبري في «تفسيره» (١١/٣١٥)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (١٧٤٥/٦).

وعزا بعضه المصنف في «الدر المنثور» (٤/١٢٤) إلى ابن مردويه وابن حبان [في «صحيحه» (٦٦٤٤)] من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه. وانظر أيضاً: حديث جابر عند الدارمي في «سننه» (١٩١٥)، والنسائي (٢٩٩٣)، وابن حبان في «صحيحه» (٦٦٤٥).

وحديث أنس عند أحمد (١٣٢١٤)، والترمذي (٣٠٩٠)، والنسائي في «الكبرى» (٨٤٠٦). قلت: وقد روى نحوه الترمذي (٣٠٩١) في حديث واحد دون تلفيق من حديث ابن عباس رضي الله عنه، ولفظه: «بعث النبي ﷺ أبا بكر وأمره أن ينادي بهؤلاء الكلمات، ثم أتبعه علياً، فبينما أبو بكر في بعض الطريق إذ سمع رغاء ناقة رسول الله ﷺ القصواء، فخرج أبو بكر فزعا فظن أنه رسول الله ﷺ فإذا هو علي، فدفع إليه كتاب رسول الله ﷺ وأمر علياً أن ينادي بهؤلاء الكلمات فانطلقا فحجا، فقام علي أيام التشريق، فنادى: «ذمة الله ورسوله بريئة من كل مشرك، فسيحوا في الأرض أربعة أشهر، ولا يحجن بعد العام مشرك، ولا يطوفن بالبيت عريان، ولا يدخل الجنة إلا مؤمن». وكان علي ينادي، فإذا عبي قام أبو بكر فنادى بها». قال الترمذي: «حديث حسن غريب».

(١) في نسخة التفتازاني والطبلاوي: «عشيرته». وعِترَةُ الرجل: نسلُهُ ورهطه الأذنُون. انظر: «الصحيح» للجوهري (٧٣٥/٢).

(٢) رواه الإمام أحمد في «المسند» (١٤٠١٩)، والترمذي (٣٠٩٠)، وقال: «حديث حسن غريب». وهو مما ضعفه بعض العلماء واستنكروه، فقد أورده الجوزقاني في «الأباطيل» (١/١٣١) من عدة روايات، وقال: فهذه الروايات كلها مضطربة مختلفة منكرا، واستنكره أيضاً ابن تيمية في «منهاج السنة» (٥/٦٣)، ونقل عن الخطابي قوله في كتاب «شعار الدين»: وقوله: «لا يؤدي عني إلا رجلٌ من أهلي بيتي» هو شيء جاء به أهل الكوفة عن زيد بن يسيع، وهو منهم في الرواية منسوب إلى الرفض، وعامة من بلغ عنه غير أهل بيته، فقد بعث رسول الله ﷺ أسعد بن زرارة إلى المدينة =

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّكَ عَزِيزٌ مُعْجِزٌ لِلَّهِ﴾: لا تفوتونه وإن أمهلكم.

﴿وَأَنَّ اللَّهَ يُخْزِي الْكَافِرِينَ﴾ بالقتل والأسير في الدنيا، والعذاب في الآخرة.

(٣) - ﴿وَأَذِّنْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ﴾؛ أي: إعلام، فعَالَ بمعنى الإفعال كـ«الأمَان» و«العطاء»، ورفعهُ كرفع ﴿بَرَآءَةً﴾ على الوجهين^(١).

﴿يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ﴾: يوم العيد؛ لأن فيه تمام الحج ومُعْظَم أفعاله، ولأن الإعلام كان فيه، ولَمَّا رُوِيَ أَنَّهُ عليه السَّلام وقف يوم النَّحر عند الجَمَرَاتِ في حَجَّةِ الْوَدَاعِ فقال: «هذا يومُ الحجِّ الْأَكْبَرِ»^(٢).

وقيل: يومُ عَرَفَةَ؛ لقوله عليه السَّلام: «الحجُّ عَرَفَةٌ»^(٣).

ووصفَ الحجُّ بـ﴿الْأَكْبَرِ﴾ لأنَّ العَمْرَةَ تُسَمَّى الْحَجَّ الْأَصْغَرَ^(٤)، أو لأنَّ

= يدعو الناس إلى الإسلام ويُعلمُ الأنصار القرآن ويُقَفِّهُم في الدين، ويَبعثُ العلاء بن الحضرمي إلى البحرين في مثل ذلك، ويَبعثُ معاذًا وأبا موسى إلى اليمن، ويَبعثُ عَتَّابَ بْنَ أُسَيْدٍ إلى مكة، فأين قولُ مَنْ زعم أنه لا يُبْلَغُ عنه إلا رجلٌ من أهل بيته؟

(١) أي: خبر لمبتدأ محذوف والتقدير: وهذا أذان، أو مبتدأ خبره ما بعده، أو خبره ﴿إِنَّ النَّاسَ﴾. انظر: «التيان في إعراب القرآن» للعكبري (٢/ ٦٣٤).

(٢) رواه أبو داود (١٩٤٥)، والحاكم في «المستدرک» (٣٢٧٦)، وصححه ووافقه الذهبي عن ابن عمر. ورواه أيضاً ابن ماجه (٣٠٥٨)، وعلقه البخاري بعد الحديث (١٧٤٢).

(٣) رواه الإمام أحمد في «المسند» (١٨٧٧٤)، وأبو داود (١٩٤٩)، والترمذي (٨٨٩)، والنسائي (٣٠١٦)، وابن ماجه (٣٠١٥)، وابن حبان في «صحيحه» (٣٨٩٢)، والحاكم في «المستدرک» (١٧٠٣)، والذَّارِقُطْنِي في «سننه» (٢٥١٦)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٩٨١٢) عن عبد الرَّحْمَنِ بْنِ يَعْمَرَ.

(٤) روى الشافعي في «الأم» (١٤٥/٢) أن في الكتاب الذي كتبه النبي ﷺ لعمر بن حزم أن العَمْرَةَ هي الحج الأصغر.

المُرَادِبُ ﴿الْحَجَّ﴾ ما يَقَعُ في ذلك اليوم من أعماله فَإِنَّهُ أَكْبَرُ مِنْ باقى الأعمالِ، أو لَأَنَّ ذلك الحجَّ اجتمع فيه المسلمونَ والمُشركونَ، ووافقَ عنده^(١) أعيادُ أهلِ الكتابِ^(٢)، أو لَأَنَّهُ ظهرَ فيه عِزُّ المُسلمينَ وذُلُّ المُشركينَ.

﴿أَنَّ اللَّهَ﴾؛ أي: بأنَّ اللهَ ﴿بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾؛ أي: مِنْ عُهودِهِمْ ﴿وَرَسُولُهُ﴾ عطفٌ على المُستَكَنَّ في ﴿بَرِيءٌ﴾^(٣)، أو على محلِّ «إِنَّ» واسمِها في قراءة مَنْ كسرها^(٤) لإجراء للأذانِ مُجرى القولِ^(٥).

وَقُرِئَ بِالنَّصْبِ^(٦) عطفًا على اسمِ ﴿أَنَّ﴾، أو لَأَنَّ الواوَ بمعنى «مع».

(١) في نسخة التفتازاني والطبلاوي: «عيده». وفي نسخة الخيالي: «عيدهم» وفي الهامش كالمثبت نسخة.

(٢) قوله: «ووافق عنده أعياد أهل الكتاب» روي نحو هذا عن الحسن، رواه عبد الرزاق في «تفسيره»

(١٠٤٤)، والطبري في «تفسيره» (٣٣٧/١١). ولم يرتضه بعض العلماء، فقد نقل الماتريدي في

«تأويلات أهل السنة» (٢٨٦/٥) عن أبي بكر الأصم قوله: لا يحتمل أن يسمى الله عيد النصارى

واليهود يوم الحج الأكبر، وهو يوم نزول السخط عليهم واللعة، ولكن جائز أن يسمى بذلك

لاجتماع الخلائق فيه من كل نوع؛ على ما سمي يوم الحشر يومًا عظيمًا؛ كقوله: ﴿لِيَوْمٍ عَظِيمٍ﴾^(٥) يَوْمَ

يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ [المطففين: ٥ - ٦].

وقال الزجاج في «معاني القرآن» (٤٣٠/٢): وهذا لا يُسمى به يومُ الحج الأكبر؛ لَأَنَّهُ أعيادُ غير

المسلمين إنما فيها يعظم كفر بالله، فليست من الحج الأكبر في شيء.

(٣) وجاز للفواصل، ويحتمل أن يكون مُبتدأً مَحذوفٌ الخبر؛ أي: وَرَسُولُهُ كذلك. انظر: «حاشية

التفتازاني» (٢٦٢/ب).

(٤) نسبت للحسن ويحيى وإبراهيم وعيسى. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٦).

(٥) وأما على المشهورة بفتح ﴿أَنَّ﴾ فقال أبو البقاء: إِنَّهُ عِنْدَ الْمُحَقِّقِينَ غَيْرُ جَائِزٍ؛ لَأَنَّ الْمَفْتُوحَةَ لَهَا

مَوْضِعٌ غَيْرُ الْإِبْتِدَاءِ بِخِلَافِ الْمَكْسُورَةِ. وأجازه ابن الحاجب لَأَنَّهُ عِنْدَ الْمَفْتُوحَةِ هُنَا بِحَكْمِ الْمَكْسُورَةِ.

انظر: «التيبان في إعراب القرآن» للعكبري (٦٣٥/٢)، و«أمالى ابن الحاجب» (٥٥١/٢ - ٥٥٢).

(٦) نسبت لابن عباس وعيسى بن عمر وابن أبي إسحاق. انظر: «المختصر في شواذ القراءات»

(ص: ٥٦)، و«تفسير الثعلبي» (١٩٣/١٣)، و«المحرر الوجيز» (٧/٣).

ولا تكرير فيه ^(١)؛ فإنَّ قوله: ﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ﴾ إخبارٌ بـثبوت البراءة، وهذه إخبارٌ
بوجوب الإعلام بذلك، ولذلك علّقه بالناس ولم يخصّ بالمعاهدين.
﴿فَإِنْ تَبَتُّمْ﴾ من الكفر والغدر ﴿فَهُوَ﴾: فالتوب ^(٢) ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ﴾
عن التوبة، أو: تبتُّم على ^(٣) التولي عن الإسلام والوفاء ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي
اللَّهِ﴾: لا تفوتونه طلباً ولا تعجزونه هرباً في الدنيا، ﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ
أَلِيمٍ﴾ في الآخرة.

(٤) - ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ استثناءٌ من ﴿الْمُشْرِكِينَ﴾ أو
استدراك ^(٤)، وكأنه قيل لهم بعد أن أمرُوا بنبذ العهد إلى الناكثين: ولكن الذين عاهدوا
منهم ﴿ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُواكُمْ شَيْئًا﴾ من شروط العهد ولم ينكثوه، أو لم يقتلوا منكم ولم
يضرُّوكم قطُّ ﴿وَلَمْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا﴾ من أعدائكم ﴿فَأَتِمُّوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَى
مُدَّتِهِمْ﴾: إلى تمام مدَّتِهِمْ، ولا تُجروهم مجرى الناكثين.

﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ تعليلٌ وتنبيةٌ على أن إتمام عهدهم من باب التقوى.
(٥) - ﴿فَإِذَا أَسْلَخَ﴾: انقضى، وأصل الانسلاخ: خروج الشيء ممَّا لا بسه، من
سلخ الشاة.

﴿الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ﴾ التي أبيح للناكثين أن يسيحوا فيها.

(١) قوله: «ولا تكرير فيه»؛ أي: في ذكر «برئ»». انظر: «حاشية الأنصاري» (٦٣/٣).

(٢) في نسخة الطبلاوي: «فالتوبة».

(٣) في نسخة الطبلاوي: «أو تبتم عن».

(٤) قوله: «أو استدرك»؛ أي: استثناء منقطع، وسمّاه استدراكاً؛ لأنّه يُقدَّرُ «لكن». انظر: «حاشية الخفاجي».

وعلى الأول هو استثناء متصل. انظر: «حاشية التفازاني» (٢٦٢/ب)، و«الانصاف» (٢٤٥/٢).

وقيل: هي رجبٌ وذو القعدة وذو الحجة والمحرّم، وهذا مُخِلٌّ بالنّظم مُخَالَفٌ للإجماع^(١)، فإنّه يقتضي بقاء حرمة الأشهر الحرم؛ إذ ليس فيما نزل بعد ما ينسخها. ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ النّاكثين ﴿حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ من حلٍّ أو حرم. ﴿وَحَذُّوهُمْ﴾: وأسرّوهم، و«الأخذ»: الأسير. ﴿وَأَحْضُرُوهُمْ﴾: واحبسوهم، أو: حيلوا بينهم وبين المسجد الحرام. ﴿وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ﴾: كلّ ممرٍّ؛ لئلا يتبسّطوا في البلاد، وانتصابه على الظرف^(٢).

﴿إِنْ تَابُوا﴾ عن الشّرك بالإيمان ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ﴾ تصديقا لتوبتهم وإيمانهم. ﴿فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ﴾: فدعُوهم ولا تتعرّضوا لهم بشيء من ذلك، وفيه دليل على أن تارك الصّلاة ومانع الزّكاة لا يُخلّى سبيله. ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ تعليل للأمر؛ أي: فخلّوهم لأنّ الله غفورٌ رحيمٌ غفر لهم ما سلف، ووعدهم الثّواب بالتوبة.

(١) قوله: «وهذا مخل بالنظم مخالف للإجماع» هو مخل بالنظم لأنّه يأباه ترتب هذا على ما قبله بالفاء مع تعريف الأشهر فهو يقتضي توالي هذه الأشهر وأن يكون المراد بها الأشهر المذكورة، ومخالفته للإجماع لأنّه قام على أنّ الأشهر الحرم يحل فيها القتال، وأن حرمتها نسخت، وعلى تفسيره بها يقتضي بقاء حرمتها. انظر: «حاشية الخفاجي»، و«حاشية القونوي» (١٥٥/٩).

(٢) سبق إلى القول بذلك الزجاج، وردّه أبو علي الفارسي؛ لأنّ «المرصّد»: المكان الذي يرصد فيه العدو، فهو مكان مخصوص لا يُحذف الحرف منه إلا سماعاً، وصحّح أبو حيّان انتصابه على الظرفية؛ لأنّ عامله من معناه؛ فمعنى ﴿اقعدوا لهم كلّ مرصدٍ﴾: ارصّدوهم في كلّ مرصدٍ يرصد فيه. انظر: «معاني القرآن» للزجاج (٤٣١/٢)، و«الإغفال» لأبي علي الفارسي (٣٠٣/٢)، و«البحر المحيط» لأبي حيّان (١٩٥/١١).

(٦) - ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ المأمور بالتعرض لهم ﴿أَسْتَجَارَكَ﴾: استأمنك وطلب منك جوارك ﴿فَأَجِرْهُ﴾ فأمنه ﴿حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ﴾ ويتدبره ويطلع على حقيقة الأمر ﴿ثُمَّ أبلغه مأمنه﴾: موضع أمينه إن لم يسلم.

و﴿أَحَدٌ﴾ رفع بفعل يفسره ما بعده لا بالابتداء؛ لأنَّ «إِنْ» من عوامل الفعل.
﴿ذَلِكَ﴾ الأمن أو الأمر ﴿بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ما الإيمان، وما حقيقة ما تدعوهم إليه، فلا بد من أمانهم ريثما يسمعون ويتدبرون.

(٧) - ﴿كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ﴾ استفهام بمعنى الإنكار والاستبعاد لأن يكون لهم عهد ولا ينكثوه مع غرة^(١) صدورهم، أو لأن يفي الله ورسوله بالعهد وهم نكثوه.

وخبر ﴿يَكُونُ﴾: ﴿كَيْفَ﴾، وقدم للاستفهام، أو: ﴿لِلْمُشْرِكِينَ﴾ أو: ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾، وهو^(٢) على الأولين صفة للعهد أو ظرف له أو لـ ﴿يَكُونُ﴾، و﴿كَيْفَ﴾ على الآخرين حال من العهد، و﴿لِلْمُشْرِكِينَ﴾ إن لم يكن خبراً فتبين^(٣).

﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ هم المستثنون قبل، ومحله النصب على الاستثناء، أو الجر على البدل، أو الرفع على أن الاستثناء منقطع؛ أي: ولكن الذين عاهدتم منهم عند المسجد الحرام.

﴿فَمَا اسْتَقَمُّوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ﴾؛ أي: فتربصوا أمرهم؛ فإن استقاموا على

(١) الوغرة: شدة توقد الحر. ومنه قيل: في صدره عليّ وغر؛ أي ضغن وعداوة. انظر: «الصحاح» للجوهري (٨٤٦/٢).

(٢) قوله: «وهو»؛ أي: «عند الله». انظر: «حاشية الأنصاري» (٦٦/٣).

(٣) انظر: «التبيان في إعراب القرآن» للعكبري (٦٣٦/٢).

العهد فاستقيموا على الوفاء، وهو كقوله: ﴿فَاتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ﴾ [التوبة: ٤] غير أنه مُطلَقٌ وهذا مُقيَّدٌ، و«ما» تحتلُ الشرطيَّةَ والمصدريةَ.

﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ سبق بيانه.

(٨) - ﴿كَيفَ﴾ تكررُ لاستبعاد ثباتهم على العهد أو بقاء حكمه مع التنبيه على العلة، وحذف الفعل^(١) للعلم به؛ كما في قوله:

وَحَبَّرْتُمَا نِي أَنَّمَا الْمَوْتُ بِالْقُرَى فَكَيْفَ وَهَاتَا هَضْبَةً وَقَلِيبُ^(٢)
أي: فكيف مات؟!

﴿وَأِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ﴾؛ أي: وحالهم أنهم إن يظفروا بكم ﴿لَا يَرْفُقُوا فِيكُمْ﴾ لا يُراعوا فيكم ﴿إِلَّا﴾ حلفًا، وقيل: قرابة، قال حسان:

لَعَمْرُكَ إِنَّ إِلَكَ مِنْ قُرَيْشٍ كَالِ السَّقْبِ مِنْ رَأْلِ النَّعَامِ^(٣)
وقيل: ربويَّة، ولعله اشتقَّ للحلف من «الآل»، وهو الجواز؛ لأنَّهم كانوا إذا تحالفوا رَفَعُوا به أصواتهم وشهروه، ثمَّ استعيرَ للقرابةِ لأنَّها تعقدُ بين الأقاربِ ما لا يعقده الحلف، ثمَّ للربويَّةِ والتربيَّةِ.

(١) قوله: «وحذف الفعل»؛ أي: (يكون) «للعلم به» من قوله: ﴿كَيفَ يَكُونُ لِلْمُتْرِكِينَ عَهْدٌ﴾. انظر: «حاشية الأنصاري» (٦٦/٣).

(٢) البيت لمحمد بن كعب الغنوي يرثي أخاه، ومعناه: قُلْتُ مَالِي: إِنَّ مَنْ سَكَنَ الْقُرَى مَرَّضَ لِلوَبَاءِ الذي فيها، فكيف مات أخي في بَرِّيَّة، وهذه هَضْبَةٌ وبئرٌ، لا قرية وعمران؟ انظر: «الكتاب» (٣/٤٨٧)، و«الأصمعيات» (ص: ٩٧)، و«طبقات فحول الشعراء» (١/٢١٢)، و«معاني القرآن» للفرأ (١/٤٢٤)، و«المقتضب» للمبرد (٢/٢٨٨)، و«معاني القرآن» للزجاج (٢/٤٣٣)، و«شرح أبيات سيويه» للسيرافي (٢/٢٤٢)، و«الحماسة البصرية» (١/٢٣٣).

(٣) انظر: «ديوان حسان» ط دار المعرفة، بيروت، ١٤٢٧، ٢٠٠٦م (ص: ٢٣٤). والسَّقْبُ: ولد الناقة الذكر، والرَّأُل: ولد النعام.

وقيل: اشتقاقه من «أَلَل الشَّيْء»: إذا حَدَّدَهُ، أو من «أَلَّ الْبَرَقُ»: إذا لمع.

وقيل: إنَّه عبريٌّ بمعنى: الإله؛ لأنَّه قُرِئَ: «إِيلًا»^(١) كـ «جَبْرِئِل» و «جَبْرِئِيل».

﴿وَلَا ذِمَّةٌ﴾: عهدًا، أو حقًّا يعابُ على إغفاله.

﴿يُرْضَوْنَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ استئنافٌ لبيان حالهم المُنافية لِثباتهم على العهدِ المؤدِّيَةِ إلى عدمِ مُراقبتهم عند الظَّفر، ولا يجوزُ جعله حالًا من فاعلِ ﴿لَا يَرْقُبُوا﴾ فإنَّهم بعدَ ظُهورهم لا يُرْضَوْنَ، ولأنَّ المراد إثباتُ إرضائهم المؤمنينَ بوعدِ الإيمانِ والطَّاعةِ والوفاءِ بالعهدِ في الحالِ، واستبطان^(٢) الكُفْرِ والمُعاداةِ بحيثُ إن ظفروا لم يُبقُوا عليهم، والحالِيَّةُ تُنافيه.

﴿وَأَبَى قُلُوبُهُمْ﴾ ما تنفَّوه به أفواههم ﴿وَأَكْثَرُهُمْ فَسِيقُونَ﴾: متمرِّدونَ لا عقيدةَ تَزْعُمُهم ولا مروءةَ تَرُدُّعُهُمْ^(٣)، وتخصيصُ الأكثرِ لِمَا في بعضِ الكفرةِ من التَّفَادِي عَنِ الْعَدْرِ والتَّعَفُّفِ عَمَّا يَجْرُ أُحدوثُهُ السُّوءِ^(٤).

(٩ - ١٠) - ﴿أَشْتَرَوْا بِآيَاتِ اللَّهِ﴾: استبدلوا بالقرآنِ ﴿ثَمَنًا قَلِيلًا﴾: عَرَضًا سِيرًا، وهو اتِّباعُ الأهواءِ والشَّهواتِ، ﴿فَصَدَّوْا عَنْ سَبِيلِهِ﴾: دينه الموصِلُ إليه، أو سَبِيلَ بَيْتِهِ بحصرِ الحُجَّاجِ والعُمَّارِ، والفاءُ للدَّلالةِ على أنَّ اشتراءَهُم أَدَاهُم إلى الصَّدِّ.

(١) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٧)، و«المحتسب» (١/ ٢٨٣)، عن عكرمة وطلحة بن مصرف.

(٢) الاستبطانُ الإخفاءُ في الباطن. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٣) قال الطَّبِّيُّ: الكافرُ إذا وصفَ بالفسقِ دلَّ على نهايةِ ما هو فيه مِنَ الكُفْرِ. انظر: «فتوح الغيب» (١٨٥/٧).

(٤) قوله: «تَزْعُمُهُم»: تكفُّمُهُم وتمنعُهُم، و«التَّفَادِي»: التَّحَامِي والتَّبَاعُدُ، و«الأحدوثُ»: ما يتحدَّثُ به النَّاسُ مِنَ القَبَائِحِ لاشتهاره. انظر: «حاشية الخفاجي».

﴿إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ عملُهُمْ هذا أو ما دَلَّ عليه قوله: ﴿لَا يَرْجُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا أُولَٰئِمَّةً﴾ فهو تفسيرٌ لا تكريرٌ.

وقيل: الأول عامٌّ في المناقضين، وهذا خاصٌّ بالَّذِينَ اشْتَرَوْا، وهُمُ الْيَهُودُ أو الْأَعْرَابُ الَّذِينَ جَمَعَهُمُ أَبُو سَفْيَانَ وَأَطَعَهُمُ.

﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ﴾ في الشَّرَارَةِ^(١).

(١١) - ﴿فَإِنْ تَابُوا﴾ عن الكفرِ ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ﴾: فَهُمْ إِخْوَانُكُمْ ﴿فِي الدِّينِ﴾ لَهُمْ مَا لَكُمْ وَعَلَيْهِمْ مَا عَلَيْكُمْ.

﴿وَنُفِصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ اعتراضٌ للحَثِّ على تَأْمُلٍ ما فَصَّلَ من أحكامِ الْمُعَاهِدِينَ^(٢) أو خصالِ التَّائِبِينَ^(٣).

(١٢) - ﴿وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ﴾: وَإِنْ نَكَثُوا مَا بَايَعُوا عَلَيْهِ مِنَ الْإِيمَانِ أو الوفاءِ بِالْعُهُودِ ﴿وَوَطَعُوا فِي دِينِكُمْ﴾ بصريحِ التَّكْذِيبِ وَبَقِيحِ الْأَحْكَامِ ﴿فَقَتَلُوا أَيْمَةَ الْكُفْرِ﴾؛ أَي: فَقَاتَلُوهُمْ، فَوَضَعَ ﴿أَيْمَةَ الْكُفْرِ﴾ مَوْضِعَ الضَّمِيرِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّهُمْ صَارُوا بِذَلِكَ ذَوِي الرِّئَاسَةِ وَالتَّقَدُّمِ فِي الْكُفْرِ أَحَقَّاءَ بِالْقَتْلِ.

وقيل: المرادُ بِالْأَيْمَةِ: رؤساءُ الْمُشْرِكِينَ، فَالتَّخْصِصُ إِمَّا لِأَنَّ قَتْلَهُمْ أَهْمٌ وَهُمْ أَحَقُّ بِهِ، أو لِلْمَنْعِ مِنْ مُرَاقَبَتِهِمْ.

(١) بمعنى: الشَّرُّ. انظر: «تاج العروس» (١٢/١٥٣).

(٢) في نسخة التفتازاني: «المجاهدين».

(٣) والاعتراضُ بين ﴿فَإِنْ تَابُوا﴾ و﴿وَإِنْ نَكَثُوا﴾. انظر: «حاشية التفتازاني» (١/٢٦٣).

وقرأ عاصمُ وابنُ عامرٍ وحمزةُ والكسائيُّ وروحٌ عن يعقوبَ: ﴿أَيْمَةً﴾
بِتَحْقِيقِ الهمزتينِ على الأصل^(١)، والتَّصْرِيحُ بِالْيَاءِ لَحْنٌ^(٢).

﴿إِنَّهُمْ لَا أَيْمَنَ لَهُمْ﴾؛ أي: لا إيمانَ لَهُمْ على الْحَقِيقَةِ، وَإِلَّا لَمَا طَعَنُوا وَلَمْ يَنْكُثُوا، وفيه دليلٌ على أَنَّ الدِّمِّيَّ إِذَا طَعَنَ فِي الْإِسْلَامِ فَقَدْ نَكَثَ عَهْدَهُ، واستشهدَ بِهِ الْحَنْفِيَّةُ على أَنَّ يَمِينَ الْكَافِرِ لَيْسَ يَمِينًا، وهو ضَعِيفٌ؛ لِأَنَّ الْمِرَادَ نَفْيُ الْوُثُوقِ عَلَيْهَا، لَا أَنَّهَا لَيْسَتْ بِإِيمَانٍ؛ لقوله تعالى: ﴿وَلِنْ تَكُونُوا أَيْمَنُهُمْ﴾.

وقرأ ابنُ عامرٍ: ﴿لا إيمانَ﴾^(٣) بِمَعْنَى: لا أمانَ أو لا إِسْلَامَ، وتَشَبَّهَ بِهِ مَنْ لَمْ

(١) انظر: «التيسير» (ص: ١١٧)، و«النشر» (١/ ٣٧٩) وقد ذكر ابن الجزري خلافاً بين الرواة عن قرأ بين بين، فذهب الجمهور من أهل الأداء إلى أنها تجعل بين بين، وذهب آخرون إلى أنها تجعل ياء خالصة، وهذا الوجه الثاني لم يذكره الداني في «التيسير» لكنه أشار إليه في «جامع البيان» كما ذكر ابن الجزري. وانظر: «جامع البيان في القراءات السبع» للداني (٢/ ٥١١).

(٢) كذا قال المؤلف تبعاً للزمخشري في «الكشاف» (٣/ ٤٧٦)، ومثله فعل ابن كمال باشا في «تفسيره» عند هذه الآية. وقد ردَّ الأئمة على الزمخشري، فقال أبو حيان في «البحر المحيط» (١١/ ٢٠٩): وذلك دأبه في تلحين المقرئين، وكيف يكون ذلك لحناً وقد قرأ به رأس البصريين النُّحَاة أبو عمرو بن العلاء، وقارئ مكة ابن كثير، وقارئ مدينة الرسول ﷺ نافع؟!

وقال الأنصاري في «حاشيته» (٣/ ٦٩): وهو مردودٌ، فالجمهور من النُّحَاة والقراء على جواز قلب الهمزة الثانية حرفَ لينٍ، فبعضُّهم على جعلها بينَ بينَ، وبعضُّهم على قلبها ياءً خالصةً. وانظر أيضاً في الرد عليه كلام الآلوسي في «روح المعاني» (١٠/ ٢٤٤). أما السيوطي فقال: مراده اللَّحْنُ الْخَفِيُّ عندَ الْقُرَّاءِ، لا الْجَلْبِي الذي هو خلافُ ما تَقْتَضِيهِ قَوَاعِدُ النَّحْوِ. ثُمَّ نقل عن «المفصل» للزمخشري و«شرحه» لابن الحاجب إجازته. انظر: «حاشية السيوطي» (٧/ ٢٨)، وانظر: «المفصل» (ص: ٤٩١)، و«الإيضاح» لابن الحاجب (٢/ ٣٤٧).

(٣) انظر: «السبعة» (ص: ٣١٢)، و«التيسير» (ص: ١١٧).

يَقْبَلُ تَوْبَةَ الْمُتَرَدِّ، وَهُوَ ضَعِيفٌ؛ لَجَوَازِ أَنْ يَكُونَ بِمَعْنَى: لَا يُؤْمِنُونَ، عَلَى الْإِخْبَارِ عَنْ قَوْمٍ مُعَيَّنِينَ، أَوْ: لَيْسَ لَهُمْ إِيْمَانٌ فَيُرَاقَبُوا لِأَجْلِهِ.

﴿لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُوْنَ﴾ متعلّق بـ «قَاتِلُوا»؛ أَي: لِيَكُنْ غَرَضُكُمْ فِي الْمُقَاتَلَةِ أَنْ يَنْتَهُوْا عَمَّا هُمْ عَلَيْهِ، لَا إِيْصَالَ الْأَذْيَةِ بِهِمْ كَمَا هُوَ طَرِيقَةُ الْمُؤْذِينَ.

(١٣) - ﴿أَلَا تَنْتَلِوْا قَوْمًا﴾ تحريضٌ عَلَى الْقِتَالِ؛ لِأَنَّ الْهَمْزَةَ دَخَلَتْ عَلَى النَّفْيِ لِلْإِنْكَارِ، فَأَفَادَتْ الْمُبَالَغَةَ فِي الْفَعْلِ.

﴿نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ﴾ الَّتِي حَلَفُوهَا مَعَ الرَّسُولِ وَالْمُؤْمِنِينَ عَلَى أَنْ لَا يُعَاوِثُوا عَلَيْهِمْ، فَعَاوِثُوا بَنِي بَكْرِ عَلَى خُزَاعَةَ ﴿وَهَكُمُوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ﴾ حِينَ تَشَاوَرُوا فِي أَمْرِهِ بِدَارِ النَّدْوَةِ عَلَى مَا مَرَّ ذِكْرُهُ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الأنفال: ٣٠].

وَقِيلَ: هُمُ الْيَهُودُ؛ نَكَثُوا عَهْدَ الرَّسُولِ، وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِهِ مِنَ الْمَدِينَةِ.

﴿وَهُمْ بَكَدُوكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ بِالْمُعَادَاةِ وَالْمُقَاتَلَةِ؛ لِأَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَدَأَهُمْ بِالْدَّعْوَةِ وَالْإِزَامِ الْحُجَّةَ بِالْكِتَابِ وَالتَّحْدِي بِهِ، فَعَدَّلُوا عَنْ مُعَارَضَتِهِ إِلَى الْمُعَادَاةِ وَالْمُقَاتَلَةِ، فَمَا يَمْنَعُكُمْ أَنْ تُعَارِضُوهُمْ وَتُصَادِمُوهُمْ؟

﴿أَتَخْشَوْنَهُمْ﴾: أَتُرْكُونَ قِتَالَهُمْ خَشْيَةً أَنْ يَنَالَكُمْ مَكْرُهُ مِنْهُمْ؟ ﴿قَالَهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ﴾ فَقَاتِلُوا أَعْدَاءَهُ وَلَا تَتْرَكُوا أَمْرَهُ ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ فَإِنَّ قَضِيَّةَ الْإِيْمَانِ أَنْ لَا يُخْشَى إِلَّا مِنْهُ ^(١).

(١) قوله: «إلا منه»؛ أي: إلا من الله. وقال الطَّبِّيُّ: وَذَلِكَ أَنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا اعْتَقَدَ أَنْ لَا ضَارَّ وَلَا نَافِعَ إِلَّا لِلَّهِ، وَأَنَّ أَحَدًا لَا يَقْدِرُ أَنْ يَضُرَّهُ وَيَنْفَعَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ وَمَشِيئَتِهِ فَلَا يَخَافُ إِلَّا رَبَّهُ. انظر: «فتوح

(١٤) - ﴿فَنَلُّوهُمْ﴾ أَمْرٌ بِالْقِتَالِ بَعْدَ بَيَانِ مُوجِبِهِ وَالتَّوْبِيخِ عَلَى تَرْكِهِ وَالتَّوَعُّدِ^(١) عَلَيْهِ.

﴿يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِيهِمْ وَيَصْرِكُمْ عَلَيْهِمْ﴾ وَعَدٌ لَهُمْ إِنْ قَاتَلُوهُمْ بِالنَّصْرِ عَلَيْهِمْ وَالتَّمَكُّنِ مِنْ قَتْلِهِمْ وَإِذْلَالِهِمْ ﴿وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ﴾ يَعْنِي: بَنِي خُزَاعَةَ.

وَقِيلَ: بَطُونًا مِنَ الْيَمَنِ وَسَبًّا^(٢) قَدِمُوا مَكَّةَ فَأَسْلَمُوا، فَلَقُوا مِنْ أَهْلِهَا أَذَى شَدِيدًا، فَشَكُّوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «أَبْشُرُوا فَإِنَّ الْفَرَجَ قَرِيبٌ»^(٣).

(١٥) - ﴿وَيَذْهَبْ غِيْظُ قُلُوبِهِمْ﴾ لِمَا لَقُوا مِنْهُمْ، وَقَدْ أَوْفَى اللَّهُ بِمَا وَعَدَهُمْ، وَالآيَةُ مِنَ الْمَعْجَزَاتِ^(٤).

﴿وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾ ابْتِدَاءً إِخْبَارٍ بِأَنَّ بَعْضَهُمْ يَتُوبُ عَنْ كُفْرِهِ، وَقَدْ كَانَ ذَلِكَ أَيْضًا. وَقُرِئَ ﴿وَيَتُوبُ﴾ بِالنَّصْبِ^(٥) عَلَى إِضْمَارِ «أَنْ» عَلَى أَنَّهُ مِنْ جُمْلَةِ مَا أُجِيبَ بِهِ الْأَمْرُ؛ فَإِنَّ الْقِتَالَ كَمَا تَسَبَّبَ لَتَعْذِيبِ قَوْمٍ تَسَبَّبَ لِتَوْبَةِ قَوْمٍ آخَرِينَ.

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بِمَا كَانَ وَمَا سَيَكُونُ ﴿حَكِيمٌ﴾ لَا يَفْعَلُ وَلَا يَحْكُمُ إِلَّا عَلَى وَفْقِ الْحِكْمَةِ.

(١) فِي نَسْخَةِ التَّفَازَانِي: «وَالتَّوَعُّدِ».

(٢) سَبًّا: اسْمُ بَلَدَةٍ بَلْقِيسَ، وَلَقَبُ عَبْدِ شَمْسٍ بْنِ يَعْزَبَ، وَيَجْمَعُ قِبَائِلَ الْيَمَنِ، يَصْرَفُ وَلَا يَصْرَفُ. انْظُرْ: «حَاشِيَةُ الْخَفَاجِيِّ».

(٣) كَذَا ذَكَرَهُ الزَّمَخْشَرِيُّ فِي «الْكَشَافِ» (٤٧٨/٣) وَنَسَبَهُ لِابْنِ عَبَّاسٍ، وَتَابِعَهُ عَلَيْهِ الْمَصْنُفُ وَأَبُو حَيَّانٍ وَأَبُو السَّعُودِ وَالْأَلُوسِيُّ فِي تَفَاسِيرِهِمْ، وَلَمْ أَجِدْهُ مُسْتَدًّا.

(٤) لِمَا فِيهَا مِنَ الْإِخْبَارِ عَنِ الْغَيْبِ فَهِيَ مِنْ إِعْجَازِ الْقُرْآنِ الدَّالِّ عَلَى تَصْدِيقِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ. انْظُرْ: «حَاشِيَةُ الْخَفَاجِيِّ».

(٥) رَوَيْتُ عَنْ أَبِي عَمْرٍو وَيَعْقُوبَ. انْظُرْ: «النَّشْرُ» (١٧٨/٢).

(١٦) - ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ﴾ خطابٌ للمؤمنين حين كره بعضهم القتال، وقيل: للمنافقين.

و﴿أَمْ﴾ مُنْقَطِعَةٌ، ومعنى الهمزة فيها التوبيخ على الحُسابين.
 ﴿أَنْ تَتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ﴾: ولم يتبين الخُلص منكم - وهم الَّذِينَ جَاهَدُوا - من غيرهم، نفى العلم وأراد نفى المَعْلُومِ للمبالغة، فإنه كالبرهان عليه من حيث إن تعلق العلم به مُستلزم لوقوعه.
 ﴿وَلَمْ يَتَّخِذُوا﴾ عطفٌ على ﴿جَاهَدُوا﴾ داخلٌ في الصِّلة ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً﴾: بطائفة يوالونهم ويفشون إليهم أسرارهم.
 و«ما» في «لَمَّا» من معنى التوقع مُنبهٌ على أن تبين ذلك مُتَوَقَّعٌ.
 ﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾: يعلم غرضكم منه، وهو كالمزيج لِمَا يُتَوَهَّمُ من ظاهر قوله: ﴿وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ﴾.

(١٧) - ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ﴾: ما صحَّ لهم ﴿أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ شيئاً من المساجد فضلاً عن المسجد الحرام.

وقيل: هو المراد، وإنما جُمِعَ لأنَّه قبله المساجد وإمامها^(١)، فعامره كعامر الجميع، ويدلُّ عليه قراءة ابن كثير وأبي عمرو ويعقوب بالتوحيد^(٢).
 ﴿شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ﴾: بإظهار الشرك وتكذيب الرسول، وهو

(١) جعل المسجد الحرام كالإمام للمساجد لتوجه محاريبها إليه توجه المقتدي لجهة إمامه. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٢) انظر: «السبعة» (ص: ٣١٣)، و«التيسير» (ص: ١١٨)، و«النشر» (٢/ ٢٧٨).

حَالٌ مِنَ الْوَاوِ^(١)، والمعنى: ما استقامَ لَهُمْ أَنْ يَجْمَعُوا بَيْنَ أَمْرَيْنِ مُتَنَافِيَيْنِ: عمارة بيتِ الله وعبادة غيره.

رُوي: أَنَّهُ لَمَّا أُسِرَ الْعَبَّاسُ عِيرُهُ الْمُسْلِمُونَ بِالْشَّرِكِ وَقَطِيعَةِ الرَّحِمِ، وَأَغْلَظَ لَهُ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي الْقَوْلِ، فَقَالَ: تَذَكَّرُونَ مَسَاوِئَنَا وَتَكْتُمُونَ مَحَاسِنَنَا! إِنَّا لَنَعْمُرُ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ وَنَحْجُبُ الْكَعْبَةَ وَنَسْقِي الْحَجِيجَ وَنَفُكُ الْعَانِي، فَتَرَكْتَ^(٢).
﴿أُولَئِكَ حِطَّتْ أَعْمَلُهُمْ﴾ التي يَفْتَخِرُونَ بِهَا بِمَا قَارَنَهَا مِنَ الشَّرِكِ، ﴿وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ﴾ لِأَجْلِهِ.

(١٨) - ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ﴾؛ أي: إِنَّمَا تَسْتَقِيمُ عِمَارَتُهَا لَهُؤُلَاءِ الْجَامِعِينَ لِلْكَمَالَاتِ الْعِلْمِيَّةِ وَالْعَمَلِيَّةِ، وَمِنْ عِمَارَتِهَا تَزِينُهَا بِالْفُرُشِ، وَتَنْوِيرُهَا بِالسُّرُجِ، وَإِدَامَةُ الْعِبَادَةِ وَالذِّكْرِ وَدَرَسِ الْعِلْمِ فِيهَا، وَصِيَانَتُهَا مِمَّا لَمْ تُبْنَ لَهُ كَحَدِيثِ الدُّنْيَا.

وَعَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: إِنَّ بَيْتِي فِي أَرْضِي الْمَسَاجِدُ، وَإِنَّ زُؤَارِي فِيهَا عُمَارُهَا، فَطُوبَى لِعَبْدٍ تَطَهَّرَ فِي بَيْتِهِ ثُمَّ زَارَنِي فِي بَيْتِي، فَحَقُّ عَلَى الْمَزُورِ أَنْ يَكْرِمَ زَائِرَهُ»^(٣).

(١) أي: الضمير في ﴿يَعْمُرُوا﴾.

(٢) روى نحوه الطبري في «تفسيره» (٣٧٨/١١)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (١٧٦٨/٦) عن ابن عباس رضي الله عنهما، ورواه الطبري في «تفسيره» (٣٨١/١١) عن الضحاك. وذكره بهذا اللفظ الثعلبي في «تفسيره» (١٨/٥)، والواحدي في «البيسط» (٣٢٨/١٠) وفي «أسباب النزول» (ص: ٢٤٣)، والبغوي في «تفسيره» (١٩/٤) عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٣) روى الطبراني في «المعجم الكبير» (٦١٣٩)، و(٦١٤٥) عن سلمان رضي الله عنه: «مَنْ تَوَضَّأَ فِي بَيْتِهِ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ أَتَى الْمَسْجِدَ فَهُوَ زَائِرُ اللَّهِ، وَحَقُّ عَلَى الْمَزُورِ أَنْ يُكْرِمَ زَائِرَهُ»، قَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِي «مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ» (٣١/٢): رواه الطبراني في الكبير وأحد إسناده رجاله رجال الصحيح. وصحح =

وَأَنَّمَا لَمْ يَذْكُرِ الْإِيمَانَ بِالرَّسُولِ لِمَا عَلِمَ أَنَّ الْإِيمَانَ بِاللَّهِ قَرِينُهُ وَتَمَامُهُ الْإِيمَانُ بِهِ^(١)، وَلَدَلَالَةِ قَوْلِهِ: ﴿وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ﴾ عَلَيْهِ.

﴿وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ﴾؛ أَي: فِي أَبْوَابِ الدِّينِ، فَإِنَّ الْخَشْيَةَ عَنِ الْمَحَاضِيرِ جِبِلِّيَّةٌ لَا يَكَادُ الْعَاقِلُ^(٢) يَتِمَالَكُ عَنْهَا.

﴿فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَن يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾ ذَكَرَهُ بِصِغَةِ التَّوَقُّعِ قَطْعًا لِأُطْمَاعِ الْمُشْرِكِينَ فِي الْإِهْتِدَاءِ وَالْإِتِّفَاعِ بِأَعْمَالِهِمْ، وَتَوَيْخًا لَهُمْ بِالْقَطْعِ بِأَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ، فَإِنَّ هَؤُلَاءِ مَعَ كَمَالِهِمْ إِذَا كَانَ اهْتِدَاؤُهُمْ دَائِرًا بَيْنَ «عَسَىٰ» وَ«لَعَلَّ» فَمَا ظَنُّكَ بِأَضْدَادِهِمْ؟ وَمَنْعًا لِلْمُؤْمِنِينَ أَنْ يَغْتَرُّوا بِأَحْوَالِهِمْ وَيَتَكَلَّبُوا عَلَيْهَا.

(١٩) - ﴿أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ «السَّقَايَةُ» وَ«الْعِمَارَةُ» مَصْدَرُ «أَسْقَى» وَ«عَمَرَ» فَلَا يُشَبَّهَانِ بِالْجَنَثِ، بَلْ لَا بَدَّ مِنْ إِضْمَارِ تَقْدِيرِهِ: أَجَعَلْتُمْ أَهْلَ سِقَايَةِ الْحَاجِّ كَمَنْ ءَامَنَ، أَوْ: أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ كإِيمَانِ مَنْ ءَامَنَ.

وَيُؤَيِّدُ الْأَوَّلَ قِرَاءَةُ مَنْ قَرَأَ: ﴿سُقَاةَ الْحَاجِّ وَعَمَرَةَ الْمَسْجِدِ﴾^(٣).

= السيوطي إسناده في «الدر المنثور» (١٤٢/٤). وروى عبد الرزاق في «مصنفه» (٢١٦٦٠)، وفي «تفسيره» (٢٠٥١) ومن طريقه الطبري في «تفسيره» (٣١٧/١٧)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٢٦٨٢) عن عمرو بن ميمون قال: كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَقُولُونَ: «إِنَّ بَيْتَ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ الْمَسَاجِدُ، وَإِنَّ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكْرِمَ مَنْ زَارَهُ فِيهَا».

(١) يُمْكِنُ أَنْ يُقَالَ: إِنَّ الْمُرَادَ بِـ﴿مَنْ ءَامَنَ﴾ الرَّسُولُ وَأَصْحَابُهُ؛ لِأَنَّهُمْ الْأَحَقُّ بِعِمَارَةِ مَسَاجِدِ اللَّهِ وَهُوَ الَّذِي يَدْعُو النَّاسَ إِلَى تَوْحِيدِ اللَّهِ تَعَالَى وَذِكْرِهِ وَعِبَادَتِهِ، فَلَمَّا كَانَ دَاخِلًا فِي لَفْظِ (مَنْ) لَمْ يُخْسَنَ أَنْ يُقَالَ: وَرَسُولِهِ. انظر: «فتوح الغيب» (١٩٨/٧).

(٢) فِي نَسْخَةِ الطَّبْلَاوِيِّ وَالْخِيَالِيِّ: «الرَّجُل».

(٣) وَهِيَ قِرَاءَةُ أَبِي جَعْفَرٍ مِنَ الْعَشْرَةِ. انظر: «النشر» (٢٧٨/٢).

والمعنى: إنكارُ أَنْ يُشَبَّهَ المشركونَ وأعمالُهم المحبَّطَةُ بالمؤمنينَ وأعمالهم المثبتة، ثُمَّ قَرَّرَ ذلك بقوله: ﴿لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ﴾، وَبَيَّنَ عدمَ تَسَاوِيهم بقوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ أي: الكفرةَ ظَلَمَةَ بالشَّركِ ومعاداةِ الرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْهُمْ كَوْنٌ فِي الضَّلَالَةِ، فَكَيْفَ يُسَاوُونَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَفَقَّهَهُم لِلْحَقِّ وَالصَّوَابِ؟

وقيل: المراد بـ﴿الظَّالِمِينَ﴾: الَّذِينَ يُسَوُّونَ بَيْنَهُم وَبَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ.

(٢٠) - ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْظَمَ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ﴾: أعلى رتبة وأكثر كرامة ممن لم يستجمع هذه الصفات، أو من أهل السقاية والعمارة عندكم.

﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَٰرِقُونَ﴾ ﴿بِالتَّوَابِ وَبِالنَّيْلِ الْحَسَنِ عِنْدَ اللَّهِ دُونَكُمْ﴾

(٢١) - ﴿يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِّنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَّتَ لَهُمْ فِيهَا﴾: في الجنَّاتِ ﴿نَعِيمٌ مُّقيمٌ﴾: دائمٌ. وقرأ حمزة: ﴿يُبَشِّرُهُمْ﴾ بالتخفيف ^(١).
وتنكيرُ المُبَشِّرِ به إشعارٌ بأنَّه وراءَ التَّعْيِينِ والتَّعْرِيفِ ^(٢).

(٢٢) - ﴿ خَلِيدِينَ فِيهَا أَبَدًا ﴾ أَكَّدَ الْخُلُودَ بِالتَّأْيِيدِ لِأَنَّهُ قَدْ يُسْتَعْمَلُ لِلْمَكْرِثِ الطَّوِيلِ.

﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ يُسْتَحَقَّرُ دُونَهُ مَا اسْتَوْجَبُوهُ لِأَجَلِهِ، أَوْ نَعْمُ الدُّنْيَا.

(۲۳) - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا ءَابَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ ﴿نَزَلَتْ فِي الْمُهَاجِرِينَ، فَإِنَّهُمْ لَمَّا أُمِرُوا بِالْهَجْرَةِ قَالُوا: إِن هَاجَرْنَا قَطَعْنَا ءَابَاءَنَا وَأَبْنَاءَنَا وَعَشَائِرَنَا وَذَهَبَتْ تِجَارَاتُنَا وَبَقِينَا ضَائِعِينَ﴾^(۳).

(١) انظر: «التيسير» (ص: ٨٧-٨٨).

(٢) يعنى: أَنَّهُ لِلتَّعْظِيمِ. انظر: «حاشية الخفاجى».

(٣) ذكره الثعلبي في «تفسيره» (٢٤٠/١٣)، والواحدي في «البيسط» (٣٤١/١٠)، من رواية جوير عن الضحاك عن ابن عباس. وجوير متروك، والضحاك لم يسمع من ابن عباس.

وقيل: نزلت نهياً عن موالاة التسعة الذين ارتدوا ولحقوا بمكة^(١).
 والمعنى: لا تتخذوهم أولياء يمنعونكم عن الإيمان ويصدونكم عن الطاعة؛
 لقوله: ﴿إِنْ أَسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ﴾: إن اختاروه وحرصوا^(٢) عليه.
 ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَوَلَّيْتُمْ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ بوضعهم الموالاة في غير محلها.
 (٢٤) - ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ﴾
 أقرباؤكم، مأخوذ من «العشرة»، وقيل: من «العشرة»؛ فإن العشرة جماعة ترجع إلى
 عقد كعقد العشرة^(٣).

وقرأ أبو بكر: ﴿وَعَشِيرَاتُكُمْ﴾^(٤). وقرأ: «وعشائركم»^(٥).
 ﴿وَأَمْوَالٌ أَفْتَرْتُمُوهَا﴾: اكتسبتموها ﴿وَبِجَرَةٍ تَخْشَوْنَ كِسَادَهَا﴾: فوات وقت
 نفاقها^(٦) ﴿وَمَسْكَنٌ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي
 سَبِيلِهِ﴾ الحب الاختياري دون الطبيعي؛ فإنه لا يدخل تحت التكليف التحفظ عنه^(٧).

(١) ذكره الثعلبي في «تفسيره» (٢٤٢/١٣) عن مقاتل، وهو في «تفسير مقاتل» (١٦٤/٢)، وفيه:
 «السبعة» بدل «التسعة».

(٢) في نسخة التفتازاني والخيالي: «حرصوا». وقال الشهاب الخفاجي: «حرصوا» بالصاد المعجمة
 من «التحريض»، وهو الحث، وبالصاد المهملة من «الحرص»، وقع كل منهما في النسخ، وهما
 متقاربان معنى، والأولى أولى.

(٣) العشرة: المخالطة، والعشرة العدد المعروف، وهو العدد الكامل الكثير الذي لا عدد بعده إلا وهو
 مركب منه. انظر: «تاج العروس» (٥٣/١٣).

(٤) انظر: «السبعة» (ص: ٢١٣)، و«التيسير» (ص: ١١٨).

(٥) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٧) عن الحسن.

(٦) يعني: رواجها، والرواج ضد الكساد. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٧) أي: الامتناع عنه.

﴿فَرَبُّوْا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهَ بِأَمْرِهِ﴾ جوابٌ ووَعِيدٌ، والأمرُ: عُقُوبَةٌ عَاجِلَةٌ أَوْ أَجَلَةٌ^(١)، وقيل: فَتَحُ مَكَّةَ^(٢).

﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾: لَا يُرْشِدُهُمْ.

وفي الآية تَشْدِيدٌ عَظِيمٌ وَقَلَّ مَنْ يَتَخَلَّصُ عَنْهُ^(٣).

(٢٥) - ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ﴾ يعني: مَوَاطِنَ الْحَرْبِ، وهي مَوَاقِعُهَا.

﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ﴾: وَمَوْطِنَ يَوْمِ حُنَيْنٍ، ويجوزُ أَنْ يُقَدَّرَ: فِي أَيَّامِ مَوَاطِنَ، أَوْ يَفْسَّرَ المَوْطِنُ بِالْوَقْتِ كـ «مَقْتَلِ الْحُسَيْنِ»^(٤).

وَلَا يَمْنَعُ إِبْدَالَ قَوْلِهِ: ﴿إِذْ أَعْجَبْتُكُمْ كَثَرَتُكُمْ﴾ مِنْهُ أَنْ يُعْطَفَ عَلَى

(١) ذكره الماوردي في «النكت والعيون» (٣٤٩/٢) عن الحسن.

(٢) روي عن مجاهد في «تفسيره» (ص: ٣٦٦)، و«تفسير الطبري» (١١/٣٨٥)، و«تفسير ابن أبي حاتم» (٦/١٧٧٢).

(٣) قال الزمخشري في «الكشاف» (٤٨٨/٣): وهذه آية شديدة لا ترى أشدَّ منها، كأنها تنعى على الناس ما هم عليه من رَخَاوَةِ عَقْدِ الدِّينِ واضطرابِ حبلِ اليقين، فليُصِفْ أَوْرَعُ النَّاسِ وَأَتْقَاهُمْ مِنْ نَفْسِهِ: هَلْ يَجِدُ عَنْدهُ مِنَ التَّصَلُّبِ فِي ذَاتِ اللَّهِ وَالثَّبَاتِ عَلَى دِينِ اللَّهِ مَا يَسْتَجِبُ لَهُ دِينُهُ عَلَى الْآبَاءِ وَالْأَبْنَاءِ وَالْإِخْوَانِ وَالْعَشَائِرِ وَالْمَالِ وَالْمَسَاكِنِ وَجَمِيعِ حُظُوظِ الدُّنْيَا وَيَتَجَرَّدُ مِنْهَا لِأَجَلِهِ...

(٤) تبع في هذين التقديرين الزمخشري، وإنما أراد أن يكون من عطف المكان على المكان على الأول، ومن عطف الزمان على الزمان على الثاني، والزمخشري إنما أراد مراعاة المناسبة، وهو الأليق بالبلاغة، وإلا فيجوز عطف الزمان على المكان وعكسه، فيقال: ضربَ زيدٌ عمراً يومَ الجمعة وفي المسجد. انظر: «الكشاف» للزمخشري (٤٨٩/٣)، و«الدر المصون» للحلي (٦/٣٦)، و«فتوح الغيب» للطبري (٧/٢٠٧).

مَوْضِعِ ﴿فِي مَوَاطِنَ﴾؛ فَإِنَّهُ لَا يَقْتَضِي تَشَارُكَهُمَا فِيمَا أُضِيفَ إِلَيْهِ الْمَعْطُوفُ حَتَّى يَقْتَضِيَ كَثَرَتُهُمْ وإِعْجَابُهَا إِيَّاهُمْ فِي جَمِيعِ الْمَوَاطِنِ^(١).

و«حُنَيْنٌ»: وادٍ بَيْنَ مَكَّةَ وَالطَّائِفِ، حَارَبَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالْمُسْلِمُونَ - وَكَانُوا اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفًا، الْعَشْرُ الَّذِينَ حَضَرُوا فَتَحَ مَكَّةَ وَالْفَائِ انْضَمُّوا إِلَيْهِمْ مِنَ الطَّلَقَاءِ^(٢) - هَوَازَنَ وَنَقِيفًا وَكَانُوا أَرْبَعَةَ آلَافٍ، فَلَمَّا التَّقُوا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَوْ أَبُو بَكْرٍ أَوْ غَيْرُهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ: لَنْ نُغَلِبَ الْيَوْمَ مِنْ قِلَّةٍ^(٣)، إِعْجَابًا بِكَثَرَتِهِمْ، وَاقْتُلُوا

(١) هَذَا رَدُّ لِقَوْلِ الزَّمَخْشَرِيِّ فِي «الْكَشَافِ» (٤٩٠/٣): عَلَى أَنَّ الْوَاجِبَ أَنْ يَكُونَ ﴿يَوْمَ حُنَيْنٍ﴾ مَنْصُوبًا بِفَعْلِ مُضَمَّرٍ لَا بِهَذَا الظَّاهِرِ، وَمَوْجِبُ ذَلِكَ أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿إِذَا أَعْجَبْتَكُمْ﴾ بَدَلٌ مِنْ ﴿يَوْمَ حُنَيْنٍ﴾ فَلَوْ جُعِلَ نَاصِبُهُ هَذَا الظَّاهِرَ لَمْ يَصِحْ؛ لِأَنَّ كَثَرَتَهُمْ لَمْ تُعْجِبْهُمْ فِي جَمِيعِ تِلْكَ الْمَوَاطِنِ، وَلَمْ يَكُونُوا كَثِيرًا فِي جَمِيعِهَا، فَبَقِيَ أَنْ يَكُونَ نَاصِبُهُ فَعْلًا خَاصًّا بِهِ، إِلَّا إِذَا نُصِبَ ﴿إِذَا﴾ بِإِضْمَارٍ: اذْكُرْ. قَالَ السِّيُوطِيُّ: وَقَدْ تَكَلَّمَ النَّاسُ عَلَى كَلَامِ الزَّمَخْشَرِيِّ هَذَا فَمِنْ مُتَعَقِّبٍ وَمِنْ مُقَرَّرٍ. ثُمَّ ذَكَرَ فِي ذَلِكَ بَحْثًا طَوِيلًا فَمِنْ شَاءَ فَلْيَنْظُرْهُ فِي «حَاشِيَةِ السِّيُوطِيِّ» (٤٢/٧ - ٤٥).

(٢) رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «دَلَائِلِ النُّبُوَّةِ» (١٢٣/٥) عَنِ الرَّبِيعِ. وَالطَّلَقَاءُ: جَمْعُ طَلِيقٍ، وَهُوَ الْمُطْلَقُ مِنْ أَسْرِ وَنَحْوِهِ، وَغَلِبَ عَلَى الَّذِينَ مَنْ عَلَيْهِمُ النَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِالْإِطْلَاقِ يَوْمَ الْفَتْحِ. انْظُرْ: «حَاشِيَةُ الْخَفَاجِيِّ».

(٣) قَوْلُهُ: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَقِيلَ: أَبُو بَكْرٍ» كَذَا ذَكَرَ الْمَصْنُفُ هَذَيْنِ الْقَوْلَيْنِ تَبَعًا لِلزَّمَخْشَرِيِّ فِي «الْكَشَافِ» (٤٩١/٣)، وَهُمَا قَوْلَانِ مُرَدُّدَانِ لَمْ يَرِدَا مِنْ طَرِيقٍ يُعْرَفُ، وَلَا يَحْتَاجَانِ عَنَاءَ الْبَحْثِ عَنْهُمَا، إِذْ كَيْفَ يَتَصَوَّرُ أَنْ يَقُولَ النَّبِيُّ ﷺ مِثْلَ هَذَا الْكَلَامِ الْبَعِيدِ عَنْ فَهْمِ حَقِيقَةِ الشَّرْعِ وَهُوَ الْمُبْلَغُ عَنْ رَبِّهِ وَالْمَعْلَمُ لِلنَّاسِ وَأَعْلَمُ النَّاسِ بِهَذَا الدِّينِ وَمَا يَصِحُّ وَمَا لَا يَصِحُّ فِيهِ؟ فَكَيْفَ يَغِيبُ عَنْهُ أَنَّ النَّاصِرَ هُوَ اللَّهُ سَبْحَانَهُ لَا كَثْرَةُ الْجُنُودِ؟! وَكَذَلِكَ لَا يَتَصَوَّرُ مِثْلَ هَذَا مِنَ الصَّدِيقِ أَعْظَمَ الصَّحَابَةِ فَهْمًا لِدِينِ اللَّهِ وَتَصَدِيقًا بِهِ وَدِفَاعًا عَنْهُ، وَأَجْلَهُمْ مَكَانَةً، وَأَقْوَاهُمْ إِيْمَانًا، وَإِنَّمَا يَتَصَوَّرُ مِثْلَ هَذَا مِنْ أَوْلَئِكَ الَّذِينَ كَانُوا حَدِيثِي عَهْدَ بِالدِّينِ، أَوِ الَّذِينَ لَمْ يَتَرَسَّخِ الْإِيْمَانُ فِي قُلُوبِهِمْ، وَقَدْ خَرَجُوا مَعَ الْجَيْشِ وَكَانُوا فِيهِ كَثْرَةً كَالطَّلَقَاءِ وَأَمْثَالِهِمْ، وَيُؤَيِّدُ مَا قُلْنَا مَا جَاءَ مِنْ رَوَايَاتٍ فِي ذَلِكَ؛ فَقَدْ رَوَى الطَّبْرِيُّ فِي «تَفْسِيرِهِ» =

قِتَالًا شَدِيدًا، فَأَدْرَكَ الْمُسْلِمِينَ إِعْجَابُهُمْ وَاعْتِمَادُهُمْ عَلَى كَثَرَتِهِمْ فَانْهَزُوا حَتَّى بَلَغَ فَلَهُمْ مَكَّةَ، وَبَقِيَ رَسُولُ اللَّهِ فِي مَرْكَزِهِ لَيْسَ مَعَهُ إِلَّا عَمُّهُ الْعَبَّاسُ أَخْذًا^(١) بِلِجَامِهِ وَابْنُ عَمِّهِ أَبُو سَفْيَانَ بْنُ الْحَارِثِ، وَنَاهِيكَ بِهَذَا شَهَادَةً عَلَى تَنَاهِي شَجَاعَتِهِ، فَقَالَ لِلْعَبَّاسِ وَكَانَ صَيِّتًا: «صُحَّ بِالنَّاسِ» فَنَادَى: يَا عِبَادَ اللَّهِ! يَا أَصْحَابَ الشَّجَرَةِ! يَا أَصْحَابَ سُورَةِ الْبَقَرَةِ! فَكُرُّوا عُنُقًا وَاحِدًا^(٢) يَقُولُونَ: لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ، وَنَزَلَتْ الْمَلَائِكَةُ فَالتَقُوا مَعَ الْمُشْرِكِينَ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «هَذَا حِينَ حَمِيَ الْوُطَيْسُ»^(٣)

= (١١/٣٨٩) عن السدي: أن القاتل هو رجل من أصحاب رسول الله ﷺ ولم يعينه، وكذا روى عن قتادة أنه قال: «وذكر لنا أن رجلاً قال...»، ومثله روى البيهقي في «الدلائل» (١٢٣/٥) عن الربيع وزاد: فشق ذلك على رسول الله ﷺ.

وكذا رواه دون تعيين البزار في «مسنده» (١٨٢٧ - كشف) من حديث أنس، وفيه: «قال غلام منا من الأنصار...».

وقد ذكر الواحدي في «البيسط» (١٠/٣٤٦)، وفي «الوسيط» (٢/٤٨٧)، وابن الجوزي في «زاد المسير» (٣/٤١٣)، عن ابن عباس رضي الله عنهما: أن قاتل ذلك هو سلمة بن سلامة. وهو أيضًا بعيد؛ لأن هذا صحابي كبير شهد العقبتين ويدرأ وأخذًا والمشاهد، فلا يخبر عنه بلفظ: «غلام من الأنصار»، علمًا أن خبر ابن عباس الذي ورد فيه أنه سلامة قد ذكره الواحدي في «تفسيريه» من رواية عطاء عن ابن عباس، وهذا الطريق قد كثر وروده عند الواحدي، وإسناده ساقط كما تقدم بيانه عند تفسير قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ﴾ [البقرة: ٩٧].

ثم الظاهر أن قاتل هذه العبارة ليس ممن شهد المشاهد مع النبي ﷺ؛ لأن المسلمين في كل الغزوات والسرائي التي سبقت تلك المعركة ما هزموا في واحدة منها من قلة، فلا يخطر ببال من هذا حاله أن يقول تلك العبارة أو يعتقد بها، وإنما من يفكر بمثل هذا هو أولئك الذين لم يشهدوا المشاهد، والأمر عندهم أن الغلبة تتعلق بالكثرة، كما هو معتقد أهل الجاهلية.

(١) في نسخة التفتازاني: «أخذ».

(٢) أي: رجعوا جماعةً واحدةً أو دفعةً واحدةً. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٣) قوله: «حمي الوطيس» من الكلم التي لم يسبق إليها ﷺ، كما قال ابن دريد والسهيلي، وأصل =

ثُمَّ أَخَذَ كَفًّا مِنَ التُّرَابِ فَرَمَاهُمْ ثُمَّ قَالَ: «انْهَزْمُوا وَرَبِّ الْكَعْبَةِ» فانْهَزَمُوا^(١).
 ﴿لَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ﴾؛ أي: الكثرة ﴿شَيْئًا﴾ من الإغناء، أو من أمرِ العدو^(٢).
 ﴿وَصَاقَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ﴾: بِرُحْبِهَا؛ أي: سَعَتِهَا، لا تجدونَ
 فيها مَقَرًّا تَطْمَئِنُّ إِلَيْهِ نُفُوسُكُمْ مِنْ شِدَّةِ الرَّعْبِ، أو لا تثبتونَ فيها كَمَنْ لا يَسَعُهُ مَكَانُهُ.
 ﴿ثُمَّ وَلَيْسَتْ﴾ الْكَفَّارَ ظُهُورُكُمْ^(٣) ﴿مُدْبِرِينَ﴾: مُنْهَزِمِينَ، و«الإِدْبَارُ»: الذَّهَابُ
 إلى خلفٍ، خلافَ الإِقْبَالِ.

(٢٦) - ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ﴾: رَحْمَتَهُ الَّتِي سَكَنُوا بِهَا وَأَمْنُوا ﴿عَلَى رَسُولِهِ
 وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ الَّذِينَ انْهَزَمُوا، وَإِعَادَةُ الْجَارِّ لِلتَّنْبِيهِ عَلَى اخْتِلَافِ حَالَيْهِمَا^(٤).

= معنى الوطيس: التَّنُورُ، وهذه استعارةٌ بليغةٌ، ومعناه: اشتدَّت الحربُ. انظر: «المجتنى» لابن دريد
 (ص: ٣)، وقد عقد باباً لما سمع من النبي ﷺ ولم يسمع من غيره قبله، و«الروض الأنف» للسهيلى
 (٧/ ٢٧٥).

قال الشهاب الخفاجي: وفيه نكتةٌ أخرى قَلَّ مَنْ تَنَبَّهَ لَهَا، وَهِيَ مَا قَالَهُ يَاقُوتُ فِي «معجم البلدان»
 (١/ ٢٨١): إِنَّ «أوطاس» وَاِدٍ فِي دِيَارِ هَوَازَنَ، وَبِهِ كَانَتْ وَقْعَةُ حَنِينٍ، وَفِيهَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «حَمِي
 الْوَطِيسُ». ثُمَّ قَالَ: واسمُ الوادي: أوطاس، وهو منقولٌ من جمعِ وطيسٍ كـ«يمين» و«أيمان»، ففيه
 توريةٌ، فانظر لفصاحته ﷺ، ومقاصده في البلاغة، ورميه بسهام البراعة إلى أغراضها.

(١) رواه مسلم (١٧٧٥) و(١٧٧٧) من حديث العباس وسلمة بن الأكوع رضي الله عنهما.
 (٢) ونصب ﴿شَيْئًا﴾ على أَنَّهُ مَفْعُولٌ مُطْلَقٌ على التقدير الأول، ومفعولٌ به على الثاني.
 (٣) قَدَّرَ مَفْعُولِينَ حَتَّى يَظْهَرَ أَنَّ الْمَرَادَ بِالْإِدْبَارِ: ضِدَّ الْإِقْبَالِ، وَلَا يُظَنَّ أَنَّ الْمَرَادَ: أَعْرَضْتُمْ. انظر:
 «حاشية الخفاجي».

(٤) بما أن الأصل عدم إعادة الجارِّ أشار إلى نكتة إعادته، وهي بيان التَّفَاوُتَ بَيْنَهُمَا؛ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمْ
 يَضْطَرْبْ، أَمَّا هُمْ فَفَلَقُوا وَاضْطَرَبُوا حَتَّى فَرُّوا، ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى كُلِّ حَسْبِ حَالِهِ. قال الخفاجي:
 قِيلَ: وَلَوْ آخَرَ نَكْتَةً إِعَادَةَ الْجَارِّ عَنْ هَذَا لَكَانَ أَوْلَى؛ لَجَرِيهَا فِيهِمَا، وَفِيهِ نَظَرٌ. قُلْتُ: لِأَنَّ تَفَاوُتَ الْحَالِ
 بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَالْمَنْهَزِمِينَ أَظْهَرَ مِنْ تَفَاوُتِ الْحَالِ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَالتَّابِتِينَ مَعَهُ.

وقيل: هم الذين ثبتوا مع الرسول ولم يفرّوا.
 ﴿وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا﴾ بأعينكم؛ يعني: الملائكة، وكانوا خمسة آلاف، أو ثمانية، أو ستة عشر، على اختلاف الأقوال.
 ﴿وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بالقتل والأسر والسبي ﴿وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾؛ أي: ما فعل بهم جزاء كفرهم في الدنيا^(١).
 (٢٧) - ﴿ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾ منهم بالتوفيق للإسلام
 ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ يتجاوز عنهم ويتفضل عليهم.

روى: أن ناساً منهم جاؤوا إلى رسول الله ﷺ وأسلموا وقالوا: يا رسول الله! أنت خير الناس وأبرهم، وقد سبي أهلونا وأولادنا وأخذت أموالنا - وقد سبيت يومئذ ستة آلاف نفس وأخذت من الابل والغنم ما لا يحصى - فقال: «اختاروا إمّا سباياكم وإمّا أموالكم»، فقالوا: ما كنا نعدّل بالأحساب شيئاً^(٢)، فقام رسول الله فقال: «إن هؤلاء جاؤوا مسلمين وإنّا خيرناهم بين الدّار والداري والأموال فلم يعدلوا بالأحساب شيئاً، فمن كان بيده سبي وطابت نفسه أن يرده فشأنه^(٣)، ومن لا فليعطنا وليكن قرصاً علينا حتى نصيب شيئاً فنعطيه مكانه» فقالوا: رضيّا وسلّمنا، فقال: «إني لا أدري لعل فيكم من لا يرزى فمروا عرفاءكم فليرفعوا إلينا»، فرفعوا أنّهم قد رضوا^(٤).

(١) في نسخة الخيالي: «الدين».

(٢) الحسب: ما يعدّه الرجل من مفاخر آبائه، وكنوا بذلك عن اختيار الدّاري والنساء عن استرجاع الأموال؛ لأن تركهم في ذل الأسر يفضي إلى الطعن في أحسابهم. انظر: «أساس البلاغة» للزمخشري (١/ ١٨٨)، و«حاشية التفازاني» (٢٦٤/ ب).

(٣) أي: فيلزم شأنه. انظر: «حاشية التفازاني» (٢٦٤/ ب).

(٤) ذكره الثعلبي في «تفسيره» (٢٦٢/ ١٣) عن أنس رضي الله عنه، ورواه بنحوه البخاري (٤٣١٨) -

(٤٣١٩)، والإمام أحمد في «المسند» (١٨٩١٤)، من حديث مروان بن الحكم والمسور بن مخرمة =

(٢٨) - ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ لخبثِ باطنهم، أو لآئه يجب أن يُجتَنَّبَ عَنْهُمْ كما يُجْتَنَّبُ عن الأنجاس، أو لأنهم لا يتطهَّرون ولا يتجنَّبونَ عن النجاساتِ فهمُ مُلَابِسُونَ لها غالبًا، وفيه دليلٌ على أنَّ ما الغالبُ نجاسته نجسٌ. وعن ابنِ عَبَّاسٍ: أَنَّ أَعْيَانَهُمْ نَجِسَةٌ كَالْكِلَابِ^(١).

وَقُرِئَ: «نَجَسٌ» بالسُّكُونِ وكسرِ النُّونِ^(٢)، وهو كـ «كَبِدٌ» في كَبِدٍ، وأكثرُ ما جاءَ تابعًا لـ «رَجَسٍ»^(٣).

﴿فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ﴾ لَنَجَاسَتِهِمْ، وَإِنَّمَا نَهَى عَنِ الْاقْتِرَابِ لِلْمُبَالَغَةِ أو لِلْمَنْعِ عَنِ دُخُولِ الْحَرَمِ.

وقيلَ: المرادُ بِهِ النَّهْيُ عَنِ الْحُجِّ وَالْعُمْرَةِ لَا عَنِ الدُّخُولِ مُطْلَقًا، وَإِلَيْهِ ذَهَبَ أَبُو حَنِيفَةَ، وَقَاسَ مَالِكٌ سَائِرَ الْمَسَاجِدِ عَلَى الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فِي الْمَنْعِ^(٤)، وفيه دليلٌ على أَنَّ الْكُفَّارَ مُخَاطَبُونَ بِالْفُرُوعِ^(٥).

= رضي الله عنهما. وبنحوه أيضاً رواه النسائي (٣٦٨٨)، والإمام أحمد في «المسند» (٦٧٢٩) و(٧٠٣٧)، من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما.

(١) ذكره الطبري في «تفسيره» (٣٩٨/١١) وقال: وهذا قولٌ رُوِيَ عن ابن عباس من وجه غير حميد، فكرهنا ذكره.

(٢) انظر: «المحرر الوجيز» (٢٠/٣) عن أبي حيو، وذكرها ابن خالويه في «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٢) عن بعضهم، لكن اقتصر على تقييد الجيم بالسكون ولم يقيد النون.

(٣) انظر: «أدب الكاتب» لابن قتيبة (ص: ٥٣٢)، و«جمهرة اللغة» لابن دريد (٤٧٦/١)، و«الإتباع لأبي الطيب اللغوي» (ص: ٩٩).

(٤) انظر: «الأم» للشافعي (٧١/١)، و«التجريد» للقدوري الحنفي (٧٧٢/٢ - ٧٧٣)، و«الإشراف على نكت مسائل الخلاف» للقاظمي عبد الوهاب المالكي (٢٨٦/١).

(٥) هو قول مالك ورواية عن الشافعي وأحمد، وهو مذهب الأشعري وأكثر الشافعية والحنابلة والمالكية، وبعض الحنفية. انظر: «روضة الناظر وجنة المناظر» لابن قدامة (١٦٠/١ - ١٦٥)، =

﴿بَعَدَ عَامِهِمْ هَكَذَا﴾ يعني: سنة براءة، وهي التاسعة، وقيل: سنة حجة الوداع.
 ﴿وَأِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً﴾: فقرا بسبب منعهم من الحرم وانقطاع ما كان لكم من
 قُدومهم من المكاسب والأرفاق.

﴿فَسَوْفَ يُعْزِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾: من عطائه وتفضله بوجه آخر، وقد أنجز
 وعده بأن أرسل السماء عليهم مدرارا، ووفق أهل تبالة وجرش^(١) فأسلموا وامتاروا
 لهم^(٢)، ثم فتح عليهم البلاد والغنائم وتوجه إليهم الناس من أقطار الأرض.
 وقرئ: «عائلة»^(٣) على أنها مصدر كـ «العافية»، أو حال^(٤).

﴿إِنْ شَاءَ﴾ قيده بالمشيئة لتقطع الآمال إلى الله، ولينبه على أنه مفضل في
 ذلك، وأن الغنى الموعود يكون لبعضي دون بعض وفي عام دون عام.
 ﴿وَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ﴾ بأحوالكم ﴿حَكِيمٌ﴾ فيما يعطي ويمنع.
 (٢٩) - ﴿فَتِلْكَ الْأَيَّامُ الَّتِي لَا يَوْمُوتُ بِاللَّهِ وَلَا يَأْتِيهِمُ الْآخِرُ﴾؛ أي: لا يؤمنون
 بهما على ما ينبغي كما بيّناه في أول البقرة، وإيمانهم كلا إيمان.

= و«شرح المعالم في أصول الفقه» لابن التلمساني (٣٤٢/١)، و«المهذب في علم أصول الفقه
 المقارن» لعبد الكريم النملة (٣٤٦/١ - ٣٦٦).

(١) كلاهما من بلاد اليمن. انظر: «حاشية السيوطي» (٥٢/٧).

(٢) بعدها في نسخة التفازاني: «مكة».

(٣) نسبت لابن مسعود. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٢)، و«المحتسب» (٢٨٧/١).

(٤) في «حاشية الخفاجي»: يعني: أنه إما مصدر بوزن فاعلة كالعافية، أو اسم فاعل صفة لموصوف
 مؤنث مقدّر؛ أي: حالا عائلة؛ أي: مفقرة، فقوله: «أو حال» يعني: أو صفة حال، وفي نسخة: «أو
 حالا» بالنصب؛ أي: أو تقديره: خفتُم حالا عائلة، ففي كلامه تعقيد وإيجاز مُخل.

قلت: ولعله ليس في الأمر تعقيد ولا إيجاز مُخل، بل وهم من المصنف سببه عبارة «الكشاف»
 (٤٩٨/٣): «أو حالا عائلة»، فلعله توهم أنها تعرب حالا، والله أعلم.

﴿وَلَا يَحْرَمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾: ما ثبت تحريمه بالكتاب والسنة، وقيل: رسوله هو الذي يزعمون اتباعه، والمعنى: أنهم يخالفون أصل دينهم المنسوخ اعتقادًا وعملاً.

﴿وَلَا يَذْنُوبُ دِينَ الْحَقِّ﴾: الثابت الذي هو ناسخ لسائر الأديان ومبطلها.
 ﴿مِنَ الذِّبِّ أَوْ تَوَالِ كِتَابٍ﴾: بيان لـ ﴿الذِّبِّ لَا يُؤْمَنُ﴾.
 ﴿حَقٌّ يُعْطُوا الْجِزْيَةَ﴾: ما تقرر عليهم أن يعطوه، مشتق من «جَزَى دَيْنَهُ»: إذا قضاها.
 ﴿عَنْ يَدٍ﴾: حال من الضمير في «يُعْطُوا»؛ أي: عن يد مؤاتية^(١)، بمعنى: مُتْقَادِينَ.
 أو: عَنْ يَدِهِمْ، بمعنى: مُسَلِّمِينَ بأيديهم غير باعثن بأيدي غيرهم، ولذلك مُنَع من التوكيل فيه.

أو: عَنْ غَنًى، ولذلك قِيلَ: لَا تُؤْخَذُ مِنَ الْفَقِيرِ.
 أو: عَنْ يَدٍ قَاهِرَةٍ عَلَيْهِمْ، بمعنى: عاجزين أدلاء^(٢).
 أو: مِنْ ﴿الْجِزْيَةِ﴾^(٣)، بمعنى: نقدًا مسلمةً عَنْ يَدٍ إِلَى يَدٍ.
 أو: عَنْ إِنْعَامٍ عَلَيْهِمْ، فَإِنَّ إِبْقَاءَهُمْ بِالْجِزْيَةِ نِعْمَةٌ عَظِيمَةٌ.
 ﴿وَهُمْ صَغُرُونَ﴾: أدلاء، وعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: تَوَخَّذُ الْجِزْيَةُ مِنَ الدِّمِيِّ وَتَوَجَّأُ عَنْقُهُ^(٤).

(١) أي: موافقة غير ممتنعة، يقال: وَاتَيْتَهُ عَلَى الْأَمْرِ مَوَاتَا: إِذَا وَافَقْتَهُ وَطَاوَعْتَهُ. انظر: «حاشية شيخ زاده» (٤٥١/٤).

(٢) اختار هذا الوجه ابن المنير. انظر: «الانتصاف» (٢٦٢/٢).

(٣) عطف على قوله: «من الضمير»؛ أي: أو حال من ﴿الْجِزْيَةِ﴾.

(٤) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١٧٨٠/٦) بلفظ: ﴿حَقٌّ يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَغُرُونَ﴾ قال: وَلِكُرُونٍ. ولم أفق في هذا على خبر مرفوع، ولعله يمكن أن يقال: إن هذا يختلف باختلاف الأزمان، والله أعلم.

ومفهوم الآية يقتضي تخصيص الجزية بأهل الكتاب، ويُؤيده أن عمر رضي الله عنه لم يكن يأخذ الجزية من المجوس حتى شهد عنده عبد الرحمن بن عوف: أنه عليه السلام أخذها من مجوس هجر^(١)، وأنه قال: «سُنُوا بِهِمْ سُنَّةَ أَهْلِ الْكِتَابِ»^(٢)، وذلك لأن لهم شبهة كتاب فالحقوا بالكتابيين، وأما سائر الكفرة فلا تؤخذ منهم الجزية عندنا.

وعند أبي حنيفة: تؤخذ منهم إلا من مشركي العرب؛ لما روى الزهري أنه عليه السلام صالح عبدة الأوثان إلا من كان من العرب^(٣).
وعند مالك: تؤخذ من كل كافر إلا المرتد^(٤).
وأقلها في كل سنة دينار، سواء فيه الغني والفقير.

(١) رواه البخاري (٣١٥٦) عن عمرو قال: كنت كاتباً لجزء بن معاوية عم الأحف، فأتانا كتاب عمر بن الخطاب قبل موته بسنة: فرقوا بين كل ذي محرم من المجوس، ولم يكن عمر أخذ الجزية من المجوس حتى شهد عبد الرحمن بن عوف أن رسول الله ﷺ أخذها من مجوس هجر.

(٢) رواه الإمام مالك في «الموطأ» (١/ ٢٧٨)، والشافعي في «الأم» (٤/ ١٨٣)، والبخاري في «مسنده» (١٠٥٦)، عن جعفر بن محمد بن علي عن أبيه: أن عمر بن الخطاب ذكر المجوس فقال: ما أدري كيف أصنع في أمرهم؟ فقال عبد الرحمن بن عوف: أشهد لسمعت رسول الله ﷺ يقول: «سُنُوا بِهِمْ سُنَّةَ أَهْلِ الْكِتَابِ». وقد ذكر الإمام الشافعي أنه منقطع، وقال البزار: والحديث مرسل ولا نعلم أحداً قال: عن جعفر عن أبيه عن جده إلا أبو علي الحنفي عن مالك. قال: وجده علي بن الحسين.

وقال ابن عبد البر في «التمهيد» (٢/ ١١٤ - ١١٦): هذا حديث منقطع؛ لأن محمد بن علي لم يلق عمر ولا عبد الرحمن بن عوف... وذكر نحوه ابن حجر في «التلخيص الحبير» (٣/ ٣٧٥)، ولكن قال ابن عبد البر: معناه متصل من وجوه حسان.

(٣) رواه عبد الرزاق في «تفسيره» (١٠٧٠)، و«مصنفه» (١٩٢٥٩). وزاد: وقيل الجزية من أهل البحرين وكانوا مجوساً.

(٤) انظر: «الإشراف على مذاهب العلماء» لابن المنذر (٤/ ٣٧ - ٤٣).

وقال أبو حنيفة: على الغني ثمانية وأربعون درهماً، وعلى المتوسط نصفها، وعلى الفقير الكسوب^(١) ربعها^(٢)، ولا شيء على فقير غير كسوب.

(٣٠) - ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرُ ابْنُ اللَّهِ﴾ إِنَّمَا قَالَهُ بَعْضُهُمْ مِنْ مُتَقَدِّمِهِمْ أَوْ مِمَّنْ كَانُوا بِالْمَدِينَةِ، وَإِنَّمَا قَالُوا ذَلِكَ لِأَنَّهُ لَمْ يَبْقَ فِيهِمْ بَعْدَ وَقْعَةِ بُخْتَنَصَرٍ مَنْ يَحْفَظُ التَّوْرَةَ، وَهُوَ لَمَّا أَحْيَاهُ اللَّهُ بَعْدَ مِئَةِ عَامٍ أَمْلَى عَلَيْهِمُ التَّوْرَةَ حِفْظًا، فَتَعَجَّبُوا مِنْ ذَلِكَ وَقَالُوا: مَا هَذِهِ إِلَّا لِأَنَّهُ ابْنُ اللَّهِ^(٣)، وَالدَّلِيلُ عَلَى أَنَّ هَذَا الْقَوْلَ كَانَ فِيهِمْ: أَنَّ الْآيَةَ قُرِئَتْ عَلَيْهِمْ فَلَمْ يُكَذِّبُوا مَعَ تَهَالُكِهِمْ عَلَى التَّكْذِيبِ.

وقرأ عاصم والكسائي ويعقوب: ﴿عُزَيْرٌ﴾ بالتَّوْنِ^(٤) عَلَى أَنَّهُ عَرَبِيٌّ مُخْبَرٌ عَنْهُ بِ﴿ابْنٍ﴾ غَيْرَ مَوْصُوفٍ بِهِ، وَحَذَفَهُ^(٥) فِي^(٦) الْقِرَاءَةِ الْأُخْرَى: إِمَّا لَمَنْعٍ صَرْفِهِ لِلْعُجْمَةِ وَالتَّعْرِيفِ، أَوْ لِالتَّقَاءِ السَّاكِنِينَ تَشْبِيهًا لِلنُّونِ بِحُرُوفِ اللَّيْنِ، أَوْ لِأَنَّ الْإِبْنَ وَصِفٌ وَالْخَبَرُ مَحْذُوفٌ مِثْلُ: مَعْبُودُنَا أَوْ صَاحِبُنَا، وَهُوَ مُزَيَّفٌ لِأَنَّهُ يُوَدِّي إِلَى تَسْلِيمِ النَّسَبِ وَإِنْكَارِ الْخَبَرِ الْمُقَدَّرِ^(٧).

(١) أي: كثير الكسب. انظر: «تاج العروس» (١٤٦/٤).

(٢) ونسب هذا لعمر رضي الله عنه. انظر: «أحكام القرآن» للجصاص (٤/ ٢٩٠)، و«شرح صحيح البخاري» لابن بطال (٥/ ٣٣١)، و«المبسوط» للسرخسي (١٠/ ٧٨)، و«التيسير في التفسير» لأبي حفص النسفي عند هذه الآية.

(٣) انظر: «تفسير مقاتل» (٢/ ١٦٧)، و«معاني القرآن» للفراء (١/ ٤٣٢).

(٤) انظر: «السبعة» (ص: ٣١٣)، و«التيسير» (ص: ١١٨)، و«النشر» (٢/ ٢٧٩).

(٥) أي: حذف التَّوْنِ.

(٦) في نسخة التفازاني: «من».

(٧) يعني: لو تعلق الإنكار بقولهم: عزير بن الله معبودنا، لتوجه الإنكار إلى كونه معبودًا لهم، وحصل التسليم بالنسب؛ أي: بكونه ابن الله، تعالى الله عن ذلك علوًا كبيرًا. انظر: «حاشية شيخ زاده» =

﴿وَقَالَتِ الْتَصْرَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ﴾ هو أيضًا قول بعضهم، وإنما قالوه استحالة لأن يكون ولد بلا أب، أو لأن يفعل ما فعله من إبراء الأكمه والأبرص وإحياء الموتى من لم يكن إلها.

﴿ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ إمّا تأكيد لنسبة هذا القول إليهم، ونفي للتجويز عنها^(١)، أو إشعار بأنه قول مجرد عن برهان وتحقيق، مماثل للمهمّل الذي يوجد في الأفواه ولا يوجد مفهومه في الأعيان.

﴿يُضَاهُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾؛ أي: يضاهي قولهم قول الذين كفروا، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه.

﴿مِنْ قَبْلُ﴾؛ أي: من قبلهم، والمراد: قدماؤهم، على معنى أن الكفر قديم فيهم، أو المشركون الذين قالوا: الملائكة بنات الله، أو اليهود على أن الضمير للتصاري.

والمضاهاة: المشابهة، والهمز لغة فيه، وقد قرأ به عاصم^(٢)، ومنه قولهم: «امرأة ضهيّا» - على فعيل^(٣) - للتي شابها الرجال في أنها لا تحيض.

= (٤/٤٥٤). وهذا التعليل الأخير لم يرتضه الجرجاني والزمخشري، وزيفه الجرجاني بمثل ما ذكر المصنف، وناقش في ذلك الرازي والطبي، ولكن التفتازاني رأى أنه غير مندفع. انظر: «دلائل الإعجاز» للجرجاني (ص: ٣٧٧)، و«الكشاف» للزمخشري (٣/٥٠١)، و«تفسير الرازي» (١٦/٢٩)، و«فتوح الغيب» للطبي (٧/٢٢٤)، و«حاشية التفتازاني» (٢٦٤/ب).

(١) فهو مثل «طَلَبَ يَطْلُبُ يَجْتَاحِي» و«رأيتُه بعيني» على هذا الوجه، وهذا الوجه لم يذكره الزمخشري في «الكشاف»، وقال أصحاب الحواشي: إنه غير مناسب للمقام. انظر: «حاشية السيوطي» (٧/٥٩)، وانظر: «فتوح الغيب» (٧/٢٢٥ - ٢٢٦)، و«حاشية التفتازاني» (٢٦٥/أ).

(٢) انظر: «السبعة» (ص: ٣١٤)، و«التيسير» (ص: ١١٨).

(٣) هذا مبني على تجويز للزجاج أورده احتمالاً في «معاني القرآن» للزجاج (٢/٤٤٣ - ٤٤٤)، وهو =

﴿قَتَلَهُمُ اللَّهُ﴾ دعاءٌ عليهم بالإهلاك؛ فَإِنَّ مَنْ قَاتَلَهُ اللَّهُ هَلَكَ، أو تعجُّبٌ من شناعة قولهم^(١).

﴿أَنْتَ يُؤْفَكُونَ﴾: كَيْفَ يُصْرَفُونَ عَنِ الْحَقِّ إِلَى الْبَاطِلِ؟!

(٣١) - ﴿اتَّخِذُوا أَعْبَارَهُمْ وَرُءُوبَهُمْ أَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ﴾ بَأَنَّ أَطَاعُوهُمْ فِي تَحْرِيمِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ وَتَحْلِيلِ مَا حَرَّمَ^(٢)، أو بالسُّجُودِ لَهُمْ ﴿وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ﴾ بَأَنَّ جَعَلُوهُ ابْنًا لِلَّهِ.

﴿وَمَا أُمِرُوا﴾؛ أي: وما أُمِرَ الْمُتَّخِذُونَ أو الْمُتَّخِذُونَ أَرْبَابًا، فيكونُ كَالدَّلِيلِ على بطلانِ الاتِّخَاذِ.

﴿إِلَّا لِيَعْبُدُوا﴾: لِيُطِيعُوا ﴿إِلَهًا وَاحِدًا﴾ وهو الله تعالى، وأَمَّا طَاعَةُ الرُّسُلِ وَسَائِرِ مَنْ أَمَرَ اللَّهُ بِطَاعَتِهِ فَهُوَ فِي الْحَقِيقَةِ طَاعَةُ اللَّهِ.

= مخالف لقول سيبويه؛ فقد نصَّ على أن الهمزة زائدة، ووزن «ضَهْيَاءُ» عنده: فَعْلَاءُ، ففي «الكتاب» (٣٢٥/٤). وكذلك الهمزة لا تُزَادُ غيرَ أُولَى إِلَّا بَيِّت، فمما ثَبَتَ أَنَّهَا فِيهِ زَائِدَةٌ قولهم: ضَهْيَاءُ؛ لأنَّكَ تقول: ضَهْيَاءُ؛ كما تقول: عمياء. وانظر: «شرح كتاب سيبويه» للسيرافي (٢١٣/٥)، و«شرح المفصل» لابن يعيش (١٨٠/٤).

(١) المفاعلة على القول الأول مقصودة، والمعنى: الدعاء عليهم بأن يتصدوا لمحاربة الله، فَإِنَّ مَنْ قَاتَلَ اللَّهَ فَمَقْتُولٌ، ومن غالبه فهو مغلوب، وعلى القول الثاني معنى ﴿قَتَلَهُمُ اللَّهُ﴾: قَتَلَهُمُ اللَّهُ. انظر: «المفردات» للأصفهاني (ص: ٦٥٦).

(٢) روى الترمذي (٣٠٩٥) عن عدي بن حاتم، قال: أتيت النبي ﷺ وفي عنقي صليب من ذهب. فقال: «يا عديُّ اطرح عنك هذا الوثن»، وسمعتَه يقرأ في سورة براءة: ﴿اتَّخِذُوا أَعْبَارَهُمْ وَرُءُوبَهُمْ أَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣١]، قال: «أما إنَّهم لم يكونوا يعبدونهم، ولكنَّهم كانوا إذا أحلُّوا لهم شيئًا استحلُّوه، وإذا حرَّموا عليهم شيئًا حرَّموه». قال الترمذي: هذا حديث غريب، لا نعرفه إلا من حديث عبد السلام بن حرب، وغطيف بن أعين - أحد رواته - ليس بمعروف في الحديث.

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ صِفَةٌ ثَانِيَّةٌ، أَوْ اسْتِثْنَاءٌ مَقَرَّرٌ لِلتَّوْحِيدِ.

﴿سُبْحَنَهُ، عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ تَنْزِيهُ لَهُ عَنْ أَنْ يَكُونَ لَهُ شَرِيكٌ.

(٣٢) - ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا﴾: يُخَمِدُوا ﴿نُورَ اللَّهِ﴾: حُجَّتُهُ الدَّالَّةُ عَلَى وَحْدَانِيَّتِهِ وَتَقْدُسِهِ عَنِ الْوَلَدِ، أَوْ الْقِرَانِ، أَوْ نَبْوَةِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ ﴿يَأْفَوْهُهُمْ﴾: بِشَرِكِهِمْ أَوْ تَكْذِيبِهِمْ.

﴿وَيَأْبَى اللَّهُ﴾: لَا يَرْضَى ﴿إِلَّا أَنْ يُسَمِّيَهُ نُورَهُ﴾: بِإِعْلَاءِ التَّوْحِيدِ وَإِعْزَازِ الْإِسْلَامِ. وَقِيلَ: إِنَّهُ تَمَثُّلٌ لِحَالِهِمْ فِي طَلَبِهِمْ إِبْطَالَ نَبْوَةِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالتَّكْذِيبِ بِحَالٍ مَنْ يَطْلُبُ إِطْفَاءَ نُورٍ عَظِيمٍ مُنْبَتٍّ^(١) فِي الْآفَاقِ يَرِيدُ اللَّهُ أَنْ يَزِيدَهُ بِنَفْخِهِ^(٢). وَإِنَّمَا صَحَّ الْاسْتِثْنَاءُ الْمَفْرُغُ وَالْفِعْلُ مُوجِبٌ لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى النَّفْيِ^(٣).

﴿وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾: مَحْذُوفُ الْجَوَابِ لِلدَّلَالَةِ مَا قَبْلَهُ عَلَيْهِ.

(٣٣) - ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾: كَالْبَيَانِ لِقَوْلِهِ: ﴿وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُسَمِّيَهُ نُورَهُ﴾، وَلِذَلِكَ كَرَّرَ ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾، غَيْرَ أَنَّهُ وُضِعَ ﴿الْمُشْرِكُونَ﴾ مَوْضِعَ ﴿الْكَافِرُونَ﴾ لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّهُمْ ضَمُّوا الْكُفْرَ بِالرَّسُولِ إِلَى الشَّرِكِ بِاللَّهِ.

(١) أي: مُتَشَبِّهٌ. انظر: «حاشية السيوطي» (٦٣/٧).

(٢) «بنفخه» متعلق بقوله: «إطفاء». انظر: «حاشية الخفاجي»، وقال الطيبي: رُوِيَ فِي كُلِّ مِنَ الْمَثَلِ وَالْمُثَلِّ بِهِ مَعْنَى الْإِفْرَاطِ وَالتَّفْرِيطِ، حَيْثُ شَبَّهَ الْإِبْطَالَ بِالْإِطْفَاءِ بِالْفَمِّ، وَنَسَبَ النُّورَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، وَمَا شَأْنُ نُورٍ يُضَافُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى؟ وَكَيْفَ السَّبِيلُ إِلَى إِطْفِائِهِ لَا سِيَّمًا بِالْفَمِّ؟ انظر: «فتوح الغيب» (٢٢٩/٧).

(٣) لأن معنى «يأبى»: لَا يَرْضَى أَوْ لَا يَرِيدُ. انظر: «حاشية السيوطي» (٦٣/٧).

وَالضَّمِيرُ فِي ﴿لِيُظْهِرَهُ﴾ لِلدِّينِ الْحَقِّ أَوْ لِلرَّسُولِ، وَاللَّامُ فِي ﴿الَّذِينَ﴾ لِلْجِنْسِ؛ أي: على سائر الأديان فينسُخُهَا، أو على أهلِهَا فيخْذُلُهُمْ.

(٣٤) - ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَخْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ﴾: يأخذونها بالرُّشَا في الأحكام، سُمِّيَ أَخْذُ الْمَالِ أَكْلًا لِأَنَّهُ الْغَرَضُ الْأَعْظَمُ مِنْهُ.

﴿وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ﴾: دينه.

﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُفْقِدُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ يجوزُ أَنْ يُرَادَ بِهِ الْكَثِيرُ مِنَ الْأَخْبَارِ وَالرُّهْبَانِ، فَيَكُونُ مُبَالِغَةً فِي وَصْفِهِمْ بِالْحَرَصِ عَلَى الْمَالِ وَالضَّنِّ بِهَا، وَأَنْ يُرَادَ الْمُسْلِمُونَ الَّذِينَ يَجْمَعُونَ الْمَالَ وَيَقْتَنُونَهُ وَلَا يُؤَدُّونَ حَقَّهُ، وَيَكُونُ اقْتِرَائُهُ بِالْمُرْتَشِينَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لِلتَّغْلِيظِ، وَيَدُلُّ عَلَيْهِ: أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَ كَبُرَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ، فَذَكَرَ ذَلِكَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَفْرِضِ الزَّكَاةَ إِلَّا لِيُطَيَّبَ بِهَا مَا بَقِيَ مِنْ أَمْوَالِكُمْ»^(١).

وقوله عَلَيْهِ السَّلَامُ: «مَا أَدَّى زَكَاتَهُ فَلَيْسَ بِكَنْزٍ»^(٢)؛ أي: بكنزٍ أَوْعَدَ

(١) رواه أبو داود (١٦٦٤) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما، وصحح النووي إسناده في «المجموع» (١٣/٦)، ورواه الحاكم في «المستدرک» (١٤٨٧) و(٣٢٨٢) وصححه، وفي إسناده عثمان أبو البقطان وهو ضعيف. وانظر: «السنن الكبرى» للبيهقي (٨٣/٤).

(٢) روي عن ابن عمر مرفوعاً وموقوفاً: فالمرفوع رواه البيهقي في «السنن الكبرى» (٨٣/٤) من طريق محمد بن جبير عن سفيان عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر مرفوعاً وقال: ليس هذا بمحفوظ، وإنما المشهور عن سفيان عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر موقوفاً. ورواه الطبراني في «الأوسط» (٨٢٧٩) وابن عدي في «الكامل» (٤٢٦/٣) من طريق سويد بن عبد العزيز عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر مرفوعاً، ولفظه: «كل مال وإن كان تحت سبع أرضين يؤدي زكاته فليس بكنز، وكل مال لا يؤدي =

عليه؛ فَإِنَّ الْوَعِيدَ عَلَى الْكَنْزِ مَعَ عَدَمِ الْإِنْفَاقِ فِيمَا أَمَرَ اللَّهُ أَنْ يُنْفَقَ فِيهِ. وأما قوله: «مَنْ تَرَكَ صَفْرَاءً أَوْ بَيْضَاءً كُويَ بها»^(١) ونحوه، فالمراد مِنْهَا: ما لم يُؤدَّ حَقَّهَا؛ لقوله عليه السَّلامُ فيما أوردَهُ الشَّيْخَانِ مَرْوِيًّا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «مَا مِنْ صَاحِبٍ ذَهَبٍ وَلَا فِضَّةٍ لَا يُؤدِّي مِنْهَا حَقَّهَا إِلَّا إِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ صُفِّحَتْ لَهُ صَفَائِحُ مِنْ نَارٍ فَيُكْوَى بِهَا جَنْبُهُ وَجَبِينُهُ وَظَهْرُهُ»^(٢).

= زكاته وإن كان ظاهراً فهو كنز» قال ابن عدي: رفعه سويد إلى النبي ﷺ وغيره يرويه موقوفاً. وسويد ضعيف كما في «التقريب». والموقوف رواه الشافعي في «مسنده» (٦١٢ - ترتيب السندي)، وعبد الرزاق في «المصنف» (٧١٤٠) و(٧١٤١). وفي الباب عن أم سلمة قالت: «كُنْتُ أَلْبَسُ أَوْصَاحاً مِنْ ذَهَبٍ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَكُنْزُ هُو؟ قَالَ: «مَا بَلَغَ أَنْ تُؤدِّيَ زَكَاتَهُ، فَرُكِّي، فَلَيْسَ بِكَنْزٍ» أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ (١٥٦٤) وَاللَّفْظُ لَهُ، وَالْحَاكِمُ فِي «المستدرک» (١٤٣٨)، مِنْ طَرِيقِ عَطَاءٍ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ. وَرَجَالَهُ ثِقَاتٌ إِلَّا أَنْ عَطَاءً - وَهُوَ ابْنُ أَبِي رِيَّاحٍ - لَمْ يَسْمَعْ مِنْ أُمِّ سَلَمَةَ فِيمَا قَالَهُ عَلِيٌّ بْنُ الْمَدِينِيِّ. وَمَعَ ذَلِكَ فَقَدْ صَحَّحَهُ ابْنُ الْقَطَّانِ، وَجَوَّدَ إِسْنَادَهُ الْحَافِظُ الْعِرَاقِيُّ، فِيمَا نَقَلَهُ عَنْهُمَا الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ فِي «الفتح» (٣/ ٢٧٢). وَرَوَى الْبُخَارِيُّ فِي «صحيحه» (١٤٠٤): عَنْ ابْنِ عَمْرِو بْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ فَقَالَ: مَنْ كُنْزَهَا فَلَمْ يُؤدِّ زَكَاتَهَا فَوِيلَ لَهُ، إِنَّمَا كَانَ هَذَا قَبْلَ أَنْ تَنْزَلَ الزَّكَاةُ، فَلَمَّا أَنْزَلَتْ جَعَلَهَا اللَّهُ طَهْرًا لِلْأَمْوَالِ. وَقَدْ تَرَجَّمْ لَهُ الْبُخَارِيُّ بِقَوْلِهِ: (بَابُ مَا أَدَّى زَكَاتَهُ فَلَيْسَ بِكَنْزٍ).

(١) رواه البخاري في «التاريخ الكبير» (٦٠ / ٦)، والطبري في «تفسيره» (٤٢٧ / ١١)، والإمام أحمد في «المسند» (٢١٤٨٠) من حديث أبي ذر رضي الله عنه. قال البخاري: فيه نظر. قلت: إسناده ضعيف لجهالة أحد رواته، ويشهد له ما رواه الإمام أحمد في «المسند» (٢١٤٦١) بإسناد صحيح من حديث أبي ذر أيضاً، ولفظه: «أَيُّمَا ذَهَبٍ أَوْ فِضَّةٍ أَوْ كَيْ عَلَيْهِ، فَهُوَ كَيْ عَلَى صَاحِبِهِ حَتَّى يُفْرَغَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِفْرَاقًا». ورواه الطبراني في «المعجم الكبير» (٧٦٣٦)، وفي «مسند الشاميين» (٧٤٦)، وابن عساکر في «تاريخ دمشق» (٣١٢ / ٤٣)، مِنْ حَدِيثِ أَبِي أُمَامَةَ. قَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِي «مجمع الزوائد» (١٢٥ / ٢): «فِيهِ بَقِيَّةٌ، وَهُوَ مَذْلَسٌ».

(٢) رواه البخاري (١٤٠٢)، ومسلم (٩٨٧ / ٢٤) واللفظ له.

﴿فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ هو الكَيْ بِهِمَا.

(٣٥) - ﴿يَوْمَ يُخَيَّعُ عَلَيْهِمَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ﴾؛ أي: يومَ تُوقَدُ النَّارُ ذاتَ حَمِيٍّ شَدِيدٍ عليها، وأصله: تُخَمَى بالنَّارِ، فُجِعِلَ الإِحماءُ للنَّارِ مُبالغةً، ثُمَّ حُذِفَتِ النَّارُ وأُسْنِدَ الْفِعْلُ إلى الجارِّ والمَجْرورِ تَنبِيهاً على الْمَقْصودِ، فانتقلَ مِنْ صِغَةِ التَّائِيثِ إلى صِغَةِ التَّذْكِيرِ، وَإِنَّمَا قَالَ: ﴿عَلَيْهَا﴾ والمذكورُ شَيْئَانِ؛ لأنَّ الْمُرَادَ بِهِمَا دَنَانِيرُ ودرَاهِمُ كَثِيرَةٌ كَمَا قَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «أربعةُ آلافٍ وما دونُها نفقةٌ، وما فوقُها كنزٌ»^(١)، وكذا قوله: ﴿وَلَا يُفْقُونَهَا﴾.

وقيلَ: الضَّميرُ فيهما للكنوزِ أو الأموالِ؛ فَإِنَّ الْحُكْمَ عامٌّ، وتخصيصُهما بالذكرِ لِأَنَّهُمَا قانونُ^(٢) التَّمَوُّلِ.

أو: للْفِضَّةِ، وتخصيصُهما لقربها ودلالةِ حُكْمِها على أَنَّ الذَّهَبَ أَوْلَى بهذا الْحُكْمِ^(٣).

﴿فَتُكَوَّرُ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ﴾ لأنَّ جَمْعَهُمْ وإِمْسَاكَهُمْ كَانَ لطلبِ الْوِجَاهَةِ بِالْغِنَى والتَّنَعُّمِ بِالْمَطَاعِمِ الشَّهِيَّةِ والملابسِ الْبَهِيَّةِ، أو لِأَنَّهُمْ ازْوَرُوا^(٤) عَنِ السَّائِلِ وأَعْرَضُوا عنه وولَّوْهُ ظُهُورَهُمْ، أو لِأَنَّهُا أَشْرَفُ الْأَعْضَاءِ الظَّاهِرَةِ؛ فَإِنَّهَا

(١) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (٦/١٧٨٨)، وعبد الرزاق في «مصنفه» (٧١٥٠)، وفي «التفسير» (١٠٧٥)، والطبري في «تفسيره» (١١/٤٢٧) عن علي بن أبي طالب موقوفاً.

(٢) القوانين: الأصول، الواحدُ قانونٌ، وليسَ بَعَرَبِيٍّ. انظر: «الصحاح» للجوهري (٦/٢١٨٥).

(٣) هذا الذي اختاره الرَّاعِبُ، وقال: أُعِيدَ الضَّميرُ لِلْفِضَّةِ دُونَ الذَّهَبِ لِأَنَّ حِسَّ الْفِضَّةِ عَنِ النَّاسِ أَعْظَمُ ضَرَرًا، والحاجةُ إليها أَمْسُ، وَمَنْعُهَا لِلْمَضَرَّةِ أَجْلَبُ. انظر: «تفسير الراغب الأصفهاني» (١٧٧/١).

(٤) أي: انحرفوا وعدلوا عنه. انظر: «الصحاح» للجوهري (٢/٦٧٣).

المشتملة على الأعضاء الرئيسية التي هي الدماغ والقلب والكبد، أو لأنها أصول الجهات الأربع التي هي مقادير البدن وماخيرها وجنبها.

﴿هَذَا مَا كَنَزْتُمْ﴾ على إرادة القول ﴿لِأَنْفُسِكُمْ﴾: لِمَنْفَعَتِهَا وَكَانَ عَيْنَ مَضَرَّتِهَا وَسَبَبَ تَعْذِيبِهَا ﴿فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ﴾؛ أي: وبال كَنْزِكُمْ، أو: ما تَكْنِزُونَهُ.

وَقُرِئَ: «تَكْنِزُونَ» بضم النون^(١).

(٣٦) - ﴿إِنَّ عَذَّةَ الشُّهُورِ﴾؛ أي: مبلغ عَذَّهَا ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ معمول ﴿عِذَّةَ﴾ لأنها مصدر.

﴿اثنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾: في اللوح المحفوظ، أو: في حكمه، وهو صِفَةٌ لـ ﴿اثنَا عَشَرَ﴾، وقوله: ﴿يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ متعلق بما فيه من معنى الثبوت^(٢)، أو بـ «الكتاب» إن جعل مصدرًا، والمعنى: إن هذا أمرٌ ثابتٌ في نفس الأمر منذ خلق الله الأجرام والأزمنة.

﴿مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ﴾ واحدٌ فَرْدٌ وهو رَجَبٌ، وثلاثةٌ سَرْدٌ: ذو القعدة وذو الحجة والمحرم^(٣).

(١) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٧) عن يحيى بن يعمر وأبي السمال.

(٢) قوله: «بما فيه»؛ أي: بالذي في كتاب الله «من معنى الثبوت» بيانٌ لـ «ما»، والمعنى: أن «يَوْمَ خَلَقَ» متعلقٌ بما تعلق به ﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ من نحو: ثابتٌ، وعليه فالكتابُ صفةٌ لا مصدرٌ كما أشار إليه بقوله الآتي: «أو بالكتاب إن جعل مصدرًا»؛ أي: لا صفةً. انظر: «حاشية الأنصاري» (٨٦/٣).

(٣) هذا ثابت في أحاديث صحاح منها ما رواه البخاري (٣١٩٧) عن أبي بكرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «الزَّمانُ قِدْ اشتَدَّ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ السَّنَةُ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ثَلَاثَةٌ مَوَالِيَاتٌ: ذُو الْقَعْدَةِ وَذُو الْحِجَّةِ وَالْمُحَرَّمُ وَرَجَبٌ مُضَرٌّ الَّذِي بَيْنَ جُمَادَى وَشَعْبَانَ».

﴿ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ﴾؛ أي: تحریمُ الأشهرِ الأربعةِ هو الدِّينُ القويمُ ^(١) دينُ إبراهيمَ وإسماعيلَ عليهما السَّلامُ، والعربُ ورثوه مِنْهُمَا.

﴿فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ﴾: بهتكِ حُرْمَتِهَا وارتكابي حَرَامِهَا، والجمهورُ على أنَّ حُرْمَةَ المقاتلةِ فيها منسوخةٌ ^(٢)، وأولُوا الظُّلْمَ بارتكابي المعاصي فيهنَّ فإنه أعظمُ وزراً؛ كارتكابيها في الحرمِ وحالِ الإحرامِ.
وعن عطاء: أنه لا يحلُّ للنَّاسِ أن يَغزُوا في الحرمِ وفي الأشهرِ الحُرُمِ إلا أن يُقاتلوا ^(٣).

ويؤيِّدُ الأوَّلَ ما رويَ أنَّه عليه السَّلامُ حاصرَ الطَّائِفَ وغزا هوازنَ بَحْنِينَ في شَوَّالٍ وذِي القعدةِ ^(٤).

﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً﴾: جميعاً، وهي مصدرٌ «كَفَّ عَنِ الشَّيْءِ»، فإنَّ الجَمِيعَ مكفوفٌ عن الزَّيادةِ، وقعَ موقعَ الحالِ ^(٥).
﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ بشارَةٌ وضمَانٌ لهم بالنُّصرةِ بسببِ تقواهم.

(١) في نسخة الطبرلاوي والتفتازاني: «القيم».

(٢) انظر: «الناسخ والمنسوخ» للقاسم بن سلام (١/٢٠٦-٢٠٨).

(٣) رواه أبو عبيد في «الناسخ والمنسوخ» (٣٨٨)، ومن طريقه الجصاص في «أحكام القرآن» (١/٣٩٠)، وذكره الثعلبي في «تفسيره» (١٣/٣٥٧). وعطاءٌ هو ابن أبي رباح.

(٤) رواه الواقدي في «المغازي» (٢/٣٠٥) عن الزهري، وأبو عبيد في «الأموال» (٤٥٤) عن سعيد بن المسيب. وتعقب ابن كمال باشا في «تفسيره» عند هذه الآية هذا الاستدلال بقوله: وفيه نظر؛ لأنَّ غزو هوازن بَحْنِينَ كان في شَوَّالٍ فلا تأييد فيه، وأما محاصرة الطَّائِفِ فقيل: إنَّه عليه السلام حاصره بَقِيَّةِ الشَّهْرِ المذكور، فلما دخل ذو القعدة انصرف عنه وأتى الجِعرانةَ وأحرم منها للعمرة.

(٥) انظر: «شرح درة الغواص» للشهاب الخفاجي (ص: ٢٠٢-٢٠٤).

(٣٧) - ﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ﴾؛ أي: تأخيرُ حُرْمَةِ الشَّهْرِ إلى شهرٍ آخر؛ كانوا إذا جاءَ شَهْرٌ حَرَامٌ وهم محاربون أحلُّوه وحَرَّمُوا مكانَهُ شَهْرًا آخَرَ، حَتَّى رَفَضُوا خصوصَ الأشهرِ واعتبروا مجردَ العددِ^(١).

وعن نافعٍ بروايةٍ ورشٍ: ﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ﴾ بقلبِ الهمزةِ ياءً وإدغامِ الياءِ فيها^(٢).
وَقُرِئَ: «النَّسِيءُ» بحذفِها^(٣).

و: «النَّسَاءُ» و: «النَّسَاءُ» و: «النَّسِيءُ»^(٤)، وثلاثُها مَصَادِرُ «نَسَاءٌ»: إذا أَخَرَهُ.
﴿زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ﴾ لَأَنَّهُ تَحْرِيمٌ مَا أَحَلَّهُ^(٥) اللهُ وَتَحْلِيلٌ مَا حَرَّمَهُ^(٦)، فهو كُفْرٌ آخَرُ ضَمُّهُ إِلَى كُفْرِهِمْ^(٧).

﴿يُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ضَلَالًا زَائِدًا^(٨). وقرأ حمزةٌ والكسائيُّ وحفصٌ: ﴿يُضِلُّ﴾ على البناءِ للمفعول، وَعَنْ يَعْقُوبَ: ﴿يُضِلُّ﴾ على أَنَّ الفِعْلَ لِلَّهِ^(٩).

(١) انظر: «الوجيز» للواحدي (ص: ٤٦٣).

(٢) هي قراءة ورش عن نافع، ووافقه حمزة وهشام وقفًا. انظر: «التيسير» (ص: ١١٨).

(٣) انظر: «المحتسب» (٢٨٧/١) عن الزهري وجعفر بن محمد والعلاء بن سبابة والأشهب.

(٤) ﴿النَّسِيءُ﴾ قراءة السبعة عدا ورشًا كما تقدم، و(النَّسَاء) عزاها ابن خالويه في «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٧) لهارون، و(النَّسَاء) عزاها ابن جني في «المحتسب» (٢٨٧/١) لابن كثير، وهي خلاف المشهور عنه.

(٥) في نسخة التفتازاني: «أحل»، وفي نسخة الطبرلاوي: «لتحريم ما أحل».

(٦) في نسخة الطبرلاوي: «حرم».

(٧) يعني: أَنَّهُمْ لَمَّا تَوَارَثُوهُ عَلَى أَنَّهُ شَرِيعَةٌ، ثُمَّ اسْتَحْلَوْهُ كَانَ ذَلِكَ مِمَّا يَعْدُ كُفْرًا. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٨) لِأَنَّ أَصْلَ الضَّلَالِ ثَابِتٌ لَهُمْ قَبْلَهُ، فَالْمُرَادُ زِيَادَتُهُ فَيَكُونُ لَهُمْ زِيَادَةٌ كُفْرٍ عَلَى كُفْرٍ، وَضَلَالٍ عَلَى ضَلَالٍ فَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٩) وقرأ خلف قراءة حمزة والكسائي وحفص، وباقي العشرة بفتح الياء وكسر الضاد. انظر: «السبعة» =

﴿يُحِلُّونَهُ عَامًا﴾ يَحِلُّونَ النَّسِيَّ مِنَ الْأَشْهُرِ الْحُرْمِ سَنَةً وَيُحَرِّمُونَ مَكَانَهُ شَهْرًا آخَرَ، ﴿وَيُحَرِّمُونَهُ عَامًا﴾ فيتركونه على حُرْمَتِهِ.

قيل: أَوَّلُ مَنْ أَحَدَّثَ ذَلِكَ جُنَادَةُ بْنُ عَوْفٍ الْكِنَانِيُّ، كَانَ يَقُومُ عَلَى جَمَلٍ فِي الْمَوْسَمِ فَيُنَادِي: إِنَّ آلِهَتَكُمْ قَدْ أَحَلَّتْ لَكُمْ الْمَحْرَمَ فَأَحِلُّوهُ، ثُمَّ يُنَادِي فِي الْقَابِلِ: إِنَّ آلِهَتَكُمْ قَدْ حَرَمَتْ عَلَيْكُمُ الْمُحْرَمَ فَحَرِّمُوهُ^(١).

والجملتان تَفْسِيرٌ لِلضَّلَالِ، أَوْ حَالٍ.

﴿لِيُؤْاطُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ﴾؛ أي: لِيُؤَافِقُوا عِدَّةَ الْأَرْبَعَةِ الْمَحْرَمَةِ، وَاللَّامُ مُتَعَلِّقَةٌ بِـ﴿يُحَرِّمُونَهُ﴾ أَوْ بِمَا دَلَّ عَلَيْهِ مَجْمُوعُ الْفِعْلَيْنِ.

﴿فِيُحِلُُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ﴾ بِمَوَاطَاةِ الْعِدَّةِ وَحَدَّهَا مِنْ غَيْرِ مُرَاعَاةِ الْوَقْتِ.

= (ص: ٣١٤)، و«التيسير» (ص: ١١٨)، و«النشر» (٢/ ٢٧٩).

(١) رواه بنحوه الطبري في «تفسيره» (١١ / ٤٥٢) عن ابن عباس رضي الله عنهما. وفي فاعل هذا خلاف فقد روى الطبري أيضًا (١١ / ٤٥٤) عن قتادة أنه أبو ثمامة صفوان بن أمية أحد بني فقيم بن الحارث ثم أحد بني كنانة. وذكر الثعلبي في «تفسيره» (١٣ / ٣٦٤)، والبغوي في «تفسيره» (٤٦ / ٤٧). عن الكلبي أنه نعيم بن ثعلبة، وكذا أورده الجرجاني في «درج الدرر» (١ / ٧٦٤) من رواية محمد بن مروان عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس. وهذا إسناد ساقط معروف. والقول بأن فاعل ذلك هو نعيم بن ثعلبة ذكره أيضاً الماوردي في «النكت والعيون» (٢ / ٣٦١) عن الزبير بن بكار. وذكره ابن الجوزي في «زاد المسير» (٣ / ٤٣٥) عن الفراء، وهو في «معاني القرآن» للفراء (١ / ٤٣٦). وأورده ابن عطية في «المحرر الوجيز» (٣ / ٣٣) عن أبي علي البغدادى، لكنه تعقبه بقوله: واسم نعيم لم يعرف في هذا، وما أرى ذلك إلا كما حكى النقاش: من بني فقيم كانوا يسمون: القلامس، واحدهم: قَلَمَسٌ، وكانوا يُفْتَنُونَ العرب في الموسم، يقوم كبيرهم في الحجر ويقوم آخر عند الباب ويقوم آخر عند الركن فيفتنون. قال ابن عطية: فهم على هذا عدة، منهم نعيم، وصفوان، ومنهم ذرية القَلَمَسِ حذيفة بن عبد، وغيرهم.

﴿زَيْنٌ لَهُمْ سَوْءُ أَعْمَالِهِمْ﴾، وَقُرِئَ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ ^(١) وَهُوَ اللَّهُ تَعَالَى،
والمعنى: خَذَلَهُمْ وَأَضَلَّهُمْ حَتَّى حَسِبُوا قَبِيحَ أَعْمَالِهِمْ حَسَنًا.

﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ هِدَايَةُ مُوصِلَةٍ إِلَى الْإِهْتِدَاءِ.

(٣٨) - ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
أَنَّا قُلْتُمْ: نَبَاطُتُمْ.

وَقُرِئَ: «تَنَاقَلْتُمْ» عَلَى الْأَصْلِ ^(٢)، وَ: «أَنَّا قُلْتُمْ» عَلَى الْإِسْتِفْهَامِ ^(٣) لِلتَّوْبِيخِ.

﴿إِلَى الْأَرْضِ﴾ مُتَعَلِّقٌ بِهِ؛ كَأَنَّهُ ضَمَّنَ مَعْنَى الْإِخْلَادِ وَالْمِيلِ فَعَدَّى بِ«إِلَى».

وَكَانَ ذَلِكَ فِي غَرَوَةِ تَبَوُّكٍ؛ أَمُرُوا بِهَا بَعْدَ رُجُوعِهِمْ مِنَ الطَّائِفِ فِي وَقْتِ عُسْرَةٍ
وَقَيْظٍ مَعَ بُعْدِ الشُّقَّةِ ^(٤) وَكَثْرَةِ الْعَدُوِّ، فَشَقَّ عَلَيْهِمْ.

﴿أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَوَةِ الدُّنْيَا﴾ وَغُرُورِهَا ﴿مِنَ الْآخِرَةِ﴾: بَدَلَ الْآخِرَةِ
وَنَعِيمِهَا ﴿فَمَا مَتَعَ الْحَيَوَةِ الدُّنْيَا﴾: فَمَا التَّمَتُّعُ بِهَا ﴿فِي الْآخِرَةِ﴾: فِي جَنْبِ
الْآخِرَةِ ﴿إِلَّا قَلِيلٌ﴾ مُسْتَحَقَّرٌ.

(٣٩) - ﴿إِلَّا نَفِرُوا﴾: إِنْ لَا تَنْفِرُوا إِلَى مَا اسْتَنْفَرْتُمْ إِلَيْهِ ﴿يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا
أَلِيمًا﴾ بِالْإِهْلَاكِ بِسَبَبِ فَطِيحٍ كَقَطْحٍ وَظُهُورِ عَدُوٍّ ﴿وَيَسْتَبْدِلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾:
وَيَسْتَبْدِلُ بِكُمْ آخَرِينَ مُطِيعِينَ كَأَهْلِ الْيَمَنِ ^(٥) وَأَبْنَاءِ فَارِسٍ ^(٦).

(١) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٧) عن ابن مسعود، و«البحر» (١١/ ٢٧٧) عن
زيد بن علي.

(٢) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٧)، و«الكشاف» (٣/ ٥١٧)، عن الأعمش.

(٣) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٧) عن أبي عمرو، ونيه أنها بالمد.

(٤) ضمير «بها» للغزوة، والقَيْظُ: شِدَّةُ حَرِّ الصَّيْفِ، وَالشُّقَّةُ: مَسَافَةٌ بَعِيدَةٌ يَشُقُّ قَطْعُهَا. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٥) انظر: «تفسير الطبري» (٢١/ ٢٣٥) عن شريح بن عبيد.

(٦) روى الترمذي (٣٢٦١) عن أبي هريرة أنه قال: قال ناس من أصحاب رسول الله ﷺ: يَا رَسُولَ

﴿وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا﴾: لَا يَقْدَحُ تَثَاقُلُكُمْ إِذَا تَثَاقَلْتُمْ ^(١) فِي نَصْرِ دِينِهِ شَيْئًا، فَإِنَّهُ الْغَنِيُّ عَنِ كُلِّ شَيْءٍ وَفِي كُلِّ أَمْرٍ.

وَقِيلَ: الضَّمِيرُ لِلرَّسُولِ ^(٢)؛ أَي: وَلَا تَضُرُّوهُ؛ فَإِنَّ اللَّهَ وَعَدَ لَهُ بِالْعِصْمَةِ وَالنُّصْرَةِ، وَوَعْدُهُ حَقٌّ.

﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾: يَقْدَرُ عَلَى التَّبْدِيلِ وَتَغْيِيرِ الْأَسْبَابِ وَالنُّصْرَةِ بِلَا مَدَدٍ؛ كَمَا قَالَ:

(٤٠) - ﴿إِلَّا نَضُرُّوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ﴾؛ أَي: إِنْ لَمْ تَنْصُرُوهُ فَسَيَنْصُرُهُ اللَّهُ كَمَا نَصَرَهُ اللَّهُ ﴿إِذَا أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا تَارِكًا أَثْنَيْنِ﴾ وَلَمْ يَكُنْ مَعَهُ إِلَّا رَجُلٌ وَاحِدٌ، فَحُذِفَ الْجَزَاءُ وَأُقِيمَ مَا هُوَ كَالدَّلِيلِ عَلَيْهِ مُقَامَهُ.

أَوْ: إِنْ لَمْ تَنْصُرُوهُ فَقَدْ أَوْجَبَ اللَّهُ لَهُ النَّصَرَ حَتَّى نَصَرَهُ فِي مِثْلِ ذَلِكَ الْوَقْتِ فَلَنْ يَخْذُلَهُ فِي غَيْرِهِ ^(٣).

وَإِسْنَادُ الْإِخْرَاجِ إِلَى الْكُفْرَةِ لِأَنَّ هَمَّهُمْ بِإِخْرَاجِهِ أَوْ قَتْلِهِ تَسَبَّبَ لِإِذْنِ اللَّهِ لَهُ بِالْخُرُوجِ.

= اللَّهُ، مِنْ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ ذَكَرَ اللَّهُ: إِنْ تَوَلَّيْنَا اسْتَبَدَلُوا بِنَا ثِمَ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَنَا؟ قَالَ: وَكَانَ سَلْمَانُ بِجَنْبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، قَالَ: فَضْرَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَنَحِذَ سَلْمَانَ وَقَالَ: «هَذَا وَأَصْحَابُهُ. وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَوْ كَانَ الْإِيمَانُ مَنُوطًا بِالثُّرَيَّا لَتَنَاوَلَهُ رَجُلًا مِنْ فَارِسٍ».

(١) فِي نَسْخَةِ التَّفْتَازَانِي: «إِذَا لَا يَقْدَحُ تَثَاقُلُهُمْ»، وَفِي نَسْخَةِ الطَّبْلَاوِي: «إِذَا لَا يَقْدَحُ تَثَاقُلَكُمْ».

(٢) وَعَلَى الْأَوَّلِ لـ «اللَّهُ». انْظُرْ: «حَاشِيَةُ التَّفْتَازَانِي» (٢٦٦/أ).

(٣) نَقَلَ الطَّبْيِي عَنْ ابْنِ الْمُنِيرِ أَنَّ الْفَرْقَ بَيْنَ الْوَجْهَيْنِ عَسِيرٌ، وَغَايَتُهُ: أَنَّهُ فِي الْأَوَّلِ: وَعُدَّ بِنَصْرِ مُسْتَقْبَلٍ أَكَّدَ تَحْقِيقَهُ بِوُجُودِ نَصْرِهِ مِنْ قَبْلُ، وَفِي الثَّانِي: إِخْبَارٌ بِاسْتِمْرَارِ نَصْرِ مَاضِي. وَالْأَمْرُ فِيهِمَا مُتَقَارِبٌ، وَاسْتَظْهَرَ أَبُو حَيَّانِ الْوَجْهَ الْأَوَّلَ. انْظُرْ: «فَتْوحُ الْغَيْبِ» (٢٤٨/٧)، وَ«الْبَحْرُ الْمَحِيْطُ» (٢٨١/١١).

وَقُرِيَ: «ثَانِي اثْنَيْنِ» بِالسُّكُونِ^(١) عَلَى لُغَةٍ مَن يُجْرِي الْمَنْقُوصَ مُجْرَى الْمَقْصُورِ فِي الْإِعْرَابِ، وَنَصَبُهُ عَلَى الْحَالِ.

﴿إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ﴾ بَدَلٌ مِّنْ ﴿إِذْ أَخْرَجَهُ﴾ بَدَلُ الْبَعْضِ إِذِ الْمَرَادُ بِهِ زَمَانٌ مُّتَسِّعٌ، وَ«الْغَارُ»: نَقَبٌ فِي أَعْلَى ثَوْرٍ، وَثَوْرٌ: جَبَلٌ فِي يَمَنِيٍّ مَكَّةَ^(٢) عَلَى مَسِيرَةِ سَاعَةٍ، مَكَّنَا فِيهِ ثَلَاثًا.

﴿إِذْ يَقُولُ﴾ بَدَلٌ ثَانٍ أَوْ ظَرْفٌ لِّ﴿ثَانِي﴾ ﴿لِصَّحْبِهِ﴾ وَهُوَ أَبُو بَكْرٍ: ﴿لَا تَحْزَنْ إِنَّا اللَّهُ مَعَنَا﴾ بِالْعِصْمَةِ وَالْمَعُونَةِ.

رُوي: أَنَّ الْمُشْرِكِينَ طَلَعُوا فَوْقَ الْغَارِ، فَأَشْفَقَ أَبُو بَكْرٍ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ، فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «مَا ظَنَنْتُكَ بَاثْنَيْنِ اللَّهُ ثَالِثُهُمَا»^(٣) فَأَعْمَاهُمْ عَنِ الْغَارِ، فَجَعَلُوا يَتَرَدَّدُونَ حَوْلَهُ فَلَمْ يَرَوْهُ^(٤).

(١) انظر: «المحتسب» (٢٨٩/١) عن أبي عمرو.

(٢) قوله: «في يمني مكة»؛ أي: على طريق اليمن، قال الزمخشري في «الجبال والأمكنة والمياه» (ص: ٧٢): ثور: من جبال مكة بالمفجر من خلف مكة على طريق اليمن، يسمى ثور أطحل. (٣) رواه البخاري (٤٦٦٣)، ومسلم (٢٣٨١)، من حديث أبي بكر رضي الله عنه قال: كنت مع النبي ﷺ في الغار فرأيت آثار المشركين، قلت: يا رسول الله، لو أن أحدهم رَفَعَ قَدَمَهُ رَأَانَا، قال: «مَا ظَنُّكَ...».

(٤) رواه ابن سعد في «الطبقات» (١٧٧/١ و ٢٢٩)، والبخاري في «مسنده» (٤٣٤٤)، والطبراني في «المعجم الكبير» (٤٤٣/٢٠)، وأبو نعيم في «دلائل النبوة» (٢٢٩)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٤٨٢/٢). ورواه العقيلي في «الضعفاء» (٣/ ٤٢٠ - ٤٢٢)، من طريق عون بن عمرو القيسي، عن أبي مُصْعَبِ الْمَكِّي قال: أدركتُ زَيْدَ بْنَ أَرْقَمَ وَأَنَسَ بْنَ مَالِكٍ وَالْمَغِيرَةَ بْنَ شُعْبَةَ يَتَحَدَّثُونَ، فَذَكَرَهُ. وقال العقيلي: عوين بن عمرو القيسي عن الجريري وغيره، ولا يتابع عليه... وأبو مصعب رجل مجهول. وانظر: «نصب الراية» (١٢٣/١).

وقيل: لَمَّا دَخَلَ الْغَارَ بَعَثَ اللَّهُ حَمَامَتَيْنِ فَبَاصَّتَا فِي أَسْفَلِهِ، وَالْعَنْكَبُوتَ فَنَسَجَتْ عَلَيْهِ^(١).

﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ﴾: أَمْنَتُهُ الَّتِي تَسْكُنُ عِنْدَهَا الْقُلُوبُ ﴿عَلَيْهِ﴾: عَلَى النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ، أَوْ عَلَى صَاحِبِهِ^(٢)، وَهُوَ الْأَظْهَرُ لِأَنَّهُ كَانَ مُنْزَعِجًا. ﴿وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَّمْ تَرَوْهَا﴾ يَعْنِي: الْمَلَائِكَةَ، أَنْزَلَهُمْ لِيَحْرُسُوهُ فِي الْغَارِ، أَوْ لِيُعِينُوهُ عَلَى الْعَدُوِّ يَوْمَ بَدْرٍ وَالْأَحْزَابِ وَحُنَيْنٍ، فَتَكُونُ الْجُمْلَةُ مَعْطُوفَةً عَلَى قَوْلِهِ: ﴿فَنَصَرَهُ اللَّهُ﴾.

﴿وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى﴾ يَعْنِي: الشَّرَّكَ، أَوْ دَعْوَةَ الْكُفْرِ.

﴿وَكَلِمَةَ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا﴾ يَعْنِي: التَّوْحِيدَ، أَوْ دَعْوَةَ الْإِسْلَامِ، وَالْمَعْنَى: وَجَعَلَ ذَلِكَ بَتَخْلِيصِ الرَّسُولِ عَنْ أَيْدِي الْكُفَّارِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَإِنَّهُ الْمَبْدَأُ لَهُ، أَوْ بِتَأْيِيدِهِ إِيَّاهُ بِالْمَلَائِكَةِ فِي هَذِهِ الْمَوَاطِنِ، أَوْ بِحِفْظِهِ وَنَصْرِهِ لَهُ حَيْثُ حَضَرَ. وَقَرَأَ يَعْقُوبُ: ﴿وَكَلِمَةَ اللَّهِ﴾ بِالنَّصْبِ^(٣) عَطْفًا عَلَى ﴿كَلِمَةَ الَّذِينَ﴾،

(١) هو تامة الحديث السابق، وقصة نسج العنكبوت رواها أيضاً الإمام أحمد في «المسند» (٣٢٥١) بإسناد ضعيف كما ذكر محققوه، لكن قال ابن كثير في «البداية والنهاية» (٤٥١ / ٤) عنه: هذا إسناد حسن، وهو من أجود ما روي في قصة نسج العنكبوت على فم الغار.

(٢) رواه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٣١٩٣٨) وابن أبي حاتم في «تفسيره» (١٨٠١ / ٦) عن حبيب بن أبي ثابت، وفيه: «فأما النبي ﷺ فقد كانت السكينة عليه قبل ذلك»، وروى نحوه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١٨٠١ / ٦) عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٣) انظر: «النشر» (٢ / ٢٧٩).

وَالرَّفْعُ أَبْلَغُ لِمَا فِيهِ مِنَ الْإِشْعَارِ بِأَنَّ كَلِمَةَ اللَّهِ عَالِيَةً^(١) فِي نَفْسِهَا، وَإِنْ فَاقَ غَيْرُهَا فَلَا ثَبَاتَ لَتَفْوِيقِهِ وَلَا عِتْبَارَ، وَلِذَلِكَ وَسَّطَ الْفَصْلُ^(٢).

﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ فِي أَمْرِهِ وَتَدْبِيرِهِ.

(٤١) - «أَنْفِرُوا خِفَافًا» لِنَشَاطِكُمْ لَهُ^(٣) ﴿وَتَقَالَا﴾ عَنْهُ؛ لِمَشَقَّتِهِ عَلَيْكُمْ.

أَوْ: لِقَلَّةِ عِيَالِكُمْ وَلِكَثْرَتِهَا.

أَوْ: زُكْبَانًا وَمُشَاةً.

أَوْ: خِفَافًا وَثِقَالًا مِنَ السَّلَاحِ.

أَوْ: صِحَاحًا وَمِرَاضًا، وَلِذَلِكَ لَمَّا قَالَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: أَعَلَيْ أَنْ أَنْفِرَ؟ قَالَ: «نَعَمْ» حَتَّى نَزَلَ: ﴿يَسِّرْ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ﴾ [النور: ٦١]^(٤).

﴿وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ بِمَا أَمَكَّنَ لَكُمْ مِنْهُمَا كِلَيْهِمَا أَوْ أَحَدِهِمَا.

﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ مِنْ تَرْكِهِ ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ الْخَيْرَ عِلِمْتُمْ أَنَّهُ خَيْرٌ، أَوْ: إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ خَيْرٌ؛ إِذْ إِبْخَارُ اللَّهِ تَعَالَى بِهِ صِدْقٌ فَبَادِرُوا إِلَيْهِ.

(١) فِي نَسْخَةِ الْخِيَالِي: «عَالِيَةً».

(٢) ضَمِيرُ الْفَصْلِ: ﴿هُوَ﴾، وَهُوَ تَوْكِيدٌ لـ ﴿كَلِمَةً﴾، وَكَوْنُهُ ضَمِيرٌ رَفْعٌ يَرْجِعُ قِرَاءَةَ الرِّفْعِ فِيهَا، وَقَدْ مَالَ عَامَّةُ الشُّرَاحِ وَالْمُعَرِّبِينَ إِلَى تَرْجِيحِهَا. انْظُرْ: «التَّبَيَانُ فِي إِعْرَابِ الْقُرْآنِ» لِلْعَكْبَرِيِّ (٢/ ٦٤٥)، وَ«فُجُوحُ الْغَيْبِ» (٧/ ٢٥١)، وَ«حَاشِيَةُ التَّفْتَازَانِي» (٢٦٦/ ب).

(٣) فِي نَسْخَةِ التَّفْتَازَانِي: «لِنَشَاطِكُمْ لِلنَّفُورِ».

(٤) ذَكَرَهُ الزَّجَاجُ فِي «مَعَانِي الْقُرْآنِ» (٢/ ٤٤٩)، وَرَوَاهُ بَنُحُوهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ فِي «تَفْسِيرِهِ» (٦/ ١٨٦١) مِنْ حَدِيثِ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. وَهَذَا خَامِسُ الْوُجُوهِ الَّتِي فَسَّرَ بِهَا الْخَفَّةَ وَالثَقْلَ.

(٤٢) - ﴿لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا﴾؛ أي: لو كَانَ مَا دُعُوا إِلَيْهِ نَفْعًا دُنْيَوِيًّا قَرِيبًا سَهْلَ الْمَأْخِذِ ﴿وَسَفَرًا قَاصِدًا﴾: مَتَوَسِّطًا ﴿لَاتَّبَعُوكَ﴾: لَوْ أَفْقُوكَ.
﴿وَلَكِنْ بَعُدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ﴾: الْمَسَافَةُ الَّتِي تُقَطَّعُ بِمَشَقَّةٍ. وَقُرِئَ بِكَسْرِ الْعَيْنِ وَالشَّيْنِ^(١).

﴿وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ﴾؛ أي: الْمُتَخَلِّفُونَ إِذَا رَجَعْتَ مِنْ تَبُوكَ^(٢) مُعْتَذِرِينَ.
﴿لَوْ أَسْتَطَعْنَا﴾ يَقُولُونَ: لَوْ كَانَ لَنَا اسْتَطَاعَةُ الْعُدَّةِ أَوْ الْبَدَنِ، وَقُرِئَ: «لَوْ اسْتَطَعْنَا» بَضْمُ الْوَاوِ^(٣) تَشْبِيهًا لَهَا بِوَاوِ الضَّمِيرِ فِي قَوْلِهِ: ﴿أَشْتَرُوا الضَّلَالَةَ﴾ [البقرة: ١٦].
﴿لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ﴾ سَادُّ مَسَدِّ جَوَابِي الْقِسْمِ وَالشَّرْطِ^(٤)، وَهَذَا مِنَ الْمُعْجَزَاتِ لِأَنَّهُ إِنْخِبَارٌ عَمَّا وَقَعَ قَبْلَ وَقْعِهِ.

﴿يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾ بِإِيقَاعِهَا فِي الْعَذَابِ، وَهُوَ بَدَلٌ مِنْ ﴿سَيَحْلِفُونَ﴾؛ لِأَنَّ الْحَلِفَ الْكَاذِبَ إِيقَاعٌ لِلنَّفْسِ فِي الْهَلَاكِ^(٥)، أَوْ حَالٌ مِنْ فَاعِلِهِ.

(١) أي: «بَعُدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ» نَسَبَ لِعِيسَى بْنِ عَمْرٍو. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٨)، و«الكشاف» (٣/ ٥٢٣).

(٢) أي: مِنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ، وَتَبُوكُ مُحَلٌّ سُمِّيَ بِعَيْنِ مَاءٍ فِيهِ. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٣) انظر: «المحتسب» (١/ ٢٩٢) عَنْ الْأَعْمَشِ.

(٤) وَفِي قَوْلِهِ: ﴿لَخَرَجْنَا﴾ مَذْهَبَانِ: أَحَدُهُمَا: أَنَّ «لَخَرَجْنَا» جَوَابُ الْقِسْمِ، وَجَوَابُ لَوْ مُحذوفٌ عَلَى قَاعِدَةِ اجْتِمَاعِ الْقِسْمِ وَالشَّرْطِ إِذَا تَقَدَّمَ الْقِسْمُ، وَهُوَ اخْتِيَارُ ابْنِ عَصْفُورٍ رَحِمَهُ اللَّهُ. وَالْآخَرُ: أَنَّ «لَخَرَجْنَا» جَوَابُ «لَوْ»، وَ«لَوْ» وَجَوَابُهَا جَوَابُ الْقِسْمِ، وَهُوَ اخْتِيَارُ ابْنِ مَالِكٍ رَحِمَهُ اللَّهُ. أَمَّا كَلَامُ الْمُصَنِّفِ فَقِيلَ: إِنَّهُ لَمْ يَقُلْ بِهِ أَحَدٌ، وَقِيلَ: لَمَّا حَذَفَ جَوَابُ «لَوْ»، وَدَلَّ عَلَيْهِ جَوَابُ الْقِسْمِ، جُعِلَ كَأَنَّهُ سَدُّ مَسَدِّ الْجَوَابَيْنِ. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٥) اسْتَبْعَدَ هَذَا الْوَجْهَ أَبُو حَيَّانٍ، وَأَجَازَهُ الْحَلَبِيُّ. انظر: «البحر المحيط» (١١/ ٢٨٩)، وَ: «الدر المصون» (٦/ ٥٥).

﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ في ذلك لَأَنَّهُمْ كَانُوا مُسْتَطِيعِينَ الْخُرُوجَ.

(٤٣) - ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ﴾ كنايةٌ عَنْ خَطِيئَةٍ فِي الْإِذْنِ؛ فَإِنَّ الْعَفْوَ مِنْ رَوَادِفِهِ^(١).

﴿لَمْ أَذْنَتْ لَهُمْ﴾ بَيَانٌ لَمَّا كُنِيَ عَنْهُ بِالْعَفْوِ وَالْمُعَاتَبَةِ عَلَيْهِ، وَالْمَعْنَى: لِأَيِّ شَيْءٍ أَذْنَتْ لَهُمْ فِي الْقُعُودِ حِينَ اسْتَأْذَنُواكَ وَاعْتَلُّوا بِكَاذِبٍ وَهَلَّا تَوَقَّفْتَ ﴿حَتَّى يَبَيِّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا﴾ فِي الْإِعْتِذَارِ ﴿وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ﴾ فِيهِ.

قِيلَ: إِنَّمَا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ شَيْئَيْنِ لَمْ يُؤْمَرْ بِهِمَا: أَخَذَهُ لِلْفِدَاءِ^(٢)، وَإِذْنَهُ لِلْمُنَافِقِينَ^(٣)، فَعَاتَبَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمَا.

(٤٤) - ﴿لَا يَسْتَعِذُّكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ﴾؛ أَي: لَيْسَ مِنْ عَادَةِ الْمُؤْمِنِينَ أَنْ يَسْتَأْذِنُواكَ فِي أَنْ يُجَاهِدُوا^(٤)،

(١) الروادف هنا بمعنى: التوابع، وقد تبع المصنف في هذا الزمخشري، لكنه تَلَطَّفَ وتَأَدَّبَ في العبارة، فعبارة «الكشاف» (٥٢٥/٣): ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ﴾ كنايةٌ عَنْ الْجَنَائِةِ، لِأَنَّ الْعَفْوَ رَادِفٌ لَهَا، وَمَعْنَاهُ: أَخْطَأْتُ وَبَشَسَ مَا فَعَلْتُ. وقد تعقب الزمخشريُّ الكثير من العلماء، وبينوا خطأه فيما قاله، وإساءته لسيد الأولين والآخرين؛ كالطبيبي في «فتوح الغيب» (٢٥٥/٧)، وأبي حيان في «البحر» (٢٩٢/١١)، وأبي السعود في «تفسيره» (٦٩/٤)، والآلوسي في «روح المعاني» (٣٥٣/١٠). وقد أَلَفَ البدر النابلسي كتابًا فِي الرَّدِّ عَلَى الزَّمَخْشَرِيِّ فِي كَلَامِهِ هَذَا سَمَّاهُ «جَنَّةُ النَّاطِرِ وَجَنَّةُ الْمُنَاطِرِ فِي الْإِنْتِصَارِ مِنْ أَبِي الْقَاسِمِ لِلطَّاهِرِ»؛ وَالْمَرَادُ بِأَبِي الْقَاسِمِ الزَّمَخْشَرِيُّ، وَبِالطَّاهِرِ النَّبِيِّ ﷺ، وَذَكَرَ السَّبْكَى أَنَّ هَذَا مِنْ جُمْلَةِ الْأَسْبَابِ الَّتِي دَعَتْهُ إِلَى الْإِنْكَفَافِ عَنْ إِقْرَاءِ «الْكَشَافِ»، وَخُلَاصَةُ الْكَلَامِ أَنَّ هَذِهِ الْعِبَارَةَ تَقَالُ لِمَنْ لَمْ يَذَنْبْ أَصْلًا، وَأَنَّ فِي تَقْدِيمِ الْعَفْوِ عَلَى الْعِتَابِ إِشْعَارٌ بِالتَّعْظِيمِ لِمَنْ تَوَجَّهَ لَهُ الْخُطَابُ. وانظر: «حاشية السيوطي» (٨٥-٨٧).

(٢) فِي نَسْخَةِ التَّفْتَازَانِي: «أَخَذَ الْفِدَاءَ».

(٣) رَوَاهُ الطَّبْرِيُّ فِي «تَفْسِيرِهِ» (٤٧٩/١١) عَنْ عَمْرِو بْنِ مِمُونٍ.

(٤) قَالَ الطَّبْرِيُّ: نَفْيُ الْعَادَةِ مُسْتَفَادٌ مِنْ نَفْيِ فِعْلِ الْمُسْتَقْبَلِ، وَالْمَرَادُ بِهِ الْإِسْتِمْرَارُ عَلَى نَحْوِ: «فَلَانٌ يَقْرِي الضَّيْفَ وَيَحْمِي الْحَرِيمَ». انظر: «فتوح الغيب» (٢٥٦/٧).

فَإِنَّ الْخُلَصَّ مِنْهُمْ يَبَادِرُونَ إِلَيْهِ وَلَا يَوْقِفُونَهُ عَلَى الْإِذْنِ فِيهِ فَضْلًا أَنْ يَسْتَأْذِنُوا^(١) فِي التَّخْلُفِ عَنْهُ، أَوْ: أَنْ يَسْتَأْذِنُوكَ فِي التَّخْلُفِ كِرَاهَةً أَنْ يُجَاهِدُوا.

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُنْفِقِينَ﴾ شهادة لَهُمْ بِالتَّقْوَى وَعِدَّةٌ لَهُمْ بِثَوَابِهِ.

(٤٥) - ﴿إِنَّمَا يَسْتَفْذِنُكَ﴾ فِي التَّخْلُفِ ﴿الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ﴾ تَخْصِيصُ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فِي الْمَوْضِعَيْنِ لِلْإِشْعَارِ بِأَنَّ الْبَاعِثَ
عَلَى الْجِهَادِ وَالْوَارِعَ عَنْهُ الْإِيمَانُ وَعَدَمُ الْإِيمَانِ بِهِمَا.

﴿وَأَرْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ﴾: يَتَحَيَّرُونَ^(٢).

(٤٦) - ﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ﴾: لِلخُرُوجِ ﴿عُدَّةً﴾: أُهْبَةً^(٣)، وَقِرَى:
«عُدَّة» بِحَذْفِ النَّاءِ عِنْدَ الْإِضَافَةِ^(٤)؛ كَقَوْلِهِ:

وَأَخْلَفُوكَ عِدَّ الْأَمْرِ الَّذِي وَعَدُوا^(٥)

(١) فِي نَسْخَةِ الْخِيَالِي: «يَسْتَأْذِنُوكَ».

(٢) يَعْنِي: «التَّرَدُّدُ» مَجَازٌ أَوْ كُنَايَةٌ عَنِ التَّحَيَّرِ؛ لِأَنَّ الْمَتَحَيَّرَ لَا يَقْرَأُ فِي مَكَانٍ وَأَصْلُ مَعْنَى التَّرَدُّدِ الذَّهَابُ
وَالْمَجِيءُ. انْظُرْ: «حَاشِيَةُ الْخَفَاجِي».

(٣) مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ الْمَسَافِرُ كَالزَّادِ وَالرَّاحِلَةِ. انْظُرْ: «حَاشِيَةُ شَيْخِ زَاد» (٤/٤٦٨).

(٤) انْظُرْ: «الْمَحْتَسِبُ» (١/٢٩٢) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ.

(٥) عَجَزَ بَيْتٌ نَسَبٌ لِلْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ بْنِ عَتَبَةَ بْنِ أَبِي لَهَبٍ فِي «الْعَبَابِ الزَّاخِرِ» (مَادَّةٌ: خُلَط)،
وَاللِّسَانِ (مَادَّةٌ: غَلَبَ)، وَ«الْمَقَاصِدُ النُّحْوِيَّةُ» (٤/٢٠٩٦)، وَعِزَّاهُ السَّمِينُ فِي «الدَّرِّ الْمَصُونِ»
(٥٧/٦) لَزَهْرٍ، وَصَدْرُهُ:

إِنَّ الْخَلِيْطَ أَجَدُّوا الْبَيْنَ فَانْجَرَدُوا

وَهُوَ بِلاَ نِسْبَةٍ فِي «مَعَانِي الْقُرْآنِ» لِلْفَرَاءِ (٢/٢٥٤)، وَ«تَفْسِيرُ الطَّبْرِيِّ» (١٧/٣٢٤)، وَ«إِعْرَابُ
الْقُرْآنِ» لِلنَّحَاسِ (٣/٩٧)، وَ«الْخَصَائِصُ» لِابْنِ جَنِي (٣/١٧١).

و«عَدَّه» بكسر العين بإضافة وبغيرها^(١).

﴿وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ﴾ استدراك عن مفهوم قوله: ﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ﴾؛ كأنه قال: ما خَرَجُوا ولكن تَبَطُّوا لأنه تعالى كَرِهَ انْبِعَاثَهُمْ؛ أي: نُهَضُّهُمْ للخروج ﴿فَتَبَطُّهُمْ﴾: فَحَبَسَهُمْ بالجبن والكسل^(٢).

﴿وَقِيلَ أَقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾ تمثيل لإلقاء الله كراهة الخروج في قلوبهم، أو وَسَّسَ^(٣) الشَّيْطَانِ بالأمر بالقعود، أو حكاية قول بعضهم لبعضهم، أو إذن^(٤) الرَّسُولِ لهم، و﴿الْقَاعِدِينَ﴾ يحتمل المعذورين وغيرهم، وعلى الوجهين لا يخلو عن ذم^(٥).

(٤٧) - ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ﴾ بخروجهم شيئاً ﴿وَلَا خَبَالًا﴾: فساداً وشرّاً، ولا يستلزم ذلك أن يكون لهم خبال حتى لو خرجوا زادوا؛ لأن الزيادة باعتبار أعمّ العام الذي وقع منه الاستثناء^(٦)، ولأجل هذا التوهم جعل الاستثناء منقطعاً، وليس كذلك لأنه لا يكون مفرغاً^(٧).

(١) نسبت القراءتان لزر بن حبّيش. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (٥٨).

(٢) التَّيْبُطُ: التَّعْوِيقُ والصَّرْفُ عما يريد فعله. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٣) معطوف على «إلقاء».

(٤) معطوف على «قول».

(٥) لأن الأمر خرج عن معناه الحقيقي إلى معنى التوبيخ. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٦) أي: ما زادوكم شيئاً إلا الخبال على صلاحكم.

(٧) أي: توهم بعض المعربين الاستثناء مفرغاً منقطعاً بتقدير: ما زادوكم قوة وخيراً لكن شرّاً وخبالاً،

فدفعه المصنف تبعاً للزمخشري، مع أن الاستثناء المفرغ لا يكون إلا متصلاً، فلا يصح صناعة، وهذه من الفوائد التي لم يصرح بها النحاة. انظر: «حاشية الخفاجي».

﴿وَلَا وَضَعُوا خِطْلَكُمْ﴾: وَلَا سَرَعُوا رَكَائِبَهُمْ بَيْنَكُمْ بِالنَّمِيمَةِ وَالتَّضْرِيبِ^(١)، أَوْ
 الهزيمة والتَّخْذِيلِ، مِنْ «وَضَعَ البَعِيرُ وَضْعًا»: إِذَا أَسْرَعَ.
 ﴿وَبَغَوْنَكُمْ الْفِتْنَةَ﴾: يَرِيدُونَ أَنْ يَفْتَنُوكُمْ بِإِقَاعِ الْخِلَافِ فِيمَا بَيْنَكُمْ وَالرُّعْبِ
 فِي قُلُوبِكُمْ، وَالْجَمْلَةُ حَالٌ مِنَ الضَّمِيرِ فِي «أَوْضَعُوا».
 ﴿وَفِيكُمْ سَنَعُونَ لَكُمْ﴾: ضَعْفَةٌ يَسْمَعُونَ قَوْلَهُمْ وَيُطِيعُونَهُمْ، أَوْ: نَمَامُونَ
 يَسْمَعُونَ حَدِيثَكُمْ لِلنَّقْلِ إِلَيْهِمْ^(٢).
 ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾: فَيَعْلَمُ ضَمَائِرَهُمْ وَمَا يَتَأَتَّى مِنْهُمْ.
 (٤٨) - ﴿لَقَدْ ابْتَغَوُا الْفِتْنَةَ﴾: تَشْتَبِهَتْ أَمْرُكَ وَتَفَرَّقَ أَصْحَابُكَ ﴿مِنْ قَبْلُ﴾
 يعني: يَوْمَ أُحُدٍ؛ فَإِنَّ ابْنَ أَبِي وَأَصْحَابَهُ كَمَا تَخَلَّفُوا عَنْ تَبُوكَ بَعْدَمَا خَرَجُوا مَعَ
 الرَّسُولِ إِلَى ذِي جَدَّةِ^(٣) أَسْفَلَ مِنْ ثَنِيَّةِ الْوَدَاعِ انصَرَفُوا يَوْمَ أُحُدٍ^(٤).
 ﴿وَكَلَبُوا لَكَ الْأُمُورَ﴾: وَدَبَّرُوا لَكَ الْمَكَايِدَ وَالْحِيلَ، وَدَوَّرُوا الْأَرَاءَ فِي إِبْطَالِ
 أَمْرِكَ.

(١) التضريب بين القوم: الإغراء. انظر: «الصحاح» للجوهري (١/١٦٨).

(٢) اللام على الوجه الأول للتعوية، وعلى الثاني للتعليل. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٣) قوله: «على ذي جدّة» كذا وقع عند الثعلبي (١٣/٣٩٢) والواحدي في «أسباب النزول» (ص: ٢٤٧)،
 والذي في «تفسير الطبري» (١١/٤٩٠) و«تاريخه» (٣/١٠٣): «وضرب عبد الله بن أبي عسكره على
 جدّة أسفل منه بحذاء ذباب جبلٍ بالجبانة أسفل من ثنية الوداع». وذباب: جبل صغير يقع في شمال
 المدينة بالقرب من ثنية الوداع من جهة الشمال. وانظر: «المدينة بين الماضي والحاضر» للعباشي
 (ص: ٧٤). وقال الشهاب الخفاجي: ذو جدّة مكانٌ بقربه - أي: ثنية الوداع -، ولم أرَ له ضبطاً، وأظنه
 من تحريف النساخ. قلت: ولم أقف عليه في كتب البلدان أيضاً.

(٤) انظر: «تفسير الطبري» (١١/٤٩٠)، و«تفسير الثعلبي» (١٣/٣٩٢) و«أسباب النزول» للواحدى

(ص: ٢٤٧).

﴿حَتَّىٰ جَاءَ الْحَقُّ﴾: النَّصْرُ وَالْتَأْيِيدُ الْإِلَهِيُّ ﴿وَطَهَّرَ أَمْرُ اللَّهِ﴾: وَعَلَا دِينُهُ
﴿وَهُمْ كَاذِبُونَ﴾ أي: على رغم منهم.

والآيتان لتسليّة الرّسول عليه السّلام والمؤمنين على تخلّفهم، وبيان ما
ثبّطهم الله لأجله وكرة انبعاثهم له، وهتك أستارهم، وكشف أسرارهم، وإزاحة
اعتذارهم؛ تداركًا لما فوت الرّسول بالمبادرة إلى الإذن، ولذلك عوّب عليه.

(٤٩) - ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَكْفُرُ أَقْدَنَ لِي﴾ في القعود ﴿وَلَا نَفْتِي﴾: وَلَا تُوقِنِي
في الفتنّة؛ أي: العصيان والمخالفة بأن لا تأذن لي، وفيه إشعار بأنه لا محالة متخلّف
أذن له أو لم يأذن.

أو في الفتنة بسبب ضياع المال والعيال؛ إذ لا كافل لهم بعدي.
أو في الفتنة بنساء الروم؛ لما روي: أن جدّ بن قيس قال: قد علمت الأنصار أنني
مولع بالنساء فلا تفتني بنات أصفر، ولكنني أعينك بمالي فاتركني^(١).
﴿أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا﴾؛ أي: إن الفتنة هي التي سقطوا فيها - وهي فتنة
التخلّف أو ظهور النفاق - لا ما احتزروا عنه.

﴿وَلَا تَجْهَنَّمْ لِمُحِيطَةٍ بِالْكَافِرِينَ﴾: جامعة لهم يوم القيامة، أو الآن
لإحاطة أسبابها بهم^(٢).

(١) رواه الطبراني في «الكبير» (١٢٦٥٤) عن ابن عباس رضي الله عنهما، وفي إسناده يحيى الحماني
وهو ضعيف كما قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٣٠ / ٧). وانظر: «سيرة ابن هشام» (٥ / ٥١٦)،
و«تفسير الطبري» (١١ / ٤٩٢)، و«تفسير ابن أبي حاتم» (٦ / ١٨٠٩) و«أسباب النزول» للواحدي
(٢٤٦). وقد رواه ابن إسحاق ومن طريقه الطبري عن الزهري وجماعة من أشياخه مرسلًا، ورواه
ابن أبي حاتم متصلًا من طريق ابن إسحاق ثنا سعيد بن عبد الرحمن بن حسان بن ثابت عن جابر بن
عبد الله قال: سمعت رسول الله - ﷺ - يقول لجدّ بن قيس.. فذكره بنحوه.

(٢) فعلى الأوّل المجاز في «مُحِيطَةٍ» حيث استعمل في الاستقبال، وعلى الثاني في «جَهَنَّمَ» حيث =

(٥٠) - ﴿إِنْ تُصِيبَكَ﴾ في بعضِ غَزَوَاتِكَ ﴿حَسَنَةٌ﴾: ظَفَرٌ وَغَنِيمَةٌ ﴿تُسَوِّهُم﴾ لَفَرْطٍ حَسَدِهِمْ.

﴿وَإِنْ تُصِيبَكَ﴾ في بَعْضِهَا ﴿مُصِيبَةٌ﴾: كَسْرٌ أَوْ شِدَّةٌ كَمَا أَصَابَ يَوْمَ أُحُدٍ ﴿يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلُ﴾ تَبَجَّحُوا بِانْصِرَافِهِمْ وَاسْتَحْمَدُوا آرَاءَهُمْ فِي التَّخَلُّفِ ﴿وَيَكْتُولُوا﴾ عَنْ مُتَحَدِّثِهِمْ بِذَلِكَ^(١) وَمُجْتَمِعِهِمْ لَهُ، أَوْ عَنِ الرَّسُولِ ﴿وَهُمْ فَرِحُونَ﴾: مَسْرُورُونَ.

(٥١) - ﴿قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا﴾: إِلَّا مَا اخْتَصَّنا بِإِثَابِهِ وَإِجَابِهِ مِنَ النُّصْرَةِ أَوْ الشَّهَادَةِ، أَوْ مَا كُتِبَ لَأَجْلِنَا فِي اللَّوْحِ لَا يَتَغَيَّرُ بِمُوَافَقَتِكُمْ وَلَا بِمُخَالَفَتِكُمْ.

وَقُرِئَ: «هَلْ يُصِيبُنَا»^(٢)، وَ: «هَلْ يُصِيبُنَا»^(٣)، وَهُوَ مِنْ فَعَّلَ لَا مِنْ فَعَلَ؛ لِأَنَّهُ

= استعمل في الأسباب. انظر: «حاشية الفتازاني» (٢٦٧/أ).

(١) قوله: «عن متحدثهم»: اسم مكان «بذلك»؛ أي: بذلك الحديث، وهو قولهم: ﴿قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلُ﴾.

(٢) نسبت لابن مسعود وطلحة بن مصرف. انظر: «إعراب القرآن» للنحاس (١٢٢/٢)، و«تفسير الثعلبي» (٤٠١/١٣)، و«الكشاف» (٥٣٣/٣)، و«المحرر الوجيز» (٤٢/٣)، و«البحر» (٣٠٢/١١).

(٣) نسبت لطلحة بن مصرف ولأعين قاضي الري. انظر: «المحتسب» (٢٩٤/١)، و«الكشاف» (٥٣٣/٣)، و«المحرر الوجيز» (٤٢/٣)، و«البحر» (٣٠٢/١١). وقرئ أيضًا: «قل لن يصيبنا» بتشديد النون مع (لن)، كما في «إعراب القرآن» للنحاس (١٢٢/٢) عن أعين قاضي الري، و«المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٨) عن طلحة بن مصرف، وضعفها النحاس وابن عطية وأبو حاتم - كما نقل عنه ابن عطية - قالوا: ولا يجوز ذلك لأن النون لا تدخل مع (لن)، فلا يؤكد بالنون ما كان خبرًا، ولو كانت لطلحة بن مصرف لجازت لأنها مع (هل)، قال الله عز وجل: ﴿هَلْ يَذْهَبَنَّ كَيْدُهُمْ مَا يَغِيطُ﴾ [الحج: ١٥].

مِنْ بَنَاتِ الْوَاوِ؛ لِقَوْلِهِمْ: صَابَ السَّهْمُ يَصُوبُ، وَاشْتِقَاقُهُ مِنَ الصَّوَابِ؛ لِأَنَّهُ وَقَعَ الشَّيْءُ فِيمَا قُصِدَ بِهِ، وَقِيلَ: مِنَ الصَّوْبِ.

﴿هُوَ مَوْلَانَا﴾: ناصِرُنَا وَمُتَوَلِّي أُمُورِنَا ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾
لَأَنَّ حَقَّهُمْ ^(١) أَنْ لَا يَتَوَكَّلُوا عَلَى غَيْرِهِ ^(٢).

(٥٢) - ﴿قُلْ هَلْ تَرْتَصُونَ بِنَا﴾: تَنْتَظِرُونَ بِنَا ﴿إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ﴾: إِلَّا إِحْدَى الْعَاقِبَتَيْنِ اللَّتَيْنِ كُلُّ مَنَهُمَا حُسْنَى الْعَوَاقِبِ ^(٣): النُّصْرَةُ وَالشَّهَادَةُ.

﴿وَنَحْنُ نَرَبُّكُمْ﴾ أيضًا إحدى السُّوَابِغِ^(١): ﴿أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِّنْ عِنْدِهِ﴾: بقارعةٍ مِنَ السَّمَاءِ ﴿أَوْ بِأَيْدِينَا﴾: أو بعذابٍ بأيدينا، وهو القتل على الكُفْرِ.

﴿فَرَبِّصُوا﴾ ما هو عاقِبَتُنَا ﴿إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ﴾ ما هو عاقِبَتُكُمْ .

(٥٣) - ﴿قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ﴾ أمرٌ في معنى الخبر؛ أي: لن يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ نَفَقَاتُكُمْ أَنْفَقْتُمْ طَوْعًا أَوْ كَرْهًا، وفائدته: المبالغة في تساوي الإِنْفَاقِينَ في عَدَمِ القَبُولِ؛ كأنهم أُمِرُوا بِأَنْ يُمَتَحَنُوا فَيَنْفَقُوا وَيَنْظُرُوا هَلْ يُتَقَبَّلُ مِنْهُمْ؟ وهو جوابُ قولِ جَدِّ بَن قيس: وَأَعَيْنُكَ بِمَالِي.

وَنَفْيُ التَّقْبُلِ يَحْتَمِلُ أَمْرَيْنِ: أَنْ لَا يُؤْخَذَ مِنْهُمْ، وَأَنْ لَا يُثَابَرُوا عَلَيْهِ.

وقوله: ﴿إِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ ﴿تَعْلِيلُ لَهُ عَلَى سَبِيلِ الِاسْتِنَافِ، وَمَا بَعْدَهُ بَيَانٌ وَتَقْرِيرٌ لَهُ.

(۱) فی نسخة التفتازانی: «حقه».

(۲) قَدْماً ﴿على الله﴾ ليفيد تخصيص التوكُّل به تعالى. انظر: «فتوح الغيب» (۷/ ۲۶۷).

(٣) ذلك بحسب اختلافِ جهاتِ الحُسن. انظر: «حاشية التفتازاني» (٢٦٧/أ).

(٤) تثنى «السوأي» نقبض الحُسنَى. انظر: «حاشية الأنصاري» (٩٨/٣).

(٥٤) - ﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾؛
 أي: وما مَنَعَهُمْ قَبُولَ نَفَقَاتِهِمْ إِلَّا كُفْرُهُمْ.
 وقرأ حمزة والكسائي: ﴿أَنْ يُقْبَلَ﴾ بالياء^(١)؛ لَأَنَّ تَأْنِيثَ النِّفَقَاتِ غَيْرُ حَقِيقِيٍّ.
 وقُرئ: «يُقْبَلُ» على أَنَّ الفِعْلَ لَلَّهِ^(٢).
 ﴿وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى﴾: مُتَشَاوِلِينَ، ﴿وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَدِرْهُونَ﴾؛ لَا تُهْمُ لَا يَرْجُونَ بِهِمَا ثَوَابًا، وَلَا يَخَافُونَ عَلَى تَرْكِهِمَا عِقَابًا.
 (٥٥) - ﴿فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ﴾ فَإِنَّ ذَلِكَ اسْتِدْرَاجٌ وَوَبَالٌ لَهُمْ،
 كَمَا قَالَ: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِمَا فِي الْخَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ بِسَبَبِ مَا يُكَادِبُونَ لَجَمْعِهَا
 وَحِفْظِهَا مِنَ الْمَتَاعِ وَمَا يَرُونَ فِيهَا مِنَ الشَّدَائِدِ وَالْمَصَائِبِ.
 ﴿وَنَزَهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ فَيَمُوتُوا كَافِرِينَ مُشْتَغِلِينَ بِالْتَّمَتِّعِ عَنِ النَّظَرِ فِي
 الْعَاقِبَةِ، فَيَكُونُ ذَلِكَ اسْتِدْرَاجًا لَهُمْ، وَأَصْلُ «الزُّهوقِ»: الْخُرُوجُ بِضَعْوَةٍ^(٣).
 (٥٦) - ﴿وَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ﴾: لِمَنِ جَمَلَةُ الْمُسْلِمِينَ ﴿وَمَا هُمْ
 مِنْكُمْ﴾ لِكُفْرِ قُلُوبِهِمْ ﴿وَلَا يَكْتُمُهُمْ قَوْمٌ يَفْرَقُونَ﴾: يَخَافُونَ مِنْكُمْ أَنْ تَفْعَلُوا بِهِمْ مَا
 تَفْعَلُونَ بِالْمُشْرِكِينَ، فَيُظْهِرُونَ الْإِسْلَامَ تَقِيَّةً.

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٣١٥)، و«التيسير» (ص: ١١٨).

(٢) أي: (أَنْ يُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ) ذكرها الزمخشري في «الكشاف» (٥٣٧/٣) عن السلمي، وابن
 الجوزي في «زاد المسير» (٢٦٧/٢) عن الجحدري، قال: وقرأ أبو مجلز وأبو رجاء: (أَنْ يُقْبَلَ)
 بالياء (نَفَقَاتُهُمْ) بنصب التاء على التوحيد.

قلت: وقد جاء: (أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ) بالنون ونصب النفقة؛ كما في «المحرر الوجيز» (٤٥/٣)،
 و«البحر» (٣٠٧/١١). وفي «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٨): (أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ)
 عن بعضهم، بالتاء في مطبوعه.

(٣) ذكره الكرماني في «لباب التفاسير».

(٥٧) - ﴿لَوْ يَحْذَرُونَ مَلْجَأًا﴾: حصنًا يلجؤون إليه ﴿أَوْ مَغْرَبًا﴾: غيرَ أَنَا ﴿أَوْ مَدْخَلًا﴾: نفقًا يَنْجِرُونَ فيه، مُفْتَعَلٌ مِنْ «الدُّخُولِ».

وقرأ يعقوبُ: ﴿مَدْخَلًا﴾ مِنْ دَخَلَ^(١).

وقُرئَ: «مُدْخَلًا»^(٢)؛ أي: مكانًا يُدْخِلُونَ فيه أنفسهم، و: «مُتَدَخَلًا»^(٣)، و: «مُنْدَخَلًا»^(٤) مِنْ تَدَخَّلَ واندَخَلَ.

﴿لَوْلَوْ إِلَیْهِ﴾: لَأَقْبَلُوا نَحْوَهُ ﴿وَهُمْ يَجْمَحُونَ﴾: يُسْرِعُونَ إِسْرَاعًا لَا يَرُدُّهُمْ شَيْءٌ كَالْفَرَسِ الْجَمُوحِ. وقُرئَ: «يَجْمِزُونَ»^(٥)، ومنه: الْجَمَازَةُ^(٦).

(٥٨) - ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ لَيْلِيكَ﴾: يَعْيُوكَ، وقرأ يعقوبُ: ﴿يَلْمُزُكَ﴾ بِالضَّمِّ^(٧).

وابنُ كثيرٍ: «يَلَامُزُكَ»^(٨).

﴿فِي الصَّدَقَاتِ﴾: فِي قِسْمَتِهَا.

(١) انظر: «النشر» (٢/ ٢٧٩).

(٢) انظر: «المحتسب» (١/ ٢٩٥) عن مسلمة بن محارب، و«المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٨) عن عبد الله بن مسلم.

(٣) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٨)، و«الكشاف» (٣/ ٥٤٠)، عن أبي بن كعب رضي الله عنه.

(٤) انظر: «المحتسب» (١/ ٢٩٥) عن أبي رضي الله عنه. قال ابن جني: ومنفعل في هذا شاذ؛ لأن ثلاثيه غير متعد عندنا.

(٥) انظر: «المحتسب» (١/ ٢٩٦)، و«الكشاف» (٣/ ٥٤١)، عن أنس رضي الله عنه.

(٦) «الجمَازة» بالفتح: فرس عبد الله بن حَتم، وقيل: فرس أمية بن حَتم، وهو أكرم خيول العرب. انظر: «الحلبة في أسماء الخيل» للتاجي (ص: ٨١)، و«تاج العروس» (مادة: جمز).

(٧) انظر: «النشر» (٢/ ٢٧٩).

(٨) رواها حماد بن سلمة عن ابن كثير، والمشهور عنه كقراءة الجمهور. انظر: «السبعة» (ص: ٣١٥).

﴿فَإِنْ أَعْطُوا مِنْهَا رِضْوَانًا لَمْ يَعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ﴾ قِيلَ: إِنَّهَا نَزَلَتْ فِي أَبِي الْجَوَّازِ الْمَنَافِقِ قَالَ: أَلَا تَرَوْنَ إِلَى صَاحِبِكُمْ، إِنَّمَا يَقْسِمُ صَدَقَاتِكُمْ فِي رُعَاةِ الْغَنَمِ وَيَزْعُمُ أَنَّهُ يَعْدِلُ^(١)!

وَقِيلَ: فِي ابْنِ ذِي الْخُوَيْصَرَةِ^(٢) رَأْسِ الْخَوَارِجِ، كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْسِمُ غَنَائِمَ حُنَيْنٍ، فَاسْتَعْطَفَ قُلُوبَ أَهْلِ مَكَّةَ بِتَوْفِيرِ الْغَنَائِمِ عَلَيْهِمْ، فَقَالَ: اْعْدِلْ يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَقَالَ: «وَيْلَكَ إِنْ لَمْ اْعْدِلْ فَمَنْ يَعْدِلُ؟»^(٣).

و﴿إِذَا﴾ لِلْمُفَاجَأَةِ نَائِبُ مَنْابِ الْفَاءِ الْجَزَائِيَّةِ^(٤).

(٥٩) - ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾: مَا أَعْطَاهُمُ الرَّسُولُ مِنَ الْغَنِيمَةِ أَوْ الصَّدَقَةِ، وَذَكَرَ اللَّهُ لِلتَّعْظِيمِ وَالتَّنْبِيهِ عَلَى أَنَّ مَا فَعَلَهُ الرَّسُولُ كَانَ بِأَمْرِهِ. ﴿وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ﴾: كَفَانَا فَضْلُهُ ﴿سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ صَدَقَةً أَوْ غَنِيمَةً أُخْرَى ﴿وَرَسُولُهُ﴾ فَيُؤْتِينَا أَكْثَرَ مِمَّا آتَانَا ﴿إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ﴾ فِي أَنْ يُغْنِيَنَا مِنْ فَضْلِهِ.

وَالْآيَةُ بِأَسْرِهَا فِي حَيْزِ الشَّرْطِ، وَالْجَوَابُ مَحْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ: لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ.

(١) قَالَ الْحَافِظُ فِي «الكَافِي الشَّافِ» (ص: ٧٦): لَمْ أَجِدْهُ. وَانْظُرْ: «تَفْسِيرُ مَقَاتِلِ» (٢/ ١٧٥)، وَ«تَفْسِيرُ

التَّلْعِبِيِّ» (١٣/ ٤١٨)، وَ«أَسْبَابُ النُّزُولِ» لِلْوَحْدِيِّ (ص: ٢٤٩) كِلَاهُمَا عَنِ الْكَلْبِيِّ.

(٢) اسْمُهُ حُرْقُوصٌ، وَمِمَّنْ ذَكَرَ ذَلِكَ ابْنُ بِشْكُوَالٍ فِي «غَوَامِضِ الْأَسْمَاءِ الْمُبْهَمَةِ» (٢/ ٥٤٤)، وَانْظُرْ:

«حَاشِيَةُ السِّيُوطِيِّ» (٧/ ١٠٠).

(٣) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٣٦١٠) وَ(٦١٦٣) وَ(٦٩٣٣)، وَمُسْلِمٌ (١٠٦٤ / ١٤٨)، مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ

الْخَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٤) انْظُرْ: «الْجَنَى الدَّانِي فِي حُرُوفِ الْمَعَانِي» لِلْمُرَادِيِّ (ص: ٣٧٥ - ٣٧٦).

ثُمَّ بَيَّنَّ مَصَارِفَ الصَّدَقَاتِ تَصْوِيبًا وَتَحْقِيقًا لِمَا فَعَلَهُ الرَّسُولُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ:
(٦٠) - ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ﴾؛ أي: الزَّكَّوَاتُ لِهَؤُلَاءِ
الْمَعْدُودِينَ دُونَ غَيْرِهِمْ، وَهُوَ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِاللَّمَزِ لَمْزُهُمْ فِي قَسَمِ
الزَّكَّوَاتِ دُونَ الْغَنَائِمِ.

وَالْفَقِيرُ: مَنْ لَا مَالَ لَهُ وَلَا كَسْبَ يَقَعُ مَوْقِعًا مِنْ حَاجَتِهِ، مِنْ «الْفَقَارِ»؛ كَأَنَّهُ
أَصِيبَ فَقَارُهُ، وَالْمَسْكِينُ: مَنْ لَهُ مَالٌ أَوْ كَسْبٌ لَا يَكْفِيهِ، مِنْ «السُّكُونِ»؛ كَأَنَّ الْعِجْزَ
أَسْكَنَهُ، وَيدُلُّ عَلَيْهِ^(١) قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ﴾ [الكهف: ٧٩]، وَأَنَّهُ
عَلَيْهِ السَّلَامُ سَأَلَ الْمَسْكَنَةَ وَتَعَوَّذَ مِنَ الْفَقْرِ^(٢).

وَقِيلَ: بِالْعَكْسِ، لِقَوْلِهِ: ﴿أَوْ مَسْكِينًا دَامَتْ رَبِّي﴾ [البلد: ١٦]^(٣).

﴿وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا﴾: السَّاعِينَ فِي تَحْصِيلِهَا وَجَمْعِهَا.

(١) أي: على هذا التفريق. وانظر: «الزاهر في غريب ألفاظ الشافعي» للأزهري (ص: ١٩٤ - ١٩٥)،
و«لباب التفاسير» للكرمانى.

(٢) روى الترمذي (٢٣٥٢) مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ أَنَّهُ ﷺ قَالَ: «اللَّهُمَّ أَحْيِنِي مِسْكِينًا وَأَمِتْنِي مِسْكِينًا وَاحْشُرْنِي
فِي زُمْرَةِ الْمَسَاكِينِ». ورواه ابن ماجه (٤١٢٦) والحاكم في «المستدرک» (٧٩١١) مِنْ حَدِيثِ أَبِي
سَعِيدٍ، وَصَحَّحَهُ الْحَاكِمُ وَوَافَقَهُ الذَّهَبِيُّ، وَقَالَ ابْنُ حَجَرٍ فِي «التلخيص الحبير» (٣/ ٢٤٠ - ٢٤١):
«رواه الترمذي مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ أْتَمَّ مِنْهُ أَيْضًا وَاسْتَعْرَبَهُ، وَإِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ، وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ
رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةٍ، وَفِي إِسْنَادِهِ ضَعْفٌ أَيْضًا، وَلَهُ طَرِيقٌ أُخْرَى فِي الْمُسْتَدْرَكِ مِنْ حَدِيثِ عَطَاءٍ عَنْهُ،
وَطَوَّلَهُ الْبَيْهَقِيُّ، وَرَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ مِنْ حَدِيثِ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ»، وَقَالَ ابْنُ كَثِيرٍ فِي «البدایة والنہایة»
(٨/ ٤٩٩): «فِي إِسْنَادِهِ ضَعْفٌ، وَفِي مَتْنِهِ نَكَارَةٌ». وَرَوَى تَعَوَّذَهُ ﷺ مِنَ الْفَقْرِ الْبُخَارِيُّ (٦٣٧٥)،
وَمُسْلِمٌ (٥٨٩)، مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا. وَأَبُو دَاوُدَ (١٥٤٤)، وَالنَّسَائِيُّ (٥٤٦٠) مِنْ
حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٣) قائله الإمام أبو حنيفة. انظر: «حاشية القونوي» (٢٥٩/٩).

﴿وَالْمُؤَلَّفَةُ فُلُوقُهُمْ﴾: قَوْمٌ أَسْلَمُوا وَنِيَّتُهُمْ ضَعِيفَةٌ فِيهِ فَيَسْتَأْلِفُ قُلُوبَهُمْ، أَوْ أَشْرَافٌ يَتَرَقَّبُ بِإِعْطَائِهِمْ وَمُرَاعَاتِهِمْ إِسْلَامَ نُظَرَائِهِمْ، وَقَدْ أُعْطِيَ رَسُولُ اللَّهِ عُسَيْنَةُ بِنْتُ حَصَنِ وَالْأَقْرَعُ بْنُ حَابِسٍ وَالْعَبَّاسُ بْنُ مِرْدَاسٍ لَذَلِكَ.

وقيل: أَشْرَافٌ يُسْتَأْلَفُونَ عَلَى أَنْ يُسَلِّمُوا؛ فَإِنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يُعْطِيهِمْ مِنْ خُمْسِ الْخُمْسِ، وَالْأَصْحَحُ أَنَّهُ كَانَ يُعْطِيهِمْ مِنْ خُمْسِ الْخُمْسِ الَّذِي كَانَ خَاصًّا مَالِهِ، وَقَدْ عُدَّ مِنْهُمْ مَنْ يُؤْلَفُ قَلْبُهُ بِشَيْءٍ مِنْهَا عَلَى قِتَالِ الْكُفَّارِ وَمَانَعِي الزَّكَاةِ^(١).

وقيل: كَانَ سَهْمُ الْمُؤَلَّفَةِ لِكَثِيرِ سَوَادِ الْإِسْلَامِ، فَلَمَّا أَعَزَّهُ اللَّهُ وَأَكْثَرَ أَهْلَهُ سَقَطَ. ﴿وَفِي الرِّقَابِ﴾ وَلِلصَّرْفِ فِي فَكِّ الرِّقَابِ بِأَنْ يُعَاوَنَ الْمَكَاتِبُ بِشَيْءٍ مِنْهَا عَلَى أَدَاءِ النُّجُومِ.

وقيل: بِأَنْ تُبْتَاعَ الرِّقَابُ فَتُعْتَقَ، وَبِهِ قَالَ مَالِكٌ وَأَحْمَدُ^(٢)، أَوْ بِأَنْ يُفْدَى الْأَسَارَى. وَالْعَدُولُ عَنِ اللَّامِ إِلَى «فِي» لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّ الْإِسْتِحْقَاقَ لِلْجِهَةِ لَا لِلرِّقَابِ^(٣)، وَقِيلَ: لِلْإِيْذَانِ بِأَنَّهُمْ أَحَقُّ بِهَا.

﴿وَالْفَرِيقَيْنِ﴾: الْمَدْيُونَيْنِ لِأَنفُسِهِمْ فِي غَيْرِ مَعْصِيَةٍ إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهُمْ وَفَاءٌ، أَوْ لِإِصْلَاحِ ذَاتِ بَيْنٍ وَإِنْ كَانُوا أَغْنِيَاءَ؛ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «لَا تَحُلُّ الصَّدَقَةُ لَغْنِيٍّ إِلَّا لْخُمْسَةٍ: لَغَارٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، أَوْ لَغَارِمٍ، أَوْ رَجُلٍ اشْتَرَاهَا بِمَالِهِ، أَوْ

(١) وذلك عندما يكونون بإزاء قوم كفار أو مانعي زكاة في موضع بعيد لا يبلغهم جيش المسلمين إلا بمؤونة كثيرة. انظر: «حاشية شيخ زاده» (٤٧٧/٤).

(٢) انظر: «الإشراف على مذاهب العلماء» لابن المنذر (٣/٩١ - ٩٢).

(٣) لأن المكاتب مثلاً لا يملك ما يدفع له، وإنما يُصرف في جهته ومصلحته. انظر: «حاشية القونوي»

رجلٍ له جازٌ مسكينٌ فتُصَدَّقُ على المسكينِ فأهدى المسكينُ للغني، أو لعاملٍ عليها»^(١).

﴿وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾: وللصَّرفِ في الجهادِ بالإِنفاقِ على المتطوِّعةِ وابتِباعِ الكُراعِ والسَّلاحِ.

وقيل: وفي بناءِ القناطرِ والمصانعِ.

﴿وَأَبْنِ السَّبِيلِ﴾: المسافرينِ المُنقطعِ عَن ماله.

﴿فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ﴾ مصدرٌ لِمَا دَلَّ عليه الآية؛ أي: فرضٌ لهم الصَّدقاتِ فريضةً، أو حالٌ مِنَ الضَّميرِ المُستكنِّ في ﴿الْفُقَرَاءِ﴾. وقرئَ بالرفعِ^(٢) على: تلكَ فريضةً.

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ يَضَعُ الأشياءَ في مواضعِها.

وظاهرُ الآيةِ يَقْتَضِي تخصيصَ استِحْقاقِ الزَّكاةِ بالأصنافِ الثَّمانيةِ، ووجوبَ الصَّرفِ إلى كُلِّ صنفٍ وَجَدَ مِنْهُمْ، ومراعاةَ التَّسْوِيَةِ بَيْنَهُمْ قضيةً للاشتراكِ^(٣)، وإليه

(١) رواه بمعناه أبو داود (١٦٣٦)، وابن ماجه (١٨٤١)، ورواه الحاكم في «المستدرک» (١٤٨٠)، وصححه، من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

(٢) نسبت لابن أبي عبله. انظر: «تفسير الثعلبي» (٤٤٦/١٣)، و«الكامل في القراءات» للهلالي (ص: ٥٦٣). قال الزجاج في «معاني القرآن» (٤٥٧/٢): ولا أعلمه قرئ به.

وقال الفراء في «معاني القرآن» (٤٤٤/١): والرفع في (فريضة) جائز لو قرئ به.

(٣) قوله: «قضية للاشتراك»؛ أي: لاقتضاء الاشتراك ذلك الصرف وتلك التسوية؛ إذ الأصناف المذكورة مشتركون في الاستحقاق بناء على أن لام ﴿الْفُقَرَاءِ﴾ للاستحقاق. انظر: «حاشية القونوي» (٢٦٣/٩).

ذَهَبَ الشَّافِعِيُّ^(١)، وَعَنْ عُمَرَ وَحُذَيْفَةَ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَغَيْرِهِمْ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ جَوَازُ صَرْفِهَا إِلَى صَنْفٍ وَاحِدٍ^(٢)، وَبِهِ قَالَ الْأَثَمَةُ الثَّلَاثَةُ، وَاخْتَارَهُ بَعْضُ أَصْحَابِنَا، وَبِهِ كَانَ يُفْتَى شَيْخِي وَوَالِدِي رَحِمَهُمُ اللَّهُ، عَلَى أَنَّ الْآيَةَ بَيَانٌ أَنَّ الصَّدَقَةَ لَا تَخْرُجُ مِنْهُمْ، لَا إِيْجَابُ قَسَمِهَا عَلَيْهِمْ^(٣).

(٦١) - ﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ﴾ يَسْمَعُ كُلُّ مَا يُقَالُ لَهُ وَيُصَدِّقُهُ، سُمِّيَ بِالْجَارِحَةِ لِلْمُبَالَغَةِ؛ كَأَنَّهُ مِنْ فَرْطِ اسْتِمَاعِهِ صَارَ جُمْلَتُهُ آلَةُ السَّمَاعِ؛ كَمَا سُمِّيَ الْجَاسُوسُ عَيْنًا لِدَلِّكَ، أَوْ اشْتَقَّ لَهُ «فُعِلَ» مِنْ «أَذَنَ أَذْنَا»: إِذَا اسْتَمَعَ^(٤)؛ كـ «أَنْفٍ» وَ«شُلْلٍ»^(٥).

رُوي أَنَّهُمْ قَالُوا: مُحَمَّدٌ أُذُنٌ سَامِعَةٌ، نَقُولُ مَا شِئْنَا ثُمَّ نَأْتِيهِ فَيُصَدِّقُنَا بِمَا نَقُولُ^(٦).
﴿قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ تصديقٌ لَهُمْ بِأَنَّهُ أُذُنٌ وَلَكِنْ لَا عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي ذَمُّوا بِهِ، بَلْ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ يَسْمَعُ الْخَيْرَ وَيَقْبَلُهُ، ثُمَّ فَسَّرَ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ: ﴿يُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾ يَصَدِّقُ بِهِ

(١) قال الرازي: لا دلالة في الآية على قول الشافعي رضي الله عنه في أنه لا بُدَّ مِنْ صَرْفِهَا إِلَى الْأَصْنَافِ. انظر: «التفسير الكبير» (٨٢/١٦).

(٢) رواه عنهم الطبري في «تفسيره» (٥٣١/١١ - ٥٣٤).

(٣) قال الطَّبِّيُّ: يَعْنِي: لَمْ يَقُلْ أَحَدٌ: إِنَّ كُلَّ شَيْءٍ يَغْنُمُ بَعِيْنَهُ يَجِبُ تَفْرِيقُ ذَلِكَ الشَّيْءِ عَلَى الطَّوَائِفِ كُلِّهَا، وَأَيْضًا أَنَّ الْحُكْمَ الثَّابِتَ فِي مَجْمُوعٍ لَا يُوجِبُ ثَبُوتَهُ فِي كُلِّ جُزْءٍ مِنْ أَجْزَائِهِ. انظر: «فتوح الغيب» (٢٨٠/٧)، و«حاشية السيوطي» (١٠٤/٧).

(٤) قوله: «أَوْ اشْتَقَّ لَهُ فِعْلٌ مِنْ أُذِنَ أَذْنَا» عَطَفَ عَلَى «سُمِّيَ»، يَعْنِي: اشْتَقَّ لِلنَّبِيِّ وَصْفٌ بِوِزْنِ «فُعِلَ» مِنْ مَصْدَرِ أُذِنَ. انظر: «حاشية الأنصاري» (١٠٣/٣).

(٥) «أَنْفٍ»: رَوْضَةٌ لَمْ تَرَعْ أَوْ كَأْسٌ لَمْ تُشْرَبْ قَبْلَ، وَ«شُلْلٌ» بِمَعْنَى: مَطْرُودٌ وَخَفِيفٌ فِي الْحَاجَةِ. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٦) رواه الطبري في «تفسيره» (٥٣٧/١١) عَنْ مُجَاهِدٍ.

لِمَا قَامَ عِنْدَهُ مِنَ الْأَدَلَّةِ ﴿وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾: وَيُصَدِّقُهُمْ لِمَا عَلِمَ مِنْ خُلُوصِهِمْ، وَاللَّامُ مَزِيدَةٌ لِلتَّفَرِيقَةِ بَيْنَ إِيمَانِ التَّصَدِيقِ - فَإِنَّهُ بِمَعْنَى: التَّسْلِيمِ - وَإِيمَانِ الْأَمَانِ^(١).
﴿وَرَحْمَةً﴾؛ أَي: وَهُوَ رَحِمَةٌ ﴿لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ﴾: لِمَنْ أَظْهَرَ الْإِيمَانَ، حَيْثُ يَقْبَلُهُ وَلَا يَكْشِفُ سِرَّهُ، وَفِيهِ تَنْبِيْهُ عَلَى أَنَّهُ لَيْسَ يَقْبَلُ قَوْلَكُمْ جَهْلًا بِحَالِكُمْ بَلْ رَفَقًا بِكُمْ وَتَرْحُّمًا عَلَيْكُمْ.

وَقَرَأَ حَمَزَةً ﴿وَرَحْمَةً﴾ بِالْجَزْرِ^(٢) عَطْفًا عَلَى ﴿خَيْرٍ﴾.
وَقُرِئَ بِالنَّصْبِ^(٣) عَلَى أَنَّهَا عَلَّةٌ فَعِلٌ دَلَّ عَلَيْهِ ﴿أُذُنُ خَيْرٍ﴾؛ أَي: يَأْذُنُ لَكُمْ رَحْمَةً.
وَقَرَأَ نَافِعٌ ﴿أُذُنُ﴾ بِالتَّخْفِيفِ فِيهِمَا^(٤).
وَقُرِئَ: «أُذُنُ خَيْرٍ»^(٥) عَلَى أَنَّ «خَيْرٌ» صِفَةٌ لَهُ أَوْ خَيْرٌ ثَانٍ^(٦).

(١) فَإِيمَانِ التَّصَدِيقِ يَتَعَدَّى بِاللَّامِ؛ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَتُؤْمِنُ لَكَ وَأَتَّبِعَكَ الْأَرْدَلُونَ﴾، وَإِيمَانِ الْأَمَانِ يَتَعَدَّى بِنَفْسِهِ؛ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَمْنُهُمْ مِنْ خَوْفٍ﴾، وَيَبْقَى إِيمَانُ الْإِعْتِقَادِ وَيَتَعَدَّى بِالْبَاءِ؛ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ﴾، وَقَصْدُ الْمَصْنُفِ التَّفَرِيقَ بَيْنَ الْأَوَّلِينَ. وَقَدْ حَمَلَ بَعْضُ أَرْبَابِ الْحَوَاشِي قَوْلَهُ: «إِيمَانِ الْأَمَانِ» عَلَى أَنَّهُ بِمَعْنَى الْأَمَانِ مِنَ الْخُلْدِ فِي النَّارِ، وَهُوَ الْمَقَابِلُ لِلْكَفْرِ، وَقَدْ غَرَّهِمْ أَنَّ هَذَا هُوَ الْمَعْنَى الْمَذْكُورُ فِي الْآيَةِ مَعَ مَعْنَى التَّصَدِيقِ، لَكِنْ فِي حَمَلِ كَلَامِ الْمَصْنُفِ عَلَيْهِ تَكْلُفٌ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.
انظر: «حاشية شيخ زاده» (٤ / ٤٨١).

(٢) انظر: «السبعة» (ص: ٣١٥)، و«التيسير» (ص: ١١٨).

(٣) انظر: «الكامل في القراءات» للهذلي (ص: ٥٦٣)، و«الكشاف» (٣ / ٥٤٦)، عن ابن أبي عبيدة.

(٤) انظر: «السبعة» (ص: ٣١٥)، و«التيسير» (ص: ٩٩).

(٥) نسبت لجمع منهم علي رضي الله عنه والحسن والسلمي وقتادة وابن أبي إسحاق وأشهب العقبلي والأعشى والبرجمي. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٩)، و«تفسير الثعلبي» (١٣ / ٤٥٣)، و«الكامل في القراءات» للهذلي (ص: ٥٦٣)، و«المحرر الوجيز» (٣ / ٥٣)، و«البحر المحيط» (١١ / ٣٣٤).

(٦) فـ«خير» بِمَعْنَى أَفْعَلَ التَّفْضِيلِ؛ أَي: أُذُنٌ أَكْثَرُ خَيْرًا لَكُمْ. انظر: «البيان في إعراب القرآن» للعكبري (٢ / ٦٤٨).

﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ بإيذائه.

(٦٢) - ﴿يَخْلِفُوكَ بِإِذْنِ اللَّهِ لَكُمْ﴾ على معاذيرهم فيما قالوا أو تخلّفوا^(١) ﴿لِيَرْضَوْكُمْ﴾: لترضوا عنهم والخطاب للمؤمنين ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ﴾: أحق بالإرضاء بالطاعة^(٢) والوفاق، وتوحيد الضمير لتلازم الرضائين، أو لأنّ الكلام في إيذاء الرسول وارتضائه، أو لأنّ التقدير: والله أحقُّ أن يرضوه والرسول كذلك^(٣).

﴿إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾ صدقاً.

(٦٣) - ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ﴾: أنّ الشأن، وقرئ بالتاء^(٤).

﴿مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾: يُشَاقِق، مُفاعلة^(٥) من الحدّ.

﴿فَأَن تَلَهَّ نَارَ جَهَنَّمَ خَلِيداً فِيهَا﴾ على حذف الخبر؛ أي: فحقّ أن له^(٦)، أو على تكرير «أنّ» للتأكيد^(٧)، ويحتمل أن يكون معطوفاً على «أنَّهُ»، ويكون الجواب محذوفاً تقديره: مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَهْلِكُ^(٨).

(١) في نسخة التفتازاني: «وتخلّفوا».

(٢) في نسخة التفتازاني: «أحقّ بإرضاء الطاعة».

(٣) في هذا إشارة إلى أنّ «أَحَقُّ» خبر «فَاللَّهُ»؛ لأنّه المتبوع المُستقلّ، وفي كلام سيبويه أنّه للثاني؛ لكونه أقرب مع السّلامَة من الفصل بين المُبتدأ والخبر. انظر: «حاشية التفتازاني» (٢٦٧/ب).

(٤) انظر: «تفسير الثعلبي» (٤٥٦/١٣)، و«الكامل في القراءات» للذهلي (ص: ٥٦٣)، ونسبها: للأصمعي عن نافع، وأبي حاتم عن المفضل، والبربري عن الحسن.

(٥) في نسخة الخيالي: «يفاعل».

(٦) انظر: «البحر المحيط» (٣٣٩/١١ - ٣٤٠).

(٧) في هذا بحث ومناقشة نقلها السيوطي في «حاشيته» (١٠٨/٧).

(٨) قال أبو حيّان: هذا لا يصحّ؛ لأنهم نصّوا على أن حذف الجواب إنّما يكون إذا كان فعل الشرط =

وَقُرِئَ: «فَإِنَّ» بِالْكَسْرِ^(١).

﴿ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ﴾ يعني: الإهلاك الدائم.

(٦٤) - ﴿يَحْذَرُ الْمُتَنَفِّقُونَ أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ﴾: على المؤمنين ﴿سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ وتهتك عليهم أستارهم، ويجوز أن تكون الضمائر للمنافقين، فَإِنَّ النَّازِلَ فِيهِمْ كَالنَّازِلِ عَلَيْهِمْ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ مَقْرُوءٌ وَمُحْتَجٌّ بِهِ عَلَيْهِمْ، وذلك يدلُّ على ترددهم أيضاً في كفرهم، وأنهم لم يكونوا على بتٍّ في أمرِ الرسولِ بشيءٍ. وقيل: إِنَّهُ خَبَرٌ فِي مَعْنَى الْأَمْرِ.

وقيل: كانوا يقولونه فيما بينهم استهزاء؛ لقوله: ﴿قُلْ اسْتَهْزَؤْا إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ﴾: مُبْرِزٌ أَوْ مُظْهِرٌ ﴿مَا تَحْذَرُونَ﴾؛ أي: ما تحذرونه من إنزالِ السُّورَةِ فيكم، أو: ما تحذرون إظهاره من مساويكم.

(٦٥) - ﴿وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ﴾ رُوِيَ: أَنَّ رَكِبَ الْمُنَافِقِينَ مَرُّوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ فَقَالُوا: انظُرُوا إِلَى هَذَا الرَّجُلِ يَرِيدُ أَنْ يَفْتَحَ قُصُورَ الشَّامِ وَحُصُونَهُ، هِيَاهُ هِيَاهُ! فَأَخْبَرَ اللَّهُ بِهِ نَبِيَّهُ، فدَعَاهُمْ فَقَالَ: «قُلْتُمْ كَذَا وَكَذَا» فقالوا: لا والله ما كُنَّا فِي شَيْءٍ مِنْ أَمْرِكَ وَأَمْرُ^(٢) أَصْحَابِكَ، وَلَكِنْ كُنَّا فِي شَيْءٍ مِمَّا يَخُوضُ فِيهِ الرِّكْبُ لِيَقْصُرَ بَعْضُنَا عَلَى بَعْضِ السَّفَرِ^(٣).

= ماضياً أو مضارعاً مجزوماً بـ(لم)، وهنا ليس كذلك. انظر: «البحر المحيط» (١١/٣٣٩).

(١) انظر: «المحرر الوجيز» (٣/٥٤) عن ابن أبي عبة.

(٢) في نسخة التفتازاني: «أو أمر».

(٣) رواه الطبري في «تفسيره» (١١/٥٤٤-٥٤٥)، ورواه أيضاً عبد الرزاق في «تفسيره» (١١٠٥)،

وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٦/١٨٣٠)، عن قتادة. وعزاه الواحدي في «أسباب النزول»

(ص: ٢٥٠) لزيد بن أسلم ومحمد بن كعب.

﴿قُلْ أَلَا لِلَّهِ وَإِلَيْهِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ﴾ توبيخاً على استهزائهم بمن لا يصح الاستهزاء به، والزاماً للحُجَّةِ عليهم، ولا تَعَباً باعتذارهم الكاذب^(١).

(٦٦) - ﴿لَا تَعْذِرُوا﴾: لا تستعملوا باعتذاراتكم؛ فإنها معلومة الكذب ﴿قَدْ كَفَرْتُمْ﴾: قد أظهرتم الكفر بإيذاء الرسول والطعن فيه ﴿بَعْدَ إِيمَانِكُمْ﴾: بعد إظهاركم الإيمان.

﴿إِنْ يُعْفَ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ﴾ لتوبيتهم وإخلاصهم، أو: لتجنبهم عن الإيذاء والاستهزاء ﴿تُعَذِّبُ طَائِفَةٌ بَأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ﴾: مُصْرِّينَ على النفاق، أو: مُقَدِّمِينَ على الإيذاء والاستهزاء.

وقرأ عاصمٌ بالتَّوْنِ فيهما^(٢)، وقرئَ باليَاءِ وبناءِ الفاعلِ فيهما^(٣)، وهو الله. و: «إِنْ تُعْفَ» بالتَّاءِ والبناءِ على المفعول^(٤) ذهاباً إلى المعنى؛ كأنه قال: إِنْ تُرْحَمَ طَائِفَةٌ.

(٦٧) - ﴿الْمُتَّقُونَ وَالْمُتَّقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾؛ أي: مُتَشَابِهَةٌ في النفاق والبُعدِ عَنِ الْإِيمَانِ كَأَبْعَاضِ الشَّيْءِ الْوَاحِدِ.

وقيل: إِنَّهُ تَكْذِيبُهُمْ فِي حَلِيفِهِمْ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ، وتقريرُ لقوله: ﴿وَمَا هُمْ بِمَنْكُورٍ﴾، وما بعده كالدَّلِيلِ عليه؛ فَإِنَّهُ يَدُلُّ عَلَى مُضَادَّةِ حَالِهِمْ لِحَالِ الْمُؤْمِنِينَ، وهو قوله:

(١) قوله: «ولا تعبا» بالخطاب للنبي ﷺ والجزم بـ «لا» الناهية، وهو معطوف على ﴿قُلْ﴾؛ إذ الأمر بالقول المذكور يستلزم النهي عن الاعتناء باعتذارهم الكاذب. انظر: «حاشية القنوي» (٩/ ٢٧٣).

(٢) انظر: «السبعة» (ص: ٣١٦)، و«التيسير» (ص: ١١٨).

(٣) انظر: «إعراب القرآن» للنحاس (١٢٦/٢) عن الجحدري.

(٤) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٨)، و«المحتسب» (١/ ٢٩٨)، عن مجاهد. زاد ابن جني في هذه القراءة: (تُعَذِّبُ طَائِفَةٌ).

﴿يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ﴾: بالكُفْرِ والمعاصي ﴿وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ﴾: عن الإيمان والطاعة ﴿وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ﴾ عن المبارز^(١)، وقبض اليد كناية عن الشُّحِّ.

﴿سُئِلُوا اللَّهَ﴾: أغفلوا ذكر الله وتركوا طاعته ﴿فَنَسِيَهُمْ﴾ فتركهم من لطفه وفضله^(٢).

﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَلْسِفُونَ﴾: الكاملون في التمرّد والفسوق عن دائرة الخير.

(٦٨) - ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا﴾: مقدرين الخلود^(٣).

﴿هِيَ حَسْبُهُمْ﴾ عقاباً وجزاءً، وفيه دليل على عظم عذابها^(٤).
﴿وَلَعَنَهُمُ اللَّهُ﴾: أبعدهم من رحمته وأهانهم ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾ لا ينقطع، والمراد به: ما وعدوه أو ما يقاسونه من تعب التفارق.

(٦٩) - ﴿كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾؛ أي: أنتم مثل الذين، أو: فعلتُم مثل فعل الذين من قبلكم.

(١) جمع مبرّة، وهي بمعنى: البرّ. انظر: «معجم اللغة العربية المعاصرة» (١/١٨٨).

(٢) في الآية مشاكلة، وقد أوّل النسيان في الموضوعين؛ أما نسيان المنافقين فلأن الناسي غير مكلف، وأما إسناد النسيان إلى المولّا سبحانه فلا استحالة. انظر: «حاشية التفਤازاني» (٢٦٨/أ)، و«تفسير أبي السعود» (٨٠/٤).

(٣) قوله: «مقدرين الخلود»؛ أي: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ حال مقدرة لأن الخلود غير مقارن للوعد، فهو نظير قولك: مررت برجل معه صقر يصيد به غداً.

(٤) في نسخة التفتازاني: «عقابها».

﴿كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَكَثَرَ آمَوَلًا وَأَوْلَدًا﴾ ﴿يَبِانُ لَهُمْ تَشْبِيهِهُمْ بِهِمْ، وَتَمَثِيلُ حَالِهِمْ بِحَالِهِمْ.

﴿فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ﴾: نَصِيْبُهُمْ مِنْ مَلَاذُ الدُّنْيَا، وَاشْتِقَاقُهُ مِنْ «الْخَلْقِ» بِمَعْنَى: التَّقْدِيرِ، فَإِنَّهُ مَا قُدِّرَ لَصَاحِبِهِ.

﴿فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلْقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ﴾ ذَمُّ الْأَوَّلِينَ بِاسْتِمْتَاعِهِمْ بِحُظُوظِهِمُ الْمُخْدَجَةِ^(١) مِنَ الشَّهَوَاتِ الْفَانِيَةِ، وَالتَّهَائِهِمْ بِهَا عَنِ النَّظَرِ فِي الْعَاقِبَةِ وَالسَّعْيِ فِي تَحْصِيلِ اللَّذَائِذِ الْحَقِيقِيَّةِ تَمْهِيدًا لَدَمِّ الْمُخَاطَبِينَ بِمُشَابَهَتِهِمْ وَاقْتِفَاءِ أَثَرِهِمْ.

﴿وَحُضِّتُمْ﴾: وَدَخَلْتُمْ فِي الْبَاطِلِ ﴿كَالَّذِي خَاضُوا﴾: كَالَّذِينَ خَاضُوا، أَوْ: كَالْفُوجِ الَّذِي خَاضُوا، أَوْ: كَالْخَوْضِ الَّذِي خَاضُوهُ.

﴿أُولَئِكَ حِطَّتْ أَعْمَلُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ ﴿لَمْ يَسْتَحِقُّوا عَلَيْهَا ثَوَابًا فِي الدَّارَيْنِ﴾ ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ ﴿الَّذِينَ خَسِرُوا^(٢) الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ.

(٧٠) - ﴿أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ﴾ ﴿أَغْرَقُوا بِالطُّوفَانِ وَعَادٍ﴾ ﴿أَهْلِكُوا بِالرَّيْحِ وَثَمُودَ﴾ ﴿أَهْلِكُوا بِالرَّجْفَةِ.

﴿وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ﴾ ﴿أَهْلِكَ نَمْرُودَ بِيَعُوضٍ، وَأَهْلِكَ أَصْحَابَهُ.

﴿وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ﴾: وَأَهْلُ مَدْيَنَ، وَهُمْ قَوْمُ شُعَيْبٍ، أَهْلِكُوا بِالنَّارِ يَوْمَ الظَّلَّةِ.

﴿وَالْمُؤْتَفِكَةِ﴾: قَرِيَّاتِ قَوْمِ لُوطٍ، انْتَفَكَّتْ بِهِمْ؛ أَي: انْقَلَبَتْ بِهِمْ فِصَارَ عَالِيهَا سَافِلَهَا، وَأَمْطَرُوا حِجَارَةً مِنْ سَجِيلٍ.

(١) أي: الناقصة. انظر: «أساس البلاغة» للزمخشري (١/٢٣٢).

(٢) بعدها في نسخة التفازاني: «في».

وقيل: قريات المَكْذِبِينَ الْمُتَمَرِّدِينَ، واثفاكُهُنَّ: انقلابُ أحوالِهِنَّ مِنَ الْخَيْرِ إِلَى الشَّرِّ^(١).

﴿أَنَّهُمْ رُسُلُهُمْ﴾ يعني: الْكَلَّ ﴿وَابْتِئَتْ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ﴾؛ أي: لم يَكُنْ مِنْ عَادَتِهِ مَا يَشَابُهُ ظَلَمَ النَّاسِ كَالْعُقُوبَةِ بِلا جُزْمٍ.

﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ حيثُ عَرَّضُوا لِلْعِقَابِ بِالْكَفْرِ وَالتَّكْذِيبِ.
(٧١)- ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ فِي مُقَابَلَةِ قَوْلِهِ: ﴿الْمُتَّقُونَ وَالْمُتَّقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾.

﴿يَا مُرُودَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ فِي سَائِرِ الْأُمُورِ ﴿أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ﴾ لَا مُحَالَةَ، فَإِنَّ السَّيْنَ مُؤَكَّدَةٌ لِلْوُقُوعِ^(٢).

﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾: غَالِبٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ لَا يَمْتَنِعُ عَلَيْهِ مَا يُرِيدُهُ ﴿حَكِيمٌ﴾ يَضَعُ الْأَشْيَاءَ مَوَاضِعَهَا.

(٧٢)- ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسْكِنٌ طَيِّبٌ﴾: تَسْتَطِيعُهَا النَّفْسُ، أَوْ: يَطِيبُ فِيهَا الْعَيْشُ، وَفِي الْحَدِيثِ: أَنَّهَا قُصُورٌ مِنَ اللَّوْلُؤِ وَالزَّبَرَجَدِ وَالْيَاقُوتِ الْأَحْمَرِ^(٣).

(١) انظر: «الكشاف» (٣/ ٥٥٤).

(٢) وَضَّحَهُ ابْنُ هِشَامٍ أَنَّ السَّيْنَ مَوْضُوعَةٌ لِلدَّلَالَةِ عَلَى الْوُقُوعِ مَعَ التَّأَخُّرِ، فَإِذَا كَانَ الْمَقَامُ لَيْسَ مَقَامَ تَأْخِيرٍ لِكَوْنِهِ بِشَارَةً تَمَحَّضَتْ لِإِفَادَةِ الْوُقُوعِ، وَتَحْقِيقِ الْوُقُوعِ يَصِلُ إِلَى دَرَجَةِ الْوُجُوبِ. انظر: «معني اللبيب» (ص: ٨٧٠).

(٣) رَوَى ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ فِي «تَفْسِيرِهِ» (٦/ ١٨٣٩) عَنْ عُمَرَ بْنِ حَصِينٍ، وَرَوَى أَيْضاً الْبَزَارُ فِي «مُسْنَدِهِ» (٣٥٦٣)، وَالتَّطَبُّرِيُّ فِي «تَفْسِيرِهِ» (١١/ ٥٥٨)، وَالتَّطَبُّرِيُّ فِي «الْمَعْجَمِ الْأَوْسَطِ» (٤٨٤٩)، =

﴿فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ﴾: إقامةٍ وُخْلُودٍ، وعنه عليه السَّلامُ: «عَدْنٌ دَارُ اللَّهِ الَّتِي لَمْ تَرَهَا عَيْنٌ وَلَمْ تَخْطُرْ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ، لَا يَسْكُنُهَا غَيْرُ ثَلَاثَةٍ: النَّبِيُّونَ وَالصَّادِقُونَ وَالشُّهَدَاءُ، يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: طُوبَى لِمَنْ دَخَلَكَ»^(١).

= و«الكبير» (١٨ / ١٦٠)، وابن المبارك في «الزهد» (١٥٧٧)، وابن الجوزي في «الموضوعات» (٢ / ٤٢٤)، من حديث أبي هريرة وعمران بن حصين رضي الله عنهما أنهما سُئِلَا عن تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَسْكَنٍ ظِلِّبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ﴾ فقالا: على الحَبِيرِ سَقَطَتْ، سَأَلْنَا عَنْهَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فقال: «قَصْرٌ مِنْ لَوْلُؤٍ فِي الْجَنَّةِ فِي ذَلِكَ الْقَصْرِ سَبْعُونَ دَارًا مِنْ يَاقُوتَةٍ حُمْرَاءَ، فِي كُلِّ دَارٍ سَبْعُونَ بَيْتًا مِنْ زُمَرْدَةٍ خَضْرَاءَ، فِي كُلِّ بَيْتٍ سَبْعُونَ سَرِيرًا، عَلَى كُلِّ سَرِيرٍ سَبْعُونَ فَرَّاشًا مِنْ كُلِّ لَوْنٍ، عَلَى كُلِّ فَرَّاشٍ امْرَأَةٌ مِنَ الْحُورِ الْعِينِ، فِي كُلِّ بَيْتٍ سَبْعُونَ مَائِدَةً، فِي كُلِّ مَائِدَةٍ سَبْعُونَ لَوْنًا مِنْ كُلِّ طَعَامٍ، فِي كُلِّ بَيْتٍ سَبْعُونَ وَصِيفًا وَوَصِيفَةً، فَيُعْطَى الْمُؤْمِنُ مِنَ الْقُوَّةِ فِي كُلِّ غَدَاةٍ مَا يَأْتِي عَلَى ذَلِكَ كُلِّهِ». قَالَ الْبَزَارُ: «وَهَذَا الْحَدِيثُ لَا نَعْلَمُ أَحَدًا يَرْوِيهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِهَذَا اللَّفْظِ إِلَّا عُمَرَانُ بْنُ حَصِينٍ وَأَبَا هُرَيْرَةَ، وَلَا نَعْلَمُ لِهَما طَرِيقًا يَرْوِي عَنْهُمَا إِلَّا هَذَا الطَّرِيقَ، وَجَسْرُ بْنُ فَرْقَدٍ لَيْنَ الْحَدِيثِ وَقَدْ رَوَى عَنْهُ أَهْلُ الْعِلْمِ وَحَدَّثُوا عَنْهُ وَالْحَسَنُ فَلَا يَصِحُّ سَمَاعُهُ مِنْ أَبِي هُرَيْرَةَ مِنْ رِوَايَةِ الثَّقَاتِ عَنِ الْحَسَنِ». وَقَالَ ابْنُ كَثِيرٍ فِي «الْبَدَايَةِ وَالنِّهَايَةِ» (٢٠ / ٢٨٦): «وَهَذَا الْحَدِيثُ غَرِيبٌ، بَلِ الْأَشْبَهُ أَنَّهُ مُوَضَّعٌ، وَإِذَا كَانَ الْخَبَرُ ضَعِيفًا لَمْ يُمْكِنْ اتِّصَالُهُ، فَإِنْ جَسَّرَا هَذَا ضَعِيفٌ جَدًّا». وَقَالَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ: «مَوْضُوعٌ».

(١) رَوَاهُ الْبَزَارُ فِي «مُسْنَدِهِ» (٤٠٧٩)، وَالطَّبْرِيُّ فِي «تَفْسِيرِهِ» (١١ / ٥٦٠) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. وَقَالَ الْبَزَارُ: «وَهَذَا الْحَدِيثُ لَا نَعْلَمُهُ يَرْوِي عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِهَذَا اللَّفْظِ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ، وَزِيَادَةُ بْنُ مُحَمَّدٍ لَا نَعْلَمُ رَوَى عَنْهُ غَيْرَ اللَّيْثِ». وَقَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِي «مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ» (١٠ / ٤١٢): «فِيهِ زِيَادَةُ بْنُ مُحَمَّدٍ، وَهُوَ ضَعِيفٌ». وَرَوَاهُ الدَّارِقُطَنِيُّ فِي «الْمَوْتَلَفِ وَالْمَخْتَلَفِ» (٣ / ١١٥٢) بِلَفْظٍ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَنْزِلُ فِي ثَلَاثِ سَاعَاتٍ بَقِيْنَ مِنَ اللَّيْلِ، فَيَفْتَحُ الذِّكْرَ فِي السَّاعَةِ الْأُولَى الَّتِي لَمْ تَرَهُ عَيْنٌ، فَيَمْحُو اللَّهُ مَا شَاءَ وَيُثَبِّتُ مَا يَشَاءُ، ثُمَّ يَنْزِلُ فِي السَّاعَةِ الثَّانِيَةِ إِلَى جَنَّةِ عَدْنٍ وَهِيَ دَارُهُ الَّتِي لَمْ تَرَهَا عَيْنٌ وَلَمْ تَخْطُرْ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ وَهِيَ مَسْكَنُهُ لَا يَسْكُنُهَا مَعَهُ مِنْ بَنِي آدَمَ غَيْرُ ثَلَاثَةٍ، وَهَمُ النَّبِيُّونَ وَالصَّادِقُونَ وَالشُّهَدَاءُ»، وَانْظُرْ: «تَخْرِيجُ أَحَادِيثِ الْكُشَافِ» لِلزَّيْلَعِيِّ (٢ / ٨٠). قُلْتُ: وَبِهَذَا اللَّفْظِ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ فِي «الرَّدِّ عَلَى الْجَهْمِيَّةِ» (١٢٨)، وَالْبَزَارُ فِي «مُسْنَدِهِ» (٤٠٧٩)، وَابْنُ خَزِيمَةَ =

وَمَرَجِعُ الْعَطْفِ فِيهَا يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ إِلَى تَعَدُّدِ الْمَوْعِدِ لِكُلِّ وَاحِدٍ، أَوِّ لِلْجَمِيعِ عَلَى سَبِيلِ التَّوْزِيعِ، أَوْ إِلَى تَغَايُرِ وَصْفِهِ، وَكَأَنَّهُ وَصْفُهُ أَوَّلًا بِأَنَّهُ مِنْ جَنْسٍ مَا هُوَ أَبْهَى الْأَمَاكِنِ الَّتِي يَعْرِفُونَهَا لَتَمِيلَ إِلَيْهِ طِبَاعُهُمْ أَوَّلَ مَا يَقْرَعُ أَسْمَاعُهُمْ، ثُمَّ وَصْفُهُ بِأَنَّهُ مَحْفُوفٌ بِطِيبِ الْعَيْشِ مُعَرَّى عَنْ شَوَائِبِ الْكُدُورَاتِ الَّتِي لَا تَخْلُو عَنْ شَيْءٍ مِنْهَا أَمَاكِنُ الدُّنْيَا وَفِيهَا مَا تَسْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ، ثُمَّ وَصْفُهُ بِأَنَّهُ دَارُ إِقَامَةٍ وَثَبَاتٍ فِي جَوَارِ الْعَالَمِينَ لَا يَتَعَرِّضُونَ فِيهَا فَنَاءً وَلَا تَغْيِيرًا، ثُمَّ وَعَدَهُمْ بِمَا هُوَ أَكْبَرُ مِنْ ذَلِكَ فَقَالَ:

﴿وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ لَأَنَّهُ الْمَبْدَأُ لِكُلِّ سَعَادَةٍ وَكَرَامَةٍ وَالْمُؤَدِّي إِلَى نَيْلِ الْوُصُولِ وَالْفَوْزِ بِاللِّقَاءِ.

وعنه عليه السَّلامُ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ: هَلْ رَضِيتُمْ؟ فيقولون: وَمَا لَنَا لَا نَرْضَى وَقَدْ أُعْطِينَا مَا لَمْ نُعْطِ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ، فيقول تَعَالَى: أَنَا أُعْطِيتُكُمْ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ، قَالُوا: وَأَيُّ شَيْءٍ أَفْضَلُ مِنْ ذَلِكَ؟ قَالَ: أَحَلُّ عَلَيْكُمْ رِضْوَانِي فَلَا أَسْخَطُ عَلَيْكُمْ أَبَدًا»^(١).

﴿ذَلِكَ﴾؛ أَي: الرِّضْوَانُ، أَوْ جَمِيعُ مَا تَقَدَّمَ ﴿هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ الَّذِي تُسْتَحَقَّرُ دُونَهُ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا.

(٧٣) - ﴿يَتَأْتِيهَا النَّارُ جَهْدَ الْكُفَّارِ﴾ بِالسَّيْفِ ﴿وَالْمُتَّقِينَ﴾ بِالْإِزَامِ الْحُجَّةِ وَإِقَامَةِ الْحُدُودِ.

﴿وَأَغْلَظَ عَلَيْهِمْ﴾ فِي ذَلِكَ وَلَا تُحَابِهِمْ ﴿وَمَا أَوْهَنَ جَهَنَّمَ وَيَسَّ الْمَصِيرُ﴾ مَصِيرُهُمْ.

= في «التوحيد» (٤٦). وابن الجوزي في «العلل» (٢١). قال ابن الجوزي: هذا الحديث من عمل زيادة بن محمد، لم يتابعه عليه أحد.

(١) رواه البخاري (٦٥٤٩)، ومسلم (٢٨٢٩)، من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

(٧٤) - ﴿يَخْلَفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا﴾ رُوِيَ: أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَقَامَ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ شَهْرَيْنِ يَنْزُلُ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ وَيَعِيبُ الْمُتَخَلِّفِينَ، فَقَالَ الْجُلَاسُ بْنُ سُوَيْدٍ: لئن كَانَ مَا يَقُولُ مُحَمَّدٌ لِإِخْوَانِنَا حَقًّا لَنَحْنُ شَرٌّ مِنَ الْحَمِيرِ، فَبَلَغَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَاسْتَحْضَرَهُ فَحَلَفَ بِاللَّهِ مَا قَالَهُ، فَنَزَلَتْ^(١).

فَتَابَ الْجُلَاسُ وَحَسَنْتَ تَوْبَتَهُ^(٢).

﴿وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ﴾ وَأَظْهَرُوا الْكُفْرَ بَعْدَ إِظْهَارِ الْإِسْلَامِ.

﴿وَهُمْ أَوْيَاءٌ لِّمَن يَأْتُوا﴾ مِنْ قَتْلِ الرَّسُولِ، وَهُوَ: أَنَّ خَمْسَةَ عَشَرَ مِنْهُمْ تَوَافَقُوا عِنْدَ مَرَجِعِهِ مِنْ تَبُوكَ أَنْ يَدْفَعُوهُ عَنْ رَاحِلَتِهِ إِلَى الْوَادِي إِذَا تَسَنَّمَ الْعَقَبَةَ بِاللَّيْلِ، فَأَخَذَ عَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ بِخِطَامِ رَاحِلَتِهِ يَقُودُهَا وَخُذِيفَةً خَلْفَهَا يَسُوقُهَا، فَبَيْنَمَا هُمَا كَذَلِكَ إِذْ سَمِعَ خُذِيفَةً بَوَاقٍ أَخْفَافِ الْإِبِلِ وَقَعَقَعَةِ السَّلَاحِ، فَقَالَ: إِلَيْكُمْ إِلَيْكُمْ يَا أَعْدَاءَ اللَّهِ، فَهَرَبُوا^(٣).

(١) رواه البيهقي في «دلائل النبوة» (٥/ ٢٨٠ - ٢٨٢)، ورواه أيضاً عبد الرزاق في «مصنفه» (١٨٣٠٣)، والطبري في «تفسيره» (١١/ ٥٦٩) عن عروة وابن إسحاق ومجاهد. ورواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (٦/ ١٨٤٣) عن كعب بن مالك وابن عباس رضي الله عنهم. ورواه ابن شبة في «أخبار المدينة» (٧٠٩)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٦/ ١٨٤٢)، والبيهقي في «الدلائل» (٤/ ٥٧)، من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

(٢) رواه عبد الرزاق في «المصنف» (١٨٣٠٣)، والطبري في «تفسيره» (١١/ ٥٧٦)، عن عروة بن الزبير. وذكره الواحدي في «البيسط» (١٠/ ٥٥٧) عن عطاء عن ابن عباس. وذكره الثعلبي في «تفسيره» (٥/ ٧٠)، والواحدي في «البيسط» (١٠/ ٥٥٧)، والبغوي في «تفسيره» (٤/ ٧٠)، عن الكلبي.

(٣) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٢٣٧٩٢) عن أبي الطفيل بلفظ: «لما أقبل رسول الله ﷺ من =

أو إخراجِه وإخراجِ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْمَدِينَةِ.

أو بَأَن يُتَوَجَّعُوا عَبْدَ اللَّهِ بْنِ أَبِيٍّ وَإِنْ لَمْ يَرْضَ رَسُولُ اللَّهِ^(١).

﴿وَمَا نَقَمُوا﴾: وما أنكروا، أو ما وجدوا ما يؤرثُ نَقَمَتَهُمْ ﴿إِلَّا أَنِ اغْنَسَهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾؛ فَإِنَّ أَكْثَرَ أَهْلِ الْمَدِينَةِ كَانُوا مَحَاوِجَ فِي ضَنْكِ مِنَ الْعَيْشِ، فَلَمَّا قَدِمَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَثَرُوا بِالْغَنَائِمِ، وَقُتِلَ لِلْجُلَاسِ مَوْلَى فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِدَيْتِهِ اثْنِي عَشَرَ أَلْفَ دِرْهَمٍ فَاسْتَعْنَى^(٢). وَالْإِسْتِنَاءُ مُفْرَغٌ مِنْ أَعْمِ الْمَفَاعِيلِ أَوْ الْعِلَلِ^(٣).

= غزوة تبوك أمر منادياً فنادى: إن رسول الله أخذ العقبة، فلا يأخذها أحد، فبينما رسول الله ﷺ يقوده حذيفة ويسوق به عمار إذ أقبل رهط مثلثمون على الرواحل، غشوا عماراً وهو يسوق برسول الله ﷺ، وأقبل عمار يضرب وجوه الرواحل، فقال رسول الله ﷺ لحذيفة: «قد، قد» حتى هبط رسول الله ﷺ، فلما هبط رسول الله ﷺ نزل ورجع عمار، فقال: «يا عمار، هل عرفت القوم؟» فقال: قد عرفت عامة الرواحل والقوم مثلثمون، قال: «هل تدري ما أرادوا؟» قال: الله ورسوله أعلم، قال: «أرادوا أن ينفروا برسول الله ﷺ فيطرحوه» قال: فسأل عمار رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ فقال: نشدتك بالله، كم تعلم كان أصحاب العقبة؟ فقال: أربعة عشر، فقال: إن كنت فيهم فقد كانوا خمسة عشر، فعذر رسول الله ﷺ منهم ثلاثة قالوا: والله ما سمعنا منادي رسول الله، وما علمنا ما أراد القوم، فقال عمار: أشهد أن الاثني عشر الباقيين حرب لله ولرسوله في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد». قَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِي «مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ» (١٩٥/٦): «رَجَالُهُ رِجَالُ الصَّحِيحِ». وَرَوَاهُ الْبِزَارُ فِي «مُسْنَدِهِ» (٢٨٠٠)، وَالْبَيْهَقِيُّ فِي «الدَّلَائِلِ» (٢٦٠/٥) مِنْ حَدِيثِ حَذِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. وَرَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ أَيْضاً (٢٥٦/٥) مِنْ طَرِيقِ أَبِي الْأَسْوَدِ عَنْ عُرْوَةَ، وَمِنْ طَرِيقِ يُونُسَ عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ. وَأَصْلُ الْقِصَّةِ عِنْدَ مُسْلِمٍ (١١/٢٧٧٩) عَنْ حَذِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(١) روي عن السدي. انظر: «تفسير ابن أبي حاتم» (١٨٤٥/٦).

(٢) رواه عبد الرزاق في «المصنف» (١٨٣٠٣)، والطبري في «تفسيره» (٥٧٤/١١)، عن عروة بن

الزبير.

(٣) أي: في قوله: ﴿وَمَا نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَسَهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ للاستثناء وجهان: أحدهما: أَنَّهُ =

﴿فَإِنْ يَتُوبُوا يَكْ خَيْرًا لَّهُمْ﴾ هو الَّذِي حَمَلَ الْجِلاَسَ عَلَى التَّوْبَةِ^(١)، وَالضَّمِيرُ فِي «يَكْ» لِلتَّوْبِ.

﴿وَإِنْ يَسْتَوَلُوا﴾ بِالْإِصْرَارِ عَلَى النِّفَاقِ ﴿يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ بِالْقَتْلِ وَالنَّارِ ﴿وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ فَيُنَجِّبُهُمُ مِنَ الْعَذَابِ. (٧٥) - ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَئِنْ آتَيْنَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ نَزَلَتْ فِي ثَعْلَبَةَ بْنِ حَاطِبٍ، أَتَى النَّبِيَّ ﷺ وَقَالَ: ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَرْزُقَنِي مَالًا، فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «يَا ثَعْلَبَةُ، قَلِيلٌ تُوَدِّي شُكْرَهُ خَيْرٌ مِنْ كَثِيرٍ لَا تُطِيقُهُ» فَرَجَعَهُ وَقَالَ: وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ، لَئِنْ رَزَقَنِي اللَّهُ مَالًا لَا أُعْطِيَنَّ كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ. فَدَعَا لَهُ فَاتَّخَذَ غَنَمًا فَنَمَتْ كَمَا يَنْمَى الدُّودُ حَتَّى ضَاقَتْ بِهَا الْمَدِينَةُ، فَنَزَلَ وَادِيًا وَانْقَطَعَ عَنِ الْجَمَاعَةِ وَالْجُمُعَةِ، فَسَأَلَ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقِيلَ: كَثُرَ مَالُهُ حَتَّى لَا يَسْعُهُ وَادٍ، فَقَالَ: «يَا وَيْحَ ثَعْلَبَةَ» فَبَعَثَ مُصَدِّقَيْنِ لِأَخِذِ الصَّدَقَاتِ، فَاسْتَقْبَلَهُمَا النَّاسُ بِصَدَقَاتِهِمْ، وَمَرًّا بِثَعْلَبَةَ فَسَأَلَهُ الصَّدَقَةَ وَأَقْرَأَهُ الْكِتَابَ الَّذِي فِيهِ الْفَرَائِضُ^(٢) فَقَالَ: مَا هَذِهِ إِلَّا جِزْيَةٌ، مَا هَذِهِ إِلَّا أُخْتُ الْجِزْيَةِ، فَارْجِعَا حَتَّى أَرَى رَأْيِي. فَنَزَلَتْ، فَجَاءَ ثَعْلَبَةُ بِالصَّدَقَةِ فَقَالَ النَّبِيُّ: «إِنَّ اللَّهَ مَنَعَنِي أَنْ أَقْبَلَ مِنْكَ»، فَجَعَلَ يَحْثُو التُّرَابَ عَلَى رَأْسِهِ، فَقَالَ: «هَذَا

= مفعول به؛ أي: وما كرهوا وعابوا شيئًا إلا إغناء الله إياهم، وهو من باب قولهم: (ما لي عندك ذنبٌ إلا أن أحسنت إليك)؛ أي: إن كان ثمَّ ذنبٌ فهو هذا، فهو تهكُّمٌ بهم.

والثاني: أنَّه مفعولٌ من أجله، وعلى هذا فالمفعولُ به محذوف، تقديره: وما نقصوا منهم الإيمانَ لشيءٍ إلا لأجل إغناء الله إياهم.

وانظر: «اللباب في علوم الكتاب» لابن عادل (١٠/١٤٨ - ١٤٩).

(١) رواه عبد الرزاق في «المصنف» (١٨٣٠٣)، والطبري في «تفسيره» (٥٧٦/١١)، عن عروة بن الزبير.

(٢) في نسخة الخيالي: «الصدقة» وفي هامشها: «في نسخة: الفرائض»، وفي نسخة الطبلاوي: «الفرض».

عَمَلُكَ^(١)، فَقَدْ أَمَرْتُكَ فَلَمْ تُطِيعْنِي» فُقِبِصَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فجاء بها إلى أبي بكر فلم يقبلها، ثم جاء بها إلى عمر في خلافته فلم يقبلها، وهلك في زمان عثمان^(٢).

(٧٦) - ﴿فَلَمَّا أَتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ﴾: مَنَعُوا حَقَّ اللَّهِ مِنْهُ ﴿وَتَوَلَّوْا﴾ عَنْ طَاعَةِ اللَّهِ ﴿وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾: وهم قومٌ عَادَتْهُمْ الإِعْرَاضُ عَنْهَا.

(٧٧) - ﴿فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ﴾؛ أي: فجعل الله عاقبة فعلهم ذلك^(٣) نِفَاقًا وسوء اعتقاد في قلوبهم، ويجوز أن يكون الضمير للبخل، والمعنى: فأورثهم البخل نِفَاقًا مُتَمَكِّنًا فِي قُلُوبِهِمْ^(٤).

﴿إِلَى يَوْمٍ يَلْقَوْنَهُ﴾: يَلْقَوْنَ اللَّهَ بِالموتِ، أو يَلْقَوْنَ عَمَلَهُ؛ أي: جزاءه، وهو يوم القيامة.

﴿بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ﴾: بسبب إخلافهم ما وعدوه من التصدق والصّلاح. ﴿وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾: وبكونهم كاذبين فيه؛ فَإِنْ خُلِفَ الوَعْدُ مُتَضَمِّنٌ لِلْكَذِبِ مُسْتَقْبَحٌ مِنَ الْوَجْهِينِ، أو المقال مطلقاً^(٥).

(١) أي: منع الله إياي قبول صدقتك جزاء عملك. انظر: «فتوح الغيب» (٧/٣٠٩).

(٢) رواه ابن أبي عاصم في «الآحاد والمثاني» (٢٢٥٣)، والطبري في «تفسيره» (١١/٥٧٨)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٦/١٨٤٧)، والطبراني في «المعجم الكبير» (٧٨٧٣)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٥/٢٨٩ - ٢٩٢) من حديث أبي أمامة رضي الله عنه، قال البيهقي: «هذا حديث مشهور فيما بين أهل التفسير، وإنما يروى موصولاً بأسانيد ضعاف». وقال الذهبي في «تجريد أسماء الصحابة» (ص: ٦٦): «منكرٌ بمرّة».

(٣) «ذلك»: ليست في نسخة الخيالي.

(٤) لم يرتضه التفتازاني، وقال: ينافيه كون الضمائر سابقاً ولاحقاً لله، فالملائم لسياق النظم كونه أيضاً لله. انظر: «حاشية التفتازاني» (٢٦٨/ب).

(٥) قوله: «أو المقال» عطف على ضمير «فيه»، «مطلقاً» عن التقييد بما وعدوه. انظر: «حاشية الأنصاري» (١٥٧/٣).

وَقُرِئَ: «يُكَذَّبُونَ» بِالتَّشْدِيدِ^(١).

(٧٨) - «أَلَمْ يَعْلَمُوا؟» أي: المنافقون، أو: مَنْ عَاهَدَ اللَّهَ. وَقُرِئَ بِالتَّاءِ عَلَى الِاتِّفَاتِ^(٢).

﴿أَبْكَ اللَّهُ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ﴾: مَا أَسْرَوْهُ فِي أَنْفُسِهِمْ مِنَ النِّفَاقِ أَوْ الْعِزْمِ عَلَى الْإِخْلَافِ.

﴿وَنَجَّوْنَهُمْ﴾: وَمَا يَتَنَاجَوْنَ بِهِ فِيمَا بَيْنَهُمْ مِنَ الْمَطَاعِينَ، أَوْ تَسْمِيَةِ الزَّكَاةِ جِزْيَةً. ﴿وَأَبْكَ اللَّهُ عَلَّمَ الْغُيُوبِ﴾ فَلَا يَخْفَى عَلَيْهِ ذَلِكَ.

(٧٩) - ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ﴾ ذَمٌّ مَرْفُوعٌ أَوْ مَنْصُوبٌ، أَوْ بَدَلٌ مِنَ الضَّمِيرِ فِي سِرَّهُمْ.

وَقُرِئَ: ﴿يَلْمِزُونَ﴾ بِالضَّمِّ^(٣).

﴿الْمُطَوَّعِينَ﴾ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ.

رُوي: أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَثَّ عَلَى الصَّدَقَةِ، فَجَاءَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ بِأَرْبَعَةِ آلَافٍ دِرْهَمٍ وَقَالَ: لِي ثَمَانِيَّةُ آلَافٍ، فَأَقْرَضْتُ رَبِّي أَرْبَعَةً وَأَمْسَكْتُ لِعِيَالِي أَرْبَعَةً، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيمَا أُعْطِيتَ وَفِيمَا أَمْسَكْتَ»^(٤)، فَبَارَكَ اللَّهُ

(١) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٩) عن أبي رجاء والحسن.

(٢) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٩) عن علي رضي الله عنه والسلمي.

(٣) هي قراءة يعقوب من العشرة. انظر: «النشر» (٢/ ٢٨٠).

(٤) رواه الطبري في «تفسيره» (٥٨٩/ ١١)، وابن مردويه كما في «تخريج أحاديث الكشاف» للزيلعي (٨٩/ ٢). ورواه أبو الشيخ في «تفسيره» عن الحسن مرسلًا مطولًا كما في «الدر المنثور» (٢٥٢/ ٤)، وللقصة شواهد رواها مفرقة الطبري في «تفسيره» (١١/ ٥٨٨ - ٥٩٦) عن ابن عباس وجمع من التابعين. ومن شواهد حديث أبي هريرة رضي الله عنه عند البزار (٢٢١٦ - كشف الأستار). وانظر: «أسباب النزول» للواحدي (ص: ٢٥٤)، و«تخريج أحاديث الكشاف» (٨٧/ ٢)، و«الدر المنثور» للسيوطي (٢٤٩/ ٤).

لَهُ حَتَّى صُولِحَتْ إِحْدَى امْرَأَتَيْهِ عَنْ نِصْفِ الثُّمَنِ عَلَى ثَمَانِينَ أَلْفَ دِرْهَمٍ^(١).
وَتَصَدَّقَ عَاصِمُ بْنُ عَدِيٍّ بِمِئَةِ وَسْقٍ تَمْرًا^(٢).

وجاء أبو عقيل الأنصاريُّ بصاعٍ تمرٍ فقال: بِتُّ ليلتي أجْزُ بالجريِرِ^(٣) على صاعين، فتركْتُ صاعاً لِعِيَالِي وَجِئْتُ بصاعٍ، فأمره رسولُ الله ﷺ أَنْ يَنْثُرَهُ على الصَّدَقَاتِ^(٤).

(١) رواه عبد الرزاق في «تفسيره» (١٥٢٥٦) عن عمرو بن دينار بلفظ: «إن امرأة عبد الرحمن بن عوف أخرجها أهلها من ثلث الثمن بثلاثة وثمانين ألف درهم». ورواه ابن أبي الدنيا في «إصلاح المال» (٤٣٠)، وابن عبد البر في «جامع بيان العلم» (١٣٠٥) عن صالح بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف بلفظ: «صولحت امرأة عبد الرحمن بن عوف على ثمنها. ثلث الثمن بثلاثمائة وثمانين ألفاً»، وفي لفظ (١٣٠٧): «صالحنا امرأة عبد الرحمن بن عوف التي طلقها في مرضه من ربع الثمن على ثلاثة وثمانين ألفاً». وذكره مقاتل في «تفسيره» (١٨٥/٢)، والثعلبي في «تفسيره» (٥٠٦/١٣)، والواحدي في «أسباب النزول» (ص: ٢٥٥)، وذكره السمرقندي في «تفسيره» (٧٦/٢) وفيه: «قد كان طلق إحدى نسائه الثلاث في مرضه، فصالحوها من ثلث الثمن على ثمانين ألف». وانظر: «تخريج أحاديث الكشاف» للزيلعي (٨٩/٢).

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (٥٩٢/١١) عن ابن إسحاق، وانظر: «سيرة ابن هشام» (٥٥١/٢).

(٣) يريدُ أنه كان يستقي الماءً بحبلٍ، والجريِر: حبل من آدم نحو الزمام. انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٢٥٩/١).

(٤) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (٣٥٩٨) عن أبي عقيل، ورواه أيضاً عنه ابن أبي شيبة في «مسنده» (٥٨٤)، والطبري في «تفسيره» (٥٩٣/١١)، قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٣٣/٧): «رواه الطبراني، ورجاله ثقات، إلا أن خالد بن يسار لم أجد من وثقه ولا جرحه». وخبر أبي عقيل رواه البخاري (١٤١٥)، ومسلم (١٠١٨) من حديث أبي مسعود الأنصاري رضي الله عنه بلفظ: «لما أمرنا بالصدقة كنا نتحامل، فجاء أبو عقيل بنصف صاع، وجاء إنسان بأكثر منه، فقال المنافقون: إن الله لغني عن صدقة هذا، وما فعل هذا الآخر إلا رثاء، فنزلت: ﴿الَّذِينَ يَكْمُرُونَ بِالْمَنَافِقِينَ﴾^(١)».
 ﴿الَّذِينَ يَكْمُرُونَ بِالْمَنَافِقِينَ﴾

فَلَمَرَّهُمُ الْمُنَافِقُونَ وَقَالُوا: مَا أُعْطِيَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَعَاصِمٌ إِلَّا رِيَاءً، وَلَقَدْ كَانَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ لَغِيْبَيْنِ عَنْ صَاحِ أَبِي عَقِيلٍ، وَلَكِنَّهُ أَحَبَّ أَنْ يُذَكَّرَ بِنَفْسِهِ لِيُعْطَى مِنَ الصَّدَقَاتِ، فَنَزَلَتْ^(١).

﴿وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ﴾: إِلَّا طَاقَتَهُمْ، وَقُرِئَ بِالْفَتْحِ^(٢)، وَهُوَ مُصَدَّرٌ جَهْدٌ فِي الْأَمْرِ: إِذَا بَالَغَ فِيهِ.

﴿فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ﴾: يَسْتَهْزِئُونَ بِهِمْ ﴿سَخَرَ اللَّهُ مِنْهُمْ﴾: جَازَاهُمْ عَلَى سُخْرِيَتِهِمْ؛ كَقَوْلِهِ: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ [البقرة: ١٥]، ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ عَلَى كُفْرِهِمْ.

(٨٠) - ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ يَرِيدُ بِهِ التَّسَاوِيَّ بَيْنَ الْأَمْرَيْنِ فِي عَدَمِ الْإِفَادَةِ لَهُمْ؛ كَمَا نَصَّ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾.

رُوي: أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي - وَكَانَ مِنَ الْمُخْلِصِينَ - سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي مَرَضِ أَبِيهِ أَنْ يَسْتَغْفِرَ لَهُ ففَعَلَ، فَنَزَلَتْ، فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَا زَيْدَنَّ عَلَى السَّبْعِينَ^(٣)، فَنَزَلَتْ: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ [الأنفال: ٣٨]^(٤).

(١) ذكر الخبر مطوّلًا بقريب من هذا السياق البغوي في «تفسيره» (٤/ ٧٩)، والزمخشري في «الكشاف» (٣/ ٥٦٢).

(٢) نسبت لعطاء والأعرج ومجاهد. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٩).

(٣) قال ابن حجر «الكافي الشافي» (ص: ٧٨): «لم أجده بهذا السياق، وأصله في المتفق عليه عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: لما توفي عبد الله بن أبي جاء ابنه إلى رسول الله ﷺ فسأله أن يعطيه قميصه يكفن فيه أباه فأعطاه، ثم سأله أن يصلي عليه، فقام يصلي عليه، فأخذ عمر رضي الله عنه بثوبه فقال: أتصلي عليه وقد نهاك الله أن تصلي عليه؟ فقال: «إنما خيرني فقال: ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ الآية، وسأزيده على السبعين» فصلى عليه، فأنزل الله تعالى: ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا﴾ فتركت الصلاة عليهم. لفظ مسلم». قلت: رواه البخاري (٤٦٧٠، ٤٦٧٢)، ومسلم (٢٤٠٠).

(٤) كذا ذكر المؤلف هذه القصة، وتابع فيها الزمخشري في «الكشاف» (٣/ ٥٦٣)، وأورد عليهما أن =

وذلك لأنه عليه السلام فهم من السبعين العدد المخصوص لأنه الأصل، فجوز أن يكون ذلك حداً يخالفه حكم ما وراءه، فبين له أن المراد به التكثير دون التحديد، وقد شاع استعمال السبعة والسبعين والسبع مئة ونحوها في التكثير؛ لاشتمال السبعة على جملة أقسام العدد فكانه العدد بأسره^(١).

﴿ذَلِكَ يَأْتِيهِمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ إشارة إلى أن اليأس من المغفرة وعدم قبول استغفارك ليس ليخل منّا ولا قصور فيك، بل لعدم قابليتهم بسبب الكفر الصارف عنها.

﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾: المتمردين في كفرهم، وهو كالدليل على الحكم السابق، فإن مغفرة الكافر بالإقلاع عن الكفر والإرشاد إلى الحق، والمنهمك في كفره المطبوع عليه لا ينقلع ولا يهتدي. والتنبيه^(٢) على عذر الرسول عليه السلام في استغفاره، وهو عدم يأسه عن إيمانهم ما لم يعلم أنهم مطبوعون على الضلالة، والممنوع هو الاستغفار بعد العلم؛ كقوله: ﴿مَا كَانُوا لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ [التوبة: ١١٣].

(٨١) - ﴿فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خَلَفَ رَسُولَ اللَّهِ﴾: بقعودهم عن الغزو خلفه، يقال: أقام خلاف الحي؛ أي: بعدهم، ويجوز أن يكون بمعنى: المخالفة، فيكون انتصابه على العلة أو الحال.

= سورة براءة آخر ما نزل فكيف تكون آية سورة النافقين نازلة بعدها؟! قاله الشهاب في «الحاشية».

(١) انظر: «مشارك الأنوار على صحاح الآثار» للقاضي عياض (٢/ ٢٠٥).

(٢) معطوف على «الدليل» فهو مجرور، ويجوز عطفه على محل الجار والمجرور، فيكون مرفوعاً.

انظر: «حاشية القونوي» (٩/ ٢٩٧).

﴿وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ إِيْشَارًا لِلدَّعَةِ وَالْخَفْضِ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ، وَفِيهِ تَعْرِيفُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ أَثَرُوا عَلَيْهَا تَحْصِيلَ رِضَاهُ بِبَذْلِ الْأَمْوَالِ وَالْمُهْجِ.

﴿وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ﴾؛ أَي: قَالَه بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ، أَوْ قَالَوه لِلْمُؤْمِنِينَ تَثْبِيْطًا. ﴿قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا﴾ وَقَدْ أَثَرْتُمُوهَا بِهَذِهِ الْمُخَالَفَةِ ﴿لَوْ كَانُوا يَعْقِلُونَ﴾ أَنْ مَا بِهِمْ إِلَيْهَا - أَوْ أَنَّهَا كَيْفَ هِيَ؟ - مَا اخْتَارُوهَا بِإِيْثَارِ الدَّعَةِ عَلَى الطَّاعَةِ.

(٨٢) - ﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ إِيْخْبَارٌ عَمَّا يُؤْوَلُ إِلَيْهِ حَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، أَخْرَجَهُ عَلَى صِيْغَةِ الْأَمْرِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّهُ حَتْمٌ وَاجِبٌ^(١)، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الضَّحْكُ وَالْبُكَاءُ كِنَايَتَيْنِ عَنِ السُّرُورِ وَالْغَمِّ، وَالْمُرَادُ مِنَ الْقِلَّةِ الْعَدَمُ^(٢). (٨٣) - ﴿فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ﴾ فَإِنْ رَدَّكَ إِلَى الْمَدِينَةِ وَفِيهَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُتَخَلِّفِينَ؛ يَعْنِي: مُنَافِقِيهِمْ؛ فَإِنْ كُلُّهُمْ لَمْ يَكُونُوا مُنَافِقِينَ، أَوْ مِنْ بَقِيَّ مِنْهُمْ، وَكَانَ الْمُتَخَلِّفُونَ اثْنَيْ عَشَرَ رَجُلًا.

﴿فَاسْتَدْنَوْكَ لِلْخُرُوجِ﴾ إِلَى غَزْوَةٍ أُخْرَى بَعْدَ تَبُوكَ ﴿فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا﴾ إِيْخْبَارٌ فِي مَعْنَى النَّهْيِ لِلْمُبَالِغَةِ ﴿إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ تَعْلِيلٌ لَهُ^(٣)، وَكَانَ إِسْقَاطُهُمْ عَنْ دِيْوَانِ الْغَزَاةِ عِقُوبَةً لَهُمْ عَلَى تَخَلُّفِهِمْ، وَ﴿أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ هِيَ الْخُرُجَةُ إِلَى غَزْوَةِ تَبُوكَ.

(١) وَذَلِكَ أَنَّ الْأَمْرَ لَا يَحْتَمِلُ الصِّدْقَ وَالْكَذِبَ كَمَا يَحْتَمِلُهُ الْخَبَرُ. انْظُرْ: «فَتْوحُ الْغَيْبِ» (٧/ ٣١٧).
(٢) وَالْمَعْنَى: أَنَّهُمْ لَيْسَ لَهُمْ ضَحْكٌ، وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ لَهُمْ، فَالْقِلَّةُ يُرَادُّ بِهَا النَّفْيُ الْمُحْضُ فِي قَوْلِهِمْ: أَقَلُّ رَجُلٍ يَقُولُ ذَلِكَ، وَقَلَمَّا يَقُومُ زَيْدٌ. انْظُرْ: «الْكِتَابُ» (٢/ ٣١٤)، وَ«الْمَقْتَضِبُ» لِلْمَبْرَدِ (٤/ ٤٠٤)، وَ«الْخَصَائِصُ» لِابْنِ جَنِي (٢/ ١٢٦).
(٣) فِي نَسْخَةِ الطَّبْلَاوِيِّ وَالتَّفْتَازَانِيِّ: «لَهُمْ».

﴿فَأَقْعُدُوا مَعَ الْخَلِيفَيْنِ﴾؛ أي: الْمُتَخَلِّفَيْنِ؛ لعدم لياقتهم للجهادِ كالنساءِ والصبيانِ.
وقرئ: «مَعَ الْخَلِيفَيْنِ»^(١) على قصرِ ﴿الْخَلِيفَيْنِ﴾.

(٨٤) - ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا﴾ رُوِيَ: أَنَّ ابْنَ أَبِي دَعَا رَسُولَ اللَّهِ فِي مَرَضِهِ فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ سَأَلَهُ أَنْ يَسْتَغْفِرَ لَهُ وَيُكْفِنَهُ فِي شِعَارِهِ الَّذِي يَلْبِي جَسَدَهُ وَيُصَلِّيَ عَلَيْهِ، فَلَمَّا مَاتَ أَرْسَلَ قَمِيصَهُ لِيُكْفَنَ فِيهِ وَذَهَبَ لِيُصَلِّيَ عَلَيْهِ، فَتَرَكْتُ^(٢).
وقيل: صَلَّى عَلَيْهِ ثُمَّ تَرَكْتُ^(٣).

وإنما لم يُنَهَ عَنِ التَّكْفِينِ فِي قَمِيصِهِ وَنُهِيَ عَنِ الصَّلَاةِ عَلَيْهِ لِأَنَّ الضَّنَّةَ بِالْقَمِيصِ كَانَ مُخِلًّا بِالكَرَمِ، وَلَأنَّهُ كَانَ مُكَافَأَةً لِلْبَاسِهِ الْعَبَّاسِ قَمِيصَهُ حِينَ أُسْرِ بَدْرٍ^(٤).

(١) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٩)، و«المحتسب» (١/ ٢٩٨)، عن مالك بن دينار.
(٢) روى الحاكم في «المستدرک» (١٢٦٢)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٥/ ٢٨٥)، والإمام أحمد في «المسند» (٢١٧٥٨)، وأبو داود (٣٠٩٤)، والضياء في «المختارة» (١٣٢٨)، عن أسامة بن زيد، قال: خرج رسول الله ﷺ يعود عبد الله بن أبي في مرضه الذي مات فيه، فلما دخل عليه عرف فيه الموت، قال: «قد كنتُ أنهارك عن حبِّ يهود» قال: فقد أبغضهم أسعد بن زُرارة فَمَه؟ فلما مات أتاه ابنه فقال: يا رسول الله، إنَّ عبد الله بن أبي قد مات، فأعطني قميصك أكفنه فيه، فتزع رسول الله ﷺ قميصه فأعطاه إياه. ورواه عبد الرزاق في «تفسيره» (١١١٦)، والطبري في «تفسيره» (١١/ ٦١٤)، عن قتادة. ورواه البيهقي (٥/ ٢٨٦) مطولاً عن الواقدي. وروى أبو يعلى (٤١١٢)، والطبري (١١/ ٦١٢)، من رواية يزيد الرقاشي عن أنس: أن رسول الله ﷺ أراد أن يصلي على عبد الله بن أبي، فأخذ جبريل بثوبه وقال: ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ﴾. ويزيدٌ ضعيفٌ. وهو يخالف حديث عمر رضي الله عنه في الصحيحين: أنه ﷺ صلى عليه. وقد رواه البخاري (١٣٦٦)، ومسلم (٢٤٠٠).

(٣) هذا ثابت في أحاديث صحيحة سبق ذكرها في التعليق السابق.

(٤) رواه البخاري (٣٠٠٨) من رواية ابن عينة عن عمرو بن دينار عن جابر قال: لما كان يوم بدر أتني بأسارى، وأتى بالعباس ولم يكن عليه ثوب، فنظر النبي ﷺ له قميصاً، فوجدوا قميص عبد الله بن =

والمراد من الصلاة: الدعاء للميت والاستغفار له، وهو مَمْنُوعٌ في حق الكافر، ولذلك رَبَّبَ النَّهْيَ على قوله: ﴿مَاتَ أَبَدًا﴾ يعني: الموت على الكافر، فإنَّ إحياء الكافرٍ للتعذيبِ دونَ التمتعِ، فكأنَّه لَمْ يُحْيَ^(١).

﴿وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ﴾: وَلَا تَقِفْ عِنْدَ قَبْرِهِ لِلدَّفْنِ أَوْ الزِّيَارَةِ^(٢).

﴿إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ﴾ تعليلٌ للنهي، أو لتأييد الموت. (٨٥) - ﴿وَلَا تَعْجَبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ تكريرٌ للتأكيد، والأمرُ حقيقٌ به؛ فإنَّ الأبصارَ طامحةٌ إلى الأموال والأولاد، والنفوسُ مُغْتَبِطَةٌ عليها، ويجوزُ أَنْ تكونَ هذه في فريقٍ غيرِ الأول.

(٨٦) - ﴿وَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ﴾ مِنَ الْقُرْآنِ، ويجوزُ أَنْ يُرَادَ بِهَا بَعْضُهَا:

﴿أَنْ ءَامِنُوا بِاللَّهِ﴾: بِأَنْ آمَنُوا بِاللَّهِ، ويجوزُ أَنْ تكونَ ﴿أَنْ﴾ الْمُفْسَّرَةَ.

﴿وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُوا الطَّلُوفِ مِنْهُمْ﴾: ذُوو الْفَضْلِ وَالسَّعَةِ.

﴿وَقَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْفَاعِلِينَ﴾ الَّذِينَ قَعَدُوا الْعُذْرَ.

= أَبِي يَقْدُرُ عَلَيْهِ، فَكَسَاهُ النَّبِيُّ ﷺ إِيَّاهُ، فَلِذَلِكَ نَزَعَ النَّبِيُّ ﷺ قَمِيصَهُ الَّذِي أَلْبَسَهُ. قَالَ ابْنُ عَيْنَةَ: كَانَتْ لَهُ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ يَدٌ فَأَحَبَّ أَنْ يَكْفَأَهُ.

(١) اختار المصنف تعليق ﴿أَبَدًا﴾ بـ ﴿مَاتَ﴾؛ أي: حياة الكافر التي سيحيهاها في الآخرة لا تُعَدُّ حياة؛ لأنها لتعذيبه لا لمتعته، ولذلك وصف موته بأنه أبدي. قال الشهاب الخفاجي: جعل ﴿أَبَدًا﴾ ظرفاً مُتَعَلِّقاً بقوله: ﴿مَاتَ﴾، والذي ذكره غيره أَنَّهُ مُتَعَلِّقٌ بِالنَّهْيِ، وَهُوَ الظَّاهِرُ، وَمَا ارْتَكَبَهُ الْمُصَنِّفُ - رَحِمَهُ اللَّهُ - أَمْرٌ لَا دَاعِيَ إِلَيْهِ، سِوَى أَنَّهُ رَأَى وَجْهًا صَحِيحًا وَنَظَرَ خَفِيًّا فَعَدَلَ إِلَيْهِ اعْتِمَادًا عَلَى أَنَّ الْآخَرَ طَرِيقَةً مَسْلُوكَةً وَاضِحَةً لَا حَاجَةَ لَذِكْرِهَا.

(٢) في نسخة التفਤازاني: «والزيادة».

(٨٧) - ﴿رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ﴾: مع النساءِ، جمعُ خالِفةٍ، وقد يُقالُ: «الخالِفةُ»: الذي لا خيرَ فيه.

﴿وُطِيعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُوْنَ﴾ ما في الجهادِ ومُوافقةِ الرّسولِ مِنَ السَّعَادَةِ، وما في التَّخَلُّفِ عنه مِنَ الشَّقَاوَةِ.

(٨٨) - ﴿لَكِنِ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ﴾؛ أي: إن تَخَلَّفَ هؤلاءِ وَلَمْ يُجَاهِدُوا فَقَدْ جَاهَدَ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْهُمْ.

﴿وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ﴾ منافع الدارين: النَّصْرُ وَالْغَنِيمَةُ فِي الدُّنْيَا، وَالْجَنَّةُ وَالْكَرَامَةُ فِي الْآخِرَةِ، وَقِيلَ: الْحُورُ؛ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَنَاتٌ﴾ [الرحمن: ٧٠]، وَهِيَ جَمْعُ «خَيْرَةٍ» تَخْفِيفُ «خَيْرَةٍ».

﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾: الْفَائِزُونَ بِالْمَطَالِبِ.

(٨٩) - ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ بيانٌ لِمَا لَهُمْ مِنَ الْخَيْرَاتِ الْآخِرَوِيَّةِ.

(٩٠) - ﴿وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ﴾ يَعْنِي: أَسَدًا وَغَطَفَانًا؛ اسْتَأْذَنُوا فِي التَّخَلُّفِ مُعْتَذِرِينَ بِالْجَهْدِ وَكَثْرَةِ الْعِيَالِ.

وَقِيلَ: هُم رَهْطُ عَامِرِ بْنِ الطُّفَيْلِ قَالُوا: إِنْ غَزَوْنَا مَعَكَ أَغَارَتْ طَيْعٌ عَلَى أَهَالِنَا وَمَوَاشِينَا^(١).

وَالْمُعَذِّرُ: «إِمَّا مِنْ «عَذَّرَ فِي الْأَمْرِ»: إِذَا قَصَرَ فِيهِ مَوْهَمًا أَنْ لَهُ عُذْرًا وَلَا عُذْرَ لَهُ، أَوْ مِنْ «اعْتَذَرَ»: إِذَا مَهَّدَ الْعُذْرَ، بِإِدْغَامِ النَّاءِ فِي الذَّالِ وَنَقْلِ حَرَكَتِهَا إِلَى الْعَيْنِ، وَيَجُوزُ كَسْرُ الْعَيْنِ لِقَاءِ السَّاكِنَيْنِ، وَضَمُّهَا لِلِاتِّبَاعِ لَكِنْ لَمْ يُقْرَأْ بِهِمَا.

(١) ذكره الثعلبي في «تفسيره» (١٣/ ٥٢٢)، والبغوي في «تفسيره» (٤/ ٨٣)، عن الضحاك.

وقرأ يعقوب: ﴿المُعْذِرُونَ﴾^(١) مِنْ «أَعْدَرَ»: إذا اجتهد في العذر.
وقرئ: «المُعْذِرُونَ» بتشديد العين والذال على أنه مِنْ «تَعَدَّرَ» بمعنى: اعتَدَرَ^(٢)،
وهو لحن؛ إذ التاء لا تُدغم في العين.

وقد اختلف في أنهم كانوا مُعْتَذِرِينَ بالتَّصْنَعِ، أو بالصَّحَّةِ فيكون قوله: ﴿وَقَعَدَ
الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ في غيرهم، وهم مُنَافِقُوا الْأَعْرَابِ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ
في ادِّعَاءِ الْإِيمَانِ، وإن كانوا هم الأولين فكذبهم بالاعتذار.

﴿سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ﴾: مِنَ الْأَعْرَابِ، أو من المُعْذِرِينَ، فَإِنَّ مِنْهُمْ
مَنْ اعْتَذَرَ لِكَسَلِهِ لَا لِكُفْرِهِ ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ بِالْقَتْلِ وَالنَّارِ.

(٩١) - ﴿لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى﴾ كَالْهَرَمَى وَالزَّمَنَى ﴿وَلَا
عَلَى الَّذِينَ لَا يَحْدُونَ مَا يُنْفِقُونَ﴾ لِفَقْرِهِمْ؛ كَجُهَيْنَةَ وَمُرَيْنَةَ وَبَنُو عُذْرَةَ
﴿حَرَجٌ﴾: إثمٌ في التَّأَخُّرِ ﴿إِذَا نَصَحُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ بِالْإِيمَانِ وَالطَّاعَةِ فِي السِّرِّ
وَالْعَلَانِيَةِ كَمَا يَفْعَلُ الْمُوَالِي النَّاصِحُ، أو: بما قَدَرُوا عَلَيْهِ فِعْلاً أَوْ قَوْلًا يَعُودُ
على الإسلام والمسلمين بِالصَّلَاحِ.

﴿مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ﴾؛ أي: ليسَ عليهم جناحٌ، ولا إلى مُعَاتَبَتِهِمْ
سَبِيلٌ، وَإِنَّمَا وَضَعَ ﴿الْمُحْسِنِينَ﴾ مَوْضِعَ الضَّمِيرِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّهُمْ مُنْخَرِطُونَ
فِي سَبِيلِ الْمُحْسِنِينَ غَيْرَ مُعَاتَبِينَ لَذَلِكَ.

(١) انظر: «النشر» (٢/ ٢٨٠).

(٢) نسبت لمسلمة (وهو ابن محارب) في «تفسير الثعلبي» (١٣/ ٥٢٢)، و«المحرر الوجيز» (٣/ ٧٠)،
و«البحر» (١١/ ٣٨٩)، و«روح المعاني» (١٠/ ٤٦١)، وهي دون نسبة في «الكشاف» (٣/ ٥٧٣).
وكل من أوردها تعقبها بما تعقبها به المؤلف من امتناع إدغام التاء في العين، ولذلك قال أبو حاتم
كما نقل عنه ابن عطية وأبو حيان: (وهي غلط منه أو عليه). يعني: مسلمة الذي نقلت عنه القراءة.

﴿وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ لَهُمْ، أَوِ لِلْمُسِيِّ فَكَيْفَ الْمُحْسَنُ؟

(٩٢) - ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ﴾ عَطْفٌ عَلَى ﴿الضَّعَفَاءِ﴾

أَوْ عَلَى ﴿الْمُحْسِنِينَ﴾، وَهُمْ الْبَكَاءُونَ: سَبْعَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ: مَعْقِلُ بْنُ يَسَارٍ، وَصَخْرُ بْنُ خَنْسَاءَ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَعْبٍ، وَسَلَامُ بْنُ عُمَيْرٍ، وَثَعْلَبَةُ بْنُ عَنَمَةَ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَغْفَلٍ، وَعُلبَةُ بْنُ زَيْدٍ، أَتَوْا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَقَالُوا: نَذَرْنَا الْخُرُوجَ^(١) مَعَكَ، فَاحْمِلْنَا عَلَى الْخِفَافِ الْمَرْقُوعَةِ وَالنَّعَالِ الْمَخْصُوفَةِ نَغْزُو مَعَكَ، فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «لَا أَجِدُ» فَتَوَلَّوْا وَهُمْ يَبْكُونَ^(٢).

وَقِيلَ: هُمْ بَنُو مُقَرَّرٍ: مَعْقِلٌ وَسُوَيْدٌ وَالنُّعْمَانُ^(٣).

وَقِيلَ: أَبُو مُوسَى وَأَصْحَابُهُ^(٤).

﴿قُلْتُ لَا أَحِدٌ مَّا أَحْمَلُكُمْ عَلَيْهِ﴾ حَالٌ مِنَ الْكَافِ فِي ﴿أَتَوْكَ﴾ بِإِضْمَارِ

«قَدْ».

﴿تَوَلَّوْا﴾ جَوَابٌ ﴿إِذَا﴾ ﴿وَأَعَيْنُهُمْ تَفِيضٌ﴾: تَسِيلٌ ﴿مِنَ الدَّمَغِ﴾؛ أَي:

دَمْعُهَا؛ فَإِنَّ ﴿مِنْ﴾ لِلْبَيَانِ، وَهِيَ مَعَ الْمَجْرُورِ فِي مَحَلِّ النَّصْبِ عَلَى التَّمْيِيزِ^(٥)،

(١) كَذَا فِي النِّسْخِ الْخَطِيئَةِ نَسْخَةُ التَّفَازَانِي وَالطُّبْلَاوِي وَالْخِيَالِي، وَهُوَ مُوَافِقٌ لِمَا فِي «لِبَابِ التَّفَاسِيرِ» لِلْكَرْمَانِي، وَلَعَلَّ صَوَابَهُ: نَذَرْنَا لِلْخُرُوجِ، كَمَا فِي مَصَادِرِ التَّخْرِيجِ.

(٢) ذَكَرَهُ الثَّعْلَبِيُّ فِي «تَفْسِيرِهِ» (١٣ / ٥٢٤)، وَالْوَاهِدِيُّ فِي «أَسْبَابِ النُّزُولِ» (ص: ٢٥٧).

(٣) رَوَاهُ سَعِيدُ بْنُ مَنصُورٍ فِي «سُنَنِهِ - التَّفْسِيرِ» (١٠٣١)، وَالطَّبْرِيُّ فِي «تَفْسِيرِهِ» (١١ / ٦٣٥)، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ فِي «تَفْسِيرِهِ» (٦ / ١٨٦٢)، عَنْ مُجَاهِدٍ دُونَ تَسْمِيَّتِهِمْ، وَوَرَدَتْ تَسْمِيَّتُهُمْ فِي «تَفْسِيرِ الثَّعْلَبِيِّ» (١٣ / ٥٢٥)، وَ«أَسْبَابِ النُّزُولِ» لِلْوَاهِدِيِّ (ص: ٢٥٧).

(٤) ذَكَرَهُ الْوَاهِدِيُّ فِي «الْبَسِيطِ» (١٠ / ٥٩٥) عَنِ الْحَسَنِ. وَانْظُرْ حَدِيثَ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي «صَحِيحِ الْبَخَارِيِّ» (٣١٣٣)، وَ«صَحِيحِ مُسْلِمٍ» (١٦٤٩).

(٥) قَالَ أَبُو حَيَّانٍ: لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَحَلُّ ﴿مِنَ الدَّمَغِ﴾ النَّصْبَ عَلَى التَّمْيِيزِ؛ لِأَنَّ التَّمْيِيزَ الَّذِي أَصْلُهُ =

وهو أبلغُ من: يفيضُ دمعُها؛ لأنه يدلُّ على أنَّ العينَ صارتُ دمعًا فيأصا^(١).

﴿حَزَنًا﴾ نصبٌ على العلة، أو الحال، أو المصدرِ لفعلٍ دلَّ عليه ما قبله.

﴿أَلَّا يَجِدُوا﴾؛ أي: لئلا يجدوا، مُتعلِّقٌ بـ ﴿حَزَنًا﴾ أو بـ ﴿تَفِيضٌ﴾.

﴿مَا يُنْفِقُونَ﴾ في مَغْرَاهُمْ.

(٩٣) - ﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ﴾ بالمُعَاتَبَةِ ﴿عَلَى الَّذِينَ يَسْتَذِنُونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ﴾:

واجدونَ للأُهمَّةِ.

﴿رَضُوا بِأَن يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ﴾ استئنافٌ لبيانِ ما هو السَّبَبُ لاستئذانهم من

غيرِ عُذْرٍ، وهو رِضاؤهم بالدَّناءةِ والانتظامِ في جُمْلَةِ الْخَوَالِفِ إِيثارًا لِلدَّعَةِ.

﴿وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ حَتَّى غَفَلُوا عَنِ وَخَامَةِ الْعَاقِبَةِ ﴿فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ مَغْبَتَةً.

(٩٤) - ﴿يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ﴾ فِي التَّخَلُّفِ ﴿إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ﴾ مِنْ هَذِهِ السَّفَرَةِ

﴿قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا﴾ بِالْمَعَاذِيرِ الْكَاذِبَةِ؛ لِأَنَّهُ ﴿لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ﴾: لَنْ تُصَدِّقَكُمْ؛ لِأَنَّهُ

﴿قَدْ نَبَأَنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ﴾: أَعْلَمَنَا بِالْوَحْيِ إِلَى نَبِيِّهِ بَعْضَ أَخْبَارِكُمْ، وَهُوَ مَا فِي

ضَمَائِرِكُمْ مِنَ الشَّرِّ وَالْفَسَادِ.

﴿وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ﴾: أَتُتُوبُونَ^(٢) عَنِ الْكُفْرِ أَمْ تَتَّبِعُونَ عَلَيْهِ؟ وَكَأَنَّهُ

اسْتِثْنَاءٌ وَإِمهالٌ لِلتَّوْبَةِ.

= فاعلٌ لا يجوزُ جُرْهُهُ (بِمن)، وأيضًا فإنَّه معرفةٌ، ولا يجوزُ تعريفُ التَّمْيِيزِ إِلَّا الْكُوفِيُّونَ. انظر: «البحر

المحيط» (٣٩٦/١١).

(١) قال الطيبي: يَعْنِي: جَرَّدَ مِنَ الدَّمْعِ أَعْيُنًا، وَجُعِلَتْ كَأَنَّهَا دَمْعٌ فَائْضَةٌ، أَمَا التَّفْتَازَانِي فَقَالَ:

وَأَمَّا حَدِيثُ التَّجْرِيدِ فَالْأَوَّلَى تَرْكُهُ، وَرَأَى أَنْ بَلَغَتْهُ لِأَنَّهُ مِنْ بَابِ التَّفْسِيرِ بَعْدَ الْإِبْهَامِ. انظر:

«فتوح الغيب» (٣٢٨/٧)، و«حاشية التفزازاني» (٢٦٩/ب).

(٢) فِي نَسْخَةِ الْخِيَالِي وَالتَّفْتَازَانِي: «أَتُنِيبُونَ».

﴿ثُمَّ تَرْدُونَ إِلَىٰ عِلِيرِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾؛ أي: إليه، فوضع الوصف موضع الضمير للدلالة على أنه مطلق على سرهم وعَنِهِم لا يفوت عن علمه شيء من ضمايرهم وأعمالهم.

﴿فَيَنْتَظِرُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ بالتوبيخ والعقاب عليه.

(٩٥) - ﴿سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لِنُعْرِضُوا عَنْهُمْ﴾ فلا تعاتبوهم، ﴿فَاعْرِضُوا عَنْهُمْ﴾ ولا توبخوهم؛ ﴿إِنَّهُمْ رَجَسٌ﴾ لا ينفع فيهم التائب، فإن المقصود منه التطهير بالحمل على الإنابة، وهؤلاء أرجاس لا تقبل التطهير، فهو علة الإعراض وترك المعاتبة.

﴿وَمَا أُولَئِهِمْ جَهَنَّمُ﴾ من تمام التعليل، وكأنه قال: إنهم أرجاس من أهل النار لا ينفع فيهم التوبيخ في الدنيا والآخرة، أو تعليل ثانٍ، والمعنى: أن النار كففتهم عتاباً فلا تتكلفوا عتابهم.

﴿جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ يجوز أن يكون مصدرًا وأن يكون علة.

(٩٦) - ﴿يَحْلِفُونَ لَكُمْ لَنَرْضُوا عَنْهُمْ﴾ بحلفهم، فتستديموا عليهم ما كنتم تفعلون بهم.

﴿فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾؛ أي: فإن رضاءكم لا يستلزم رضاء الله، ورضاءكم وحدكم لا ينفعهم إذا كانوا في سخط الله وبصدٍ عقابه. أو: إن أمكنهم أن يلبسوا عليكم لا يمكنهم أن يلبسوا على الله، فلا يهتك سترهم^(١) ولا ينزل الهوان بهم.

والمقصود من الآية: النهي عن الرضاء عنهم والاعتذار بمعاذيرهم بعد الأمر بالإعراض وعدم الالتفات نحوهم.

(١) في نسخة الخياي والطبلاوي: «سرهم».

(٩٧) - ﴿الْأَعْرَابُ﴾: أهل البدو ﴿أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا﴾ من أهل الحضرة؛ لتوحشهم وقساوتهم، وعدم مخالطتهم لأهل العلم، وقلة استماعهم للكتاب والسنة.

﴿وَأَجْدَرُ أَنْ لَا يَعْلَمُوا﴾: وأحق بأن لا يعلموا ﴿حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ﴾ من الشرائع؛ فرائضها وسننها.

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ يعلم حال كل أحد من أهل الوبر والمدبر.

﴿حَكِيمٌ﴾ فيما يصب به مسيئهم ومحسنهم عقابًا وثوابًا.

(٩٨) - ﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ﴾: يعدُّ ﴿مَا يُنْفِقُ﴾: يصرفه في سبيل الله ويتصدق به ﴿مَعْرَمًا﴾: غرامة وخسرانًا؛ إذ لا يحتسبه عند الله ولا يرجو عليه ثوابًا، وإنما ينفق رياءً أو تقيّةً.

﴿وَيَتَرَبَّصُّ بَكُمْ الدَّوَابِرُ﴾: دوائر الزمان وثوبه لينقلب الأمر عليكم فيتخلص من الإنفاق.

﴿عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ﴾ اعتراض^(١) بالدعاء عليهم بنحو ما يترَبَّصونه، أو الإخبار عن وقوع ما يترَبَّصون عليهم، و«الدَّائِرَةُ» في الأصل مصدر أو اسم فاعل من «دار يدور»، وسمي به عقبه الزمان^(٢).

و﴿السَّوْءِ﴾ بالفتح: مصدر أضيف إليه للمبالغة؛ كقولك: رجل صدق.

(١) هذا الاعتراض بين كلامين، لا في أثناء الكلام، ولا في آخر الكلام. انظر: «حاشية الفتازاني» (٢٦٩/ب).

(٢) أصل «العقب»: اعتقاب الراكبين وتناوبهما، ويقال: للدهر عقب وثوب ودول؛ أي: مرة لهم ومرة عليهم. انظر: «حاشية الخفاجي».

وقرأ ابنُ كثيرٍ وأبو عمرو: ﴿السُّوءُ﴾ هنا وفي الفتح ^(١) بضمِّ السَّينِ ^(٢).

﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ﴾ لِمَا يَقُولُونَ عِنْدَ الْإِنْفَاقِ ﴿عَلَيْمٌ﴾ بِمَا يُضْمِرُونَ.

(٩٩) - ﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبَتٍ عِنْدَ اللَّهِ﴾: سببُ قُرْبَاتٍ، وهي ثاني مفعولي ﴿يَتَّخِذُ﴾، و﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ صِفَتُهَا، أو ظرفٌ لـ ﴿يَتَّخِذُ﴾ ^(٣).

﴿وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ﴾: وسببُ صلواته؛ لَأَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَدْعُو لِلْمُتَصَدِّقِ وَيَسْتَغْفِرُ، ولذلك سُنَّ لِلْمُتَصَدِّقِ ^(٤) أَنْ يَدْعُو لِلْمُتَصَدِّقِ عِنْدَ أَخْذِ صَدَقَتِهِ، لكن ليس لَهُ أَنْ يُصَلِّيَ عَلَيْهِ كَمَا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي أَوْفَى» ^(٥)؛ لَأَنَّهُ مَنْصَبُهُ فَلَهُ أَنْ يَفْضَلَ بِهِ عَلَى غَيْرِهِ.

﴿إِلَّا إِنَّمَا قُرْبَةٌ لَهُمْ﴾: شَهَادَةٌ مِنَ اللَّهِ بِصِحَّةِ مُعْتَقَدِهِمْ، وَتَصَدِيقٌ لِرَجَائِهِمْ، عَلَى الْإِسْتِنَافِ مَعَ حَرَفِ التَّنْبِيهِ وَ«إِنَّ» الْمَحَقَّقَةَ لِلنَّسَبَةِ، وَالضَّمِيرُ لِنَفْسِهِمْ.

وقرأ ورشٌ: ﴿قُرْبَةٌ﴾ بضمِّ الرَّاءِ ^(٦).

(١) أي: سورة الفتح، في قوله تعالى: ﴿وَيَعَذِّبُكَ الْمُتَفَقِّهِينَ وَالْمُتَفَقِّهَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنُّكَ السُّوءَ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوءِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَمَاءً مَصِيدًا﴾ [الفتح: ٦].

(٢) انظر: «السبعة» (ص: ٣١٦)، و«التيسير» (ص: ١١٩).

(٣) في نسخة التفتازاني: «ليتخذوا».

(٤) قوله: «للمصدق» بتخفيف الصاد وتشديد الدال المكسورة؛ أي: لَأَخْذِ الصَّدَقَةِ. انظر: «حاشية الأنصاري» (٣/ ١٢٣).

(٥) رواه البخاري (١٤٩٧)، ومسلم (١٠٧٨)، وأبو داود (١٥٩٠)، والنسائي (٢٤٥٩)، وابن ماجه (١٧٩٦)، عن عبد الله بن أبي أوفى، ولفظه: كان النبي ﷺ إِذَا أَنَاهُ قَوْمٌ بِصَدَقَتِهِمْ، قَالَ: «اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ فُلَانٍ»، فَأَنَاهُ أَبِي بِصَدَقَتِهِ، فَقَالَ: «اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي أَوْفَى».

(٦) انظر: «السبعة» (ص: ٣١٧)، و«التيسير» (ص: ١١٩).

﴿سَيَدْخُلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ﴾ وَعَدْلُهُمْ بِإِحَاطَةِ الرَّحْمَةِ عَلَيْهِمْ، وَالسَّيْنُ لَتَحْقِيقِهِ، وَقَوْلُهُ: ﴿وَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ لَتَقْرِيرِهِ.

قِيلَ: الْأَوَّلَى فِي أَسَدٍ وَغُطْفَانَ وَبَنِي تَمِيمٍ، وَالثَّانِيَةُ فِي عَبْدِ اللَّهِ ذِي الْجَادِئِينَ^(١) وَقَوْمِهِ^(٢).

(١٠٠) - ﴿وَالسَّيْفُوتُ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهِجَرِينَ﴾: هُمُ الَّذِينَ صَلَّوْا إِلَى الْقِبْلَتَيْنِ، أَوِ الَّذِينَ شَهِدُوا بَدْراً، أَوِ الَّذِينَ أَسْلَمُوا قَبْلَ الْهَجْرَةِ.

﴿وَالْأَنْصَارُ﴾: أَهْلُ بَيْعَةِ الْعَقَبَةِ الْأُولَى، وَكَانُوا سَبْعَةً، وَأَهْلُ الْعَقَبَةِ الثَّانِيَةِ وَكَانُوا سَبْعِينَ، وَالَّذِينَ آمَنُوا حِينَ قَدِمَ عَلَيْهِمْ أَبُو زُرَّارَةَ مُصَعَّبُ بْنُ عُمَيْرٍ. وَقُرِئَ بِالرَّفْعِ عَطْفًا عَلَى ﴿وَالسَّيْفُوتُ﴾^(٣).

﴿وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَنِ﴾: اللَّاحِقُونَ بِالسَّابِقِينَ مِنَ الْقِبْلَتَيْنِ، أَوْ: مَنْ اتَّبَعُوهُمْ بِالْإِيمَانِ وَالطَّاعَةِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ.

﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ بِقَبُولِ طَاعَتِهِمْ وَارْتِضَاءِ أَعْمَالِهِمْ ﴿وَرَضُوا عَنْهُ﴾ بِمَا نَالُوا مِنْ نِعَمِهِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ.

﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّتٍ تَجْرِي تَحْتَهَا الْأَنْهَارُ﴾ وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ: ﴿مِنْ تَحْتِهَا﴾ كَمَا هُوَ فِي سَائِرِ الْمَوَاضِعِ^(٤) ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾.

(١) هُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ نَهْمٍ الْمُزَنِيُّ، سُمِّيَ ذَا الْجَادِئِينَ لِأَنَّهُ حِينَ أَرَادَ الْمَسِيرَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَطَعَتْ أُمُّهُ بِجَادًا لَهَا شَقِينَ، فَأَتَزَّرَ بِوَاحِدٍ، وَارْتَدَّى بِالْآخِرِ، وَبِالْجَادِ: الْكِسَاءُ، مَاتَ فِي عَصْرِ النَّبِيِّ ﷺ. انظر: «الاستيعاب» لابن عبد البر (٣/١٠٠٣)، و«نزهة الألباب في الألقاب» لابن حجر (١/٢٨٠).

(٢) قوله: «الأولى»؛ أي: ﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُبَوِّقُ مَعْرَماً﴾، و«الثانية»؛ أي: ﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾.

(٣) هي قراءة يعقوب من العشرة. انظر: «النشر» (٢/٢٨٠).

(٤) انظر: «السبعة» (ص: ٣١٧)، و«التيسير» (ص: ١١٩).

(١٠١) - ﴿وَمَمَّنْ حَوْلَكُمْ﴾؛ أي: وممن حول بلدتكم؛ يعني: المدينة ﴿مَنْ﴾
 الْأَعْرَابِ مُتَفَقُونَ ﴿وَمَنْ جُهَيْنَةُ وَمَرْيَنَةُ وَأَسْلَمُ وَأَشْجَعُ وَغِفَارٌ كَانُوا نَازِلِينَ حَوْلَهَا.
 ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ﴾ عطفٌ على ﴿مَمَّنْ حَوْلَكُمْ﴾، أو خبرٌ لمَحذوفٍ صِفَتُهُ
 ﴿مَرَدُّوْا عَلَى الْإِنْفَاقِ﴾^(١)، ونظيره في حذف الموصوف وإقامة الصفة مقامه قوله:
 أنا ابنُ جَلَا وَطَلَّاعُ الشَّيَا^(٢)

وعلى الأولِ صفةٌ للمُنافقين فصلَ بينها وبينه بالمعطوفِ على الخبرِ^(٣)، أو
 كلامٌ مُبتدأٌ لبيانِ تَمَرُّنِهِمْ وَتَمَهُّرِهِمْ في التَّفَاقِ.
 ﴿لَا تَعْلَمُهُمْ﴾: لا تعرفُهُمْ بأعيانِهِمْ، وهو تقريرٌ لِمَهَارَتِهِمْ فِيهِ وَتَوَقُّفِهِمْ^(٤)
 في تحامي مواقعِ التُّهَمِ إلى حدٍّ أخفى عليك حالُّهم مع كمالِ فِطْنَتِكَ وَصِدْقِ
 فِرَاسَتِكَ.

(١) أي: ويجوز أن يكون قوله تعالى: ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ﴾ خبراً مقدماً لمبتدأ محذوف واقع بعده
 موصوف بقوله: ﴿مَرَدُّوْا﴾، والتقدير: ومن أهل المدينة قوم - أو: ناس - مردوا. انظر: «حاشية شيخ
 زاده» (٤/ ٥٠٩).

(٢) صدر بيت لسُحَيْمِ بْنِ وَثِيلِ الرِّيَّاحِيِّ، وعجزه:

مَتَى أَصَحَّ الْعِمَامَةُ تَعْرِفُونِي

انظر: «الكتاب» (٣/ ٢٠٧)، و«الأصمعيات» (ص: ١٧)، و«طبقات فحول الشعراء» (٢/ ٥٧٩)،
 و«الشعر والشعراء» (٢/ ٦٤٣). وتمثل به الحجاج في خطبته المشهورة. انظر: «البيان والتبيين»
 (٢/ ٢١٠)، و«تاريخ الطبري» (٦/ ٢٠٢). واستشهد به المصنف على أنه بمعنى: أنا ابن رجلٍ جَلَا؛
 أي: كشف الأمور وأَوْضَحَهَا. وثمة أقوال أخرى في معناه. انظر: «أمالي ابن الحاجب» (١/ ٤٥٦)،
 و«خزانة الأدب» للبغدادي (١/ ٢٥٥ - ٢٦٦).

(٣) قال أبو حيان: هذا بعيدٌ؛ للفصل بين الصفة وموصوفها. انظر: «البحر المحيط» (١١/ ٤١٣).

(٤) التَّنَوُّنُ: التَّصَنُّعُ وَالتَّكَلُّفُ بِإِظْهَارِ النَّبَقَةِ، وَهِيَ الْحَذَقُ وَمَا يَعْجِبُ النَّاطِرَ. انظر: «حاشية الخفاجي».

﴿تَحْنُ نَعْلَهُمْ﴾ وَنُطْلَعُ عَلَى أَسْرَارِهِمْ، إِنْ قَدَرُوا أَنْ يَلْبَسُوا عَلَيْكَ لَمْ يَقْدِرُوا أَنْ يَلْبَسُوا عَلَيْنَا.

﴿سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ﴾ بِالْفَضِيحَةِ وَالْقَتْلِ، أَوْ: بِأَحَدِهِمَا وَعَذَابِ الْقَبْرِ، أَوْ: بِأَخِذِ الزَّكَاةِ وَنَهْكِ الْأَبْدَانِ ﴿ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَى عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾: إِلَى عَذَابِ النَّارِ.

(١٠٢) - ﴿وَأَخْرَوْنَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ﴾ وَلَمْ يَعْتَدِرُوا عَنْ تَخْلُفِهِمْ بِالْمَعَاذِيرِ الْكَاذِبَةِ، وَهُمْ طَائِفَةٌ مِنَ الْمُتَخَلِّفِينَ أَوْثَقُوا أَنْفُسَهُمْ عَلَى سَوَارِي الْمَسْجِدِ لَمَّا بَلَغَهُمْ مَا نَزَلَ فِي الْمُتَخَلِّفِينَ، فَقَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَدَخَلَ الْمَسْجِدَ عَلَى عَادَتِهِ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ فَرَأَهُمْ، فَسَأَلَ عَنْهُمْ فَذَكَرَ لَهُ أَنَّهُمْ أَقْسَمُوا أَنْ لَا يَحْلُوا أَنْفُسَهُمْ حَتَّى تَحْلَهُمْ، فَقَالَ: «وَأَنَا أَقْسِمُ أَنْ لَا أَحْلَهُمْ حَتَّى أُؤْمَرَ فِيهِمْ»، فَتَزَلَّتْ، فَأُطْلِفَهُمْ^(١).

﴿خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا﴾: خَلَطُوا الْعَمَلَ الصَّالِحَ الَّذِي هُوَ إِظْهَارُ النَّدَمِ وَالاعْتِرَافُ بِالذَّنْبِ بِآخَرٍ سَيِّئٍ هُوَ التَّخْلُفُ وَمُوَافَقَةُ أَهْلِ النَّفَاقِ، وَالْوَاوُ إِمَّا بِمَعْنَى الْبَاءِ؛ كَمَا فِي قَوْلِهِمْ: «بِعَثِّ الشَّاءِ شَاءَةً وَدِرْهَمًا»^(٢)، أَوْ لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مَخْلُوطٌ بِالْآخَرِ^(٣).

(١) رواه الطبري في «تفسيره» (١١ / ٦٥١)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٥ / ٢٧١)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٦ / ١٨٧٢)، وابن مردويه كما في «الكافي الشاف» (ص: ٨٠)، من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما. وهو منقطع علي بن أبي طلحة لم يسمع من ابن عباس ولم يره، لكن ذكر النحاس في «إعراب القرآن» (٣ / ٧٣) عن أحمد بن حنبل قوله: بمصر صحيفة في التفسير رواها علي بن أبي طلحة لو رحل فيها رجل إلى مصر قاصداً ما كان كثيراً. وذكره أبو حفص النسفي في «التيسير في التفسير» عند هذه الآية من رواية الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس، وهذا إسناد ضعيف جداً.

(٢) قال ابن الحاجب: أصله: شاةٌ بدرهم؛ أي: شاةٌ مع درهم، ثم كثر ذلك فأبدلوا من باء المصاحبة واواً، وإذا أبدلت باء المصاحبة واواً وجب أن يعرب ما بعدها بإعراب ما قبلها، كقولهم: «كُلُّ رَجُلٍ وَضِيعَتُهُ»، وقولهم: «امرأةً ونفسه». انظر: «الإيضاح في شرح المفصل» (١ / ٣٤٠).

(٣) قيل: إنَّ هذا نوعٌ لطيفٌ مِنَ الْبَدِيعِ يُسَمَّى الْإِحْتِيَاكَ، وَالْإِحْتِيَاكُ فِي اللُّغَةِ: شِدُّ الْإِزَارِ وَإِحْكَامُهُ، =

﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾: أن يقبل توبتهم، وهي مدلولٌ عليها بقوله: ﴿اعترفوا بذنوبهم﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ يتجاوز عن التائب ويتفضل عليه.

(١٠٣) - ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً﴾ رُوي: أَنَّهُمْ لَمَّا أُطْلِقُوا قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، هذه أموالنا التي خَلَقْتَنَا فتصدق بها وطهرنا، فقال: «ما أَمَرْتُ أَنْ أَخَذَ مِنْ أَمْوَالِكُمْ شيئاً» فنزلت^(١).

﴿تَطَهَّرُهُمْ﴾ من الذنوب، أو حبَّ المالِ المؤدِّي بهم إلى مثله.

وَقُرِئَ: «تَطَهَّرُهُمْ»^(٢) مِنْ «أَطْهَرَهُ» بِمَعْنَى: طَهَّرَهُ، وَ: «تَطَهَّرَهُمْ» بِالْجَزْمِ^(٣) جَوَابًا لِلْأَمْرِ.

﴿وَنُزِّلْنَاهُمْ بِهَا﴾: وَنُمِّيْ بِهَا حَسَنَاتِهِمْ، وَتَرْفَعُهُمْ إِلَى مَنَازِلِ الْمُخْلِصِينَ.

﴿وَصَلَّ عَلَيْهِمْ﴾: وَاعْطَفَ عَلَيْهِمْ بِالْدُّعَاءِ وَالِاسْتِغْفَارِ لَهُمْ.

= وهو في الاصطلاح: أن يجتمع في الكلام متقابلان، ويحذف من كل واحد منهما مقابله؛ لدلالة الآخر عليه، فقوله: ﴿خَطَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرًا سَيِّئًا﴾؛ أي: عملاً صالحاً بسيئاً، وآخر سيئاً بصالح، وللبقاعي فيه كتاب سماه: الإدراك لفن الاحتباك. انظر: «الغريب المصنف» لابن سلام (٢/ ٤٣١)، و«التعريفات» للجرجاني (ص: ١٢)، و«نظم الدرر في تناسب الآيات والسور» للبقاعي (١/ ٢٢٥) و(٩/ ١٠)، و«معترك الأقران في إعجاز القرآن» للسيوطي (١/ ٢٤٢ - ٢٤٣).

(١) رواه الطبري في «تفسيره» (١١/ ٦٥٩)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٦/ ١٨٧٤)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٥/ ٢٧٢) من حديث ابن عباس، وهو قطعة من الخبر السابق.

(٢) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٩)، و«المحتسب» (١/ ٣٠١)، عن الحسن.

(٣) انظر: «تفسير الثعلبي» (١٤/ ٣٨) عن مسلمة بن محارب، و«الكامل في القراءات» للذهلي (ص:

٥٦٤) عن علي رضي الله عنه والحسن.

﴿إِنَّ صَلَوَاتِكَ سَكَنَ لَهُمْ﴾ تَسْكُنُ إِلَيْهَا نَفُوسُهُمْ وَتَطْمِئِنُّ بِهَا قُلُوبُهُمْ، وَجَمْعُهَا لَتَعْدُدِ الْمَدْعَوُ لَهُمْ، وَقَرَأَ حَمْزَةً وَالْكَسَائِيَّ وَحَفْصٌ بِالتَّوْحِيدِ^(١).

﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ﴾ بِاعْتِرَافِهِمْ ﴿عَلَيْهِمْ﴾ بِنَدَامَتِهِمْ.

(١٠٤) - ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا﴾ الضَّمِيرُ إِمَّا لِلْمُتُوبِ عَلَيْهِمْ، وَالْمَرَادُ: أَنْ يُمَكِّنَ فِي قُلُوبِهِمْ قَبُولَ تَوْبَتِهِمْ وَالْإِعْتِدَادُ بِصِدْقَاتِهِمْ، أَوْ لغيرِهِم وَالْمَرَادُ بِهِ التَّحْضِيزُ عَلَيْهَا. ﴿أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ﴾ إِذَا صَحَّتْ، وَتَعْدِيَّتُهُ بِ«عَنْ» لَتَضْمُنَ مَعْنَى التَّجَاوُزِ.

﴿وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ﴾: يَقْبَلُهَا قَبُولَ مَنْ يَأْخُذُ شَيْئًا لِيُؤَدِّيَ بِهِ.

﴿وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾: وَأَنَّ مِنْ شَأْنِهِ قَبُولَ تَوْبَةِ التَّائِبِينَ وَالتَّفَضُّلَ عَلَيْهِمْ. (١٠٥) - ﴿وَقُلْ أَعْمَلُوا﴾ مَا شِئْتُمْ ﴿فَسِيرَى اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ فَإِنَّهُ لَا يُخْفَى عَلَيْهِ خَيْرًا كَانَ أَوْ شَرًّا ﴿وَرَسُولُهُ، وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ فَإِنَّهُ تَعَالَى لَا يُخْفَى عَنْهُمْ^(٢) كَمَا رَأَيْتُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ. ﴿وَسَرُّدُوكَ إِلَى عَلِيٍّ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ بِالْمَوْتِ ﴿فَيَنْتَشِرُ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ بِالْمَجَازَةِ عَلَيْهِ.

(١٠٦) - ﴿وَأَخْرُوكَ مِنَ الْمُتَخَلِّفِينَ﴾ مُرْجَوُونَ: مُؤَخَّرُونَ؛ أَي: مَوْقُوفٌ أَمْرُهُمْ مِنْ «أَرْجَأْتَهُ»: إِذَا أَخَّرْتَهُ. وَقَرَأَ نَافِعٌ وَحَمْزَةً وَالْكَسَائِيَّ وَحَفْصٌ: ﴿مُرْجُونَ﴾ بِالْوَاوِ^(٣)، وَهِيَ الْغَتَانِ.

(١) انظر: «السبعة» (ص: ٣١٧)، و«التيسير» (ص: ١١٩).

(٢) أي: لَا يُخْفَى ذَلِكَ عَنْهُمْ بَلْ يُعْلِمُهُمْ بِهِ كَمَا تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ تَفْصِيحِ بَعْضٍ وَتَصْدِيقِ آخَرِينَ. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٣) انظر: «السبعة» (ص: ٢٨٧ - ٢٨٩)، و«التيسير» (ص: ١١٩).

﴿لَا تُرِ اللَّهَ﴾ في شأنهم ﴿وَمَا يُعَذِّبُهُمْ﴾ إِنَّ أَصْرُوا عَلَى النِّفَاقِ ﴿وَمَا يُتُوبُ عَلَيْهِمْ﴾
 إن تابوا، والترديد للعباد^(١)، وفيه دليل على أَنَّ كِلَا الأمرين بإرادة الله تعالى.
 ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بأحوالهم ﴿حَكِيمٌ﴾ فيما يفعل بهم.
 وُقِرَى: «والله غفورٌ رحيمٌ»^(٢).

والمراد بهؤلاء كعب بن مالك، وهلال بن أمية، ومُرارة بن الربيع، أمرَ
 رسول الله ﷺ أصحابه أَنْ لَا يُسَلِّمُوا عَلَيْهِمْ وَلَا يُكَلِّمُوهُمْ، فَلَمَّا رَأَوْا ذَلِكَ
 أَخْلَصُوا نِيَّاتِهِمْ وَفَوَّضُوا أَمْرَهُمْ^(٣) إِلَى اللَّهِ فَرَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى^(٤).
 (١٠٧) - ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا﴾ عَظْفٌ عَلَى ﴿وَأَخْرُوتَ مُرْجُونَ﴾،
 أو مبتدأ خبره محذوف؛ أي: وفيمن وَصَفْنَا الَّذِينَ اتَّخَذُوا، أو منصوبٌ على
 الاختصاص.

وقرأ نافع وابن عامر بغير واو^(٥).

﴿ضَرَارًا﴾: مُضَارَّةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ.

(١) قال الرَّجَاجُ: «إِذَا» لَوْ قَوِيَ أَحَدُ الشَّيْئَيْنِ، وَاللَّهُ تَعَالَى عَالِمٌ بِمَا يَصِيرُ إِلَيْهِ أَمْرُهُمْ، إِلَّا أَنَّ هَذَا لِلْعِبَادِ
 خُوطِبُوا بِمَا يَعْلَمُونَ، وَالْمَعْنَى: لِيَكُنْ أَمْرُهُمْ عِنْدَكُمْ عَلَى هَذَا فِي الْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ. انظر: «معاني
 القرآن» للزجاج (٢/ ٤٦٨).

(٢) انظر: «الكشاف» (٣/ ٥٨٩) عن ابن مسعود رضي الله عنه.

(٣) في نسخة الخيالي: «أمرهم».

(٤) كون هؤلاء هم المرادون بالآية رواه الطبري في «تفسيره» (١١/ ٦٧٠ - ٦٧١) عن مجاهد وقتادة
 وعكرمة والضحاك وابن إسحاق. أما حديث تخلفهم فرواه مطولاً البخاري (٤٤١٨)، ومسلم
 (٢٧٦٩)، من حديث كعب بن مالك رضي الله عنه.

(٥) انظر: «السبعة» (ص: ٣١٨)، و«التيسير» (ص: ١١٩).

رُوي: أَنَّ بني عمرو بن عَوْفٍ لَمَّا بَنَوْا مَسْجِدَ قُبَاءٍ^(١) سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ، فَأَتَاهُمْ فَصَلَّى فِيهِ، فَحَسَدَتْهُمْ إِخْوَانُهُمْ بَنُو عَنَمٍ بنِ عَوْفٍ فَبَنَوْا مَسْجِدًا عَلَى قَصْدِ أَنْ يُؤْمَهُمْ فِيهِ أَبُو عَامِرٍ الرَّاهِبُ إِذَا قَدِمَ مِنَ الشَّامِ، فَلَمَّا أَتَمُّوهُ أَتَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالُوا: إِنَّا قَدْ بَنَيْنَا مَسْجِدًا لَدَى الْحَاجَةِ وَالْعِلَّةِ وَاللَّيْلَةِ الْمَطِيرَةِ وَالشَّائِيَةِ، فَصَلِّ فِيهِ حَتَّى نَتَّخِذَهُ مُصَلًّى، فَأَخَذَ ثَوْبَهُ لِيَقُومَ مَعَهُمْ، فَتَزَلَّتْ، فَدَعَا بِمَالِكِ بْنِ الدُّخْشُمِ وَمَعْنِ بْنِ عَدِيٍّ وَعَامِرِ بْنِ السَّكَنِ وَالْوَحْشِيِّ فَقَالَ لَهُمْ: انْطَلِقُوا إِلَى هَذَا الْمَسْجِدِ الظَّالِمِ أَهْلُهُ فَاهْدِمُوهُ وَأَحْرِقُوهُ، ففَعِلَ، وَاتَّخَذَ مَكَانَهُ كُنَاسَةً^(٢).

(١) قباء موضع بقرب مدينة النبي ﷺ يجوز صرفه ومنعه من الصرف، ومثله «حراء». انظر: «المقتضب» للمبرد (٣/٣٥٧)، و«المصباح المنير» للفيومي (٢/٤٨٩).

(٢) ذكره الثعلبي في «تفسيره» (١٤/٤٧ - ٥٠)، وتلميذه الواحدي في «أسباب النزول» (ص: ٢٥٩)، وتلميذه البغوي في «تفسيره» (٤/٩٣ - ٩٤)، ونسبوه للمفسرين. وقال الحافظ ابن حجر في «الكافي الشاف» (ص: ٨١): «لم أجده بهذا السياق إلا في الثعلبي بلا إسناد، وليس صدره بصحيح، فإن مسجد قُبَاء كان قد أسس والنبي ﷺ بقاء أول ما هاجر، وبني مسجد الضرار وكان في غزوة تبوك، فبينهما تسع سنين». قلت: وفي ذكر أن الباعث على بنائه حسدهم لإخوانهم نظر، ولو كان ذلك بسبب الحسد لما بالغ القرآن في ذمهم، والرسول عليه السلام في هدمه وتحريقه وجعل مكانه كناسة تلقى فيها الجيف والقمامة، فإن الله سبحانه قد أخبرنا أنهم إنما بنوه ضراراً وكفراً وتفريقاً، وذلك أن أبا عامرٍ الراهب وهو الذي سَمَّاهُ رسولُ الله ﷺ: الفاسق، كان قد قال لرسول الله ﷺ يوم أحد: لا أجدُ قوماً يقاتلونك إلَّا قاتلتك معهم، فلم يَزَلْ يقاتله إلى يوم حنين، فلَمَّا انْهَزَمَتْ هَوَازُنُ خَرَجَ هَارِباً إِلَى الشَّامِ، وَأَرْسَلَ إِلَى الْمُنَافِقِينَ أَنْ اسْتَعِدُّوا بِمَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَسِلَاحٍ فَإِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى قَيْصَرَ وَأَتِي بِجُنُودٍ وَمُخْرَجٌ مُحَمَّدًا وَأَصْحَابَهُ مِنَ الْمَدِينَةِ، فَبَنَوْا ذَلِكَ الْمَسْجِدَ ثُمَّ طَلَبُوا مِنَ النَّبِيِّ ﷺ الصَّلَاةَ فِيهِ مَكْرًا وَخِدَاعًا لِلْمُسْلِمِينَ؛ لِيَكْسِبُوهُ الشَّرْعِيَّةَ فِيمَا إِذَا قَدِمَ الْفَاسِقُ إِلَيْهِ؛ لِيَجْعَلُوا ذَلِكَ أَسَاسًا وَمَنْطَلَقًا لَشِقِّ صَفِّ الْمُسْلِمِينَ. وانظر قصتهم فيما رواه الطبري في «تفسيره» (١١/٦٧٢) وما بعدها عن ابن عباس والزهري ويزيد بن رومان وعاصم بن عمر بن قتادة ومجاهد وسعيد بن =

﴿وَكُفْرًا﴾: وتقوية للكفر الذي يضمرونه ﴿وَتَفَرِّقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ يريد:
الذين كانوا يجتمعون للصلاة في مسجد قباء.

﴿وَارْصَادًا﴾: ترقبًا ﴿لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ﴾ يعني: الراهب؛ فإنه قال
لرسول الله ﷺ يوم أحد: لا أجد قوماً يُقاتلونك إلا قاتلتك معهم، فلم يزل يُقاتله
إلى يوم حنين، [حتى] انهزم مع هوازن، وهرب إلى الشام؛ ليأتي من قيصر بجنود
يُحارب بهم رسول الله، ومات بقنسرين وحيداً^(١).

وقيل: كان يجمع الجيوش يوم الأحزاب فلما انهزموا خرج إلى الشام.
و﴿مِنْ قَبْلُ﴾ متعلق بـ﴿حَارَبَ﴾، أو بـ﴿اتَّخَذُوا﴾؛ أي: اتخذوا مسجداً من
قبل أن ينافق هؤلاء بالتخلف؛ لما روي: أنه بُني قبيل غزوة تبوك، فسألوا رسول الله
أن يأتيه فقال: أنا على جناح سفر وإذا قدمنا إن شاء الله صليتنا فيه، فلما قفل كرّر
عليه، فتركت^(٢).

﴿وَلِيَحْلِفْنَ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَى﴾: ما أردنا ببنائه إلا الخصلة الحسنى، أو الإرادة
الحسنى^(٣)، وهي الصلاة والذكر والتوسعة على المصلين.
﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ في حلفهم.

= جبير وقتادة وابن زيد وغيرهم. وهو في «السيرة النبوية» لابن هشام (٢/ ٥٣٠) عن ابن إسحاق.
(١) وقنسرين: فتحها أبو عبيدة سنة (١٧هـ)، وكانت هي وحمص شيئاً واحداً. انظر: «معجم البلدان»
(٤/ ٤٠٣).

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (١١/ ٦٧٢ - ٦٧٣) من طريق ابن إسحاق عن الزهري، ويزيد بن
رومان، وعبدالله بن أبي بكر، وعاصم بن عمر بن قتادة، وغيرهم.

(٣) فعلى الأول «الْحُسْنَى» مفعول به، وعلى الثاني مفعول مطلق، وعدّ أبو حيان الثاني متكلفاً. انظر:
«البحر المحيط» (١١/ ٤٢٩)، و«حاشية القونوي» (٩/ ٣٣٥).

(١٠٨) - ﴿لَا نَقُتُّ فِيهِ أَبَدًا﴾ لِلصَّلَاةِ ﴿لَمَسْجِدٍ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى﴾ يَعْنِي: مَسْجِدَ قَبَاءَ - أُسِّسَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى فِيهِ أَيَّامَ مَقَامِهِ بَقْبَاءَ مِنَ الْاِثْنَيْنِ إِلَى الْجُمُعَةِ - لِأَنَّهُ أَوْفَقُ لِلْقِصَّةِ^(١)، أَوْ: مَسْجِدَ رَسُولِ اللَّهِ لِقَوْلِ أَبِي سَعِيدٍ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ عَنْهُ فَقَالَ: «هُوَ مَسْجِدُكُمْ هَذَا» مَسْجِدُ الْمَدِينَةِ^(٢).

﴿مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ﴾ مِنْ أَيَّامِ وُجُودِهِ، وَ«مِنْ» يَعْمُ الزَّمَانَ وَالْمَكَانَ^(٣)؛ كَقَوْلِهِ: لِمَنِ الدِّيَارُ بِقُنَّةِ الْجَجْرِ أَقْوَيْنَ مِنْ حَجَجٍ وَمِنْ ذَهَرٍ^(٤)

(١) تبع في هذا الترجيح الزمخشري في «الكشاف» (٥٩٢/٣)، وقال التفتازاني في «حاشيته على الكشاف» (٢٧٠/ب): «لأنَّ المُوازنةَ بينَ مَسْجِدَيْنِ بُنِيَا بَقْبَاءَ وَتَرَجَّحَ أَحَدُهُمَا عَلَى الْآخَرِ أَوْفَقُ وَأَدْخُلُ فِي الْمُنَاسِبَةِ مِنَ الْمَوَازِنَةِ بَيْنَ مَسْجِدِ بَقْبَاءَ وَمَسْجِدِ الْمَدِينَةِ، سَيِّمَا وَقَدْ بَنَى مَسْجِدَ الضَّرَارِ بَنُو عَنَمَ بْنِ عَوْفٍ طَلَبًا لِلْفَضْلِ وَالزِّيَادَةِ عَلَى إِخْوَانِهِمْ بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ الَّذِينَ بَنَوْا مَسْجِدَ قُبَاءَ. لَكِنِ الْقَوْلُ الثَّانِي مُسْتَدَلٌّ بِحَدِيثٍ صَرِيحٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَلَا قَوْلٌ مَعْ قَوْلِهِ، قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ فِي «الْمَحَرَّرِ الْوَجِيزِ» (٨٢/٣): يَلِيقُ الْقَوْلُ الْأَوَّلُ بِالْقِصَّةِ، إِلَّا أَنَّ الْقَوْلَ الثَّانِي رَوَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَلَا نَظَرَ مَعَ الْحَدِيثِ. وَقَدْ رَامَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ الْجَمْعَ بَيْنَ الْقَوْلَيْنِ - كَمَا ذَكَرَ الْأَلُوسِيُّ فِي «رُوحِ الْمَعْنَى» (٥٠٩/١٠) - لَكِنَّهُ قَالَ بَعْدَ نَقْلِ كَلَامِهِمْ: وَلَا يَخْفَى بَعْدُ هَذَا الْجَمْعُ.

(٢) رواه مسلم (١٣٩٨) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَلْفَظٍ: «دَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي بَيْتِ بَعْضِ نِسَائِهِ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَيُّ الْمَسْجِدَيْنِ الَّذِي أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى؟ قَالَ: فَأَخَذَ كَفًّا مِنْ حَصْبَاءَ، فَضَرَبَ بِهِ الْأَرْضَ، ثُمَّ قَالَ: «هُوَ مَسْجِدُكُمْ هَذَا» لِمَسْجِدِ الْمَدِينَةِ. وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (٣٠٩٩)، وَالنَّسَائِيُّ (٦٩٧)، بَلْفَظٍ: «هُوَ مَسْجِدِي هَذَا». وَلَهُ شَاهِدٌ مِنْ حَدِيثِ أَبِي بَنْ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَوَاهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي «الْمُسْنَدِ» (٢١١٠٧)، وَالْحَاكِمُ فِي «الْمُسْتَدْرَكِ» (٣٢٨٤) وَصَحَّحَهُ.

(٣) يَعْنِي: تَأْتِي لِابْتِدَاءِ الْغَايَةِ الْمَكَانِيَّةِ وَالزَّمَانِيَّةِ، وَهَذَا مَذْهَبُ الْكُوفِيِّينَ، وَرَجَّحَهُ الْمُتَأَخِّرُونَ، وَالْبَصْرِيُّونَ يَمْنَعُونَ مَجِيئَهَا لِابْتِدَاءِ الْغَايَةِ فِي الزَّمَانِ، وَيُقَدَّرُونَ هُنَا: مِنْ تَأْسِيسِ أَوَّلِ يَوْمٍ. انْظُرْ: «الْإِنْصَافُ فِي مَسَائِلِ الْخِلَافِ» لِلْأَنْبَارِيِّ (٣٠٦/١ - ٣١١)، وَ«حَاشِيَةُ السُّيُوطِيِّ» (١٥٩/٧).

(٤) الْبَيْتُ لَزْهَرِ بْنِ أَبِي سَلْمَى، وَهُوَ مُطْلَعٌ قَصِيدَةً لَهُ فِي مَدْحِ هَرَمِ بْنِ سَنَانَ. انْظُرْ: «دِيْوَانُ زْهَرِ بْنِ

﴿أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ﴾: أولى بأن تُصليَ فيه ﴿فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا﴾ من المعاصي والخصال المذمومة طلباً لِمَرْضَاةِ اللَّهِ، وقيل: من الجنابة فلا ينامون عليها.

﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهِّرِينَ﴾: يَرْضَى عَنْهُمْ وَيُدْنِيهِمْ مِنْ جَنَابِهِ إِدْنَاءَ الْمُحِبِّ حَبِيبِهِ.

قيل: لَمَّا نَزَلَتْ مَشَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَمَعَهُ الْمُهَاجِرُونَ حَتَّى وَقَفَ عَلَى بَابِ مَسْجِدِ قِبَاءٍ فَإِذَا الْأَنْصَارُ جُلُوسٌ فَقَالَ: «أَمُومَنُونَ أَنْتُمْ؟» فَسَكَتُوا، فَأَعَادَهَا، فَقَالَ عُمَرُ: إِنَّهُمْ مُؤْمِنُونَ وَأَنَا مَعَهُمْ، فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «أَتَرْضُونَ بِالْقَضَاءِ؟» قَالُوا: نَعَمْ، قَالَ: «أَتَصْبِرُونَ عَلَى الْبَلَاءِ؟» قَالُوا: نَعَمْ، قَالَ: «أَتَشْكُرُونَ فِي الرَّخَاءِ؟» قَالُوا: نَعَمْ، قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «مُؤْمِنُونَ وَرَبُّ الْكَعْبَةِ»، فَجَلَسَ ثُمَّ قَالَ: «يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ! إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ أَثْنَى عَلَيْكُمْ فَمَا الَّذِي تَصْنَعُونَ عِنْدَ الْوُضُوءِ وَعِنْدَ الْغَائِطِ؟» فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! نَتْبَعُ الْغَائِطَ الْأَحْجَارَ الثَّلَاثَةَ ثُمَّ نَتْبَعُ الْأَحْجَارَ الْمَاءَ، فَتَلَا:

﴿رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا﴾^(١).

= أبي سلمى ط دار الكتب العلمية، (ص: ٥٤)، و«البيان والتبيين» (١٧٧/٢)، و«الشعر والشعراء» (١٣٩/١)، و«معاني القرآن» للزجاج (٤٧٨/٢)، و«تهذيب اللغة» (٣٤٠/١٥).

وقيل: هذا البيت مع البيتين بعده مصنوعة مزيدة على قصيدة زهير. انظر: «الحلل في شرح أبيات الجمل» للبطليموسي (ص: ١٢٥ - ١٢٦)، وانظر: «المقاصد النحوية» (١٢٥٣/٣)، و«شرح شواهد المغني» للسيوطي (٧٥٣/٢ - ٧٥٤). وقوله: «لمن الديار» استفهام تعجب من شدة خرابها، حتى كأنها لا تُعرف ولا يُعرف أصحابها وسكانها، والقُتَّة: أعلى الجبل، وأفوين: خلون، والدَّهر: الأبد الممدود. انظر: «شرح أبيات مغني اللبيب» للبغدادى (٢٣/٦).

وروي: «مذحجج ومزدهر»، وعليها تكون «مذ» حرف جر، والعامل فيها «أفوين»، ولا شاهد فيه. انظر: «أمثال العرب» للمفضل الضبي (ص: ١٢)، و«الجمل في النحو» للخليل (ص: ١٦١)، و«درة الغواص» (ص: ٢٨١)، و«الإنصاف في مسائل الخلاف» للأنباري (٣١٠/١). وفي نسخة الخيالي: «شهر».

(١) قال المحافظ في «الكافي الشاف» (ص: ٨١): «لم أجده هكذا، وكأنه ملفق من حديثين: ذكر المخرَج =

(١٠٩) - ﴿أَفَمَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ﴾: بَيَانُ دِينِهِ ﴿عَلَى تَقْوَى مِنْ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ﴾: عَلَى قَاعِدَةٍ مُحْكَمَةٍ هِيَ التَّقْوَى مِنَ اللَّهِ وَطَلُبُ مَرْضَاتِهِ بِالطَّاعَةِ ﴿أَمْ مَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ عَلَى شَفَا جُرْفٍ هَارٍ﴾: عَلَى قَاعِدَةٍ هِيَ أَوْعَفُ الْقَوَاعِدِ وَأَرْخَاهَا ﴿فَأَنهَارُ يَدُ فِي نَارِ جَهَنَّمَ﴾: فَأَدَّى بِهِ - لَخَوْرِهِ وَقَلَّةِ اسْتِمْسَاكِهِ - إِلَى السَّقُوطِ فِي النَّارِ. وَإِنَّمَا وَضَعَ شَفَا الْجُرْفِ - وَهُوَ مَا جَرَفَهُ الْوَادِي - الْهَائِرِ فِي مَقَابِلَةِ التَّقْوَى تَمْثِيلًا

= - يعني: الزليعي في «تخريج أحاديث الكشاف» (١٠٣/٢) - أولهما من الطبراني في «الأوسط» عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: دخل رسول الله ﷺ على عمر ومعه أناس، فقال: «أؤمنون أنتم؟» فسكتوا، ثلاث مرات، فقال عمر رضي الله عنه: يا رسول الله، نؤمن بما أتيتنا به، ونحمد الله في الرخاء، ونصبر في البلاء، ونرضى بالقضاء، فقال «مؤمنون ورب الكعبة» انتهى.

وهذا فيه من المخالفة بين السياقين ما لا يخفى، وأما الثاني فروى ابن مردويه من طريق ابن عباس نحوه. وحديث ابن عباس - على ما فيه من المخالفة - رواه الطبراني في «الأوسط» (٩٤٢٧)، و«الكبير» (١١٣٣٦)، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١/٥٤): في إسناده يوسف بن ميمون وثقه ابن حبان، والأكثر على تضعيفه.

وأما القسم الثاني من الحديث وهو قوله: فجلس ثم قال: «يا معشر الأنصار، إن الله قد أثنى عليكم...»، فقد روى نحوه الإمام أحمد في «المسند» (١٥٤٨٥)، وابن خزيمة في «صحيحه» (٨٣)، والطبراني في «الكبير» (٣٤٨/١٧)، من حديث عويم بن ساعدة الأنصاري رضي الله عنه. قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١/٢١٢): «فيه شرحبيل بن سعد، ضعفه مالك وابن معين وأبو زرعة، ووثقه ابن حبان». وقال الحافظ في «التقريب»: «وفي سماعه من عويم نظر».

وروى نحوه أيضًا ابن ماجه (٣٥٥)، والدارقطني في «السنن» (١٧٤) من حديث أبي أيوب وأنس وجابر رضي الله عنهم. وضعفه الحافظ في «التلخيص الحبير» (١/١١٣). وقال الدارقطني: عتبة بن أبي حكيم (أحد رجال الإسناد) ليس بقوي. وأصل استنجاء أهل قباء بالماء عند أبي داود (٤٤)، والترمذي (٣١٠٠)، وابن ماجه (٣٥٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ، قال: «نزلت هذه الآية في أهل قباء: ﴿فيه رجال يحبون أن يتطهروا﴾ [التوبة: ١٠٨]»، قال: «كانوا يستنجون بالماء، فنزلت فيهم هذه الآية».

لِمَا بَنَوْا عَلَيْهِ أَمْرَ دِينِهِمْ فِي الْبُطْلَانِ وَسُرْعَةِ الانْطِمَاسِ، ثُمَّ رَشَحَهُ بانهياره في النَّارِ، ووضعه في مُقَابَلَةِ الرِّضْوَانِ تَنْبِيْهَا عَلَى أَنَّ تَأْسِيسَ ذَلِكَ عَلَى أَمْرِ يَحْفَظُهُ مِنَ النَّارِ وَيُوصِلُهُ إِلَى رِضْوَانِ اللَّهِ وَمُقْتَضِيَاتِهِ الَّتِي الْجَنَّةُ أَذْنَاهَا، وَتَأْسِيسَ هَذَا - عَلَى مَا هُمْ بِسَبِيهِ - عَلَى صِدْدِ الْوُقُوعِ فِي النَّارِ سَاعَةً فَسَاعَةً، ثُمَّ إِنَّ مَصِيرَهُمْ إِلَى النَّارِ لَا مُحَالَةَ^(١).

وَقَرَأَ نَافِعٌ وَابْنُ عَامِرٍ: ﴿أُسِّسَ﴾ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ^(٢).

وَقُرِئَ: «أَسَاسُ بُنْيَانِهِ» وَ: «أُسُّ بِنْيَانِهِ» عَلَى الْإِضَافَةِ، وَ«أُسُّسُ»، وَ«آسَاسُ» بِالْفَتْحِ وَالْمَدِّ، وَ«إِسَاسُ» بِالْكَسْرِ^(٣)، وَثَلَاثَتُهَا جَمْعُ أُسٍّ^(٤).

وَ: «تَقْوَى» بِالتَّنْوِينِ^(٥) عَلَى أَنَّ الْأَلْفَ لِلْإِلْحَاقِ - لَا لِلتَّائِيثِ - كـ ﴿تَتَرَى﴾^(٦)

[المؤمنون: ٤٤].

وَقَرَأَ ابْنُ عَامِرٍ وَحَمَزَةُ وَأَبُو بَكْرِ: ﴿جُرْفٍ﴾ بِالتَّخْفِيفِ^(٧).

(١) انظر: «الكشاف» (٥٩٦/٣).

(٢) انظر: «السبعة» (ص: ٣١٨)، و«التيسير» (ص: ١١٩).

(٣) انظر هذه القراءات في «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٥٩ - ٦٠)، و«المحتسب» (٣٠٣/١)، و«الكشاف» (٥٩٦/٣).

(٤) قال الشهاب الخفاجي: فِيهِ تَسْمُحٌ؛ لِأَنَّ «إِسَاسَ» بِالْكَسْرِ جَمْعُ أُسٍّ، وَ«أُسُّسَ» جَمْعُ آسَاسٍ، وَ«آسَاسُ» بِالْمَدِّ جَمْعُ أُسِّسٍ كَمَا فِي «الصَّحَاحِ». وانظر: «الصَّحَاحُ» للجوهري (٩٠٣/٣).

(٥) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٦٠)، و«الكشاف» (٥٩٦/٣)، عَنْ عِيسَى بْنِ عَمْرٍو. وَقَالَ ابْنُ جَنِّي فِي «الْمَحْتَسَبِ» (٣٠٤/١): حَكَى ابْنُ سَلَامٍ: قَالَ سَيَبَوِيه: كَانَ عِيسَى بْنُ عُمَرَ يُقْرَأُ: «عَلَى تَقْوَى مِنَ اللَّهِ»، قُلْتُ: عَلَى أَيِّ شَيْءٍ تُؤَنُّ؟ قَالَ: لَا أَدْرِي، وَلَا أَعْرِفُهُ، قُلْتُ: فَهَلْ نَوَّنَ أَحَدٌ غَيْرُهُ؟ قَالَ: لَا. ثُمَّ ذَكَرَ ابْنُ جَنِّي أَنَّ قِيَاسَهُ أَنْ تَكُونَ الْأَلْفُ لِلْإِلْحَاقِ لَا لِلتَّائِيثِ، كَمَا قَالَ الْمَصْنَفُ.

(٦) بالتَّنْوِينِ أَيْضًا، وَهِيَ قِرَاءَةُ ابْنِ كَثِيرٍ وَأَبِي عَمْرٍو. انظر: «التيسير» (ص: ١٥٩).

(٧) انظر: «السبعة» (ص: ٣١٨)، و«التيسير» (ص: ١١٩).

﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ إلى ما فيه صَلَاحُهُمْ وَنَجَاتُهُمْ^(١).

(١١٠) - ﴿لَا يَزَالُ يُبَيِّنُ لَهُمُ الَّذِي بَيَّنَّا﴾: يَبَيِّنُهُمُ الَّذِي بَيَّنَّا، مَصْدَرٌ أُرِيدَ بِهِ المفعول وليس بجمع، ولذلك قد تدخله التاء، ووُصِفَ بالمفرد، وأُخْبِرَ عَنْهُ بِقَوْلِهِ: ﴿رَبِّةٌ فِي قُلُوبِهِمْ﴾؛ أي: شَكًّا وَنِفَاقًا، والمعنى: أَنَّ بِنَاءَهُمْ هَذَا لَا يَزَالُ سَبَبَ شَكِّهِمْ وَتَزَايُدِ نِفَاقِهِمْ فَإِنَّهُ حَمَلَهُمْ عَلَى ذَلِكَ، ثُمَّ لَمَّا هَدَمَهُ الرَّسُولُ رَسَخَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِهِمْ وازدادَ بَحِيثٌ لَا يَزُولُ وَسُمُّهُ^(٢) عَنْ قُلُوبِهِمْ.

﴿إِلَّا أَنْ تُقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ﴾ قَطْعًا بَحِيثٌ لَا يَبْقَى لَهَا قَابِلِيَّةُ الْإِدْرَاكِ وَالْإِضْمَارِ، وَهُوَ فِي غَايَةِ الْمُبَالَغَةِ^(٣)، وَالْإِسْتِثْنَاءُ مِنْ أَعْمِ الْأَرْزَمَةِ.

وقيل: المراد بـ«التَّقَطُّعِ»: مَا هُوَ كَائِنٌ بِالْقَتْلِ، أَوْ فِي الْقَبْرِ، أَوْ فِي النَّارِ.

وقيل: التَّقَطُّعُ بِالتَّوْبَةِ نَدْمًا وَأَسْفًا.

وَقَرَأَ يَعْقُوبُ: ﴿إِلَى﴾ بِحَرْفِ الْإِنْتِهَاءِ^(٤)، وَ: ﴿تَقَطَّعَ﴾ بِمَعْنَى: تَتَقَطَّعُ، وَهُوَ قِرَاءَةُ ابْنِ عَامِرٍ وَحَمْزَةً وَحَفْصٍ^(٥).

وَقُرِئَ: «يُقَطَّعَ» بِالْيَاءِ وَ«تُقَطَّعَ» بِالتَّخْفِيفِ وَ«تُقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ» عَلَى خُطَابٍ

(١) فِي نَسْخَةِ التَّفْتَازَانِي: «أَي: مَا فِيهِ صَلَاحٌ وَنَجَاةٌ»، وَفِي نَسْخَةِ الطَّبْلَاوِي: «إِلَى مَا فِيهِ صَلَاحٌ وَنَجَاةٌ».

(٢) الْوَسْمَةُ: السَّمَةُ وَالْعَلَامَةُ، وَأَصْلُ مَعْنَاهَا: الْكَيْ. انظر: «حَاشِيَةُ الْخَفَاجِي».

(٣) قَالَ الطَّيْبِيُّ: أَي: كَنَايَةً عَلَى أَنَّ الرِّبِّيَّةَ بَاقِيَةٌ مُتِمَكِّنَةٌ فِيهَا غَيْرُ زَائِلَةٍ، فَلَوْ صَوَّرَ أَنَّ قُلُوبَهُمْ تَقَطَّعَتْ وَتَفَرَّقَتْ قِطْعًا قِطْعًا حَتَّى تَخْرُجَ الرِّبِّيَّةُ مِنْهَا لَزَالَتْ، وَأَمَّا مَا دَامَتْ سَالِمَةً مُجْتَمِعَةً فَالرِّبِّيَّةُ بَاقِيَةٌ مُتِمَكِّنَةٌ فِيهَا. انظر: «فَتْوحُ الْغَيْبِ» (٧/ ٣٧٠).

(٤) قَرَأَ بِهَا يَعْقُوبُ مَعَ الْإِمَالَةِ. انظر: «النَّشْرُ» (٢/ ٢٨١).

(٥) وَقَرَأَ بَاقِيَ السَّبْعَةِ بِضَمِّ التَّاءِ، وَهِيَ الَّتِي صَدَرَ بِهَا الْمُؤَلَّفُ. انظر: «السَّبْعَةُ» (ص: ٣١٩)، وَ«التَّيْسِيرُ» (ص: ١٢٠). وَ«النَّشْرُ» (٢/ ٢٨١).

الرَّسُولِ أَوْ كُلِّ مَخَاطَبٍ^(١)، «ولو قطعت» على البناء للفاعل والمفعول^(٢).

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بِنِيَّاتِهِمْ ﴿حَكِيمٌ﴾ فيما أمر بهدم بنائهم^(٣).

(١١١) - ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ

الْجَنَّةَ﴾ تمثيل لإثابة الله إياهم الجنة على بذل أنفسهم وأموالهم في سبيله.

﴿يُقْتَلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ﴾ استئناف ببيان ما لأجله الشراء.

وقيل: ﴿يُقْتَلُونَ﴾ في معنى الأمر.

وقرأ حمزة والكسائي بتقديم المبنى للمفعول^(٤)، وقد عرفت أن الواو لا توجب

الترتيب، وأن فعل البعض قد يسند إلى الكل^(٥).

﴿وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا﴾ مصدر مؤكّد لما دلّ عليه «الشراء»؛ فإنه في معنى الوعد.

﴿فِ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْفُرْآنِ﴾ مذكوراً^(٦) فيهما كما أثبت في القرآن.

(١) انظر هذه القراءات في «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٦٠)، و«المحرر الوجيز» (٣ / ٨٦)،

و«الكشاف» (٣ / ٥٩٨)، و«البحر المحيط» (١١ / ٤٣٧).

(٢) نسب لابن مسعود: (ولو قُطِعَتْ قُلُوبُهُمْ) على البناء للمفعول. انظر: «معاني القرآن» للفرء

(١ / ٤٥٢)، و«المصاحف» لابن أبي داود (ص: ١٧٧)، و«الكشاف» (٣ / ٥٩٩).

وعن طلحة: (ولو قُطِعَتْ قُلُوبُهُمْ) على البناء للفاعل. انظر: «الكشاف» (٣ / ٥٩٩)، و«البحر»

(١١ / ٤٣٨). وأورد ابن خالويه عن طلحة أنه قرأ: (حتى تقطع قلوبهم). انظر: «المختصر في شواذ

القراءات» (ص: ٦٠).

(٣) في نسخة الخيالي: «بنائهم».

(٤) انظر: «السبعة» (ص: ٣١٩)، و«التيسير» (ص: ٩٣).

(٥) أي: أن المراد يقتل بعض ويُقتل بعض، لكنه أسند إلى الجميع فعل بعضهم؛ لأن المجاهدين كنفس

واحدة. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٦) في نسخة الخيالي: «مذكور»، وليس في نسخة الطبلاوي: «فيهما كما أثبت».

﴿وَمَنْ أَوْفَ بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ﴾ مُبالغة في الإنجاز وتقدير لكونه حقاً.
 ﴿فَاسْتَبَشِرُوا بِنِعْمِكُمُ الَّتِي بِالْأَيْمَانِ بِكُمْ بِهِ﴾: فافرحوا به غاية الفرح، فإنه أوجب لكم
 عظيم المطالب؛ كما قال: ﴿وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾^(١).

(١١٢) - ﴿التَّائِبُونَ﴾ رفع على المدح؛ أي: هم التائبون، والمراد بهم:
 المؤمنون المذكورون، ويجوز أن يكون مبتدأ خبره محذوف تقديره: التائبون من
 أهل الجنة وإن لم يجاهدوا؛ كقوله: ﴿وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَى﴾ [النساء: ٩٥]، أو خبره ما
 بعده؛ أي: التائبون عن الكفر على الحقيقة هم الجامعون لهذه الخصال.
 وقرئ بالياء^(٢) نصباً على المدح أو جرّاً صفة لـ ﴿الْمُؤْمِنِينَ﴾.

﴿الْمُعِيدُونَ﴾ الذين عبدوا الله مخلصين له.

﴿الْحَمِيدُونَ﴾ لنعمائه، أو لما نابهم من السراء والضراء.

﴿السَّائِحُونَ﴾: الصائمون؛ لقوله عليه السلام: «سَيَاحَةُ أُمَّتِي الصَّوْمُ»^(٣) شبه

(١) قال في «الكشاف» (٣/ ٦٠٠): لا ترى ترفعاً في الجهاد أحسن ولا أبلغ من هذه الآية. وقال
 الشهاب: لأنه أبرزه في صورة عقيد عاقده رب العزة، وثمته ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا
 خطر على قلب بشر، ولم يجعل المعقود عليه كونهم مقتولين فقط، بل إذا كانوا قاتلين أيضاً لإعلاء
 كلمته ونصر دينه، وجعله مسجلاً في الكتب السماوية، وناهيك به من صك، وجعل وعده حقاً، ولا
 أحد أوفى من وعده، فنسيته أقوى من نقده غيره. وانظر: «فتوح الغيب» (٧/ ٣٧٣ - ٣٧٤).

(٢) نسبت لأبي وابن مسعود والأعمش. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٦٠)، و«المحتسب»
 (١/ ٣٠٤).

(٣) رواه الطبري في «تفسيره» (١٢/ ١١)، والعقيلي في «الضعفاء» (١/ ٣١٧)، وابن عدي
 في «الكامل» (٢/ ٦٣٨)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً. وقال العقيلي: فيه
 حكيم بن خذام كان يرى القدر، منكر الحديث.

بها لأنه يعوق عن الشهوات، أو لأنه رياضة نفسانية يتوصل بها إلى الاطلاع على خفايا الملك والملكوت.

أو: السائحون للجهاد، أو لطلب العلم.

﴿الرَّكَعُوتَ السَّجْدَةَ﴾ في الصلاة.

﴿الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ﴾: بالإيمان والطاعة ﴿وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾: عن الشرك والمعاصي، والعاطف فيه للدلالة على أنه بما عطف عليه في حكم خصلة واحدة؛ كأنه قال: الجامعون بين الوصفين، وفي ^(١) قوله: ﴿وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ﴾ - أي: فيما بينه وبينه من الحقائق والشرائع - للتنبيه على أن ما قبله مفصل الفضائل وهذا مجملها.

وقيل: إنه للإيدان بأن التعداد قد تم بالسابع من حيث إن السبعة هو العدد التام، والثامن ابتداءً تعداد آخر معطوف عليه، ولذلك تسمى أو الثمانية ^(٢).

= ورواه الطبري في «تفسيره» (١٢/١١) عن أبي هريرة موقوفاً، وصوب وقفه ابن كثير عند تفسير هذه الآية.

ورواه الطبري في «تفسيره» (١٢/١٥) عن عائشة رضي الله عنها موقوفاً بلفظ: (سياحة هذه الأمة الصيام). وقد روي هذا من قول جمع من الصحابة والتابعين، فقد رواه الطبري في «تفسيره» (١٢/١١ - ١٥) عن أبي هريرة وعائشة كما تقدم، وعن ابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهما، وعن سعيد بن جبير ومجاهد والحسن والضحاك وعطاء.

(١) أي: والعاطف في قوله... للتنبيه...

(٢) ذكرها الثعلبي في «تفسيره» (١٧/٨٦)، والثعالبي في «فقه اللغة» (ص: ٢٤٨). وقد عدّها الكرمانى من العجائب، وقال في «غرائب التفسير وعجائب التأويل» (١/٤٦٧): هذا شيء لا يعرفه النحاة. وقال ابن هشام في «المغني» (ص: ٤٧٤): ذكرها جماعة من الأدباء كالحريري ومن النحويين الضعفاء كابن خالويه ومن المفسرين كالثعلبي.

﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ يعني به: هؤلاء الموصوفين بتلك الفضائل، ووضع
 ﴿الْمُؤْمِنِينَ﴾ موضع ضميرهم للتنبيه على أن إيمانهم دعاهم إلى ذلك، وأن
 المؤمن الكامل من كان كذلك، وحذف المبشر به للتعظيم كأنه قيل: وبشّرهم بما
 يجلّ عن إحاطة الأفهام وتعبير الكلام.

(١١٣) - ﴿مَا كَانِ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ﴾ روي: أنه
 عليه السلام قال لأبي طالب لما حضره الوفاة: «قُلْ كَلِمَةً أَحَاجُّ لَكَ بِهَا عِنْدَ اللَّهِ»
 فأبى، فقال: «لا أزال أستغفر لك ما لم أنه عنه»، فنزلت^(١).

وقيل: لما افتتح^(٢) مكة خرج إلى الأبواء^(٣) فزار قبر أمه، ثم قام مستعبراً^(٤)
 فقال: «إني استأذنت ربي في زيارة قبر أمي فأذن لي، واستأذنته في الاستغفار لها
 فلم يأذن لي وأنزل علي الآيتين»^(٥).

(١) رواه بنحوه البخاري (٣٨٨٤)، ومسلم (٢٤) من طريق سعيد بن المسيب عن أبيه المسيب بن حزن
 رضي الله عنه، ورواه بهذا اللفظ الطبري في «تفسيره» (٢٢/١٢) عن سعيد بن المسيب مرسلًا.

(٢) في نسخة الخياли: «فتح».

(٣) الأبواء: جبل بين مكة والمدينة، وعنده بلد يُنسب إليه. انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن
 الأثير (٢٠/١).

(٤) أي: باكياً.

(٥) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (١٢٠٤٩) عن ابن عباس رضي الله عنهما، وروى مسلم
 (٩٧٦) عن أبي هريرة رضي الله عنه زار النبي ﷺ قبر أمه، فبكى وأبكى من حوله، فقال: «استأذنت
 ربي في أن أستغفر لها فلم يؤذن لي، واستأذنته في أن أزور قبرها فأذن لي، فزوروا القبور فإنها
 تذكركم الموت». وليس فيه أن الآية نزلت في ذلك، لكن روي عن ابن مسعود نحو هذه القصة على
 أنها سبب نزول الآية، رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١٨٩٤/٦)، والحاكم في «المستدرک»
 (٣٢٩٢)، والبيهقي في «الدلائل» (١٨٩/١).

﴿وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ بأن ماثوا على الكفر، وفيه دليل على جواز الاستغفار لأحيائهم فإنه طلب توفيقهم للإيمان، وبه دفع النقص باستغفار إبراهيم عليه الصلاة والسلام لأبيه الكافر فقال:

(١١٤) - ﴿وَمَا كَانَتْ أَسْتَغْفَرُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ﴾ وعدّها إبراهيم أباه بقوله: ﴿لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ﴾ [المتحنة: ٤٤]؛ أي: لأطلبنَّ مغفرتك بالتوفيق للإيمان فإنه يجب ما قبله، ويدل عليه قراءة من قرأ: «أباه»^(١).

أو: وعدّها إبراهيم أبوه، وهي الوعد بالإيمان.

﴿فَلَمَّا بَيَّنَّ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ﴾ بأن مات على الكفر، أو أوحى فيه بأنه لن يؤمن ﴿تَبَرَأَ مِنْهُ﴾: قطع استغفاره.

﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ﴾ يكثر التآوه، وهو كناية عن فرط ترحمه ورقة قلبه ﴿حَلِيمٌ﴾: صبور على الأذى، والجملته لبيان ما حملته على الاستغفار له مع شكاسيته^(٢) عليه.

(١١٥) - ﴿وَمَا كَانَتْ أَلَلَةٌ لِّضِلِّ قَوْمًا﴾؛ أي: ليسميتهم ضللاً، أو يؤاخذهم مؤاخذتهم، ﴿بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَهُمْ﴾ للإسلام ﴿حَتَّىٰ بَيَّنَّ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ﴾: حتى بين لهم خطر ما يجب اتقاؤه، وكأنه بيان عذر الرسول عليه السلام في قوله لعمره، أو لمن استغفر لأسلافه المشركين قبل المنع.

(١) نسبها الزمخشري في «الكشاف» (٦٠٤/٣) لحماذ الراوية والحسن، وأوردها ابن خالويه لحماذ وحده، ثم قال: ويقال: إنه صحفه. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (٦٠). وذكره الكرمانى في «شواذ القراءات» (ص: ٢٢٢) عن الأعرج والحسن. وقال السيوطي (١٧٥/٧): قد عدوا هذه تصحيفاً لا قراءة، ثم ذكر خبراً في ذلك.

(٢) الشكاسة: الشدة وسوء الخلق. انظر: «حاشية الخفاجي».

(٣) في نسخة التفتازاني: «ويؤاخذهم».

وقيل ^(١): إِنَّهُ فِي قَوْمٍ مَضَوْا عَلَى الْأَمْرِ الْأَوَّلِ فِي الْقَبْلَةِ وَالْخَمْرِ وَنَحْوِ ذَلِكَ.

وفي الْجُمْلَةِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْغَافِلَ غَيْرُ مُكَلَّفٍ.

﴿إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ فَيَعْلَمُ أَمْرَهُمْ فِي الْحَالِينَ.

(١١٦) - ﴿إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَمَا لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ لَمَّا مَنَعَهُمْ عَنِ الْإِسْتِغْفَارِ لِلْمُشْرِكِينَ وَإِنْ كَانُوا أُولِي قُرْبَى، وَتَضَمَّنَ ذَلِكَ وَجوبَ التَّبَرُّؤِ عَنْهُمْ رَأْسًا، بَيَّنَّ لَهُمْ أَنَّ اللَّهَ مَالِكُ كُلِّ مَوْجُودٍ وَمُتَوَلِّي أَمْرِهِ وَالْغَالِبُ عَلَيْهِ، وَلَا يَتَأَتَّى لَهُمْ وَلَايَةٌ وَلَا نُصْرَةٌ إِلَّا مِنْهُ؛ لِيَتَوَجَّهُوا إِلَيْهِ وَيَتَبَرَّؤُوا عَمَّا عَدَاهُ حَتَّى لَا يَبْقَى لَهُمْ مَقْصُودٌ فِيمَا يَأْتُونَ وَيَذَرُونَ سِوَاهُ.

(١١٧) - ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾ مِنْ إِذْنِ الْمُنَافِقِينَ فِي التَّخَلُّفِ، أَوْ بَرَأَهُمْ عَنِ عِلْقَةِ الذُّنُوبِ؛ كَقَوْلِهِ: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ [الفتح: ٢].

وقيل: هو بَعَثُ عَلَى التَّوْبَةِ، والمعنى: مَا مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَهُوَ مُحْتَاجٌ إِلَى التَّوْبَةِ حَتَّى النَّبِيُّ وَالْمُهَاجِرُونَ ^(٢) وَالْأَنْصَارُ؛ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَتَوْبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا﴾ [النور: ٣١] إِذْ مَا مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَلَهُ مَقَامٌ يُسْتَنْقَضُ دُونُهُ مَا هُوَ فِيهِ، وَالتَّرَقُّيُّ إِلَيْهِ تَوْبَةٌ مِنْ تِلْكَ النَّقِصَةِ، وَإِظْهَارُ ^(٣) لِفَضْلِهَا بِأَنَّهَا مَقَامُ الْأَنْبِيَاءِ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِهِ.

﴿الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ﴾: فِي وَقْتِهَا، وَهِيَ حَالُهُمْ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ:

(١) فِي نَسْخَةِ التَّفَازَانِي: «قِيلَ».

(٢) فِي نَسْخَةِ الْخِيَالِي وَالتَّفَازَانِي: «وَالْمُهَاجِرِينَ».

(٣) قَوْلُهُ: «وَإِظْهَارُ» عَطَفَ عَلَى قَوْلِهِ: «بَعَثُ عَلَى التَّوْبَةِ». انْظُرْ: «حَاشِيَةُ الْقَوْنَوِيِّ» (٣٥٦/٩).

كأنوا في عُسْرَةِ الظَّهِرِ يَعْتَقِبُ الْعَشْرَةَ عَلَى بَعِيرٍ وَاحِدٍ، وَالزَّادُ^(١) حَتَّى قِيلَ: إِنَّ الرَّجُلَيْنِ كَانَا يَقْتَسِمَانِ تَمْرَةً، وَالْمَاءُ^(٢) حَتَّى شَرَبُوا الْفَطْ^(٣).

﴿مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ تَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ﴾ عَنِ الثَّبَاتِ عَلَى الْإِيمَانِ أَوْ اتَّبَاعِ الرَّسُولِ، وَفِي «كَادَ» ضَمِيرُ الشَّأْنِ أَوْ ضَمِيرُ الْقَوْمِ وَالْعَائِدُ عَلَيْهِ الضَّمِيرُ فِي «مَنْهُمْ»^(٤).

وَقَرَأَ حَمْزَةً وَحَفْصٌ: «تَزِيغُ» بِالْيَاءِ^(٥)؛ لِأَنَّ تَأْنِيثَ الْقُلُوبِ غَيْرُ حَقِيقِيٍّ.

وَقُرِئَ: «مِنْ بَعْدِ مَا زَاغَتْ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ»^(٦) يَعْنِي: الْمُتَخَلِّفِينَ.

﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ﴾ تَكْرِيرٌ لِلتَّأْكِيدِ، وَتَنْبِيْهُ عَلَى أَنَّهُ يُتَابُ عَلَيْهِمْ مِنْ أَجْلِ مَا كَابَدُوا مِنَ الْعُسْرَةِ، أَوِ الْمَرَادُ^(٧) أَنَّهُ تَابَ عَلَيْهِمْ لِكَيْدُودَتِهِمْ^(٨) «لِأَنَّهُ بِهِمْ رَعُوفٌ رَحِيمٌ».

(١) معطوف على «الظهر».

(٢) معطوف على «الزاد».

(٣) الفَطْ: ماء الكرش، ومنه قولهم: أَفْطَ الرجل، وهو أن يسقي بعيره، ثم يشدُّ فمه لئلا يجترَّ، فإذا أصابه عطش شقَّ بطنه فعصر فرثه فشربه. انظر: «الصحاح» (٣/ ١١٧٦).

(٤) قال التفتازاني: إذ لا سبيل إلى جعلِ «قُلُوبُ» اسمَ «كَادَ» لِمَا ذَكَرُوا مِنْ أَنَّ تَقْدِيمَ خَبْرِهِ عَلَى اسْمِهِ خِلَافٌ وَضَعِ الْعَرَبِيَّةُ، وَلَا إِلَى جَعْلِهِ مِنْ بَابِ التَّنَازُعِ وَإِعْمَالِ الثَّانِي، وَإِلَّا لَقِيلَ: «كَادَتْ». انظر: «حاشية التفتازاني» (٢٧١/ ب).

(٥) انظر: «السبعة» (ص: ٣١٩)، و«التيشير» (ص: ١٢٠).

(٦) نسبت لابن مسعود رضي الله عنه. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٦٠)، و«المحرر الوجيز» (٣/ ٩٣)، و«البحر» (١١/ ٤٥٦).

(٧) في نسخة الخيالي: «والمراد».

(٨) مصدرُ «كَادَ»، ك: الْكَيْنُونَةُ مصدر «كَانَ»، وَالْبَيْنُونَةُ مصدر «بَانَ». انظر: «ارتشاف الضرب من لسان العرب» لأبي حيان (٣/ ١٢٣٦)، و«حاشية الخفاجي».

(١١٨) - ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ﴾ وتابَ على الثلاثة: كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرارة بن الربيع.

﴿الَّذِينَ خَلَفُوا﴾: تخلّفوا عن الغزو، أو: خلف أمرهم؛ فإنهم المرجؤون.
﴿حَتَّىٰ إِذَا صَافَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ﴾؛ أي: برُحبتها؛ لإعراض الناس عنهم بالكُليّة، وهو مثل لشدة الحيرة.

﴿وَصَافَتْ عَلَيْهِمُ أَنْفُسُهُمْ﴾: قلوبهم من فرط الوحشة والغم بحيث لا يسعها أنس وسُرور.

﴿وَضُطُّوا﴾: وعلموا ﴿أَن لَّا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ﴾: من سخطه ﴿إِلَّا إِلَيْهِ﴾: إلّا إلى استغفاره.

﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمُ﴾ بالتوفيق للتوبة ﴿لِاسْتَوْبَا﴾، أو: أنزل قبول توبتهم ليعدّوا في ^(١) جملة التوابين، أو: رجع عليهم بالقبول والرحمة مرة بعد أخرى ليستقيموا على توبتهم.

﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ﴾ لمن تاب ولو عاد في اليوم مائة مرة ﴿الرَّحِيمُ﴾ مُتَّفَضِّلٌ عليه بالنعم.

(١١٩) - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ﴾ فيما لا يرضاه ﴿وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ في أيمانهم وعهودهم، أو: في دين الله نيّةً وقولاً وعملاً، وقريء: «من الصادقين» ^(٢).

(١) في نسخة الخيالي: «من».

(٢) نسبت لابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهما، انظر: «تفسير الطبري» (٦٨/١٢)، و«تفسير ابن

أبي حاتم» (١٩٠٦/٦)، و«تفسير الثعلبي» (١٢٣/١٤)، و«المحرر الوجيز» (٣/٩٥).

أو: في تَوْبَتِهِمْ وَإِنَابَتِهِمْ، فيكون المرادُ به هُؤْلَاءِ الثَّلَاثَةِ وَأَصْرَابُهُمْ.
(١٢٠) - ﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ ﴿ نَهَى عِبْرَ عَنْهُ بِصِغَةِ النَّفْيِ لِلْمُبَالَغَةِ ^(١).
﴿وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ﴾: لَا يَصُونُوا أَنْفُسَهُمْ عَمَّا لَمْ يَصْنُ نَفْسَهُ عَنْهُ،
وَيُكَابِدُوا مَعَهُ مَا يَكَابِدُهُ مِنَ الْأَهْوَالِ.

رُوي: أَنَّ أَبَا خَيْثَمَةَ بَلَغَ بُسْتَانَهُ وَكَانَتْ لَهُ امْرَأَةٌ حَسَنَاءُ فَرَشَتْ لَهُ فِي الظِّلِّ وَبَسَطَتْ
لَهُ الْحَصِيرَ، وَقَرَّبَتْ إِلَيْهِ الرُّطْبَ وَالْمَاءَ الْبَارِدَ، فَنَظَرَ فَقَالَ: ظِلٌّ ظَلِيلٌ، وَرُطْبٌ يَانِعٌ،
وَمَاءٌ بَارِدٌ، وَامْرَأَةٌ حَسَنَاءُ، وَرَسُولُ اللَّهِ فِي الضُّحِّ ^(٢) وَالرَّيْحُ؟ مَا هَذَا بِخَيْرٍ. فَقَامَ فَرَحَلْ
نَاقَتَهُ وَأَخَذَ سَيْفَهُ وَرُمَحَهُ وَمَرَّ كَالرَّيْحِ، فَمَدَّ رَسُولُ اللَّهِ طَرْفَهُ إِلَى الطَّرِيقِ فَإِذَا بِرَاكِبٍ
يَزْهَاهُ السَّرَابُ ^(٣) فَقَالَ: «كُنْ أَبَا خَيْثَمَةَ» فَكَانَهُ، فَفَرِحَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَاسْتَغْفَرَ لَهُ ^(٤).

(١) قال الشهاب: هو نهْيٌ بليغٌ؛ لأنَّ معناه لا ينبغي، ولا يستقيم، ولا يصحُّ، وهو أبلغ من صريح النهي،
وإذا نُهِيَ عن أن يتخلَّفُوا عنه، وأن يرغبوا بأنفسهم عن نفسه وجبَ عليهم أن يصحبوه في البأساءِ
والضَّرَاءِ. وفي نسخة الخيالي: «لِلتَّأَكِيدِ».

(٢) الضُّحُّ: الشمس. أو: ضوؤها إذا استمكن من الأرض، وقولهم: جاء فلان بالضُّحِّ والريح؛ أي:
بما طلعت عليه الشمس وما جرت عليه الريح. انظر: «الصحيح» للجوهري (١/٣٨٥)، و«تاج
العروس» للزبيدي (٦/٥٦٤).

(٣) قوله: «يَزْهَاهُ السَّرَابُ»؛ أي: يدفعه. انظر: «حاشية السيوطي» (٧/١٨٢).

(٤) رواه البيهقي في «الدلائل» (٥/٢٢٣) من طريق ابن إسحاق عن عبد الله بن أبي بكر بن حزم: أن أبا
خيثمة... وهو في «السيرة النبوية» لابن هشام (٢/٥٢٠) عن ابن إسحاق قوله. ورواه الطبراني في
«الكبير» (٥٤١٩) من حديث سعد بن خيثمة، وإسناده ضعيف لضعف يعقوب بن محمد الزهري.
انظر: «مجمع الزوائد» (٦/١٩٣). وورد ذكر لحاق أبي خيثمة بالنبي ﷺ، وقوله عليه الصلاة
والسلام: «كن أبا خيثمة» ضمن حديث كعب بن مالك رضي الله عنه الطويل في رواية مسلم (٢٧٦٩).

وفي «لا يرغبوا» يجوزُ النَّصْبُ والجَزْمُ.

﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما دَلَّ عليه قوله: ﴿مَا كَانَ﴾ مِنَ النَّهْيِ عَنِ التَّخَلُّفِ
أَوْ وَجوبِ المَشَايِعَةِ ﴿بِأَنَّهُمْ﴾: بسببِ أَنَّهُمْ ﴿لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ﴾ مِنَ الْعَطَشِ ﴿وَلَا
نَصَبٌ﴾: تعبٌ ﴿وَلَا مَحْمَصَةٌ﴾: مجاعةٌ ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطُوتُ مَوْطِنًا﴾: ولا
يدوسون مَكَانًا ﴿يَغِيظُ الْكُفَّارَ﴾: يغضبُهُمْ وطَّوهُ ﴿وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نَيْلًا﴾
كالقتلِ والأسْرِ والنَّهْبِ ﴿إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ﴾: إِلَّا استَوْجَبُوا بِهِ الثَّوَابَ،
وذلك مِمَّا يُوجِبُ المَشَايِعَةَ.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ على إِحْسَانِهِمْ، وهو تَعْلِيلٌ لـ ﴿كُتِبَ﴾
وتنبيةٌ على أَنَّ الجِهَادَ إِحْسَانٌ: أَمَّا فِي حَقِّ الْكُفَّارِ فَلأنَّه سَعَى فِي تَكْمِيلِهِمْ بِأَقْصَى
مَا يُمكنُ كَضَرْبِ المُدَاوِي لِلْمَجْنُونِ، وَأَمَّا فِي حَقِّ الْمُؤْمِنِينَ فَلأنَّه صَيَّأَهُمْ لَهُمْ عَن
سَطْوَةِ الْكُفَّارِ وَاسْتِيْلَائِهِمْ.

(١٢١) - ﴿وَلَا يُنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً﴾ ولو عِلَاقَةً^(١) ﴿وَلَا كَبِيرَةً﴾ مثل
ما أنفقَ عُثْمَانُ فِي جَيْشِ الْعُسْرَةِ^(٢) ﴿وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا﴾ فِي مَسِيرِهِمْ، وهو كُلُّ
مُنْعَرَجٍ يَنْفِذُ فِيهِ السَّيْلُ، اسمٌ فاعِلٍ من «وَدَى»: إِذَا سَالَ، فَشَاعَ بِمَعْنَى الْأَرْضِ.
﴿إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ﴾: أَثْبِتَ لَهُمْ ذَلِكَ ﴿لِيَجْزِيََهُمُ اللَّهُ﴾ بِذَلِكَ ﴿أَحْسَنَ مَا كَانُوا
يَعْمَلُونَ﴾: جَزَاءَ أَحْسَنِ أَعْمَالِهِمْ، أَوْ أَحْسَنَ جَزَاءِ أَعْمَالِهِمْ.

(١) أي: ما يُعَلَّقُ بِهِ السَّيْفُ وَغَيْرِهِ.

(٢) رَوَى التِّرْمِذِيُّ (٣٧٠١) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ أَنَّ عُثْمَانَ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ بِالْفِ دِينَارٍ حِينَ
جَهَزَ جَيْشَ الْعُسْرَةِ. قَالَ: فَرَأَيْتَ النَّبِيَّ ﷺ يَقْلِبُهَا فِي حَجَرِهِ وَيَقُولُ: «مَا صَرَّ عُثْمَانُ مَا عَمِلَ بَعْدَ
الْيَوْمِ» مَرَّتَيْنِ.

(١٢٢) - ﴿وَمَا كَانِ الْمُؤْمِنُونَ لِیَنْفِرُوا كَآفَّةً﴾: وما استقامَ لَهُمْ أَنْ یَنْفِرُوا جَمِيعًا لِنَحْوِ غَزْوٍ وَطَلَبِ عِلْمٍ كَمَا لَا یَسْتَقِیْمُ لَهُمْ أَنْ یَتَّبِعُوا جَمِيعًا؛ فَإِنَّهُ^(١) یَخْلُ بِأَمْرِ الْمَعَاشِ.

﴿فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ﴾: فَهَلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ جَمَاعَةٍ كَثِيرَةٌ - كَقَبِيلَةٍ وَأَهْلِ بَلَدَةٍ - جَمَاعَةٌ قَلِيلَةٌ^(٢).

﴿لِيَنْفَقَهُوا فِي الدِّينِ﴾: لِيَتَكَلَّفُوا الْفَقَاهَةَ^(٣) فِيهِ، وَيَتَجَشَّمُوا مَشَاقَّ تَحْصِيلِهَا. ﴿لِيُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ﴾: وَلِيَجْعَلُوا غَايَةَ سَعْيِهِمْ وَمُعْظَمَ غَرَضِهِمْ مِنَ الْفَقَاهَةِ إِرْشَادَ الْقَوْمِ وَإِنْدَارَهُمْ، وَتَخْصِصُهُ بِالذِّكْرِ لِأَنَّهُ أَهْمٌ، وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ التَّفَقُّهَ وَالتَّذْكِيرَ مِنْ فُرُوضِ الْكِفَايَةِ، وَأَنَّهُ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ غَرَضُ الْمُتَعَلِّمِ فِيهِ أَنْ يَسْتَقِيمَ وَيُقِيمَ، لَا التَّرَفُّعُ عَلَى النَّاسِ وَالتَّبَسُّطُ فِي الْبِلَادِ. ﴿لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾: إِرَادَةٌ أَنْ يَحْذَرُوا عَمَّا يُنْذَرُونَ مِنْهُ.

وَاسْتُدْلَ بِهِ عَلَى أَنَّ أَخْبَارَ الْآحَادِ حُجَّةٌ؛ لِأَنَّ عُمُومَ كُلِّ فِرْقَةٍ يَقْتَضِي أَنْ يَنْفَرَ مِنْ كُلِّ ثَلَاثَةٍ نَفَرٌ وَابْقَرِيَّةٌ طَائِفَةٌ إِلَى التَّفَقُّهِ لِنُذْرِ فِرْقَتِهَا كَيْ^(٤) يَتَذَكَّرُوا وَيَحْذَرُوا، فَلَوْلَمْ

(١) أي: نفورهم جميعاً للجهاد أو طلب العلم.

(٢) قال الطَّبْرِيُّ: كَأَنَّهُ اسْتَبْطَأَ مِنْ اسْتِعْمَالِ التَّنْزِيلِ الْفَرْقَ بَيْنَ الْفِرْقَةِ وَالطَّائِفَةِ؛ لِأَنَّ الْقِيَاسَ أَنْ يَتَنَزَّعَ مِنَ الْكَثِيرِ الْقَلِيلَ، وَإِلَّا فَالْجَوْهَرِيُّ لَمْ يَفْرُقْ بَيْنَهُمَا. انظر: «فتوح الغيب» (٤٠١/٧). قلت: ذكر الجوهري في «الصحاح» (١٣٩٧/٤) عن ابن عباس رضي الله عنهما: أَنَّ «الطائفة» الواحد فما فوقه. وقال (١٥٤٢/٤): الفرقة: طائفة من الناس.

(٣) مصدرٌ «فَقَّهَ يَقْفُهُ»: إِذَا صَارَ فَقِيهًا. انظر: «تهذيب اللغة» (٢٦٣/٥).

(٤) في نسخة التفتازاني: «لكي».

يُعْتَبَرُ الْإِخْبَارُ مَا لَمْ يَتَوَاتَرَ لَمْ يُفِدْ ذَلِكَ، وَقَدْ أَشْبَعْتُ الْقَوْلَ فِيهِ تَقْرِيرًا وَاعْتِرَاضًا فِي كِتَابِي «المرصاد»^(١).

وقد قيل: للآية معنى آخر، وهو أنه لما نزل في الْمُتَخَلِّفِينَ ما نزلَ سَبَقَ الْمُؤْمِنُونَ إِلَى التَّغْيِيرِ وَانْقَطَعُوا عَنِ التَّفَقُّهِ فَأَمُرُوا أَنْ يَنْفِرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ طَائِفَةٌ إِلَى الْجِهَادِ وَيَبْقَى أَعْقَابُهُمْ يَتَفَقَّهُونَ حَتَّى لَا يَنْقَطِعَ التَّفَقُّهُ الَّذِي هُوَ الْجِهَادُ الْأَكْبَرُ؛ لِأَنَّ الْجِدَالَ بِالْحُجَّةِ هُوَ الْأَصْلُ وَالْمَقْصُودُ مِنَ الْبُعْثَةِ، فَيَكُونُ الضَّمِيرُ فِي «لَيَتَفَقَّهُوْا»، «وَلْيَنْذِرُوا» لِبَوَاقِي الْفِرَقِ بَعْدَ الطَّوَائِفِ النَّافِرَةِ لِلْغَزْوِ وَفِي «رَجِعُوا» لِلطَّوَائِفِ؛ أَي: وَلْيَنْذِرُوا الْبَوَاقِي قَوْمَهُمُ النَّافِرِينَ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ بِمَا حَصَلُوا أَيَّامَ غَيْبِهِمْ مِنَ الْعُلُومِ.

(١٢٣) - «يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ» أَمُرُوا بِقِتَالِ الْأَقْرَبِ مِنْهُمْ فَالْأَقْرَبُ؛ كَمَا أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَوَّلًا بِإِنْدَارِ عَشِيرَتِهِ؛ فَإِنَّ الْأَقْرَبَ أَحَقُّ بِالشَّفَقَةِ وَالِاسْتِصْلَاحِ.

وقيل: هُم يَهُودُ حَوَالِي الْمَدِينَةِ كَقُرَيْظَةَ وَالنَّضِيرِ وَخَيْبَرَ.

وقيل: الرُّومُ؛ فَإِنَّهُمْ كَانُوا يَسْكُنُونَ الشَّامَ وَهُوَ قَرِيبٌ مِنَ الْمَدِينَةِ.

«وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غَلْظَةً»: شِدَّةٌ وَصَبْرٌ عَلَى الْقِتَالِ، وَقُرِئَ بِفَتْحِ الْغَيْنِ وَضَمِّهَا^(٢)، وَهَمَّا لُغَتَانِ فِيهَا.

«وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ» بِالْحِرَاسَةِ وَالْإِعَانَةِ.

(١) هو كتاب «مرصاد الأفهام إلى مبادئ الأحكام» وهو شرح لكتاب «منتهى السؤل والأمل في علمي الأصول والجدل» لابن الحاجب في أصول الفقه. وانظر: «أحكام القرآن» للجصاص (٢٠٧/٣).

(٢) قرأ بالضم أبان بن عثمان، وبالفتح المفضل عن عاصم. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٦٠).

(١٢٤) - ﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ ﴿إِنْكَارًا وَاسْتَهْزَاءً: ﴿أَيْنُكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ﴾ السُّورَةُ ﴿إِيمَانًا﴾؟!﴾

وَقُرِئَ: «أَيْنُكُمْ» بِالنَّصْبِ^(١) عَلَى إِضْمَارِ فِعْلِ يُقْسَرُهُ «زَادَتْهُ». ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ بزيادة العلم الحاصل من تدبر السورة وانضمام الإيمان بها وبما فيها إلى إيمانهم ﴿وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ بنزولها؛ لأنه سبب لزيادة كمالهم وارتفاع درجاتهم.

(١٢٥) - ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ﴾: كَفَرُ ﴿فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ﴾: كَفَرُوا بِهَا مَضْمُومًا إِلَى الْكُفْرِ بِغَيْرِهَا ﴿وَمَا تَوْأَاهُم كَفَرُوتُ﴾: وَاسْتَحْكَمَ ذَلِكَ فِيهِمْ حَتَّى مَاتُوا عَلَيْهِ.

(١٢٦) - ﴿أَوَلَا يَرَوْنَ﴾ يعني: المنافقين، وَقُرِئَ بِالتَّاءِ^(٢). ﴿أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ﴾: يُبْتَلَوْنَ بِأَصْنَافِ الْبَلِيَّاتِ، أَوِ بِالْجِهَادِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَيَعَانُونَ مَا يَظْهَرُ عَلَيْهِ مِنَ الْآيَاتِ.

﴿فِي كُلِّ عَامٍ مَّرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ﴾: لَا يَتَنَهَوْنَ وَلَا يَتُوبُونَ مِنْ نِفَاقِهِمْ ﴿وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ﴾: وَلَا يَعْتَبِرُونَ.

(١٢٧) - ﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ نَّظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾: تَغَامَزُوا بِالْعُيُونِ إِنْكَارًا لَهَا وَسُخْرِيَةً وَغِيظًا لِمَا فِيهَا مِنْ عُيُوبِهِمْ.

﴿هَلْ يَرْنَكُمْ مِّنْ أَحَدٍ؟﴾ أَي: يَقُولُونَ: هَلْ يَرَاكُمْ أَحَدٌ إِنْ قُمْتُمْ مِنْ حَضْرَةِ الرَّسُولِ؟ فَإِنْ لَمْ يَرَهُمْ أَحَدٌ قَامُوا، وَإِنْ يَرَهُمْ أَحَدٌ أَقَامُوا.

(١) انظر: «الكشاف» (٦١٨/٣) عن عبيد بن عمير، وفي «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٦٠):

حكاه الكسائي عن بعض القراء.

(٢) قرأ حمزة بالتاء والباقون بالياء. انظر: «السبعة» (ص: ٣٢٠)، و«التيسير» (ص: ١٢٠).

﴿ثُمَّ أَنْصَرُوا﴾ عن حضرته مَخَافَةَ الْفَضِيحَةِ ﴿صَرَكَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ عن الإيمان، وهو يحتمل الإخبار والدعاء^(١) ﴿بِأَنَّهُمْ﴾: بسبب أَنَّهُمْ ﴿قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ لسوء فهمهم أو عدم تدبرهم.

(١٢٨) - ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ﴾: مِن جَنَسِكُمْ، عربيٌّ مثلكم.

وَقُرِئَ: «مِنْ أَنْفُسِكُمْ»^(٢)؛ أي: مِن أَشْرَفِكُمْ.
 ﴿عَزِيزٌ عَلَيْهِ﴾: شديد شاقٌّ ﴿مَا عِشْتُمْ﴾: عَتَّكُم ولقاؤكم المكروه.
 ﴿حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ﴾؛ أي: على إيمانكم وصلاح شأنكم.
 ﴿يَا مُؤْمِنِينَ﴾ مِنْكُمْ وَمِنْ غَيْرِكُمْ ﴿رَأَوْفٌ رَّحِيمٌ﴾ قَدَّمَ الْأَبْلَغَ مِنْهُمَا - وهو الرِّوْفُ؛ لَأَنَّ^(٣) الرَّأْفَةَ شِدَّةُ الرَّحْمَةِ - مُحَافَظَةً عَلَى الْفَوَاصِلِ.

(١٢٩) - ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ عن الإيمان بك ﴿فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ﴾ فَإِنَّهُ يَكْفِيكَ مَعَرَّتَهُمْ^(٤) وَيُعِينُكَ عَلَيْهِمْ ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ كَالدَّلِيلِ عَلَيْهِ ﴿عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ﴾ فلا أَرْجُو ولا أَخَافُ إِلَّا مِنْهُ.

(١) اقتصر الزمخشري في «الكشاف» (٦١٩/٣) على الدعاء، وقيل: هو أوفق بالمقام. انظر: «حاشية التفਤازاني» (٢٧٢/ب).

(٢) نسبت إلى النبي ﷺ وفاطمة وابن عباس رضي الله عنهم. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٦٠)، ونسبها ابن جني في «المحتسب» (٣٠٦/١) لعبد الله بن قسيط المكي.

(٣) في نسخة الخيالي: «فإن».

(٤) تأتي «المعرة» منها: الأمر القبيح المكروه، والأذى، وهذان المعنيان يحتملهما السياق، ولها معانٍ آخر منها: الإثم، وشدة الحرب، والجناية، والدية، والغرم، وتلون الوجه غضبًا، وأصل «المعرة» من «العر» وهو الجرب. انظر: «الصحيح» (٧٤٢/٢)، و«المختص» لابن سيده (٥٠/٢)، و«تاج العروس» (٧-٦/١٣).

﴿وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ الْمُلْكِ الْعَظِيمِ، أو الجسمِ الْأَعْظَمِ^(١) المحيطُ الَّذِي تنزلُ منه الأحكامُ والمقاديرُ، وقُرئ: «العظيمُ» بالرفعِ^(٢).
وعن أبي^(٣): أَنْ آخِرُ مَا نَزَلَ هَاتَانِ الْآيَتَانِ^(٤).
وعن النَّبِيِّ ﷺ: «ما نَزَلَ الْقُرْآنُ عَلَيَّ إِلَّا آيَةٌ آيَةً وَحَرْفًا حَرْفًا مَا خَلَا سُورَةً بَرَاءَةً وَ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، فَإِنَّهُمَا أَنْزَلْتَا عَلَيَّ وَمَعَهُمَا سَبْعُونَ أَلْفَ صَفٍّ مِنَ الْمَلَائِكَةِ»^(٥).

-
- (١) في نسخة التفتازاني: «العظيم».
- (٢) نسبت لمجاهد وابن مُحَيِّصٍ وَحُمَيْدٍ، ومحبوب عن ابن كثير، وأهل مكة. انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ٦١)، و«الكامل في القراءات» للهذلي (ص: ٥٦٥ - ٥٦٦).
- (٣) في نسخة التفتازاني زيادة: «بن كعب».
- (٤) رواه عبد الله بن الإمام أحمد في زوائده على «المسند» (٢١١١٣) و(٢١٢٢٦)، والطبري في «تفسيره» (١٢ / ١٠١)، والطبراني في «المعجم الكبير» (٥٣٣)، وابن أبي داود في «المصاحف» (ص: ٥٦ و ١١٢)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٦ / ١٩١٩)، والحاكم في «المستدرک» (٣٢٩٦) وصححه، والضياء في «المختارة» (١١٥٥). قال ابن حجر في «المطالب العالية» (١٤ / ٦٨١): هذا إسنادٌ حسن.
- (٥) رواه الثعلبي في «تفسيره» (١٣ / ١٥٨) من حديث عائشة رضي الله عنها بإسناد واه كما قال الحافظ في «الكافي الشاف» (ص: ٨٣). قال التفتازاني: هذا يخالف ما أورده في فضيلة سورة الأنعام مِنْ أَنَّهَا نَزَلَتْ جُمْلَةً، وقال السيوطي: ويخالف ما ثبت في الأحاديثِ الصَّحِيحَةِ الْوَارِدَةِ فِي أَسْبَابِ نُزُولِ كَثِيرٍ مِنْ آيَاتِ بَرَاءَةِ أَنَّهَا نَزَلَتْ مُنْفَرَدَةً عَلَى حَدِيثِهَا بَحِثُ يَقْطَعُ مَنْ لَهُ أُذُنٌ نَظَرٍ فِي الْحَدِيثِ أَنَّ السُّورَةَ لَمْ تَنْزَلْ جُمْلَةً. انظر: انظر: «حاشية السيوطي» (٧ / ١٩٢).